

ہندوستان میں انگریزی حکومت کے خلاف شاہ عبدالعزیزؒ
 کا فتویٰ حضرت سید احمد شہیدؒ کا جہاد حریت، ۱۸۵۷ء کی
 جنگ آزادی میں علماء کا حصہ، ریشمی خطوط کی تحریک، ریشمی
 مولانا محمود الحسنؒ اور دوسرے اکابر کی جدوجہد آزادی ہند کے
 نہایت مستند حالات

تفسیر حیات

خود نوشت سوانح

حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنیؒ

(۲ حصے کامل)

دارالاشاعت

اردو بازار کراچی ۱ — فون ۲۶۳۱۸۶۱

«لَا تَزَالُ تَطَايُرُ الْأَخْوَثَ لَعْنَى الْخِيَوَانِ»

نفسِ حیرتا

خودنوشت سوانح

حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ

جلد اول و دوم

شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنیؒ کی خودنوشت مکمل سوانح حیات اور ہندوستان میں انگریزی حکومت کے خلاف شاہ عبدالعزیزؒ کا فتویٰ، حضرت سید احمد شہیدؒ کا جہادِ حریت ۱۸۵۷ء کی جنگِ آزادی میں علما کا حصہ، ریشمی خطوط کی تحریک اور شیخ الہند مولانا محمود الحسنؒ اور دوسرے اکابر کی جدوجہدِ آزادی ہند کے نہایت مستند حقائق واقف کار کے قلم سے

اردو بازار، کراچی ۱

دارالاشاعت



فون ۲۱۳۷۹۸

اشاعت اقل

ناشر

باہتمام

طباعت

دارالاشاعت کراچی

خلیل اشرف عثمانی

رہنہ کے پتے

دارالاشاعت مولوی مسافر خانہ کراچی

ادارۃ المعارف دارالعلوم کورنگی کراچی

ادارۃ اسلامیات۔ ۹۰ انارکلی لاہور

مکتبہ دارالعلوم۔ دارالعلوم کورنگی کراچی

فہرست مضامین نقش حیات جلد اول

صفحہ	مضمون	نمبر	صفحہ	مضمون	نمبر
۴۰	ہندوستان سے مدینہ منورہ کا سفر -	۱۹	۷	تعارف اور وجہ تالیف -	۱
۴۲	نہر زرد قلی محل کیفیت -	۲۰	۱۲	قطعہ تاریخ طباعت -	۲
۴۹	مدینہ منورہ میں درس و تدریس کا سلسلہ -	۲۱	۱۵	سنہ و تاریخ ولادت -	۳
۷۰	مدینہ منورہ کی معیشت ان ایام کی -	۲۲	۱۶	سلسلہ نسب -	۴
۷۹	بھائی سید محمد صاحب مرحوم کا سفر گنگوہ -	۲۳	۲۲	ذریعہ معاش خاندان -	۵
۸۰	وظائف کا اہم لوگوں کے لئے تقرر -	۲۴	۳۳	والد صاحب مرحوم کی پیدائش و تربیت -	۶
۸۲	علیحدگی خورد و نوش -	۲۵	۳۵	والد صاحب مرحوم کی شادی -	۷
۸۷	نفوس کا ابتلاء اور امتحان -	۲۶	۳۷	والد صاحب مرحوم کی اولاد -	۸
۹۱	بیعت و حضور بارگاہ حضرت گنگوہی -	۲۷	۳۹	والد صاحب مرحوم کی تغیرات ہندوستان میں -	۹
۹۴	بیعت کے برکات -	۲۸	۴۰	والد صاحب مرحوم کی ہجرت مدینہ -	۱۰
۱۰۷	بشارت اور روایہ صالحہ -	۲۹	۴۲	والد صاحب مرحوم کے مختصر حالات -	۱۱
۱۱۴	نگاہ ثانی کے لئے سفر ہندوستان -	۳۰	۴۷	قطعات نعت در فارسی -	۱۲
	مدینہ منورہ کی تطبیعی حالت اور دیوبند	۳۱	۴۷	" " " " اردو -	۱۳
۱۱۵	جانے کی اصل ضرورت -		۴۸	نعت در مخلوط بہا کا واردہ -	۱۴
۱۱۸	مولوی احمد رضا خان صاحب ربیوی کا تفسیر -	۳۲	۴۹	فراق مرشدیں -	۱۵
۱۲۰	رسالہ حسام الحقین کی حقیقت -	۳۳	۴۹	بھجن (مناجات) بہا کا زبان میں -	۱۶
۱۲۱	حضرت مولانا گنگوہی پر اقتراء -	۳۴	۵۵	دارالعلوم دیوبند کی تعلیمات -	۱۷
۱۳۵	حضرت مولانا خلیل احمد صاحب حبیبی -	۳۵	۵۸	دارالعلوم دیوبند کا امتحان -	۱۸

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۷۱	سوم -	۱۳۶	حضرت مولانا اشرف علی صاحب کے متعلق اقصا
۱۷۵	چہارم -	۱۳۹	سفر ہندوستان دوسری مرتبہ -
۱۸۱	(۳) انگریزی دور میں علم سے محرومی -	۱۴۰	شیخ احمد علی صاحب مرحوم کے احوال -
۱۸۱	پہلی حالت -	۱۴۱	دیوبند کی حاضری کی باطنی وجہ -
۱۸۳	انگریزی دور اور جہالت کا دور -	۱۴۲	والا العلوم کی مدنی اور جلسہ اور دستا بندی
۱۹۰	(۴) ٹوٹ کھسٹ اور مالی بربادی -	۱۴۴	دستا بندی کی حقیقت اور رولج -
	انگریزی دور سے پہلے ہندوستان کی خوشحال	۱۴۷	میری دستا بندی اور اس کا نقد -
	واسکو ڈی گاما کی آمد	۱۴۸	ہندوستان سے واپسی حجاز -
	انگریزوں اور دیگر اقوام کی آمد اور مسلمان	۱۴۹	تیسرا سفر ہندوستان -
	بادشاہوں کی طرف سے مراعات	۱۵۰	عزیزم و حیدر احمد مرحوم کی معیت -
	(۵) انگریزی حکومت کے تباہ کن بنیادی اصول	۱۵۱	واپسی مدینہ منورہ تیسری مرتبہ -
۲۰۲	تسلط بذریعہ تجارت -	۱۵۲	سیاست سے میرا تعلق -
	کپیتی کا پہلا دور از ۱۶۰۸ء تا ۱۷۵۷ء		حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب
	کپیتی کا دوسرا دور	۱۵۳	مختصر سوانح، انقلابی نشوونما، جذبہ جہاد
	تسلط بذریعہ اطاعت بالجبر		حقیقت کی ابتداء -
۲۰۹	از ۱۷۵۷ء تا ۱۸۳۲ء -		(۱) انگریزی دور میں ہندوستانیوں
	کپیتی تیسرا دور، تسلط بذریعہ پوست		کی توہین و تذلیل، انگریزوں سے پہلے
۲۱۷	از ۱۸۳۳ء تا ۱۹۰۱ء -	۱۵۵	ہندوستان سماجی اور معاشی لحاظ سے -
	(۶) ارزانی کے بجائے گرانی اور قحط	۱۵۶	انگریزی دور اور سماجی تباہی بربادی
۲۳۰	کاشت کی کمی اور ذرائع کاشت کا فقدان		(۲) اخلاقی تباہی
۲۳۶	گرانی کے اسباب -	۱۵۷	انگریزوں سے پہلے ہندوستانیوں کے اخلاق
۲۴۵	(۷) مہر مندی کے بجائے بے ہمتی	۱۵۸	اخلاقی بربادی کے اسباب و ذرائع
۲۵۴	بربادی صنعت و تجارت کی داستان الم		اقل سبب -
	بربادی صنعت و تجارت کے چلو میلے کا طریقہ	۱۵۹	دوم -

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۳۳	بربادی صنعت و تجارت کا دوسرا طریقہ	۸۶	۲۸۱	تجارت ناموں کے فلسفہ کی اشاعت	۲۸۲
۳۴	تجارت ناموں کے فلسفہ کی اشاعت	۸۷	۲۸۱	ہندوستان کی دستکاری اور تجارت	۲۸۱
۳۵	ہندوستان کی دستکاری اور تجارت	۸۸	۲۸۱	برباد کرنے کا تیسرا طریقہ	۲۸۱
۳۶	برباد کرنے کا تیسرا طریقہ	۸۹	۲۹۰	فری ٹریڈ (آزاد تجارت)	۲۹۰
۳۷	فری ٹریڈ (آزاد تجارت)	۹۰	۲۹۱	دستکاری اور تجارت کی بربادی سے نجات	۲۹۱
۳۸	دستکاری اور تجارت کی بربادی سے نجات	۹۱	۲۹۱	(۸) محاصل اور زرعی ٹیکسوں کی بھر	۲۹۱
۳۹	(۸) محاصل اور زرعی ٹیکسوں کی بھر	۹۲	۲۹۸	پامالی زراعت	۲۹۸
۴۰	پامالی زراعت	۹۳	۲۹۸	(۹) رواداری، اتحاد اور ہمدردی کے	۲۹۸
۴۱	(۹) رواداری، اتحاد اور ہمدردی کے	۹۴	۳۲۱	بجائے نفاق، نفرت، بغض و عداوت	۳۲۱
۴۲	بجائے نفاق، نفرت، بغض و عداوت	۹۵	۳۲۱	(۱۰) فرقہ واریت اور منافرت کی پیچیدگیاں	۳۲۱
۴۳	(۱۰) فرقہ واریت اور منافرت کی پیچیدگیاں	۹۶	۳۲۱	سلگنا اور اُن کو ہوا دینا	۳۲۱
۴۴	سلگنا اور اُن کو ہوا دینا	۹۷	۳۲۱	(۱۱) عہد شکنی، غداری اور خود اپنے	۳۲۱
۴۵	(۱۱) عہد شکنی، غداری اور خود اپنے	۹۸	۳۲۱	اعلانات کی خلاف ورزی	۳۲۱
۴۶	اعلانات کی خلاف ورزی	۹۹	۳۲۱	توسیع مملکت کے متعلق ۱۸۵۷ء کا	۳۲۱
۴۷	توسیع مملکت کے متعلق ۱۸۵۷ء کا	۱۰۰	۳۳۱	شاہی اعلان اور اس کی خلاف ورزی	۳۳۱
۴۸	شاہی اعلان اور اس کی خلاف ورزی	۱۰۱	۳۳۱	خاندانی جائیدادوں، جاگیروں اور محاصل	۳۳۱
۴۹	خاندانی جائیدادوں، جاگیروں اور محاصل	۱۰۲	۳۳۱	کے متعلق اعلان اور اس کی خلاف ورزی	۳۳۱
۵۰	کے متعلق اعلان اور اس کی خلاف ورزی	۱۰۳	۳۳۱	اُن معاہدوں کو توڑنا جن کے ذریعہ ہندوستان	۳۳۱
۵۱	اُن معاہدوں کو توڑنا جن کے ذریعہ ہندوستان	۱۰۴	۳۳۱	پروپاگنڈا کے اختیارات مجلس سب سے گئے	۳۳۱
۵۲	پروپاگنڈا کے اختیارات مجلس سب سے گئے	۱۰۵	۳۳۱	مقامات مقدسہ کے متعلق اعلانات	۳۳۱
۵۳	مقامات مقدسہ کے متعلق اعلانات	۱۰۶	۳۳۱	اور غداری	۳۳۱
۵۴	اور غداری	۱۰۷	۳۳۱	(۱۲) انگریزوں کا خاص طور پر مسلمانوں	۳۳۱
۵۵	(۱۲) انگریزوں کا خاص طور پر مسلمانوں	۱۰۸	۳۳۱	کو طرح طرح سے برباد کرنا	۳۳۱
۵۶	کو طرح طرح سے برباد کرنا	۱۰۹	۳۳۱		
۵۷		۱۱۰	۳۳۱		

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱-۱	مسلمانوں کی طبابت	۳۸۲	مسلمانانِ اریسہ کی شکایت	۳۸۳
۱-۲	مسلمانوں کی شکایات	۱۰۲	خاتمہ جلد اول	۳۹۷

فہرست مضامین جلد دوم صفحہ ۳۰۷ تا صفحہ ۴۰۷

پر ملا خطہ فرمائیں

چند مطبوعات دارالاشاعت کراچی

عام	ایضاح العلوم اُردو	مصحف امام غزالیؒ	توجہ مولانا محمد احسن مدنیؒ	عنوانات محمد رفیع عثمانی	سائر ۲۰ × ۳۰	عکسی عمدہ طباعت	سفید کاغذ	مضبوط حسین جلدیں	مع تذکرہ امام غزالیؒ	از علامہ شبلی نعمانیؒ
۵۸/	غزاق العارفین ترجمہ اردو احیاء العلوم الدین کسی تعارف کی قریح بہرہ اس کو پر دو اور طریقہ میں قبول عام حاصل	۵۲۸	۵۳۶	۵۲۰	۴۷۲	۲۳۵۶	۲۳/	حضرت تھانویؒ کی ایک بہترین کتاب المصالح العقائد جو کہ نایاب تھی اب فہرست مضامین کے اضافے کے ساتھ تیار ہو	عکسی طباعت سفید کاغذ مضبوط مع حسین جلدیں	۲۳/
۵۸/	جلد اول صفحات	۵۲۸	۵۳۶	۵۲۰	۴۷۲	۲۳۵۶	۲۳/	عکسی طباعت سفید کاغذ مضبوط مع حسین جلدیں	۲۳/	۲۳/
۵۸/	جلد دوم	۵۳۶	۵۲۰	۴۷۲	۲۳۵۶	۲۳/	۲۳/	عکسی طباعت سفید کاغذ مضبوط مع حسین جلدیں	۲۳/	۲۳/
۵۸/	جلد سوم	۵۲۰	۴۷۲	۲۳۵۶	۲۳/	۲۳/	۲۳/	عکسی طباعت سفید کاغذ مضبوط مع حسین جلدیں	۲۳/	۲۳/
۶۶/	جلد چہارم	۴۷۲	۲۳۵۶	۲۳/	۲۳/	۲۳/	۲۳/	عکسی طباعت سفید کاغذ مضبوط مع حسین جلدیں	۲۳/	۲۳/
۲۳۰/	کامل چار جلد	۲۳۵۶	۲۳/	۲۳/	۲۳/	۲۳/	۲۳/	عکسی طباعت سفید کاغذ مضبوط مع حسین جلدیں	۲۳/	۲۳/

کراچی

مقابل مولوی مسافر خان

دارالاشاعت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تعارف اور وجہ تالیف

از

محترم ملت مولانا حفظ الرحمن صاحب ناظم اعلیٰ جمعیتہ علماء ہند و ممبر ہند پارلیمنٹ ڈاکٹر علامہ العالی

(۱) جس قدسی صفات بزرگ کے رشحاتِ قلم آپ کے سامنے پیش کئے جا رہے ہیں اس کی شہرت و عظمت کی سطح میرے تعارفی الفاظ سے بہت بلند ہے۔

کون نہیں جانتا کہ وہ بزرگ باخدا۔ عالم باعمل ہیں کو مولانا حسین احمد مدنی کہا جاتا ہے اور علماء ہند کا بہت بڑا طبقہ اُس سے یہاں تک ارادت و عقیدت رکھتا ہے کہ وہ شیخ الاسلام، کا صحیح خطاب ہی اُن کے جذبات احترام کی کسی قدر تسکین کر سکتا ہے۔ وہ علم و عمل اور شریعت و طریقت کا وہ مجمع البحرین ہے کہ اگر ایک طرف اتباع سنت، اخلاق نبوت، سیرت صحابہ اور اسوۂ مشائخ کا سرچشمہ ہے تو دوسری جانب وہ ایسا بحر بے پایاں ہے جس سے جذباتِ حریت، ترقی ملت، محبت وطن ہمدردی خلقِ خدا، مخخواری نفع انسانیت، اور اُن کے لئے ایشیا اور بے پناہ قربانی کے چشمے ابھرتے رہتے ہیں۔ اُس کا قلب حامل شریعت ہے اور عمل تفسیرِ شریعت۔

دینی اور ملی جذبات نے جس طرح خوف و خشیمہ الہی کی کھٹک اس مقدس ہستی کے دل میں پیدا کی اُسی طرح خدمتِ خلق کے پاک احساسات اس کے قلب حق آگاہ پر کچھ کم اثر انداز نہیں ہوئے اور آخر درد و کرب کی یہی ملی جلی کیفیت سچی پیہم کی صورت میں نمودار ہوئی جس نے اس کو چین و آرام، راحت و سکون سے قطعاً نا آشنا بنا دیا۔ اور آج جب کہ ستر سال سے تجاوز کر کے جسمانی طاقت ضعیف پیری کے حوالہ ہو چکی ہے اُس

کی پاک زندگی شبابِ جدوجہد سے ہم آغوش اور سعیِ پیہم کی حامل ہے۔

(۲) عہدِ شباب کی بات ہے۔ وہ سید المرسلین۔ رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے حرمِ اطہر میں درس و تدریس کے ذریعہ قال اللہ وقال الرسول کی خدمت انجام دیا کرتا تھا۔ اور مشرق و وسطیٰ۔ افریقہ۔ چین اور جزائر شرق الہند کے تشنگانِ علوم اور رہ نور دان سلوک و طریقت اُس کے ظاہری و باطنی کمالات و ملکات سے فیضیاب ہوا کرتے تھے مگر اُس کی نگاہ حقیقتِ آگاہ نے جب یہ دیکھا کہ حیاتِ بلی کس طرح مظلومیت کی قربان گاہ پر بھینٹ چڑھائی جا رہی ہے اور انسانیت کس طرح درد و کرب میں مبتلا ہے۔ تب وہ خدمتِ ملی کے تنہا اس گوشہ پر قانع نہ رہ سکا۔ اس نے نہ صرف دنیا و اسلام بلکہ عالمِ انسانیت پر گہری نظر ڈالی۔ وہ نظر جو رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے جوارِ رحمت کے طفیل میں۔ رحمت و شفقت، محبت و امانت اور ہمدردی و غمخواری کے جذبات میں ڈوبی ہوئی تھی۔ جس کی وسعت، فرقہ واریت کی تنگنائیوں سے آزاد۔ اور تحریب اور گمراہی بند کی گمراہی سے پاک تھی۔ اُس نے دیکھا کہ مغرب کے فولادی پنجے مشرق کے گوشت و پوست کو کھینچتے ہوئے ہڈیوں تک پہنچ گئے ہیں۔ مشرق اس اذیت سے تڑپ رہا ہے۔ وہ دہ پھری آواز سے انسانیت کے نام پر اپیل کر رہا ہے۔ لیکن سفید قام یورپین وحشیوں کے دلِ رحم اور مہربانی کے مفہوم سے قطعاً نا آشنا ہو چکے ہیں۔

یورپ کے نقشہ میں انگریز کی تصویر سب سے زیادہ بھیانک تھی۔ وہ ظلم و ستم کے لشکر بے پناہ کا علم بردار تھا۔ جس کی دمازدستیاں جبرالٹر سے لے کر سنگاپور تک اور آئرلینڈ سے لے کر نیواک و ہانگ کانگ ہر ایک آزاد قوم کی عزت و عظمت پامال کر چکی تھیں۔ وہ اپنے وطن عزیز کی تباہ حالی اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا تھا۔ دولت آل عثمان (ترک) پر یورپ یورپ کی خونیں تاریخ اُس کی نگاہوں کے سامنے تھی۔ افریقہ اور ایشیا کی مظلوم قوموں کی چہار طرف آہ و بکا۔ گریہ و زاری کی دردناک صداؤں نے اُس کو بے چین و مضطرب بنا دیا تھا چنانچہ وہ عزم بالجزم کا فولادی پیکر۔ استقلال و استقامت کا کوہِ گراں بن کر اٹھا۔ سب سے پہلے وطن عزیز کی آزادی اور برطانوی اقتدار کی پامالی کو اُس نے اپنا لائحہ عمل بنایا کہ یہی طریق کار مظلوم قوموں کی گلو خاصہ وطن کی آزادی اور دنیا و اسلام کی رفعت اور ترقی کا کفیل ہو سکتا تھا۔

یہی وہ فراست مومن تھی جس نے چالیس سالہ جنگِ آزادی کا ہیرو بنا کر اس بلند شخصیت کو سیاست کے اُس انقلابی مقام پر لاکھڑا کیا جس کو ظاہر میں لگا ہیں حیرت و تعجب سے دیکھتی تھیں اور سطحی اندازِ بیان سے اس مقدس ہستی کے اس بے لوث جوش و خروش اور سرگرمی عمل کو محض پولیٹیکل حیثیت دیتی نظر آتی تھیں اور اُس کے اخلاص و صداقت اعلیٰ دینی اور جہادِ محرمیت کے مقدس جذبات کی وہ قدر نہ کر سکتی تھیں جس کی وہ مستحق تھے۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر یہ کہا جائے کہ بیسویں صدی میں انگریزوں-انگریزیت اور نہ صرف انگریزی سامراج بلکہ ہر ایک سامراج کی سب سے بڑی دشمن حسین احمد مدنی کی شخصیت ہے تو یہ دعویٰ ایسا ہی صبیح ہو گا جیسا کہ آج انگریزی اقتدار کا زوال آفاقی نیم روز کی طرح ایک حقیقت بن کر سامنے آچکا ہے۔

غرض یہی وہ پاک جذبات و حسیات تھے جن کی عملی شکل و صورت نے اس بویہ نشین مقدس درویش اور جان نشین رسولِ اکرم (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قید و بند کے مصائب کے سامنے سینہ سپر کر دیا اور درس و تدریس اور ارشاد و سلوک کے مبارک سلسلوں کے ساتھ مسندِ یوسفی کی رونق و آرائش کے لئے بھی اسی کو چن لیا۔

ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

۱۹۴۲ء میں جب آپ مبنی جیل میں قید و بند کی زندگی بسر کر رہے تھے تو بعض مخلص خدام اور بے تکلف احباب نے

(۳) وجہ تالیف

آپ سے سوانحِ حیات قلمبند کرنے کی درخواست کی۔ تاکہ اس طرح اکابر امت مرحومہ کے اُس اُسوۂ حسنہ کا بھی اتباع ہو جائے جس کو امامِ اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ امام الحدیث احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے مقدس اساطینِ امت نے اپنے اخلاف کے لئے یادگار چھوڑا ہے۔

اول اقل آپ نے انکار کیا۔ لیکن آخر کار جب عرض و گزارش نے صراحتِ پیہم کی شکل اختیار کر لی تب مجبور ہو کر قلم اٹھایا اور اپنی زندگی سے متعلق چند صفحات لکھ دیئے مگر جنبشِ قلم جب اس موثر پہنچ جانے سے وہ اپنے مقدس اُستاد شیخ الطریق حضرت مولانا محمود حسن، قدس اللہ سرہ العزیز کا

رفیق بن کر میدان سیاست میں گامزن ہوا۔ تو اس کے سامنے سب سے اہم اور سب سے زیادہ وسیع پہلو یہ تھا کہ آخر شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز اور ان کے رفقاء کار نے یورپین اقوام خصوصاً انگریزی اقتدار کی مخالفت میں سیاست کی پریشور اور ہنگامہ آرا زندگی کیوں اختیار کی۔

یوں تو یہ سوال سیاسی زعماء اور پولیٹیکل لیڈروں کے نقطہ نظر سے کچھ زیادہ اہمیت نہیں رکھتا۔ لیکن وہ گوشہ نشین۔ خدا پرست۔ صوفی و عالم جو رضا الہی میں غرق و پیکل کی ہنگامی زندگی سے الگ تھلگ رہتے ہوں۔ جن کی تقدیر کا شہرہ خواہ تمام دنیا میں کیوں نہ ہو لیکن خود ان کی اپنی جدوجہد کا دائرہ خالق ہوں اور مدرسوں سے وابستہ اور جن کی تلقین و تبلیغ حتیٰ کا طریق کار خاموش علم و عمل اور پرسکون کردار سے متعلق رہا ہو۔ ایسی قدسی صفات بزرگوں کا راحت و آرام اور راحت و آرام سے بڑھ کر درس و تدریس تعلیم و تربیت۔ تزکیہ نفس تالیف و تصنیف۔ تفسیر و افتاد وغیرہ کے مقدس مشاغل سے دست کش ہو کر یک بیک سیاست کے میدان میں کود پڑنا اور حکومت تسلط کے بالمقابل صف آرا ہو جانا معمولی بات نہیں بلکہ بہت ہی اہم سوال ہے۔

جس شخص کا قلب احترام شریعت سے زیادہ بربز اور خوشنص اپنی افعال کے محاسبہ کا زیادہ عادی اور خداوندی باز پرس اور پاداش عمل کے اصول پر جس کو جس قدر زیادہ یقین و اعتماد ہو گا وہ اتنا ہی زیادہ اس سوال کی اہمیت محسوس کرے گا۔

چنانچہ حضرت مصنف مدظلہ العالی کے سامنے یہ سوال سب سے زیادہ اہمیت کے ساتھ آیا۔ یہ پوری جلد جو آپ کے سامنے ہے، اس کا بیشتر حصہ اسی سوال کا مدلل و مفصل جواب ہے۔

دوسری جلد میں قطب العالم۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کی سیاسی تحریک کے وہ گوشے جو اب تک پردہ خفا میں تھے اور رولٹ کمیٹی کی تحقیقاتی رپورٹ بھی ان کو بے نقاب نہیں کر سکی تھی، ان کی نقاب کشائی کی گئی ہے۔

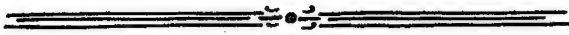
تحریک کے رجال کا رد حکومت موقتہ کے قیام افغانستان و مجاز کے انقلابات، ناکافی تحریک کے وجوہات پھر اسارت مانا وغیرہ کے حالات و کوائف قلمبند کرنے کے بعد اپنے حالات قلمبند فرمائے ہیں۔ اس طرح یہ کتاب صرف حضرت مصنف مدظلہ العالی کی سوانح حیات ہی نہیں بلکہ ہندوستان

میں انگریزوں کی آمد سے لے کر ان کے اقتدار کے خاتمہ تک تمام نمایاں واقعات کا مجموعہ
برطانوی حکومت کی تباہ کن ڈپلومیسیوں اور سیاسی مکر و فریب کا انسائیکلو پیڈیا حضرت
شیخ الہند کی تحریکِ تحریت اور اس عرصہ کے سیاسی رجحانات اور انقلابی تحریکات کا
وہ مستند اور جامع تذکرہ ہے جس کا مطالعہ ہر اس شخص کے لئے ضروری ہے جو ماضی
سے سبق لے کر مستقبل کی فکر کرنا چاہتا ہے اور ہندوستان میں ولایتِ اسلامیہ کی عزت و
عظمت کا آئندہ مند ہے۔

محمد حفظ الرحمن کان اللہ لہ
۱۵ ذیقعدہ ۱۳۶۲ھ - ۲۷ جولائی ۱۹۵۳ء
دہلی

فَطَعْنَا رَجُلًا مِمَّنْ

سوانح خودنوشت حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد صاحب مدظلہ



عقیدت کا خضر طریقِ نجات ! شریعت کا سرمایہ کائنات !
 طریقت کا مجموعہ حال و قال ! حقیقت کا آئینہ دارِ صفات !
 یہ گنجینہ رازِ محبت و وطن ! چھپا جب بصد حسن و نشانِ ثبات !
 مصطفیٰ ہیں جس کے بے فضلِ محمد ! حسین احمد پاک دل پاک ذات !
 جو آٹھ سوئے سال تاریخِ طبع ! تصور ہو ا مثل التفات !

پکارا یہ ہاتھ بجا خودنوشت

۶۱۳۷۲

ہے اک شیخ کا نقشِ عزمِ حیات

۱۹۵۳ء

کشفِ بدر و شیخ
 انور صابری

دہلی

(۲)

از مولانا مقبول الرحمن (رحمات اللہ علیہ)

نقشِ حیات امام العصر

۱۳۷۲ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله. نحمده ونستعينه ونستغفره ونؤمن به ونؤتيه عليه
ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله
فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له وتشهد أن لا إله إلا الله وحده
لا شريك له وتشهد أن سيادنا ومولانا محمدا عبده ورسوله
صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وبارك وسلم۔

اجا بعدہ۔ عرصہ دراز سے احباب مجھ سے میری سوانح میری کی مختلف باتیں فرماتے رہتے تھے۔ حسب وقت و سوال میں جواب دیتا رہتا تھا۔ بعض احباب نے مختلف اخباروں اور رسائل میں ان کو شائع بھی کر دیا۔ مگر افراط و تفریط اور زیادتی کی سے وہ مضامین خالی نہیں رہے اور بعض چیزیں غلط بھی شائع ہوئیں جن کے تذکرے پر اصرار کیا گیا کہ صحیح واقعات قلمبند کر دیئے جائیں۔ کثرت مشاغل اس کی فرصت ہی نہ دیتے تھے کہ مختصر سے مختصر طریقہ پر بھی تحریر کروں۔ بالآخر ۱۹۴۲ء میں نظر بندی کی نوبت آئی اور جبکہ میں مینی جیل الہ آباد میں تھا تو اس کی پرزور تحریک ہوئی اور کہا گیا کہ اس وقت تو تجھ کو بہت سی مصروفیتوں سے نجات حاصل ہے اس کو غنیمت جان کر اس مہم کو پورا کر دینا چاہیئے کیونکہ اس میں علاوہ تاریخی واقعات کے تذکرہ کے آنے والے لوگوں کے لئے ہدایت اور مشعلیت راہ بھی ہے۔ اور نعمائے الہیہ کے تحدیث کی بھی عمدہ صورت ہے۔ میں نے اس پر غور کیا تو سمجھ میں آیا کہ واقع میں جس قدر انعام اور فضل خداوندی میرے اوپر پڑا بارش موجب حیات روحانی و جسمانی ہوا ہے نہیں اس کا مستحق تھا اور نہ اتنے افضال و انعام کی عام مثالیں پائی جاتی ہیں۔ جس انتہائی تنزل میں انقلابات زمانہ نے ہمارے خاندان کو پہنچایا تھا اس کے بعد اس طرح ابھارنا وہ انتہائی کرم خداوندی ہے جس کا شکریہ ادا نہیں ہو سکتا۔ خاندانی

روایات یقین کہ ہر زمانہ میں کم از کم ایک یا دو صحیح جذبہ اور بکثرت اہل سلوک موجود رہتے تھے۔ مگر ۱۸۵۷ء سے کچھ پہلے اہل عرفان و سلوک سے خاندان خالی ہو گیا اور سب بچے دنیا دار ہو گئے۔ علم و معرفت کی جگہ جہالت اور نفس پروری نے لے لی تھی۔ پھر ۱۸۵۷ء کے واقعات نے یہی سہی حالت بھی بالکل برباد کر دی۔ اندوختہ خزانے اور اموال سب لٹ گئے۔ جائیدادیں تقریباً سب کی سب نکل گئیں اور انتہائی افلاس نے چاروں طرف سے احاطہ کر کے بالکل بے دست و پا کر دیا۔ خاندان کے مڑتی حضرات دارالافتا کو راہی ہو گئے اور ابھرنے کے سامان بالکل نیست و نابود ہو گئے۔ عالمگیر، پے در پے قحطوں نے جو کہ انگریزی جیو دستنیوں اور ان کی نحو سنوں سے انیسویں صدی عیسوی کے اخیر میں ظہور پذیر ہوئے تمام ہندوستان بالخصوص یوپی اور اودھ کے مشرقی اضلاع میں لاکھوں انسانوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا تھا۔ خاندانوں کے خاندان بے نام و نشان ہو گئے تھے۔ بقول سر ولیم ڈیگی ۱۸۵۷ء سے ۱۹۰۷ء تک ہندوستان میں اٹھارہ قحط واقع ہوئے اور تقریباً تین کروڑ آدمی ہلاک ہو گئے۔ ایسے زمانہ میں ایسے گرے ہوئے خاندانوں اور پھر ایسے گرے ہوئے خاندان کے یتیم بچوں کو باعزت زندہ رکھنا اور ان کو ان غیر متناہی عظیم الشان نعمتوں سے ڈھک لینا کیا وہ بے نظیر انعام الوہیت نہیں ہے کہ جس کے شکریہ سے کبھی بھی عہدہ برائی نہیں ہو سکتی۔

اگر برودیدانہ روزنامہ :۔ اداۓ شکر لطف کے تو انم

بہر حال حسب ارشاد قرآنی دَامَا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ضروری معلوم ہوا کہ بطور تحشیت نعمت خداوندی اللہ تعالیٰ کے اس فضل و کرم کا جو کہ مجھ پر اور میرے والدین اور خاندان پر سابقہ گزر رہا ہے اور اب بھی سایہ افکن ہے تذکرہ کروں اور اس کے شکریہ کے گیت گاکر قلب اور دماغ ناظرین کو معطر کروں۔

من آں خاکم کہ ابرو نہ بھادی کند از لطف برین قطرہ بادی

چونکہ میں دیکھ رہا ہوں کہ زمانہ ہائے سابقہ میں اسلاف کہ اسم نے اپنی اپنی سوانح میں خود لکھی ہیں جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ سے منقول ہے اور زمانہ محال میں بھی مسلمانوں اور غیر مسلمانوں میں اس کی بکثرت مثالیں پائی جاتی ہیں اور چونکہ اپنی پتی اور سرگزشت

انسان جس قدر واقف ہوتا ہے دوسرا

نہیں ہو سکتا اس لئے کوئی وجہ معتد علیہ اس سے باز رہنے اور اس تذکرہ کو ترک کر دینے کی معلوم نہیں ہوتی خصوصاً اس بنا پر کہ امید ہے کہ شاید لوگوں کو صحیح حالات معلوم ہونے کی بنا پر کچھ نفع پہنچے یا کم از کم وہ ان بد نظمیوں اور بد گوئیوں سے پرہیز کریں جو کم دشمنانِ دین و مذہب نے اپنی خود غرضیوں کے ماتحت یورپین پر و پیگنڈوں سے پھیلائی ہیں اگرچہ ان بد گوئیوں اور سوء نظموں سے میرے لئے کفارہ سنیات اور دوسروں کے حسنات حاصل کرنے کا فائدہ بھی منتظر بلکہ یقینی ہے۔ بہر حال ان مقاصدِ حسنہ کے تحت میں ان سطور کو پیش کرتا ہوں افضالِ خداوندی سے دستِ بدعاہوں کہ وہ مجھ کو مآثرِ خیرینہ سے محفوظ رکھے اور اپنی مرفیات کی ہر قول و فعل میں توفیق عطا فرمائے۔

وما ذلک علی اللہ بعزیز وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ ادیب رب ارحم الراحمین
ان اشکر نعمتک اللتی انعمت علی دعلی والدی دان اعلیٰ صالحاً ترضاه واصیل
لی فی ذریعتی انی ثبت الیک دانی من المسلمین۔

سنہ و تاریخ ولادت ۱۲۳۶ھ ماہ شوال کی انیسویں تاریخ کی شب میں گیارہ بجے
دوشنبہ کے دن گزر جانے کے بعد یعنی شبِ سہ شنبہ میں
بمقام بانگرہ مؤصلع اناؤ میں پیدا ہوا: تاریخِ نام چراغِ محمد ہے والد صاحب مرحوم نے
اپنی بیاض میں صرف یہی تحریر فرمایا ہے: تاریخ و سنہ عیسوی نہیں لکھا ہے، حساب
سے ۱۸۷۹ء ہے۔

اُس زمانہ میں والد صاحب مرحوم قصبہ بانگرہ مؤصلع اناؤ میں اسکول کے ہیڈ ماسٹر تھے
اور کئی سال سے متعلقین وہاں ہی مقیم تھے۔ ۱۲۹۳ھ میں اس سے پہلے میرے متعلق بھائی مولانا
سید احمد صاحب مرحوم بھی وہاں ہی پیدا ہوئے تھے جس زمانہ میں میری پیدائش ہوئی اُس
زمانہ میں موسیٰ تپ و لرزہ کا بہت زور تھا اموات زیادہ ہوتی تھیں۔ والدہ مرحومہ فرماتی
تھیں کہ عمو مانچے اور اُن کی مائیں جو کہ اس زمانہ میں زچہ ہوئی تھیں، ضائع ہو گئے۔ تمام
قصبہ میں صرف میں اور ایک دوسری عورت معہ بچے کے سالم بچی تھی۔

بتدائی پرورش بانگرہ مؤصلع میں ہوئی میں بہت ہی چھوٹا تھا جبکہ والد مرحوم بانگرہ مؤصلع و کٹر
وطن بانی قصبہ ٹانڈہ میں قیام کریں ہوئے چونکہ اس پر دسی اقامت کی وجہ زینداری کا انتظام نہیں ہو سکتا
تھا اسلئے انہوں نے کوشش کی کہ تبدیلیِ ٹانڈہ کو ہو جائے حکامِ بالذمہ اسوجہ سے اسیں لیت و لعل کی ٹانڈہ

کے جیٹا ماسٹر کی تنخواہ عنایتاً ماہوار ہے اور تم کو یہاں مت ۳ ماہوار ملتے ہیں یہ مقدار تم کو وہاں
دیجا سکتی مگر ضروریات وقت نے مجبور کیا کہ اس قلت تنخواہ پر بھی تبدیلی کرا لی جائے۔ بالآخر وہ
وہاں سے تبدیل ہو کر نانڈہ چلے آئے۔ مجھ کو وہاں سے آنا یا نکلنا یا نہیں، غالباً تین برس کی عمر ہوگی
اسکے بعد بارہ برس کی عمر تک نانڈہ ہی میں رہنا اور ابتدائی تعلیم حاصل کرنا نصیب ہوا۔
سلسلہ نسب | سلسلہ نسب ذیل ہے۔

حسین احمد بن سید حبیب اللہ بن سید نجم علی بن سید نجمہ الہیکہ بن شہ نواز شرف بن شاہ مدد
بن شاہ محمد ماہ شاہی بن شاہ انجیر اللہ بن شاہ صفت اللہ بن شاہ حبیب اللہ بن شاہ محمود بن شاہ لکھن بن
شاہ قلندر بن شاہ متوڑ بن شاہ راجو بن شاہ عبدالواحد بن شاہ محمد زکریا بن شاہ نور الحق رحمہم اللہ تعالیٰ
شاہ نور الحق رحمہم اللہ وہ مورث اعلیٰ ہیں جو کہ اس سہریل میں "الہداد پور قصبہ نانڈہ" میں
پہلے پہل تشریف لا کر اقامت گزیر ہوئے۔ اس زمانہ میں قوم رجبر کا نانڈہ کے گرد و نواح
میں تمام دیہات وغیرہ پر قبضہ اور تصرف تھا۔ اور وہ مسلمانوں کو ستاتے رہتے تھے۔
حضرت شاہ نور الحق صاحب مرحوم نے پہنچ کر ان کو دعوت اسلام دی مگر وہ لوگ درجہ
مقابلہ پر آئے آپ نے بزور کرامت ان کو رک دی۔ ان کا راجہ قلعہ چھوڑ کر بھاگ گیا آپ
نے وہیں اقامت فرمائی اور اس موضع کا نام الہداد پور رکھا جس کی وجہ تسمیہ ظاہر ہے قلعہ
کے آثار اب تک موجود ہیں۔ شمالی دیوار اور مشرقی برجوں کے باقی ماندہ پتھر وغیرہ باقی ہیں
اسی قلعہ میں آپ کے اور آپ کی تمام اولاد کے مزار اب تک بنتے چلے آتے ہیں۔

آج ہمارے خاندان میں کوئی ایسا کاغذ یا تحریر موجود نہیں ہے جس سے ظاہر
ہو کہ موصوف کہاں سے آئے تھے اور سلسلہ نسب فوقانی کیا ہے اور کس زمانے میں
آئے تھے مگر شجرہ طریقت میں جو کہ محفوظ ہے دکھلایا گیا ہے کہ آپ شاہ داؤد چشتی کے اور
وہ شاہ قطب الدین چشتی کے اور وہ شاہ نجم الدین چشتی کے اور وہ شاہ رومی چشتی کے اور وہ
حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمہم اللہ تعالیٰ کے خلیفہ ہیں۔

یہ شجرہ طریقت بہت پرانے کاغذات میں پایا تھا اس کا تصنیف
کرنے والا والد ماجد مرحوم کے پڑدادا شاہ نور اشرف قدس سرہ العزیز کا کوئی
مرید یا بیٹا ہے۔ الفاظ حسب ذیل ہیں۔

کہ ہستی بندہ پرورد بے نیازا
 کہ در روشن دلی از نور اشرف
 کہ دلی فقر از گشتہ مزین
 کہ در تہرج فقیری بود ماہی
 نبودش پیچ مطلوبہ بجز تو
 پناہ معرفت تو حید آمین
 مسے درج اسم سامیش بود
 محبت اللہ سماء فقر را ماہ
 ہمیں بود از رسوخ دل محبت
 چہ گویم وصف او جز این کہ محمود
 کہ در گشتہ چراغ فقر روشن
 طریقت را از معمور بنیاد
 کہ چون دلی فقیری کردہ دربر
 فقیری فقر خود انگاشته او
 بجز راہ طریقت کام نپرو
 کہ چنانش بود از نور ت منور
 چراغ معرفت خانہ بختانہ
 کہ در فقر و فنا برد از ہمسہ گو
 کہ عبد الواحد اورا نام بودہ
 از اں این نام نامیش بر آمد
 محمد زاہدی کو بود ز یاد
 براہ زاہد بس ثابت قدم زد
 کہ بچم با خودی خود نہ پرداخت
 کہ نور حق نمایان داشت از غیب
 نبودہ غیر ذات حق مرادش

خداوند اگر میا کار سازا
 بحق را از شاہ نور اشرف
 بحق را از حضرت پیر مدن
 بحق اں محمد ماہ شاہی
 بحق شاہ خیر اللہ نیکو
 خدایا ہم بحق اں شریں
 کہ صفت اللہ نام نامیش بود
 خدایا ہم بعد و رفعت شاہ
 کہ چون نام خود اں را سخ محبت
 خدایا ہم بحق شاہ محمود
 خدایا ہم بحق شاہ لدہن
 شریعت را از شد خانہ آباد
 خدایا ہم بحق شہ قلندر
 عمل بر فقر فندی داشتہ اد
 بکار فقر عمر خود بسر برد
 خدایا از برائے شہ منور
 شدہ روشن ز ذات اں یگانہ
 خدایا ہم بحق شاہ را جو
 خدایا ہم باں شاہ ستودہ
 چو در عبدیت واحد سر آمد
 خدایا ہم بحق شاہ نہاد
 از اں و تنبیکہ از تمیز دم زد
 بزہد اندر چنان او مخو خود ساخت
 بحق شاہ نور الحق لا ریب
 از اں وقتیکہ حق تمیز دادش

خدا را ازیرائے شاہ داؤد
چنان بود او براہ شرع و دین چست
بحق شہ قطب الدین چشتی
اہلبی بہر نجم الدین چشتی
اہلبی بہر شہ گرونی چشتی،
کہ اہل چشت را پیر ہدی بود
کہ جز تعینت امرت فی جست
کہ اندر آتش عشقش برشتی،
کہ ذاتش پاک تر لائش سرشتی
کہ آمد فردر ظاہر سرشتی

۱۷ شاہ داؤد چشتی یہ شاہ داؤد مسرت خلیفہ اور داماد شاہ قطب بینا دل قلندر سر انداز کے ہیں اور
سلسلہ چشتیہ اور قلندریہ و قادریہ و سہروردیہ میں مجاز ہیں۔ سر ہر پور کے رہنے والے ہیں۔ اُن کے دو
خلیفے ہیں شاہ نورالحق سر ہر پوری اور دوسرے شاہ نورالحق ٹانڈوی ہمالے جدا جدا اور شاہ داؤد دوسر
مسرت رحمۃ اللہ علیہم کی سنہ پیدائش اور سنہ وفات معلوم نہ ہو سکی وَاللّٰہُ اَعْلَمُ۔ مراۃ الاسرار میں ہے
باز بہ نقل متواتر شفیقہ شد کہ شاہ نور در اوائل سال بسے ریاضات شاقہ کشیدہ بود پیوستہ در خدمت
شاہ داؤد مشغول می بود بعد ازاں بحسب بشریت ازوے در خدمت مقتاد قصور سے واقع شد۔
شاہ داؤد فرمود کہ تو در خدمت من تساہل می ورزی پس من برائے خدمت خود شیخ نور دیگر پیدا کی گفتم۔
اس سخن گفتہ از قصبہ سر ہر پور برخاست و در قصبہ ٹانڈہ رسید حضرت شیخ نور ثانی قدس سرہ در اں
حال بقصبہ ٹانڈہ در کسب قصاری اشتغال داشت شاہ داؤد بر سر وقت اور رسید و جوہر استعداد
از لہ فراست باطن معائنہ نمودہ فرمود کہ بابا تاکے چوب را بر سر چوب بزنی کار دیگر بہ ازیں در پیشش
گیر و ساعت بردل دے جائے گرفت۔ موجب اشارتس در ہر چہ بود بیکبار ازاں کار برآمدہ بدنیال
شاہ داؤد اقتاد و طریق خدمت و ریافت و مجاہدات پیش گرفت و بحسن تربیتش بمرتبہ تکمیل و ارشاد رسید
تا آنکہ بشرق خلافت شاہ داؤد میرہ مند گردید مگر کلاو نیز بقصبہ ٹانڈہ زیارت گاہ خلق است
رحمۃ اللہ علیہ و حضرت شیخ میرک قدس سرہ کہ در قصبہ انبالہ آسودہ است خلیفہ شاہ نور بود و اللہ اعلم۔
۱۸ شاہ قطب الدین چشتی یہ شاہ قطب الدین بینا دل قلندر فاروقی سر انداز ہیں۔ پیدائشی نابینا تھے
مگر آنکھ والوں سے زیادہ دل کی آنکھوں سے دیکھتے تھے۔ اسی لئے اُنکا لقب بینا دل مشہور ہوا۔ اثناء
ذکر میں آپکا جسم سر سے غلطہ ہو جاتا تھا اسی لئے اُنکا لقب سر انداز بھی مشہور ہوا۔ بتمام سر ہر پور
۲۹ شعبان ۷۳۶ میں پیدا ہوئے اور ۲۴ شعبان ۷۳۶ میں وفات پائی۔ مزار جو نیور محلہ علی پور
میں ہے۔ ایک سوا گچاس برس عمر پائی۔ واللہ اعلم۔

بحق خواجہ قطب الدین کا کی کہ ازہ قطبیتش خلقے است خاکی
 بآن خواجہ معین الدین چشتی کہ وانش دین و دنیا را است بشتی
 بحق خواجہ عثمان ہارون کہ باشد واقف اسرار انہوں
 بحق قدوہ پیران اعظم شریف زندنی خواجہ معظم ،
 بحق قطب دین مودود چشتی ، کہ سازی پیرو اور را بہشتی
 بحق خواجہ یوسف ناصر الدین کہ ہست از عارفان اہل تمکین
 خداوند ابجہ حضرت ابو محمد دل او مقبس از نور احمد
 بحق خواجہ ابو احمد خدا یا بحال لزار مارحمہ بقدر ما ،

۳۱۰ شاہ نجم الدین چشتی۔ وہ شاہ نجم الدین نظام الدین بن مجدد الدین مبارک حسینی غزنوی ثم الدہلوی
 ہیں ۳۱۱ھ ہجری میں مدنی میں پیدا ہوئے اور حضرت نظام الدین محمد دایوانی سے بیعت ہوئے
 اور مدت دراز تک اُن کی خدمت میں رہے۔ مگر اُن کو کشف اور شہود کے دروازے نہیں کھلے تو
 حضرت نظام الدین رحمۃ اللہ علیہ نے لمر فرمایا کہ دم میں جاؤ تو پھر آپ روم گئے اور حضرت خضر رومی
 حسینی قلندر رومی سے ملے اور اُن کی خدمت میں رہ کر طریقہ قلندریہ میں مجاز ہوئے پھر ہندوستان
 میں آئے اور مدد میں سکونت اختیار فرمائی۔ ان کے خلفاء میں سے شیخ حسین سرہرپوری اور
 شیخ قطب الدین جوہنوری وغیرہ ہیں اُن کی وفات ۷۸۳ھ ماہ ذی الحجہ میں واقع ہوئی۔ دوسو
 برس عمر پائی۔ انہوں نے بہت عرصہ تک عرب اور عجم میں اقامت فرمائی اور آخری چھتر عمر میں
 ۷۲۵ سال مقابل ہو کر ماندوبین گزاری اور وہیں وفات پائی۔ لگے شاہ رومی وہ شاہ خضر حسینی
 قلندر رومی ہیں ان سے شاہ نجم الدین بن نظام الدین بن مجدد الدین مبارک حسینی غزنوی ثم الدہلوی
 نے طریقہ حاصل کیا تھا۔ شاہ خضر رومی رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت ۷۸۷ھ میں واقع ہوئی اور وفات
 ۸۵۷ھ میں واقع ہوئی۔ دوسو پچاس برس عمر پائی۔ سلسلہ اشاعت دین ہندوستان میں بزمانہ سلطان
 التمش داخل ہوئے۔ سلسلہ قلندریہ کی اجازت ان کو سید عبدالعزیز کی سے حاصل ہوئی اور پھر
 حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ علیہ سے اجازت سلسلہ چشتیہ بطور مبادلہ حاصل
 کی اور سلسلہ قلندریہ چشتیہ کو رائج کیا آپ کا مزار شہر خاندیس یادون برادین شہر سے کچھ فاصلہ
 پر واقع ہے۔ واللہ اعلم۔

بحق خواجہ ابوالسحاق شامی
 بحق خواجہ دین خواجہ مشاد
 بہیرہ بصری آل پیر پیراں
 بحق آل کہ فخر عارفان است
 بحق خواجہ ابراہیم ادہم
 پٹے خواجہ فضیل اکرم الخلق،
 بعد الوحداء واحد حقیقی
 بحق اسوہ اہل کمالاں !
 حسن بصری کہ مخدوم جہاں است
 بحق آل شہ ملک ولایت
 علی مرتضیٰ دروازہ علم !
 بحق کار فرما شاہ لولاک
 برائش از عدم آمد بہستی
 طراز اول کہ کلک حق رقم زد
 بحق آل و اصحاب کبارش
 مرادہ پنج چیز از درگہ خویش
 دویم از تے کہ میدارم تنہا
 سوم ازین وقت خود تا آخرین دم
 چہارم دہ فروغ علم مارا !
 پرتنجم چوں کہ در گورم رسانند
 پس یا من نکیر و منکر آیند
 کہ دارد عالم را در علاجی
 علو دینوری از خویش آزاد
 کہ باشد دستگیر دستگیراں
 خذیفہ مرعشی قطب جہاں است
 شہنشاہ دو عالم شاہ اعظم
 شہنشاہ کریاں اعظم الخلق
 کہ یکتا بود در واحد طریقہ
 امام قدوہ ارباب حلالاں
 رئیس خواجگان انس و جان است
 معظم نیز مروج ہدایت !
 در دریائے خلق و معدن علم
 کہ از تحت التری تا عالم پاک
 کہ بروے کس ندارد پیش دستی
 شفیع امتاں یعنی محمدؐ
 بحق رائے مجملہ دوستانش
 یکے علم و ادب زابد ز حد پیش
 عطا فرما مراد را در دنیا !
 ہمانم در جہاں خوشنود و غرم،
 کہ چون غور شید باشد آشکارا
 و دایم کردہ از من بازمانند
 زمین از دین من پرشش نمایند

محمد مصطفیٰ یادم دہ آں دم !

و گز نہرہ و حسین معظم

یہ شجرہ شاہ نور الحق صاحب تک شجرہ طریقت بھی ہے اور نسب نامہ بھی ہے مگر ان
 کے بعد کا نسب نامہ شجرہ طریقت سے جدا ہوتا ہے۔ نسب نامہ اور دیگر احوال کی تفصیل حضرت

شاہ ولایت احمد صاحب لاہر پوری کی مساعی جمیلہ سے حسب ذیل حاصل ہوئی ہے جس کے ہم نہایت شکر گزار ہیں۔ جزاھم اللہ خیر الجزاء۔

عہد سلطان مبارک شاہ جونپوری (یہ دوسرا بادشاہ جونپور کا تھا) ۸۰۲ھ لغایت ۸۰۴ھ اس کے مختصر عہد میں اکثر سادات مستقر خلافت جونپور میں تشریف لاکر بحصول علوفہ و جاگیر علی قدر مراتب بادشاہ مرحوم سے مواضعات مفصلہ ذیل میں مسکن گزین ہوئے۔

مورخان سادات ٹانڈہ ضلع فیض آباد و سادات مسوی و سادات بچھوکر و سادات ملو پور پرگنہ کاوی پور ضلع سلطان پور و سادات وردسہ پور و سادات کمال پور تکی و سادات منڈیا پور پرگنہ خاص و سادات دیوگاؤں پرگنہ خاص (ذکر سادات ٹانڈہ) سادات آن بسیا نجیب اندوکر در قبائل ایشاں صاحب جاہ و جلال بودہ اند و در سیادت ایشاں پرم شکے نیست۔ اور سادات بوی و خرسوان بھی نہایت صحیح النسب تھے۔ وصلت و

مساہرت ان کی سادات ٹانڈہ سے تھی۔ سادات ٹانڈہ وغیرہ حضرت سید احمد توختہ، تثنال رسول (علیہ السلام) کے اولاد میں ہیں۔ اس طرح سید شاہ زید بن سید شاہ احمد زاہد بن سید شاہ حمزہ بن سید شاہ ابوبکر بن سید شاہ عمر بن سید شاہ محمد بن حضرت مخدوم سید شاہ احمد توختہ تثنال رسول (علیہ السلام) بن سید علی بن سید حسین بن سید محمد بن المعروف بہ سید ناصر ترمذی بن سید حسین بن سید موسیٰ بن سید محمد بن سید حسین اصغر بن حضرت امام علی زین العابدین علی جدہ و علیہ السلام۔ سید محمد مدنی عرف سید ناصر ترمذ تشریف لائے اور ان کی اولاد سے حضرت مخدوم سید احمد توختہ تثنال رسول (علیہ السلام) لاہور تشریف لائے اور ۸۰۳ھ میں وصال ہوا۔ لاہور میں مزار ہے۔ ان کی اولاد میں

سید شاہ زید بن سید شاہ احمد زاہد مورث سادات ٹانڈہ وغیرہ کے ہیں۔ ان اولاد میں سے ایک بزرگ سید شاہ عبدالوہاب قدس سرہ کامزار بمقام شاہ ہورہ متصل جونپور ہے) ان کی ایک کرامت یہ تھی کہ ان کے مکان کے سامنے سے جس کسی کافر کا جنازہ لگتا تھا تو پھر جل نہ سکتا تھا۔ یہ بزرگ چشتی تھے۔ حضرت سید احمد توختہ تثنال رسول (علیہ السلام) کے کوئی اولاد کے اجداد سے حضرت سلطان الطائفہ جنید بغدادی قدس سرہ کے خلیفہ تھے ان کو حضرت نے دعادی تھی کہ تمہاری نسل میں یحیٰی اولیاء اللہ ہوں گے اور ہمیشہ ایک قطب ہو کر رہے گا (نوف) توختہ ترکی لفظ ہے اس کے معنی بہت دیر تک کھڑا رہنا

ہے۔ آپ کے پیر و مرشد نے آپ کو اندر حجرہ میں بلایا اور ذکر و شغل میں مشغول ہو گئے۔ آپ جب حجرہ میں جانے لگے تو حجرہ اندر سے بند پایا۔ آپ اس کی دہلیز پر کھڑے ہو گئے اور رات بھر کھڑے رہے۔ علی الصبح جب شیخ نے حجرہ کھولا تو آپ کو کھڑا دیکھ کر توختہ کا لقب عنایت فرمایا اور تمثال رسول کی وجہ یہ ہے کہ آپ کے ہم عصر کسی بزرگ نے واقعہ میں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اس زمانہ میں حضور کی اولاد میں کوئی حضور کی شبیہ موجود ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ سید احمد توختہ کی نیابت کرو وہ میرا شبیہ ہے اس کو دیکھا تو گویا مجھ کو دیکھا اسی لئے آپ تمثال رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ملقب ہوئے۔

حضرت مخدوم سید نور الحق چشتی ٹانڈوی قدس اللہ سرہ العزیز حضرت سید احمد توختہ تمثال رسول صلی اللہ علیہ وسلم (قدس اللہ سرہ) کی اولاد سے تھے اور وہ سید محمد مدنی، المعروف بہ سید ناصر ترمذی کی اولاد سے تھے اور وہ حضرت سید حسین الصغیر بن حضرت امام علی زین العابدین ابن شہید کہ بلا حضرت امام حسین علی جدہ و علیہم السلام کی اولاد سے تھے متفق علیہ نسابین ہے (عمدة الطالب، نفع الانساب کنز الانساب، ائمة الہدی، تاریخ آئینہ اودھ)

شاہ ولایت احمد صاحب موصوف تحریر فرماتے ہیں بڑی محنت اور تحقیق سے جو حالات شجرہ نبی حضرت شیخ الاسلام دریافت ہوئے وہ پیش کئے جاتے ہیں۔ افسوس کہ سید شاہ زبیر بن سید شاہ احمد زاہد کے نیچے کا سلسلہ نہ دریافت ہو سکا۔ اور یہ تو میں پہلے لکھ چکا ہوں کہ سلسلہ طریقت میں حضرت مخدوم سید شاہ نور الحق چشتی ٹانڈوی قدس اللہ سرہ العزیز اور حضرت شاہ نور الحق بن شاہ نصیر الحق قلندر قدس اللہ سرہ العزیز دونوں نور حضرت شاہ داؤد چشتی قلندر قدس اللہ سرہ العزیز کے مرید و خلیفہ تھے۔ دوسرے بزرگ ۹۴۳ھ میں فوت ہوئے مزار سرسبز پور میں ہے۔ مگر شاہ داؤد کا سنہ وفات نہیں ملا۔ مگر ان کے پیر و ختم حضرت شاہ قطب الدین بنیاد قلندر کا سنہ وصال ۹۲۹ھ (اخیر الاجیاء) اذکار الابرار ص ۹۲ و ۹۳ معلوم ہوا کہ حضرت مولانا کے جد اعلیٰ میرے حضرات مرغفہ ان کرام رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین کے سلسلہ چشتیہ میں منسلک تھے اور بڑے صاحب کمال بزرگ تھے۔

والد صاحب مرحوم فرماتے تھے کہ میں جبکہ صنفی پورا اور بانگو مٹو میں ہیڈ ماسٹر تھا اور لوگوں سے تذکرہ آتا تھا کہ میں سادات سے ہوں اور میرا خاندان پیرزادوں کا خاندان ہے تو لوگ تصدیق نہیں کرتے تھے کیونکہ اودھ کے شہروں میں ٹانڈہ کے کپڑوں کے بننے والوں (نوربانوں) کی بستی مشہور تھا اور یہاں کے کپڑے واقع میں بہت امتیازی شان رکھتے تھے۔ ٹانڈہ کی آبادی کا بڑا حصہ اسی برادری کا ہے اس لئے لوگ یہی سمجھتے تھے کہ یہ بھی اسی قوم میں سے ہوں گے۔ مگر حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز نے ایک روز مجھے جمع میں فرمایا مدرسہ توحید اور پیرزادے ہیں ان کے مورث اعلیٰ شاہ نور الحق رحمۃ اللہ علیہ بہت بڑے اولیاء اللہ ہیں سے ہیں رات میرے پاس وہ آئے تھے اور مجھ سے کہتے تھے کہ میرے بیٹے حبیب اللہ کا خیال رکھو۔ جیسی یہ تو بڑے پیرزادے ہیں۔ اس کے بعد سے ان کی نظر اتفاقات مجھ پر بہت زیادہ ہو گئی اور لوگوں کے خیالات میرے نسب کے متعلق بدل گئے اور یہ مقالہ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کا مشہور ہو گیا۔

والد صاحب مرحوم فرماتے تھے کہ میں نے اوائل عمر میں خواب دیکھا تھا کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک بڑے تالاب کے کنارے ایک درخت کے نیچے بیٹھی ہوئی چرخا کات رہی ہیں اور میں اپنے آپ کو چھپتا ہوں اور تالاب کے دوسرے کنارے پر ہوں۔ میں نے دیکھا کہ میں تالاب میں تیرتا ہوں ان کی طرف اس طرح جا رہا ہوں جیسے بچہ اپنی ماں کے پاس جاتا ہے۔ میں خواب ہی میں ان کو ماں سمجھ رہا ہوں اور وہاں پہنچ گیا ہوں۔ ہجرت کرنے کے بعد انہوں نے مدینہ منورہ میں اس کو ذکر کیا اور فرمایا کہ مجھ میں نہیں آیا کہ کیا مطلب تھا۔ میں نے عرض کیا کہ تعبیر تو ظاہر ہے آپ سمجھنے کے دوسرے کنارے پر تھے ہجرت کرنے کے مدینہ منورہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس پہنچ گئے۔ یہی سلسلہ میں وہ ماں ہیں ہی۔

تیسرا ایک مرتبہ فرمایا کہ مجھ کو نسب نامہ کی تلاش تھی تو میں نے خواب میں دیکھا کہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کھڑے پرسوار جہاد کو جا رہے ہیں اور میں ان کے پاس کھڑا ہوا ہوں تو مجھ کو فرمایا کہ تو میری اولاد میں سے ہے۔ بہر حال یہ امور اگرچہ قطعی حیثیت

لے حضرت مولانا قدس اللہ سرہ العزیز والد صاحب مرحوم کو مدرسہ فرمایا کرتے تھے (مستف)

تبعین نسب پر روشنی نہیں ڈالتے۔ مگر کچھ دیکھ کر روشنی ضرور ڈالتے ہیں۔

ہماری قدیمی رشتہ داریاں ان اطراف میں محفوظ و مشہور سادات خاندانوں میں یا شیوخ کے ان خاندانوں میں چلی آتی ہیں جو کہ نسبی حیثیت بہت اوپر کی چوٹی کے شمار کئے جاتے ہیں۔ رشتہ ایسے خاندانوں میں کبھی نہیں کیا جاتا تھا جن کے سلسلہ نسب میں نجیب اطراف ہونے میں کبھی کوئی داغ لگا ہو۔ حسب عادت قدیمہ ہند خاندانوں کی پشت پائنت کی تحقیق کی جاتی تھی۔ اگر سلسلہ نسب میں کسی پشت میں کسی عورت یا مرد میں کوئی کمی نسبی معلوم ہو جاتی تھی تو رشتہ نہیں کیا جاتا تھا (حالانکہ یہ بالکل غلط طریقہ ہے) سلسلہ نسب آباد اور دگور سے ہوتا ہے۔ اثاث کو اس میں دخل نہیں۔

حضرت ابام زین العابدین رحمۃ اللہ علیہ کی والدہ ماجدہ حضرت شہر بانو رحمۃ اللہ علیہا شاہ فارس کی اولاد میں سے تھے جو اسیر ہو کر آئی تھیں سادات حبیبہ سب انہیں کی اولاد ہیں۔ اسی طرح اور آئمہ سادات میں بھی یہ بات پائی جاتی ہے۔ شیوخ صدیقیہ اور فاروقیہ وغیرہ میں بھی یہ بات ملتی ہے۔ خود حضرت اسماعیل علیہ السلام جن سے تمام سلاسل عربیہ کا انتساب ہے حضرت ہاجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بطن سے ہیں جن کے متعلق مشہور یہی ہے کہ وہ باندی تھیں۔ شمر فدا اور سادات حجاز جن کو اپنے نسب پر بڑا غرور اور گمنڈ ہمیشہ رہا ہے اور شاہان ترک ان کا بے حد احترام کرتے رہے ہیں ان میں بہت سے نفوس باندیوں کے بطن سے ہیں۔ یہ چیز ہندوستانی شمر فدا کی غلط ہے اور غالباً ہندوؤں کے پڑوس سے پیدا ہوئی ہے، ہندوستان میں جو مسلمان باہر سے آئے ہیں عموماً باہر سے عورتیں اپنے ساتھ نہیں لائے۔ یہاں ہی نکاح یا ملک یمین کے ذریعہ سے سلسلہ تناسل جاری کیا۔ پھر بعد میں ایسے تقیدات کماں تک صحیح کئے جاسکتے ہیں۔

قدیمی زمانہ سے ہماری ان سادات یا شیوخ میں بھی رشتہ داری چلی آتی ہے جو کہ شیعہ مذہب رکھتے ہیں اور یہ فرض اودھ کی شیعہ حکومت کی وجہ سے تمام یوپی اور بالخصوص اودھ میں بہت زیادہ پھیلا اور اگر اس زمانہ میں چند اکابر اولیاء اللہ خاندان میں نہ ہوتے تو غالباً ہمارا خاندان بھی اس نصبت سے محفوظ نہ رہ سکتا تاہم آخر میں بغیر اس کے چارہ نہ ہو سکا کہ ناسخ علی شاہ صاحب مرحوم نے (جو کہ اپنے زمانہ میں تمام خاندانی جائیداد کے متولی اور متصرف تھے) ایک امام باڑہ بنایا اور چھ محرم کی شب کو ہندی نکاح اور بڑے توک اور احتشام سے تمام شہر میں روشنی اور باجوں کے ساتھ گشت کرا تا چارہ کر دیا۔ جس کا بقیہ اب تک چلا جا رہا ہے۔

خاندان کے ہر گھرانے میں تعزیر رکھنا جاری ہوا جو کہ ہمارے بچپن تک چلتا رہا۔ الحمد للہ کہ آہستہ آہستہ یہ مصیبت تمام خاندان سے اٹھ گئی۔ مگر ہندی کی لغت اب تک مرقع نہ ہوئی نیز شیعوں سے رشتہ داری بھی تقریباً بند ہو گئی اگرچہ قدرے قلیل اب بھی باقی ہے۔

نہی تفاخر اور غرور یقیناً نہایت قبیح مرض ہے جس کے ازالہ کے لئے اسلام نے انتہائی جدوجہد کی ہے بارگاہِ خداوندی میں علی جدوجہد کی ہی پوچھ ہے۔ نسب بغیر عمل صالح اور بغیر اخلاقی کامداد و عقائد صادقہ کوئی وقعت نہیں رکھتا اسلام کے نصب العین میں حضرت بلالؓ اور حضرت سلمانؓ اور حضرت صہیب رضی اللہ عنہم کو جو ہندی اور رقت حاصل ہوئی ابوہب اور ابوہبل اُمیہ اور ولید کے انساب عالیہ نے اس کا کرداروں حصہ بھی حاصل نہ ہوئے دیا۔ ان سردارانِ قریش کے غرور نے اُن کو دوزخ کا کُندہ بنا کر چھوڑا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ باوجود بعد نسی اپنے اخلاص اور سچی قربانیوں کی بناء پر خلیفہ اول اور صدیق اکبر بن کر حضرت خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پہلو میں مدفون ہوئے۔ مگر حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کو باوجود قرب نسی یہ ثمرات حاصل نہ ہوئی۔ ذالک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء افسوس کہ مسلمانان ہند میں اب تک یہ چھوٹا مقررہ اور غلط گھمنڈ چلا جاتا ہے جس کو اہل حق و قلوب سے بالکل ہی چلا جانا چاہیئے تھ۔ حضرت قطب الدین فیروز شاہی سید احمد صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ صراطِ مستقیم میں فرماتے ہیں۔

از چوہ تقایا ئے رسوم جاہلیت کہ دینِ امت مرحومہ کمال انتشار و غایت شہرت یافتہ و اربابِ خاندان عالی مثل سادات و پیر زادہ و درواں گہ قرار اند افتخار بکارم یا و مناقب اجداد است و اعتماد بر شفاعت ایشان حتی کہ بسبب ہمیں افتخار و اعتماد تو افق و انکسار را کہ شعار اہل اسلام است و تقویٰ صلاح را کہ افضل مناقب اہل ایمان است نیسا منسیا ساختہ و بجائے اُن تجر و تجتر و جرات بر اظہار بدعات و ارتکاب منکرات حاصل نمود و کلام اللہ و کلام رسول را پس پشت خود انداختہ اند گویا کہ آیتہ لا تنفع الشفاعۃ الا من اذن له الرحمن رضی لہ قولاً ہا لا تجری نفس عن نفس شیئاً الا یتہ فاذا نفخ فی الصور فلا لنساب بینہم الا یتہ یا یتہا الناس انا خلقنکم من ذکر و انتی وجعلنا کما شعوباً

و قبائل لغار خروان اکرمک عندا لله انتقامک الایہ تلک امة تدخلت لهما ما کسبت و لکنہ ما کسبتہم الایہ و حدیث ان الله تداذهبکم عبیة الجاهلیة و فخرہا بالآباء انما هو مومن تقی اذ فاجر شقی الناس کلہم بنو ادم و ادم من تراب البیت و امثال انرا بگوشت پرورش خود گاہے نشینندہ و بجز داوایم و ظنون خود پرست و مشہور باطلہ در امثال خود تمسک نموده در ورطہ ہلاکت جان خود را انداختہ سبحان الله زہے سفاہت و چہ حماقت کہ اسباب نجات را کہ بالیقین و بالقطع موجب نجات و باعث رفیع درجات اند ترک کردہ یا سیاب و ہمیرہ و طیفہ متمسک شدند۔ حال سفاہت ماں این جہاں بدای می ماند کہ شخصے اموال خلیہ خود را کہ در قبضہ خود میداشت و انتفاع با آن قطعی و یقینی فی الکائنات در تحصیل جلی اکسیر بر و اعمال دست غیب کہ حصول آن محض مہیوم است بر یاد دہد۔ انقصہ اگر این علاقہ نسبیا با کایہ از امور نافعہ معاد است پس پر ظاہر است کہ غفلت از ان و عدم اعتنا بر آن بیج و بیہ حلال در دفع آن نمی کند۔ چہ علاقہ نسبیا نہ جنس افعال اختیار یہ نیست تا بسبب غفلت و عدم اعتنا بر ہم شود پس وقتیکہ شخصے غافل را از علاقہ نسبیا خود در معاد نفقہ حاصل خواہد شد البتہ و را بسبب حصول آن نعمت غیر مترقبہ برورد و انتہاج دو یا لا بدست خواہد آمد مثل حصول قمرست بسبب بدست آمدن ما لے از میراث آبائی خود یا وجود یکہ این وارث از ان غافل بود۔ و اگر این امر در معاد کار آمدنی نیست و این شخص تمام عمر خود را در امید حصول منتقصہ از ان امر گذرانیدہ باشد پس البتہ ندانستہ و نجالتے بسبب جہل مرکب خواہد کشید و انواع آلام نفسانیہ و تعذیبات روحانیہ گرفتار خواہد گردید۔ پس عدم اعتنا یا باین علاقہ نسبیا و عدم اعتماد بر امثال این امور و ہمیرہ بر تقدیر احسن

اصوب است و السلام علیہ و آلہ و سلم حضرت سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ با دو یکہ سادات میں سے ہیں۔ بہت بڑے پیر زادہ ہیں، اور یکہ رشتہ بریلی کے چوٹی کے مشہور و معروف خاندان سے وابستہ ہیں۔ ان کے اسلاف میں بہت بڑے بڑے اولیاء اللہ گذرے ہیں۔ مگر مذکورہ بالا الفاظ میں کس موثر پیرایہ میں اس نسی افتخار کی شناعیت بیان فرماتے ہیں۔ سخت ضرورت ہے کہ اس خیال خام کو دماغ سے نکال دیا جائے اور اپنے اعمال و اخلاق و عقائد کو درست کیا جائے۔ تاکہ کمالات اور

قرب خداوندی کی وہ بے بہا نعمتیں حاصل ہوں جن سے نہ صرف نجات حاصل ہو سکے بلکہ تمام خاندان کے لئے دینی اور دنیوی عزت اور افتخار کی شرافت ملے اور پروردگار عالم اپنی رضا اور خوشنودی سے نوازے۔ نبیوں پر فخر کہنیوالے نہ صرف عملی میدان میں کسل مند اور لنگڑے ہوتے ہیں بلکہ ان کے اخلاق اور عقائد بھی بگڑ جاتے ہیں۔ جہالت اور بے کمانی کا بھوت دنیا پرستی اور نفس پروری کا شیطان ان پر سوار ہو جاتا ہے یہودہ اور غلط ادہام کے اس قدر متوالے ہو جاتے ہیں کہ تمام مسلمانوں حتیٰ کہ اہل علم و تقویٰ کو بھی حقارت کی نظر سے دیکھنے لگتے ہیں ناشائستہ کلمات اور رنجیدہ افعال و معاملات سے دوسروں کا سامنا کرتے ہیں جو لوگ نسبی حیثیت کچھ کم یا گہرے ہوئے ہوتے ہیں خواہ کتنے ہی متقی یا عالم اور پرہیزگار ہوں ان کی توہین و ذلیل میں انتہائی دلیری عمل میں لاتے رہتے ہیں۔ حالانکہ یہ امر اسلامی تعلیمات اور اسلاف کرام کے طریقوں کے بالکل خلاف ہے۔ احادیث میں مسلمان کو دوسرے مسلمان کی تحقیر کرنے سے سختی سے روکا گیا ہے اور اس کی عظمت اور ہمدردی کا زور دار حکم وارد ہوا ہے۔ اہل تصوف تو اس بارہ میں بہت پیش پیش ہیں۔ حضرت سید صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ صراط مستقیم میں فرماتے ہیں۔

حالات و مقامات و فضائل کہ مندرجہ میں رسالہ است ہر کہ متصف باں شو
یا صرف بدریافت علی آل بہرہ مند شو اور لازم است کہ در تعظیم و تکریم
عاطلین و غافلین ایں امور کوتاہی نہ کند حسب حال ہر یک حق تعظیم ادا نماید چہ
ہر مسلم از گفتن نام پاک حق جل شانہ مقصر نیست پس اولاً تعظیم و محبت تعظیم
ایں نام پاک سے باید ایں نام پاک اسم جلیل القدر است کہ بمقابلہ آن پہنچ
چیز نمی سجد اور اک بجز کمال آن نمی رسد و اجر و ثوابش را پایان نیست و
ثانیاً حال آغاز و انجام خود را ملاحظہ کردہ از ردیلہ تکبر متبری شدہ محض جفا
نماید چہ ہر کس در بدو خلقت لایققل محض و ناکارہ بخت بود و انجام خود پہنچ
کس را معلوم نیست کہ چہ خواہد شد۔ وثالثاً بلحاظ عموم رحمت و قدرت حضرت
حق جل شانہ از رحمت و قدرت او پہنچ بعید نیست کہ در یک لمحہ انسان را
بر تہ قطب الاقطاب رساند اگر مومن باشد یا کافر در یک لمحہ فائز بہ نعمت

ایمان فرماید وہمان وقت اور اب نعمت قطبیت بنوازد۔ رحمت و انعام
 او موقوف بر محنت و استعداد نیست بلکہ محنت و استعداد ہم از انعام
 عام اوست اگر احد سے را بہر مردہ و زور و بعد من شدیدہ نعمت عطا شدہ
 نہ پتہ اورد کہ عطاۓ الہی بدوں ایں قسم محن ممکن نیست جائز است کہ بہ ہزار
 درجہ بہتر از اں در یک لمحہ عطا فرماید

حضرت شہید کا یہ ارشاد ان لوگوں کے لئے ہے جو کہ مقامات سلوک طے کر کے
 تصوف اور روحانیت میں درجہ کمال کو پہنچ چکے ہیں یا علمی کمالات میں بڑا درجہ حاصل کر
 چکے ہیں ایسے باکمال اشخاص کے لئے بھی جبکہ یہ حکم ہے کہ عام مسلمانوں کی تعظیم اور تکریم میں
 کوتاہی روا نہ رکھیں اور حسب مرتبہ و درجہ ہر ایک کے ساتھ ادب کا معاملہ جاری کر سکیں کیونکہ
 (الف) کوئی مسلمان کم از کم لفظ اللہ اپنی زبان سے نکالنے میں کوتاہی نہیں کرتا خواہ ایک
 ہی دوسرے ہو اور یہ لفظ نہایت ہی بڑا مرتبہ رکھتا ہے اور اس کا اجر و ثواب بے حد و
 بے پایاں ہے اس لفظ پاک کی وجہ سے کہنے والے میں بھی بڑائی اور عظمت آجاتی ہے
 (ب) ابتدا میں ہر شخص خواہ کتنا ہی بڑا کیوں نہ ہو نقطہ (منی کا قطرہ) پھر حلقہ (تخن کا ہما
 ہوا قطرہ) پھر مضبوط گوشت کا ٹکڑا (پھر بے جان انسانی ڈھانچہ پھر جان دار ایسا ڈھانچہ
 تھا کہ اس میں کچھ سمجھ نہ تھی اور چلتے پھرتے بولنے وغیرہ تمام ضروریات زندگی اور اسباب
 شرف و عزت سے عاریہ اور بے کار تھا۔ اور ان تمام باتوں میں تمام انسان برابر ہیں۔ ہر
 انسان کو اپنی تمام ابتدائی حالتوں کو سوچنا چاہیئے اور دیکھنا چاہیئے کہ ان حالتوں کے ہوتے
 ہوئے ہمارے لئے فخر و تحیر اور دوسروں کی حقارت کی کوئی گنجائش ہے یا نہیں (ج)
 انسان کو اپنا انجام سوچنا چاہیئے روحانی حیثیت سے خاتمہ ایک عظیم الشان امر ہے جس پر
 تمام زندگی اور اس کے اعمال و اخلاق اور عزت و شرافت وغیرہ کا مدار ہے اگر خاتمہ بہتر
 ہو تو دنیاوی تمام عمر شرافت اور عزت والی ہے اور تمام اعمال سوارت ہیں اور اگر خدا
 نخواستہ خاتمہ خراب ہو تو اعمال اکارت ہو گئے اور شرافت نسی تو درکنار شرافت انسانی
 بھی مٹ گئی۔ اور اسفل السافلین میں داخل ہو کر گئے اور سور و غیرہ ذلیل تر حیوانات سے
 بھی گر گیا اور دوزخ کا گندہ بن گیا مگر اس خاتمہ کا حال کسی کو معلوم نہیں کہ کیسا ہو گا۔ کہیں
 خدا نخواستہ اس مغرور اور گمنام انسان شریف النسب کا خاتمہ برائہ ہو جائے اور وہ

چو پایوں سے بھی بدتر ہو جائے اور کہیں اس شخص کا خاتمہ جن کو یہ روزیل اور ذلیل کہتا تھا بفضلہ تعالیٰ اعلیٰ اور احسن ہو جائے اور وہ اللہ تعالیٰ کے مقربین اور اصحاب نجات میں سے ہو جائے اور جہانی حیثیت سے بھی مرنے کے قریب جبکہ ہوش و حواس اور عقل و قوت میں فرق اگیا تو کوئی شرف باقی نہ رہا۔ **مَنْ يَرْذُ اِلٰى اِرْذَلِ الْعَمَلِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا**۔ اور روح نکلنے کے بعد تو جسم انسانی خواہ شریف کا ہو یا ذلیل کا بادشاہ کا ہو یا فقیر کا، قوی کا ہو یا ضعیف کا جس حالت پر پہنچ جاتا ہے وہ سب کو معلوم ہے۔ جماد محض ہو کر پھوٹا پھٹتا ہے۔ سر تا گلتا ہے۔ کپڑے پڑتے ہیں بدبو سخت پیدا ہوتی ہے پیپ اور لہو بہتا ہے اور زمین میں بل کر مٹی ہو جاتا ہے۔ یہاں دشرقت نیسی کچھ کام کرتی ہے نہ دولت و ثروت نہ حکومت و قوت۔ (د) رحمت اور انعام خداوندی کی بے نیازی اور وسعت اس قدر بڑھی ہوئی ہے کہ دم کی دم میں ذرہ کو پہاڑ اور قطرہ کو سمندر بنا دے تو کچھ تعجب کی بات نہیں۔ عامی مسلمان کو قطب لاقطاب بنا دے جاہل کو عالم اور دیوانہ کو افلاطون کر دے تو کچھ مستعجب نہیں۔ ایک چرواہا جاہل امسیت کر دیا یا صحبت عریضاً لہذا کا نعرہ لگانے لگے تو کیا بعید ہے ایک اسی برس کے آتش پرست اور بتوں کے سچاری کو نعمت ایمان عطا کر کے قطب زماں اور غوث دوراں بنا دے تو کچھ دُور نہیں۔ ناقابل کو قابل بنانا اور نااہل کو اہل کر دینا اس کے بائیں ہاتھ کا کھیل ہے۔

داد حق را قابلیت شرط نیست ؛ بلکہ شرط قابلیت داد ہست

خلاصہ یہ کہ فخر بالانساب جو کہ مسلمانوں میں ہر جگہ اور بالخصوص ہندوستان میں اور بالخصوص سادات اور پیرزادوں اور شیوخ میں پایا جاتا ہے نہایت جھوٹا تکبر اور بہت سی خرابیوں کا باعث ہے۔ باوجودیکہ اسلام نے اس کی جڑ کھود ڈالنے میں کوئی کمی نہیں کی مگر بد قسمتی سے اس کا قلع قمع نہیں ہوا۔ بلکہ ہندوستان میں اگر برادران وطن کی دیکھا دیکھی اور بڑھ گیا۔ حقیقی کمالِ علم و عمل، عمدہ اخلاق اور اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی میں ہی ہے جس کی بنا پر اسلاف کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کو شرف امتیاز اپنے معصروں اور اخلاف پر حاصل ہوا تھا۔ ان کی اولاد اور احفاد کو بھی اگر اسلاف کا اتباع اور ویسے اعمال و اخلاق وغیرہ حاصل ہوں تو وہ اس کے مستحق ہیں کہ ان کو خلف صدق اور

سپوت کہا جاسکے ورنہ مثل پیر حضرت نوح علیہ السلام ناخلف اور کپوت ہی شمار ہونگے ایسے ناخلفوں اور بدکرداروں کو چاہیے تھا کہ ہمیشہ خائف رہیں کہ کہیں خدا کا غضب اور قہر بد اعمالیوں کی وجہ سے اسلاف کرام سے سلسلہ نسب اور اس کی شرافت منقطع نہ ہوا پیر حضرت نوح علیہ السلام کی طرح انہ یس من اهللہ اندعل غیلم کا اعلان نہ کر دے اور اسلاف کرام کی برکتوں سے محرومیت کا عذاب الیم نہ کھائے اُلٹے یہ لوگ کبر اور غرور بلکہ دوسروں کی تحقیر و تذلیل تو ہیں و تحقیق میں منہمک ہو گئے ہیں ان لوگوں کی ایسی حرکات ناشائستہ کیوجہ سے صرف یہی نہیں ہوتا کہ غریب مسلمانوں اور پیشہ ور مسلم برادریوں اور نو مسلم خاندانوں کے دل اور دماغ پر سنگین اور دلخراش بھیس لگتی ہے بلکہ اشاعت اسلام اور اس کی ہمہ گیری میں بھی فرق پڑتا ہے۔ اسلامی اصول اور اس کا تفوق چکنا چور ہوتا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت اور رہنمائی کے لئے حجاب بنتے ہیں۔ امت مرحومہ کی زیادتی میں روڑے اٹکتے ہیں۔ جس کی اسلامی تعلیمات میں انتہائی حماقتیں وارد ہیں۔ والعیاذ باللہ۔

انہیں وجہ سے مجھ کو بہت ڈر لگتا ہے اور شرم معلوم ہوتی ہے کہ موجودہ اعمال و اخلاق اور اس کم مائی پر سید یا پیر زادہ اپنے کو کہوں یا کھوں اور اپنے اس نسب پر فخر کروں۔ مگر اس میں بھی چون کہ شک نہیں ہے کہ غیر اختیار ی نعماء الہیہ میں سے یہ بھی ایک بہت بڑی نعمت ہے یعنی جیسے کہ انسان کا پیدا ہونا تمام اعضا کا صحیح و سالم ہونا، خوبصورتی اور اعضاء کا تناسب، ذکاوت اور حافظہ وغیرہ اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں میں سے ہیں جن میں بندہ کے اختیار اور ارادہ کو کوئی دخل نہیں ہے اور ان پر بندہ کو ہمیشہ شکر گزار رہنا چاہیے اور تحدت یا نعمت کرنا اور دل میں سوچنا اور اللہ تعالیٰ کو شکر گزاری سے خوش کرنا چاہیے۔ اسی طرح یہ شرافت نبی بھی ایک غیر اختیار ی نعمت اور عطیہ خداوندی ہے اس پر شکر گزاری کرنا اور حسب ارشاد دامابنعمۃ ربک فحدث۔ تحدیث کرنا ضروری ہے اس لئے اس مقام پر رسالہ ہدایں یہ ذکر کیا گیا۔

حضرت شہید رحمۃ اللہ علیہ صراط مستقیم میں فرماتے ہیں۔

فانکاح اباید وانست کہ در جوہر اولاد کہما استعدادے مکنون بطریق میراث از آبائے کرام

ایشان و دیعت می نہند لیکن آن محض استعداد در پیچ یکے از امور معاشیہ و معادیہ کار آمدنی نیست۔ اگر ہمیں استعداد بر روئے کار آید و بسبب تعلیم و تعلم و تشرع و تدبیر جلوہ گر شود البتہ مظہر امور عظیمہ و مصدر منافع جلیلہ خواهد شد ایں استعدادات کمونہ را بنابر استعدادات ازلیہ کہ نصیب ہر شخص در ازلی الازال استعدادے از استعدادات صالحہ یا فاسدہ گردیدہ باید فہمید اما بنائے مجازات بر محض آن استعدادات نیست لہذا مادامیکہ آثار آن استعداد بر منصفہ ظہور نہ رسد در کار خانہ مجازا پیچ اعتماد بآں استعداد نہ۔ اگرے این قدر یقینی است کہ بسبب مصادفت اسباب ہدایت و ضلالت آثار صلاح و فساد فرار نور استعداد ظہوری نماید پس ترتب ثمرات بالفعل بر آثار است اگرچہ ارتباطی اخفی یا استعدادات ہم میدارد ولیکن ارتباط ثمرات یا استعدادات پس خفی و کثیر التخلف است و آثار پر ظاہر و قلیل التخلف مثلاً منافع حرب بالآلات آن ارتباط ظاہر میدارد و بموجب ہر حدید ارتباطی خفی۔ لہذا شمشیر فولادی رنگ خوردہ آن کار نمی کند کہ شمشیر مصقل از آہن خام۔

خلاصہ یہ ہے کہ اہل کمال کی اولاد میں ایسے جو ہر قدرۃ رکھتی ہے کہ اگر ان جوہر اور قابلیتوں کو کام میں لایا جائے تو بڑی سے بڑی کامیابیوں اور جلد سے جلد منزل مقصود پر پہنچنے کی نوبت آئے اور اگر ان استعدادوں اور قابلیتوں کو کام میں نہ لایا جائے تو جس طرح وہ ہاتھ اور وہ پیر بالکل بیکار ہو کر رہ جاتا ہے جس کو کچرٹنے اور چلنے سے معطل کر دیا گیا ہو اور جس طرح سے فولادی تلوار رنگ کی وجہ سے آہستہ آہستہ فنا ہو جاتی ہے اسی طرح ان ارباب کمال کی اولاد بھی بے عملی اور بد عملی کی وجہ سے نہ صرف کمال سے محروم رہ جاتی ہے بلکہ بسا اوقات ثمرات انسانیت سے بھی محروم ہو جاتی ہے اس لئے شریف خاندانوں کا فرض اکمل یہ تھا کہ وہ میدان علم و عمل میں بہت زیادہ جدوجہد کریں تاکہ ان کا ذاتی جوہر رنگ کھا کر فنا نہ ہو جائے اور ان کو حسب وعدہ یقینی والذین امتدادا تبعہم ذریعہ ہدایاں آئینا پسے اسلاف کو ام کی بہم کابی اور ہم مکانی نصیب ہو اور یہ اتباع اسلاف باوجود قلت عمل اسلاف کے درجات عالیہ تک پہنچانے کا ذریعہ

بن سکے۔ واللہ ولی التوفیق۔

۱۸۵۴ء کے انقلاب کے وقت خاندان کے پاس
دریغہ معاش خاندان

نہایت ثروت اور رفاہیت سے گذران کرتا تھا۔ مشہور ہے کہ تخت دہلی سے کسی زمانہ میں بہتر دیہات کی جاگیران اطراف میں تین خاندانوں پر تقسیم ہوئی تھی جن میں سے ایک الہداد پور کا ہمارا خاندان بھی تھا جس کو چوبیس گانوں دیئے گئے تھے۔ چوں کہ کاغذات ضائع ہو گئے اس لئے یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ یہ عطیہ کس بادشاہ کے وقت میں ہوا تھا اور کس وجہ سے ہوا تھا۔ والد صاحب مرحوم فرماتے تھے کہ بادشاہ دہلی کے یہاں پرچہ گذرنے پر مصارف خانقاہ کے لئے یہ دیہات دیئے گئے تھے (واللہ اعلم)

۱۸۵۴ء میں خانقاہ وغیرہ کے کوئی آثار باقی نہ تھے۔ اور ان میں مالکانہ تصرفات اہل خاندان کے جاری تھے اور اس سے پہلے گیارہ گانوں غیر معلوم انقلابات اور اسباب کی بناء پر قبضہ و اقتدار سے نکل چکے تھے۔ انگریزی حکومت کے زمانہ میں جو قدر و منزلت زمینوں اور جائیدادوں کی بڑھ گئی ہے وہ بلکہ اس کا عشر عشر بھی زمانہ سابق میں نہ تھا معمولی ضرورتوں میں زمینوں کو فروخت کر دینا بہن رکھ دینا بلکہ دوسروں کو بخش دینا معمولی، خدمتوں کے صلہ میں گانوں کا گانوں ہبہ کر دینا وغیرہ وغیرہ مسلمانوں اور بالخصوص مسلم رؤسا کا بائیں ہاتھ کا کھیل تھا۔ غرضیکہ انہیں وجوہ کی بناء پر صرف تیرہ گانوں باقی رہ گئے تھے۔ الہداد پور، جڑادون پور، چاند پور، گوپھروں پور، مہری پور، فرید پور، رسول پور، بہکنا پور وغیرہ۔

اس زمانہ میں انتظام زمینداری اکبر علی صاحب مرحوم میرے حقیقی نانا کے ہاتھ تھا، ۱۸۵۴ء کے آخری ایام میں جبکہ وہ ضلع کٹی کے بعض دیہات سے واپس ہوتے ہوئے دریائے گھاگھر کو کشتی میں عبور کر رہے تھے اور متعلقین کو دوسری کشتی میں اس سے پہلے بھیج چکے تھے آندھی چلی اور کشتی منہدم ہادیں الٹ گئی تو وہ اس حالت کو دیکھ کر تلواریں لیکر دریائے کوڈرپڑے۔ تیر کر دریا کو پا کر ناچا ناچا گر پانی زور پر تھا اسلئے ڈوب گئے۔ اسکے بعد ہر قسم کی کوشش بچانے کی کی گئی مگر ڈوبنے سے بچنا تو درکنار لاش تک کا پتہ نہ چلا۔ مرحوم بھٹی کے اجہ سے عداوت اور سخت دشمنی تھی اس نے موقع پا کر مکان پر حملہ کر دیا اور چاروں طرف گھیر لیا۔

اس کا مطالبہ یہ تھا کہ اکبر علی صاحب مرحوم کے لڑکوں کا مرحوم کے تین لڑکے،
 قصہ قح حسین، تفضل حسین، عبدالغفور اور لڑکی (والدہ ماجدہ مرحومہ) یہ بچے تو عمر تھے۔
 چونکہ اُس وقت امن کامل طور پر نہ ہوا تھا اور گانوں میں اتفاقات وقت سے کوئی
 با اثر قوی ہستی جو کہ راجہ اور اس کے سپاہیوں کا مقابلہ کرتی موجود نہ تھی عورتوں نے
 یہ احساس کر کے کہ مبادا یہ دشمن بچوں کو قتل نہ کر دے۔ رات میں خدمات کا بھی بدل
 کر بچوں کو لے کر شہر ٹانڈہ محلہ قصبہ میں جو کہ گانوں سے بہت قریب تھا چلی گئیں۔ وہاں،
 قربت داری پہلے سے تھی۔ شہر میں راجہ کا حملہ کرنا ممکن نہ تھا۔ جب راجہ کو گھر خالی معلوم
 ہوا تو تمام اسباب اور سامان لوٹ لیا۔ ایک مہینہ تک گاڑیوں میں ٹوٹ کا مال منتقل کرتا رہا
 اور اُن دیہات پر قبضہ کر لیا جو کہ زیر تصرف تھے۔ صرف دو گاؤں جڑوان پور اور الہاد پور
 اس کے قبضہ سے محفوظ رہ گئے۔ انہیں دو میں مختلف ورثاء خاندان کے حصے ہوئے۔
 بڑے ہو کر ہمارے ماموں صاحبان نے ان دیہاتوں کے لئے دیوانی میں دعوے دائر کئے
 مگر قلت سرمایہ اور دیوانی کے مصارف کی کثرت کی وجہ سے ایک مالدار زمیندار راجہ بھیٹی
 کا مقابلہ نہ کر سکے۔ بلکہ بقیہ زمینداری سے بھی ہاتھ دھونا پڑا کیونکہ مصارف مقدمہ کے لئے
 اپنے حصوں کو مہاجنوں کے یہاں رہن کر چکے تھے اور امید رکھتے تھے کہ کامیاب ہو
 کر چھڑالیں گے۔ مگر ضلع سودی تھا اُس سے خلاصی ناممکن تھی۔ نہایت تنگی اور افلاس سے
 سب کی بسر وقات ہوتی تھی۔ مدد آمدنی پیری خریدی اور مذہب پر رہ گیا۔ ہر دو مذکورہ بالا گاؤں
 میں دادا مرحوم کا حصہ دو آٹھ پائی تھا۔ فقط سیر کی زمین باقی تھی جس میں ہمارے تایا
 اشرف علی صاحب مرحوم ذرا عت کرتے تھے۔

والد صاحب مرحوم کی پیدائش
 اور تربیت

پہلے کی رفاہیت اور یہ کہ اُن کے لئے شے لڑوؤں وغیرہ سے بھر دیتے تھے یا دتے
 والد صاحب مرحوم تین بھائی تھے۔ پیر علی، نواز علی، تیغ علی (رحمہم اللہ تعالیٰ)
 نواز علی اور تیغ علی مرحومین لا ولد تھے۔ صرف پیر علی مرحوم صاحب اولاد ہوئے۔
 چونکہ منجملہ دادا تیغ علی مرحوم اور اُن کی اہلیہ مرحومہ کو اولاد کا بہت شوق تھا اسلئے جبکہ دادا مرحوم

کے منجملے بیٹے حبیب اللہ پیدا ہوئے تو انہوں نے اُن کو متبنی بنایا اور گودے لیا مگر قضا الہی سے اُن کی عمر نے وفات کی اور بچپن ہی میں انتقال کر گئے۔ اس کا اثر سب پر بہت ہوا۔ اُس کے بعد جب والد صاحب مرحوم پیدا ہوئے تو دادا صاحب مرحوم نے زور دیا کہ اب اس بچے کو بے لودہ تامل کرنے متھے مگر اُن کو مجبور کیا گیا بالآخر انہوں نے والد صاحب مرحوم کو لے لیا اور دونوں میاں بیوی مرحومین نے نہایت محبت اور شفقت سے والد صاحب مرحوم کو پالا۔ تقدیر الہی نے ایسی بلی کھائی کہ ششماہ تک تینوں بھائی (داد مرحومین) انتقال کر گئے۔ پھر میں سوائے عورتوں اور بچوں کے کوئی مرتی صاحب اثر باقی نہ رہا۔ زمینداری اور خربت چھن سی۔ فلاں اور ادبائے چاروں طرف سے گھیر رہا منجملی دادی مرحومہ نے نہایت تنگدستی کی حالت میں والد صاحب کی پرورش کی۔ میں نے اُن کو بچپن میں دیکھا ہے فرمایا کرتی تھیں کہ میں نے چرنے کا کام کات کر حبیب اللہ کو پالا ہے۔

والد صاحب مرحوم نے فضل و کرم خداوندی سے ذہن اور حافظہ بہت عمدہ پایا تھا۔ طبیعت نہایت تیز اور مستقیم تھی اس تیزی اور افلاس کی حالت میں ٹائڈہ میں علمی درس گاہوں میں پہنچتے رہے اور قرآن شریف فارسی اور اسکول اردو میں مڈل کلاس پاس کر لیا۔ اور عصفوان شباب ہی میں ٹائڈہ کے قریب ہی پرائمری اسکول "انتفاک گنج" میں مئٹر روپیہ ماہوار پر مدرس ہو گئے۔ اس ملازمت کی بنا پر کسی قدر بسر اوقات کی سہولتیں پیدا ہو گئیں۔ کاش اگر اس زمانہ میں کوئی مرنی تکفل کرنے والا ہوتا تو وہ اپنی تعلیم میں بہت بڑی ترقی کر سکتے۔ انتفاک گنج میں اُن کو بطور خود ترقی کا خیال پیدا ہوا۔ تنخواہ اور ملازمت میں ترقی بغیر نارمل اسکول پاس کئے نہیں ہو سکتی تھی۔ اس لئے اُن کو لکھنؤ جانا پڑا۔ اس زمانہ میں تمام صوبہ میں نارمل اسکول صرف لکھنؤ میں تھا۔ وہاں پہنچ کر طبعی ذکاوت کی بنا پر بہت جلد عمدہ طریقہ پر کامیاب ہوئے اور پاس ہوتے ہی قصبہ صفی پور ضلع اناؤ میں ہیڈ ماسٹر ہو گئے اور پھر بانگرمو میں تبدیل کر دیئے اور وہاں متواتر کئی برس تک مقیم رہے۔ اسی تکی اور افلاس اور فکر معاش کی وجہ سے علوم عربیہ حاصل نہیں کر سکے۔ اگرچہ لوگ اُن کو مولوی کہتے تھے مگر وہ علوم عربیہ سے بالکل ناواقف تھے صرف فارسی، اردو، ہندی، بھاشا سے واقف تھے اور اسکول میں تدریسی مشغلہ کرتے تھے اس زمانہ میں ایسے لوگ مولوی کہے جاتے تھے۔

نارل پاس کرنے کے بعد انگریزی بعض احباب کی ترغیب سے شروع کی مگر شروع کرنے کے بعد پہلی ہی شب میں خواب میں دیکھا کہ دونوں ہاتھ پائے ٹھانے سے ملوث ہیں۔ اس کی وجہ سے ان کو انگریزی سے نفرت ہو گئی اور ملازمت کی کوشش میں کامیاب ہو گئے۔

والد صاحب مرحوم کی شادی جبکہ والد صاحب مرحوم اٹھارویں سال میں تھے اور انصاف گنج پرائمری اسکول

میں ملازم تھے منجلی دادی صاحبہ مرحومہ نے ضروری سمجھا کہ شادی کر دی جائے پہلے گڑ چکا ہے کہ نانا اکبر علی صاحب مرحوم جائداد کے متولی و متصرف تھے۔ اور خدمت میں دریلے گھاگھر میں ڈوب گئے تھے۔ تین لڑکے نو عمر اور ایک لڑکی (والدہ صاحبہ مرحومہ) چھوڑ گئے تھے والدہ صاحبہ ان کی وفات کے وقت چھ مہینہ کی تھیں ان سب بچوں کی تربیت یتیمانہ طریقہ پر نہایت تنگدستی سے ہوئی کیونکہ باقیماندہ زمینداری کی آمدنی بہت کم تھی اور کوئی بڑی عمر والا نہیں تھا۔ نانی صاحبہ مرحومہ بہت منتظم اور تعلیم یافتہ تھیں۔ انہوں نے فارسی اور دو وغیرہ بچوں کو حسب رواج وقت پڑھائی۔ دادی صاحبہ مرحومہ نے کوششِ بلیغ کی کہ رشتہ خاندان ہی میں ہو جائے چنانچہ وہ کامیاب ہو گئیں اور جبکہ والدہ مرحومہ کی عمر چودہ برس کی تھی شادی ہو گئی۔ سب سے بڑے بھائی محمد صدیق صاحب مرحوم الہداد پورہ ہی میں ۱۸۸۸ء میں پیدا ہوئے۔ نانی صاحبہ مرحومہ موضع نند رولی علاقہ بیکاپور ضلع فیض آباد کے سادات خاندان میں سے تھیں ان کے ماموں بہت بڑے کامل ولی اللہ اور صاحب علم تھے انہوں نے نانی صاحبہ کی تربیت فرمائی تھی، علاوہ ہندی اور دو لکھنے پڑھنے کے نانی صاحبہ طریقت اور تصوف میں باکمال تھیں کشف قبور وغیرہ میں ان کو مہارت تامہ تھی، ریاضت شاقہ اور ذکر و اذکار وغیرہ میں بہت زیادہ جدوجہد فرمائی تھیں انہوں نے والدہ مرحومہ کو بھی اردو ہندی پڑھائی، ہندی لکھنا بھی سکھایا۔ اور ہندی بھاشا میں ہنس خواہر۔ پداوت وغیرہ کتابیں بھی پڑھائیں۔ ان کا چسکہ بھی پیدا کر دیا جو کہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت ہو جانے کے بعد اور بھی زیادہ ہو گیا۔ چنانچہ باوجود کثیر الادا دلاد ہونے کے وہ ہمیشہ شب خیز اور تہجد گزار رہیں۔ اخیر شب میں اٹھ کر صبح تک ذکر و شغل مناجات وغیرہ میں مشغول رہتی تھیں، ان کا اخیر تک معمول رہا کہ روزانہ دو سو مرتبہ سورۃ اخلاص پڑھ کر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدیہ کرتی تھیں۔ امور خانہ داری میں اخیر تک نہایت جفاکش تھیں۔

مدینہ منورہ میں پہنچنے کے بعد عسرت اور تنگدستی کی بنا پر اپنے گھر کا آٹا خود پیسنا پڑتا تھا حالانکہ کبھی ہندوستان میں اس کا اتفاق نہیں ہوا تھا۔ مگر اس پیرانہ سالی میں روزانہ ایک طرف خود اور دوسری طرف تینوں بہوؤں میں سے ایک کو باری باری بٹھا کر آٹا پیسا کرتی تھیں ان کی محبت بھی اولاد سے عاقلانہ تھی اولاد کو تعلیم کے لئے جدا کرنے میں انہوں نے کبھی پس و پیش نہیں کیا۔ بچوں کی تعلیم و تربیت کا انہیں بہت خیال تھا اور بچپن ہی سے مذہبی جذبات اور اخلاقی اصلاح کی تعلیم و تربیت کا کہانیوں اور چٹکوں وغیرہ میں خیال رکھا کرتی تھیں۔ مرحومہ کا سلسلہ نسب حسب ذیل ہے۔

بنت اکبر علی بن مخدوم بخش، بن تراب علی بن شاہ مدن (مرحومین) شاہ مدن مرحوم کے تین لڑکے تھے تراب علی، ہدایت اللہ، نور اشرف مرحوم کی اولاد میں والد صاحب مرحوم تھے اور تراب علی مرحوم کی اولاد میں والدہ صاحبہ مرحومہ اور ان کے تین بھائی تصدق حسین، تفضل حسین، عبدالغفور، جن میں سے عبدالغفور مرحوم اولاد فوت ہوئے اور اول الذکر ہر دو صاحبوں کی اولاد موجود ہے۔ شاہ مدن صاحب مرحوم کے تیسرے صاحبزادے ہدایت اللہ اولاد فوت ہوئے۔ والدہ صاحبہ مرحومہ ۱۳۲۲ھ میں مدینہ منورہ میں فوت ہو کر بقیع شریف میں مدفون ہوئیں ان کے بعد والد صاحب مرحوم نے ضروریات خدمت کی وجہ سے متعدد نکاح کئے مگر وہ راحت حاصل نہ کر سکے جس کی ضرورت اور خواہش تھی والدہ مرحومہ بہت زیادہ صاحب نصیب تھیں جب سے شادی ہوئی مال اور اولاد کی تسہی گھریں ہوتی رہی۔ اگرچہ بعض چھوٹی اولاد نے ان کے سامنے انتقال کیا مگر جوان اولاد کی جدائی کا صدمہ اور کثرت سے اولاد کے مرنے کا صدمہ ان کو نہیں پیش آیا۔

والد صاحب مرحوم نے بانگرہ سٹو سے قصداً کم تنخواہ پر تنبدیلی کر لی کیونکہ جو کچھ حصہ جائداد کا تھا وہ بھی ضائع ہو رہا تھا۔ تائے صاحب مرحوم اس کو رہن سے نہ واگذاشت کر سکتے تھے اور نہ متغلب شہر کا رے کے جو رو ستم سے محفوظ رہ سکتے تھے۔ والد صاحب مرحوم نے ٹائڈہ پہنچ کر بیٹودہن پر قرض لیا اور جائداد مرہونہ کو واگذاشت کیا اور چھ سات برس میں قرض بھی جائداد کی آمدنی سے ادا کر دیا پھر تقسیم حصص کی درخواست دے کر تقسیم کر لیا۔ اس طرح تاج صاحب مرحوم اور ان کی اولاد کے لئے بھی بہت آسانیاں ہو گئیں اور خود والد صاحب مرحوم کو بھی زمینداری سے منافع حاصل کر نیکام و قہر ملا اور بغیر قرض وام کے اولاد کی تقریبیں وغیرہ انجام دے سکے۔

والد صاحب مرحوم کی اولاد | اُن کے پانچ لڑکے اور تین لڑکیاں پیدا ہوئے
مولانا محمد صدیقی صاحب مرحوم سب سے

بڑے لڑکے تھے ۱۲۸۵ھ میں بمقام الہداد پور پیدا ہوئے اور ۱۳۱۸ھ میں مدینہ منورہ میں وفات
پاکر بقیع شریف میں مدفون ہوئے۔ ان سے اولاد ذکر و انات متعدد ہوئیں۔ نکاح بھی متعدد
ہوئے مگر اُن کے بعد صرف ایک لڑکا مولوی وحید احمد مرحوم زندہ رہا جو کہ صاحب اولاد ہو
کر مائتہ الہداد پور میں متوفی ہوا تین لڑکے اور دو لڑکیاں چھوڑیں بفضلہ تعالیٰ سب زندہ
ہیں فرید احمد، رشید احمد، سعید احمد، سلمہ اللہ تعالیٰ۔ صفیہ عرف (نیزہ) اور رضیہ سلمہ اللہ تعالیٰ
مولانا سید احمد صاحب مرحوم ۱۲۹۳ھ میں بمقام بانگرہ متو پیدا ہوئے اور غالباً ۱۳۵۸ھ ماہ
شوال میں یا ۱۳۵۹ھ میں مدینہ منورہ میں وفات پائی اور بقیع میں مدفون ہوئے باوجود متعدد
نکاحوں اور متعدد اولاد ذکر و انات کے سوائے ایک لڑکی کے کوئی اولاد نہیں چھوڑی،
مرحوم نے مدینہ منورہ میں مدرسہ شریعیہ کی بنیاد ڈالی جس کا نام مدرسۃ العلوم الشریعیہ لیتا ہے
المدینۃ النبویہ رکھا جو کہ حکومت وقت نے علوم جدیدہ کے لئے بالخصوص جنگ عظیم کے بعد
متعدد مدارس قائم کر دیئے تھے اور علوم شریعیہ کی طرف سے بہت بے نوچی کر دی تھی۔ ترکی
حکومت کے زمانہ میں جس قدر بھی توجہ علوم شریعیہ کی طرف باقی تھی وہ بھی باقی نہیں رکھی گئی
تھی اس لئے اہل مدینہ منورہ کے بچے نہایت ضائع اور علوم دینیہ سے بالکل بیگانہ ہو رہے تھے
اس ضرورت کو محسوس کر کے یہ مدرسہ قائم کیا اور باہمت اہل تحیر و متناہوں نے ملو و اعانت
کی۔ اس لئے اس مدرسہ سے فیض بہت ہوا۔

ہر دو بھائی مرحومین دارالعلوم دیوبند کے فارغ التحصیل تھے۔ دیوبند جانے سے پہلے
اردو مڈل اسکول میں بہت اعلیٰ درجہ میں پاس ہو چکے تھے اور قرآن شریف اور فارسی کی تعلیم
والدین مرحومین سے حاصل کر چکے تھے۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم کو بارگاہ رشیدی (قدس سرہ) عربیہ
سے خلافت اور اجازت عطا کی گئی تھی اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کئی برس خانقاہ میں
مقیم اور شرف خدمت گزاری حاصل کرتے ہوئے فاکر و شاغل رہے مگر حضرت رحمۃ اللہ
سے شرف اجازت حاصل نہ ہوا بعد میں حضرت شیخ الہند اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب
رحمۃ اللہ علیہما نے اجازت عطا فرمائی۔ مدینہ منورہ میں ہر دو صاحب علوم دینیہ کی
تدریس بھی کرتے رہے۔

جیسل احمد مرحوم ذیقعدہ ۱۳۰۲ھ میں الہادپور میں پیدا ہوئے عربی درسیات کی و سطلانی کتا ہیں پڑھتے تھے کہ والد صاحب مرحوم نے ہجرت کی مدینہ منورہ میں پہنچ کر ترکی مدرسہ تشریدیہ میں داخل کر دیا چونکہ طبعیت نہایت ذکی تھی اور فنون عربیہ میں اچھی استعداد حاصل کر چکے تھے بہت تھوڑی مدت میں عمدہ ترقی کی اور ہر درجہ میں سب لڑکوں سے اول نمبر رہنے لگے۔ باش صنف کا منفعہ اُن کو دیا گیا اور اساتذہ کی خصوصی توجہ منعطف ہوئی اور جب مدرسہ تشریدیہ کے سب درجوں کو ختم کر چکے تو حکومت ترکیہ کے مصارف سے تمام جماعت فارغہ کو استنبول بھیجا گیا۔ جن میں باش صنف مرحوم ہی تھے۔ اُس وقت گورنر مدینہ عثمان تھے اور زمانہ سلطان عبدالحمید خاں کا تھا اس جماعت کے بھیجنے کے وقت عثمان پاشا مرحوم نے خصوصی نزک اور احتشام کیا اور باب عالی میں بذریعہ تار اطلاع دی سلطان عبدالحمید خاں مرحوم کے حکم سے مدینہ منورہ کے لڑکے ہونے کی بنا پر استنبول میں ان کا خصوصی استقبال ہوا اور نزک و احتشام سے جہاز سے اتارے گئے اور پھر خصوصی توجہات کے ساتھ مدرسہ الہادپور میں داخل کر دیئے گئے پہلے ہی سال کے امتحان میں مرحوم وہاں بھی تھریا ڈیڑھ سو طلبہ میں اقل نمبر ثابت ہوئے جس کی وجہ سے وہاں کے حکام اور اساتذہ کی بہت زیادہ توجہ ان کی طرف مبذول ہوئی۔ مگر تقدیرات الہیہ نے مساعدت نہیں کی دوسرے سال میں مرض ذیق میں مبتلا ہو گئے۔ کئی مہینے بیمار رہے ہر قسم کا علاج کیا گیا مگر افاقہ نہ ہوا بالآخر مدینہ منورہ واپس آکر کچھ دنوں بیمار رہ کر نوجوانی کی عمر میں وفات پائی اور مدینہ منورہ میں بقیع شریف میں مدفون ہوئے والد صاحب مرحوم کو اس کا زیادہ صدمہ ہونا طبعی امر تھا۔

محمد داہد احمد سلمہ اللہ تعالیٰ ۱۳۰۸ھ شوال میں الہادپور میں پیدا ہوئے۔ ہجرت کے وقت آٹھ برس کی عمر تھی معمولی اردو وغیرہ پڑھتے تھے۔ مدینہ منورہ میں اُن کو بھی ترکی مدرسہ میں داخل کر دیا گیا۔ جملہ درجات میں کامیابی کے بعد عثمان پاشا مرحوم نے اُن لڑکوں کو جو کہ درجہ علیا میں پاس کر چکے تھے استنبول نہیں بھیجا بلکہ مختلف اداروں میں بطور امیڈوار داخل کر دیا۔ چنانچہ عزیز محمد داہد احمد سلمہ کو محکمہ قضا میں داخل کر دیا جس میں انہوں نے بہت جلد ترقی کی اور تھوڑے ہی دنوں میں باضابطہ خواہ دار صنف اہل تحریر میں ملازم ہو گئے۔

جنگ عظیم کے بعد زمانہ حکومت شریف حسین میں باش کاتب یعنی میر منشی ہو گئے اور زمانہ حکومت سعودیہ میں جدہ کے قاضی بنا دیئے گئے۔ مگر چونکہ جدہ میں باوجود کئی سال رہنے

کے وہاں کی ہوا موافق نہیں آتی تھی، حکومت سے مدینہ منورہ کی تبدیلی کی درخواست کی مگر کامیاب نہ ہونے کی وجہ سے استعفا دے کر مدینہ منورہ میں مشاغل تجارت اختیار کر لئے جس کی ابتدا انہوں نے ملازمت قضا کے وقت سے شروع کر دی تھی، جرمنی سے آپاشی کی مشینیں منگا کر مدینہ منورہ میں باغوں والوں کو پہنچاتے تھے اور ایک کارخانہ ان کی درستی اور اوزاروں وغیرہ کا بھی کھولا جس میں ان کو اچھی آمدنی ہوئی چونکہ پیام ملازمت میں حکومت وقت کو ان کی استعداد و قابلیت بہت زیادہ اطمینان بخش ثابت ہوئی تھی اور بلک کو کسی قسم کی ان سے شکایتیں بھی نہیں ہوئیں۔ اس لئے حکومت مدینہ منورہ منقود مہم محکموں میں ان کا وجود ضروری سمجھتی رہی ہے۔ اور ان کو بلا معاوضہ اور بعض میں بالاعوانہ منبر بنا رکھا ہے۔ بجز شد کا میابی سے بسراوقات کر رہے ہیں۔ ایک لڑکا حبیب الرحمن اور چند لڑکیاں ہیں۔ حبیب اللہ موصوف ہی اس وقت مدرسہ شرعیہ کا مہتمم اور لڑکے والد صاحب مرحوم کے تین لڑکیاں ہوئیں، ایک لڑکی زینب ۱۲۹۹ھ ہجری میں اہل دیوبند میں پیدا ہوئی اور تین چار برس زندہ رہ کر وفات پا گئی۔ دوسری لڑکی نسیم نہرا ۱۳۱۱ھ ہجری میں پیدا ہوئی اور وہ بھی سال ڈیڑھ سال کی ہو کر وفات پا گئی۔ تیسری لڑکی ریاض فاطمہ ۱۳۰۵ھ یا ۱۳۰۶ھ میں پیدا ہوئی اور ۱۳۳۳ھ میں ایک بچی چھوڑ کر مدینہ منورہ میں توفی ہوئی اس کی بچی بھی کچھ دنوں کے بعد وہاں ہی وفات پا گئی۔ دونوں بقیع شریف میں مدفون ہوئے۔

والد صاحب مرحوم کی زندگی میں مدینہ منورہ میں ان کے خاندان سے تقریباً پینتیس ۳۳ یا پینتیس ۳۵ نفوس مرے اور وہیں مدفون ہوئے۔ رحمہم اللہ تعالیٰ۔

والد صاحب مرحوم کی تعمیرات ہندوستان میں | جدی مکان میں
تائے صاحب

کی کثرت اولاد اور پھر والد صاحب کی کثرت اولاد وغیرہ کی وجہ سے نیز دوسرے رشتہ داروں کی شرکت کی وجہ سے بھی ضروری معلوم ہوا تھا کہ مستقل مکان بنوائیں چنانچہ بنیاد قیام بانگر منو مکان کی بنیاد رکھی اور تنخواہ کا بڑا حصہ اس میں صرف کرتے رہے اور اپنے آپ نہایت تنگی سے بسر کرتے رہے۔ حتیٰ کہ مہینوں صرف چنوں کے چبا لینے پر وقت گزارا بجز شد مستقل مکان وسیع اور راحت پہنچانے والا بنوا لیا۔ اگرچہ خام اور کھیریل ہی کا

مٹا مگر وسیع اور بہت کارآمد تھا۔ ٹانڈہ پہنچنے کے بعد اس میں اور بھی وسعت کرائی گئی۔

ٹانڈہ کے قیام میں حسن انتظام
والد صاحب مرحوم کی ہجرت مدینہ

کرائی گئی تھی اور تقسیم بھی مشترک حصہ داروں سے کرائی گئی تھی اور اطمینان سے آمدنی بھی جائیداد کی جاری ہو گئی تھی۔ اور بغیر مقروض ہوئے اولاد کی تقریبیں، عقیقے، غنّے، شادیوں، انجام پاتی رہیں۔ واقعہ یہی ہے کہ والدین مرحومین کا حسن انتظام ہی تھا کہ اس تھوڑی تنخواہ میں اور معمولی زمین میں وہ سپید پوشی کے ساتھ کثیر الاولاد گھرانہ کا روزمرہ کا خرچ، تعلیمی اخراجات، تقریبیں پوری کرتے رہے حالانکہ کسی قسم کی بیرونی آمدنی نہ تھی۔ اول تو اسکول کے ہیڈ ماسٹر کو بیرونی آمدنی کا موقع ہی نہیں ہوتا دوسرے یہ کہ والد صاحب مرحوم بہت زیادہ فطرتاً ہی کسی ناجائز آمدنی کو کسی طرح روا ہی نہیں رکھتے تھے۔ اگر غور کیا جائے تو بجز کرامت کے اور کوئی صورت نہیں معلوم ہوتی۔ وہ ہمیشہ آمدنی میں سے پس انداز کر کے ایسی بڑی بڑی تقریبات کا استقبال فرماتے رہتے تھے۔ بڑے بھائی اور منجھے بھائی صاحب کا ۱۳۰۸ھ شوال میں نکاح کیا اول الذکر کی بارات شہزاد پور میں چھ کوس کی دوری پر گئی۔ اور ثانی الذکر کی شادی ماموں تفضل حسین صاحب مرحوم کے یہاں گاؤں ہی میں ہوئی۔

زیورات، جوڑوں، مہمانوں، ولیمہ وغیرہ میں خاصی مقدار خرچ ہوئی جو کہیں انداز مقدار سے پوری ہوئی۔ پھر ۱۳۱۲ھ میں میری شادی قال پور پر گئے اترولیہ ضلع اعظم گڑھ میں ہوئی اور مصارف کثیرہ برداشت کرنے پڑے۔ مگر ایک پسیہ قرض نہیں لیا۔ اگرچہ راج ہماری آمدنیوں وغیرہ کی مقابلیت پر یہ حالت بہت گہری ہوئی نظر آتی ہے۔ مگر والدین مرحومین پر یہ حالت اُن کے ابتدائی زمانہ طفولیت اور عنفوان شباب میں گزری تھی۔ اس پر نظر کرتے ہوئے بہت اعلیٰ درجہ کی شمار ہوتی تھی اور وہ بہت مطمئن اور خوش و خرم نظر آتے تھے۔

بڑے بھائی صاحب مرحوم سہوارہ اور بلند شہر میں بھینٹہ تدریس ملازم ہو گئے تھے۔ اگرچہ میرے اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے مصارف دارالعلوم دیوبند تحمل کرتا تھا مگر والد صاحب مرحوم اخراجات زائدہ کے لئے ایک ایک روپیہ ماہوار ضرور بھیجا کرتے تھے کبھی کبھی ہم لوگ قرضدار بھی ہو جاتے تھے جس میں ہماری بے وقوفیوں کا بہت زیادہ دخل ہوتا تھا اور اس پر بہت زیادہ ملامت بھی کی جاتی تھی۔ مگر اس کو ادابھی وہی فرماتے تھے۔ اسی طرح

ایام تعطیل سالانہ میں دیوبند سے وطن تک آمد و رفت کا خرچ بھی تحمل کرنا پڑتا تھا اور اسی وجہ سے دوسرے سال مکان جانا ہوتا تھا۔ اس وقت میں ان کی دور میں نظر اس طرف متوجہ تھی کہ اولاد کے لئے باغات لگائیں اور مکان میں وسعت دیں کہ ۱۳۱۲ھ میں بروز جمعہ ۲۷ ربیع الاول والدین ماجدین کے پیرومرشد حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز کا بھرا یک سو پانچ برس انتقال ہو گیا۔ یوں تو ہر مرید کو اپنے مرشد سے تعلق خاطر اور عشق کم و بیش ہوتا ہی ہے۔ مگر والدین مرحومین کو اور بالخصوص والد صاحب کو بہت ہی زیادہ شفقت تھا۔ مدتوں خدمت میں رہنا ہوا تھا ذکر و شغل انتفا باطنی اور قطع منازل سلوک کی نعمت حاصل ہوئی تھی، مولانا مرحوم کی خصوصی عنایت اور توجہ بھی ان پر زیادہ رہتی تھی۔ اس لئے عرصہ تک بہت زیادہ مفہوم رہا کئے۔ فراقِ مرشد میں متعدد قصائد بھی لکھے جن میں سے اکثر قصائد بہا کھان زبان میں بہت زور دار ہیں۔ جب کہ یہ احوال گزر رہے تھے بھائی سید احمد صاحب نے ایک خط میں والد صاحب مرحوم کو لکھ دیا کہ میاں (م) سب اولاد ان کو میاں کہا کرتے تھے (اب ہندوستان رہنے کی جگہ نہیں رہی، اب تو مدینہ منورہ چل بسے باغ وغیرہ لگا بیکی مگر فضول ہے۔ یہ کلمات ایسے مؤثر واقع ہوئے جیسے کہ اسپرٹ میں دیا سلانی ہوتی ہے۔ اس خط کو دیکھنا تھا کہ عشقِ محمدی (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی آگ بھڑک اٹھی۔ اور ہر دم ہی پیچ و تاب رہنے لگا اور یہ دھن پیدا ہو گئی کہ تمام گھرانہ کو لے کر وہیں چلنا چاہیئے۔ تدبیریں سوچنے لگے۔ اس گیارہ بارہ نفوس والے خاندان کے سفرِ مدینہ منورہ کا بوجھ معمولی بوجھ نہ تھا۔ لوگوں نے سمجھا یا کہ آپ خود جانیے اور سچ و زیارت کر آئیے، مگر نہ مانا۔ بیٹوں کی سسرال والوں نے زور دیا تو جواب دیا کہ اپنی اپنی لڑکیوں کی طلاق لے لو۔ میں تو اپنے رٹوں کو ساتھ لے کر جاؤں گا۔ بہوؤں کو خود کہا کہ جس کو چلنا منظور نہ ہو وہ اپنے خاوند سے طلاق لے لے مگر ہندوستانی رسم و رواج اور طرزِ معاشرت میں جس قدر یہ امر بغض ہے ہر ایک جانتا ہے۔ میری کتابیں ادب اور مینیت وغیرہ کی کچھ باقی تھیں میں نے عرض کیا کہ آپ تشریف لے جائیں میں ایک دو سال بعد آ جاؤں گا فرمایا کہ مدینہ منورہ میں پوری کر لینا۔ میرے شہرِ حقیقی تو بہت عرصہ پہلے فوت ہو چکے تھے میری اہلیہ کو اس کے حقیقی ماموں شیخ کفایت اللہ صاحب مرحوم تھا اپنی نے پالا تھا اور وہی شادی وغیرہ کے متکفل تھے۔ ریاست بلرام پور میں ملازم تھے ان دنوں

بعدہ معتد ریاست لکھنؤ میں مقیم تھے انہوں نے محمد کور وکنا چا ہا اور والد صاحب سے کہا کہ میں خود لکھنؤ میں موجود ہوں میں حسین احمد کو اپنے پاس یہاں رکھ کر حکیم عبدالعزیز صاحب (مرحوم) کے یہاں طب پڑھانا چاہتا ہوں اس کو یہاں بھجوا دیجئے، والد صاحب نے جواب دیا کہ کیا حسین احمد کو گھوڑے پر سوار کرانے کے بعد میں گدھے پر سوار کروں گا۔ اس کو علوم دینیہ کی تعلیم دلائی گئی ہے اس سے بڑھ کر کوئی تعلیم ہے۔ الغرض دوستوں، رشتہ داروں، اعیانہ سمجھوں نے سمجھایا مگر حسب قول شاعر

مریض عشق پر رحمت خدا کی
مرض بڑھنا گیا جوں جوں دوا کی

یہاں تک ان کا جوش اور عشق بڑھا ہوا تھا کہ زمانہ سفر حجاز میں جبکہ گورنمنٹ کی طرف سے سختیاں بہت زیادہ کی جا رہی تھیں جن کا ذکر آگے آئے گا الہ آباد کے قریطینہ کی سختیاں دکھا کر ایک صاحب نے کہا کہ اس سال ارادہ نہ کیجئے تو فرمانے لگے کہ اگر محمد کو بہر کہا جائے کہ تجھ کو توپ کے منہ پر باندھ کر گولا چلائیں گے اور تو مدینہ منورہ پہنچ جائے گا تو میں اس کے لئے بھی تیار ہوں۔ گھر میں سوائے بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے پوری طرح ہم خیال حضرت والد صاحب کا کوئی نہ تھا۔ بڑے بھائی صاحب نے جب اس قدر عزم مصمم والد صاحب کا دیکھا تو حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیزہ سے بطور شکایت عرض کیا آپ نے فرمایا کچھ صرح نہیں چلے جاؤ انہوں نے عرض کیا کہ حضرت ابھی تک میری تعلیم باطنی پوری نہیں ہوئی میں اس کو انجام دیتا چاہتا تھا تو فرمایا کہ اب ساتھ چلے جاؤ پھر سب کو بھجوا دیا کہ چلے آنا۔ خلاصہ یہ کہ شوق و اضطراب والد صاحب کا بڑھتا ہوا اور انہوں نے فکر کی کہ کسی طرح جائداد کا حصہ فروخت ہو جائے تو روانہ ہو جائیں۔ اس جدوجہد میں عرصہ لگ گیا۔ بڑی کوششوں کے بعد ایک رئیس ٹانڈہ کے راجہ علی حسین تیار ہو گئے اور غالباً تین ہزار روپیہ پر دونوں گاؤں الہاد پور اور جڑوان پور کا زرعی حصہ فروخت کر دیا۔ سکائی حصہ بھی فروخت کرنا چاہا مگر کوئی ادھی تنہائی قیمت دینے والا بھی نہ ملا اس لئے وہ فروخت نہ کیا گیا۔ اور بالآخر ادھ شعبان ۱۳۱۶ھ میں روانگی ہو گئی جس کا تفصیلی تذکرہ آگے آئے گا۔

والد صاحب مرحوم کے مختصر حالات

حضرت والد صاحب مرحوم جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے قدرت

کی فیا ضیوں سے بہت کچھ فیضیاب ہوئے تھے دل اور دماغ بے نظیر پائے تھے اگر ماحول مساعدت کرتا تو بے نظیر مہتر اور محقق عالم ہوتے اور علم معرفت اور تصوف میں بھی اعلیٰ درجہ حاصل کرتے یا اگر دنیوی علم حاصل کرتے تو قابلیت کی بنا پر اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کے مناصب حاصل کرتے تاہم باوجود ہر قسم کی عسرت اور تنگدستی کے جس نے اُن کو بچپن کے زمانہ سے چاروں طرف سے گھیر لیا تھا انہوں نے حیران کن ترقی کی اور نہ صرف عسرت اور تنگدستی کو دور کیا بلکہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ میں حاضر ہو کر ذکر و محکمہ و مراقبہ میں جدوجہد کی اور بڑے درجہ تک اس میں کامیاب ہوئے کشف اُن کا بہت قوی اور زیادہ تھا۔ متعدد مکاشفات ان کے صحیح ثابت ہوئے انہیں میں سے یہ بھی ہے کہ انہوں نے مدینہ منورہ میں ایک مرتبہ فرمایا تم میں سے ایک شخص کو ہندوستان جانا ہوگا۔ میں نہیں جانتا تھا کہ یہ قرعہ فال محمد دیوانہ پر پڑے گا۔ دنیا اور اہل دنیا سے اُن کو نفرت تھی حضرت مولانا گنج مراد آبادی سے ان کو خلافت اور اجازت زندگی میں ظاہر انہیں ملی تھی مگر بعد از وفات حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کو والد صاحب نے خواب میں دیکھا کہ میں تم کو اجازت بیعت دیتا ہوں۔ اس بنا پر دو شخصوں کو ٹانڈہ میں بیعت کیا تھا اور یہی وجہ تھی کہ انہوں نے اپنی اولاد کو دھالاکمہ وہ علوم دنیاویہ میں اعلیٰ قابلیت کا اظہار کر چکے تھے اور بڑے بھائی صاحب مرحوم اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم مثل کلاس کے امتحانوں میں تمام صوبہ اودھ کے تمام طلباء میں نمبر اول نکلے تھے انگریزی تعلیم کی طرف متوجہ نہیں کیا اور علوم دینیہ ہی کی طرف لگایا۔ ہمیشہ یہی فکر رہی کہ میری اولاد انہیں علوم عربیہ میں اعلیٰ قابلیت حاصل کرے انہوں نے جبکہ ہم سب بڑے ہو گئے تھے جمع کیا اور فرمایا کہ میں نے تم سبھوں کو اس لئے پرورش کیا ہے کہ تم اللہ کے راستے میں جہاد کرو اور کچھ کر کے شہادت حاصل کرو۔ اُن ہی کی رغبت اور خواہش کی وجہ سے ہم سبھوں کو طریقت کا شوق ہوا اور حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے دربار کی خاک روٹی کا شرف حاصل ہوا۔ انہیں کی حسن توجہ کا نتیجہ تھا کہ نہ صرف ہندوستان میں اس بارگاہ کی حاضری اور اس کا توسل نصیب ہوا بلکہ مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد بھی باوجود مشکلات اپنی اولاد کو اس دربار و دربار میں بھیجا اور جیکہ اخیر میں بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو کئی برس گنگوہ شریف کے قیام میں لگ گئے تو حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کو لکھا کہ سید احمد اگر کسی

قابل ہو تو اس کو اجازت دے کر یہاں بھیج دیجئے مجھ کو اس کی ضرورت ہے اور اگر کسی قابل نہیں ہو تو بہتر ہے کہ آپ کی چوکھٹ پر سر مار مار کر وہیں مر جائے۔ اس کلام پر حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز بہت خوش ہوئے اور فرمایا کہ مولوی سید احمد کے والد چونکہ سلوک اور طریقت سے واقف ہیں اس لئے اس کی قدر اور منزلت جانتے ہیں اور پھر بھائی سید احمد صاحب کو مزید تاکید ذکر وغیرہ کی فرمائی اور حسن توجہ زیادہ کر دی۔ مدینہ منورہ کے قیام کے زمانہ میں اتباع سنت اور التزام جماعات خمسہ وغیرہ میں باوجود وضعت اور اوپر اند سالہ انتہائی کوشاں رہتے تھے سخت سردیوں اور سخت گرمیوں میں بھی اس طرح اوقات کی پابندی فرماتے تھے کہ ہم نو جوان اس سے عاجز رہتے تھے۔ اپنے اوراد و وظائف مراقبہ وغیرہ کے اخیر تک نہایت پابند رہتے تھے۔ امور خانہ داری اور ضروریات تعمیر وغیرہ کے انجام دینے میں بھی انتہائی جفاکشی کرتے رہتے تھے۔ بسا اوقات تعمیری اوقات میں گارا بنانا۔ پتھروں اور گارے کا معماروں تک پہنچانا، روڈوں وغیرہ کو جمع کرنا اور غیر تعمیری اوقات میں اینٹ پاتھنا۔ بانہار میں ہر روز جاکر مناسب تعمیرات اشیاء کا خریدنا کھوٹیوں اور چارپائی کے پایوں کا بنانا وغیرہ۔ حالانکہ کبھی ہندوستان میں ان چیزوں کے کرنے کی نوبت نہیں آتی تھی اور جب ہمیں سے کوئی کہتا تھا کہ اب آپ پیرانہ سالی کے اس درجہ پر پہنچ گئے ہیں کہ آپ کو صرف آرام کرنا چاہیئے آپ دن رات ان مشقتوں میں کیوں بسر کرتے ہیں تو فرماتے کہ مجھ سے پڑے پڑے بیکار نہیں رہا جاتا سلب مرض وغیرہ اعمال نقشندہ میں ان کو عمدہ ملکہ تھا۔ بلکہ ایک مرتبہ سخت خطرہ میں اسی وجہ سے چھنس گئے تھے جبکہ ایک سخت مریض کا ٹانڈہ میں انہوں نے سلب مرض کیا تو وہ مریض تو اچھا ہو گیا مگر خود مرض میں اس قدر مبتلا ہو گئے کہ لوگ ان کی زندگی سے مایوس ہو گئے کیونکہ سلب مرض میں ان کا طریقہ تھا کہ اولاً مرض کو اپنے اوپر کھینچتے تھے اور پھر اپنے اوپر سے دفع کر دیتے تھے اس مرتبہ چونکہ مرض شدید تھا اس لئے طبیعت سنبھال نہ سکی اور نہ دفع کر سکی بالآخر خود مبتلا ہو گئے۔

تعویذ اور عملیات میں بھی ان کو اچھا خاصا ملکہ اور کامل مہارت تھی فرمایا کرتے تھے کہ ایک زمانہ میں مجھ کو اس کی اس قدر مہارت ہو گئی تھی کہ امراض کے لئے نقش خود تصنیف کیا کرتا تھا اور ان سے فوائد ہوتے تھے مجھ کو زبانی اجازت اعمال و نقوش دیتے

وقت فرمایا کہ اس بیاض میں (ان کی اپنی قلمی بیاض) جس قدر اعمال ہیں میرے مذکورہ دیئے ہوئے ہیں۔ تجھ کو مذکورہ کی ضرورت نہیں ہے۔ میں تجھ کو اجازت دیتا ہوں مگر بہتر یہ ہے کہ یہ تمام اعمال میرے سامنے ایک مرتبہ کر لے۔ مگر میں نے بے وقوفی اور نکاسل سے اس سے اعراض کیا اور مشاغل علمی کو اہمیت دیتا ہوں اس مشغلہ کو قابل اعتناء نہ سمجھا جس کی وجہ سے بعد میں پچھتا نا پڑا۔

علاوہ خاندانی اعمال کے والد صاحب مرحوم نے لکھنؤ اور صفی پور وغیرہ کے قیام کے زمانہ میں بہت سے اعمال مشاہیر سے حاصل کئے تھے۔ پھر اس پر مزید یہ ہوا کہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز نے جبکہ ان کے پاس رسالہ معدن الاعمال والمسائل موسیٰ مختار رمضان صاحب مرحوم بوڑیوی نے چھپوا کر بھیجا تو والد صاحب کو بلا کہہ کر یہ رسالہ دیا اور فرمایا کہ میں ان تمام اعمال کی جو اس میں مذکور ہیں تم کو اجازت دیتا ہوں۔

۱۳۲۶ھ میں جبکہ میں ہندوستان میں تھا والد صاحب مرحوم نے اسی رسالہ معدن الاعمال کی پیشانی پر خود مندرجہ ذیل عبارت تحریر فرمائی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ رب العالمین۔ والصلوة والسلام علی سید المرسلین۔
اما بعد۔ میں عبد ضعیف حبیب اللہ اس کتاب کے سارے عملیات و تعویذات کے کرنے و لکھنے و کسی کو (مگر اہل کو) بخش دینے کی اجازت فرزند حسین احمد کو اسی طرح دیتا ہوں جس طرح سے مجھ کو حضرت مرشد مولانا فضل الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بلا عمل دادائے مذکورہ کے بخشا و عطا فرمایا ہے۔
پس اس کو بھی عمل کرنے و مذکورہ دینے کی چنداں ضرورت نہیں انشاء اللہ تعالیٰ وہ قادر مطلق یونہی خلق اللہ کو نفع دیوے گا۔ اسی طرح سے دوسری قلمی کتاب کی بھی میں نے اس کو اجازت دی۔ اللہ تعالیٰ لوگوں کو اس سے فائدہ پہنچائے آمین۔ اگر فرزند سید احمد بھی طلب و خواہش رکھتے ہوں تو ان کو بھی یہ اجازت نامہ پس ہے۔ فقط۔

حبیب اللہ تقلم خود
۲۰ جمادی الثانی ۱۳۲۶ھ

انہوں نے مدینہ منورہ پہنچ کر مصارف سفر میں سے جو سرمایہ بچا تھا حسب قواعد فرائض وراثت تقسیم کر دیا تھا اور فرمایا تھا کہ میں نے ہجرت کی نیت کی ہے میں تو یہاں ہی مرنے کے لئے آیا ہوں۔ تم سبھوں کو میری طرف سے اجازت ہے خواہ یہاں رہو یا ہندوستان چلے جاؤ۔ چونکہ ایسے شفیق مرنے والے کا تنہا چھوڑنا انتہائی بے مروتی تھا اس لئے نہ کوئی اولاد میں سے اور نہ والدہ ماجدہ اُن کے فراق پر راضی ہوئے۔ اگرچہ سوائے والد ماجد مرحوم کسی نے بھی ہجرت کی نیت نہیں کی تھی اور سب نے قصد کیا تھا کہ جب تک وہ زندہ ہیں یہاں ہی رہیں گے۔ اور سرمایہ مذکور سے تجارت وغیرہ کا ارادہ کیا گیا جس کی تفصیل آگے آئے گی۔

والد صاحب مرحوم کو طبعی طور پر شاعری سے بھی دلچسپی تھی اور بالخصوص ہندی بھاشا میں ان کے قصائد بہت زوردار اور مؤثر اور مضامین تصوف سے بھرے ہوئے ہیں فارسی اور اردو میں نعتیہ اشعار اُن کے بہت ہیں۔ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی کے فراق میں (بعد از فصال) بہت پُر درد اشعار انہوں نے لکھے ہیں۔ جن میں سے چند قصائد بر فغان دل ہاشمی وغیرہ میں شائع بھی ہوئے ہیں۔ اگر ان کے لکھنے میں طول نہ ہوتا تو میں مکمل یہاں اُن کو درج کرتا۔ مگر بطور نمونہ یہ چند اشعار لکھتا ہوں جن سے والد صاحب مرحوم کی قابلیت اور افتاد طبیعت کا پتہ چلتا ہے۔

قطعات

نعت در فارسی

ایں جمال و حسن عالم سوز تو دیں سرخ پر نور دل افسردہ تو
کرو بسمل صد ہزاراں جب میل ناوک مژگان سینہ دوز تو

دیگر

جان و دل را می برد یک آن تو ایں چہ حسن است اے عجائب شان تو
سوخت از دردت حبیب ارچہ عجب اے بسا جبرئیل شد فدایان تو

دیگر

اے بہار باغ رضوان کوئے تو بلبل سدرہ اسیر موئے تو
سجدہ یزداں آمدہ سویت حبیب اے ہزاراں کعبہ در ابروئے تو

قطعه نعت اردو

چار و تا چار جو محفل سے ترے جلتے ہیں حسرت ورنج و قلق ساتھ وہ لہجائے ہیں
جان سے جان پہ ترے پاس سے ملنا ہوتا جیتے جاتے ہیں مگمردہ بنے جاتے ہیں
ایک دم ہی رہے اس بزم میں باقی ساقی لوگ بجائے سے پی پی کے چلے جاتے ہیں
اے رسولِ عربی آپ کی فرقت کے قلیل بیلِ عشر سے سبک پار اتر جاتے ہیں
سر ہے یا نہ ہے پر ہے سودا مریں عشق احمد کا خدا یا ہی تم چاہتے ہیں

اس حبیبِ دل خستہ پہ نظر ہو جائے
درد مندوں کی دوا آپ کئے جاتے ہیں

نعت در مخلوط بہا کا و اردو !!!

یہ کیسا رنگ ہے مجھ کو کہاں مراد لکھانا ہے

وہ موہن روپ ہے کیسا جو آنکھوں میں سماتا ہے

کہاں ڈھونڈوں کہ صر جاؤں جتن کوئے نہیں بنتے

پھر کرتا ہوں من ہی میں ہی آنا اور جانا ہے

کبھی صحر میں گرد و باد بن کر خاک اڑاتا ہوں

کبھی دریا میں جونِ خواص غوطہ کا لگاتا ہے

میں سارے باغ و پھل واری پھری پیو پیو پیار تھی

پتہ دے اے صبا تو ہی کہاں وہ گل بھولتا ہے

کہوں میں کیا چلی کید ہر برہ کی آگ دل بھیتہ

میں بالکھوج میں نکلی مجھے پر دیس جانا ہے

بہت دن بیتے اے سکھو نیا یوں درسِ پیہم کا

ہوئی کوئی خطا ایسی کہ من موہن کو بلاتا ہے

مدینہ ہے زمین پر یا کہ ہے عرشِ بزمیں اوپر

وہیں وہ شہام بستا ہے مجھے وہ دیس جانا ہے

نہ اگر روپ ہے میرے نہ کوئی ڈھنگ آتا ہے

نہ چوندرنگ میں بورے جیامور اڈرانا ہے

میں عاجز بے نوا بندی کنیزکِ زاد سے کمتر

اور اس پر یہ دماغ اپنا کہ تجھ پر دل دوانا ہے

ژن و فرزند میں خود بھی دل و جاں بھی سچی تجھ پر

تصدق یا نبی اللہ تو محبوب یگانہ ہے

بصارت تیز کرتی ہے حبیب اُس کوچہ کی مٹی

دل و جاں خائماں سب پیچ وہ سرمہ لگانا ہے

فراق مرشد حضرت مولانا فضل الرحمن قدس سرہ العزیز گنج مراد آبادی میں

بہا کا تہ بان میں فرمایا جس کو ہندی اصطلاح میں بروکت ہیں

کون بٹہا مورا جیا بورانا
کون اگن دیکھے یہ ماہین
گو سوامی موری بانہ گہیتا
رکھ مدہ بن تم ڈھونڈہن جاؤں
کون سہاگ بھاگ اب مورین
تم بن کو مورا ادھیر بندھیا
کون کاج مورا جو بن بارا
پو گھوچت سب کہوئے کے پاؤں پیا پلاں
ہوں جو گن توری بہیکہ بھکاری
کون دیس مورے جوگی چھائے
نلچ ہوں گھر بار تخبائے
ہے پنڈت گن گیان گو سائیں
ہے پنڈت پریمی بیدارگی
کون کون گن گہرت بھبانوں
تمہیں تین میں بھیوں سربیکھا
تم بن میں کھیا بھیوں کہاں ڈھونڈوں کچائے

کھ برہا مہیا سائے بانا
جہ تین جرون جرون جگ ماہین
کہاں گیو مورے کنور کنہیا
کہاں پاؤں سرچرن ناؤں!
جو میں سنگ نہ لاگیوں توری بن
تم بن کو مورے پیر ہریا
جو چھٹ گیو کتنہ رتنار!
سو مو کتنہ ہر ان ہے تنے کھو جو سپلی آن
کہاں ڈھونڈ جوں تم جوگی مورادی
کہہ کارن مونہہ سنگ نہ لائے
پی توری کھوچ کہیں سن پاؤں
تم تیں آگرے کٹو جگ ناہیں!
اکہہ پیم بیراگ سبھا گئی
جس تم ہنہیو نہ دو جا جانوں
اندہ ہیتوں سو نینن دیکھا
جو درشن میں پاؤں پرون اگن میں دہائے الخ

رات کا تہ بان

بہا کا تہ بان میں

بھجن (مناجات)

رات کی اندھیریا سے من ڈر کھائے گھوئے

روز کی بدریا سے جیا گھرائے گھوئے..... رے
(فیض باطنی سے)

نہیں آئے ساجن نہیں آئے سامی چتر گجریا سے کہیں ہلہائے گنو.....
 سینے مانہہ درس جو دینیہوں! پریم کی چندریا ہمیں پھر آئے گنو.....
 پڑگیو آئے کے بھول بھلیاں ساتھ کی گمٹریا جو لائے گنو ایگو.....
 کہو جیت کہاں من موہے کوئی نظریا سے چت بورائے گنو.....

زمانہ شباب اور مدرسی میں ان کی طبیعت ریاضی اور حساب میں بہت ہی زیادہ تیز تھی ہر ایک کے مشکل سے مشکل سوالات آنا فائنا میں حل کر دیتے تھے۔ مگر اتنی عمر میں تصوف کا اس قدر غلبہ ہو گیا تھا کہ سب کو بھلا بیٹھے تھے۔ اور جب کبھی ایسے مسائل کا تذکرہ آتا تو فرمادیتے کہ اب میں سب بھول گیا۔ جفاکش اس قدر تھے کہ جن احاطہ میں مکان بویا ہے چھ سات کنویں اور پابجھنے اور بالوٹے اپنے ہاتھوں سے کھودے۔ حالانکہ وہاں کی زمین جس (یعنی جے ہوئے ٹکڑوں والی ہے) بڑی مشکلوں سے گھنٹہ بھر میں ڈیڑھ دو باشت زمین کھودی جاتی تھی۔

موصوف مدینہ منورہ میں یا تو ذکر و فکر اور اذکار و وظائف و صلوٰۃ و سلام میں مشغول رہتے تھے یا کبھی کبھی اپنے ہم مہاجرین ہند اہل صلاح و تقویٰ کے پاس بیٹھ کر دل بہلاتے تھے۔ عام لوگوں سے میل جول نہایت کم تھا اور نہ فضول اور لالچ میں وقت ضائع فرماتے تھے محققہ بینی کے بہت عادی تھے۔ اور چونکہ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب مرحوم حق پتے تھے اس لئے ان کا ہر مرید تقریباً اس کا عادی پایا جاتا تھا۔ عرب میں حمیہ و تما کو نہ ہونے کی وجہ سے ہم لوگ جس طرح بھی ہوتا ہے تما کو لے جانے اور منگوانے کی کوششیں کرتے تھے ترکی حکومت کے سخت کسٹمر کی وجہ سے اس میں دقتوں کا سامنا بھی ہوتا تھا۔ پان اور تما کو کھانے کے بھی عادی تھے۔

۱۳۳۲ھ میں جبکہ جنگ عمومی ہو رہی تھی اور حکومت ترکی بھی داخل جنگ تھی اور حضرت مولانا شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز اور مولانا خلیل احمد صاحب قدس اللہ سرہ العزیز مجاز تشریف لے گئے تھے اور شریف حسین نے انگریزوں سے مل کر بغاوت کر دی تھی تو مختلف اسباب کی بنا پر مدینہ منورہ کی پولیس کو ہمارے خاندان سے خصوصاً اور تمام ہندوستانیوں سے عموماً بدظنی پیدا ہو گئی جس کا کچھ ذکر آگے آئے گا بنابرین حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے

مدینہ منورہ سے روانگی مکہ کے بعد جناب والد صاحب کو معہ ہر دو بھائیوں مولانا سید احمد صاحب مرحوم و عزیزم محمود سلمہ کے اڈریانوپل بے خبری کی حالت میں گرفتار کر کے بیچ دیا گیا۔ بچوں اور عورتوں کو مدینہ منورہ ہی میں چھوڑ دیا گیا۔ بہت کچھ عرض کیا گیا مگر فوجی حکام تھے کوئی شنوائی نہیں ہوئی۔ اس زمانہ میں مولانا عبدالحق صاحب مدنی مہتمم مدرسہ شاہی مسجد مراد آباد کی ایک بہن، بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے نکاح میں تھیں علاوہ انہیں موصوف سے اور تعلقات قدیمہ بھی تھے بدیں وجوہ انہوں نے بچوں اور عورتوں کی خبر گیری میں بہت زیادہ ہمدردی اور جفاکشی کا ثبوت دیا۔ جزاۃ اللہ خیر الجزء۔

اس وقت عورتوں اور بچوں میں میری زوجہ اور ایک لڑکی دس گیارہ برس کی نہرہ اور ایک لڑکا اشفاق تقریباً ڈیڑھ سال کا اور بھائی سید احمد صاحب کی اہلیہ اور والد صاحب مرحوم کی اہلیہ ضعیف العمر تھیں۔ اس تعدی اور ظلم کا اثر ان کی طبیعت پر نہایت زیادہ ہونا ضروری تھا طبعی طور پر ان ضعیف جدائی اور پھر تمام عمر کی وہ خواہش کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضری (جس کی وجہ سے وہ کسی جگہ حتیٰ کہ مکہ معظمہ اور حج کے لئے بھی مدینہ منورہ سے نکلنا گوارا نہ کرتے تھے اور یہیں دفن ہونے کے آرزو مند تھے) کے فوت ہونے کی وجہ سے غیر معمولی اثر ان کے قلب اور دماغ پر پڑا تھا۔

اڈریانوپل نہایت سرد شہر ہے وہاں پر ان تینوں کو لے جا کر نظر بند کر دیا گیا شہر سے ایک میل باہر نکلنے کی اجازت نہ تھی تین اشرفی (نوٹ) ہر ایک کے لئے ماہوار مقرر کر دیا گیا۔ ترک کی نوٹ اس وقت میں بہت زیادہ گر گیا تھا۔ والد صاحب کی ضعیف طبیعت وہاں کی سخت سردی کو برداشت نہ کر سکی اور ذات الجنب میں مبتلا ہو کر اڈریانوپل پہنچنے کے ایک ماہ بعد وفات پا گئے۔ ان اللہ وانا الیہ راجعون اڈریانوپل ہی میں مدفون ہوئے۔

والد صاحب مرحوم متحاب الدعوات بہت زیادہ تھے۔ ایسے بہت سے واقعات پیش آئے تھے کہ جس نے ان کو متا یا جس کے واسطے انہوں نے بد دعا کی وہ بچنے نہیں پایا رحیمہ اللہ ورضی عنہ وارضاه۔ واقعہ یہی ہے کہ والدین مرحومین میں اللہ تعالیٰ نے جو خوبیاں جمع کی تھیں وہ بہت کم لوگوں میں اجتماعی طور پر پائی جاتی ہیں۔

ابونا اب لوکان للناس کلہم اب مثله اغناہم بال مناقب
والد صاحب مرحوم کا آخری حصہ عمر بالخصوص والدہ مرحومہ کی وفات کے بعد بہت

زیادہ مکدر اور رنجیدہ گزرا ہے ان کی اولاد اور اولاد کی اولاد اور گھرانے کے نفوس تقریباً چالیس نفر یکے بعد دیگرے وفات پا گئے۔ خود فرماتے تھے کہ تقریباً چالیس نفوس گھرانے کے میں نے اپنے ہاتھ سے مدینہ منورہ میں دفن کئے ہیں۔ مگر انتہائی ضبط اور صبر و استقلال پر عمل پیرا رہے۔ آخری زمانہ میں ان کی امیدوں اور آرزوؤں کا خون اس طرح ہونا انتہائی مصیبت تھا کہ وفات اور دفن بھی مدینہ منورہ میں حاصل نہ ہو سکا۔ ذلک نقد پید العزیز العلیم نہیں اُس زمانہ میں حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ انگریزی اسارت میں تھا۔ ماٹہ میں ان کے انتقال کی خبر پہنچی تو نہایت قلق ہوا مگر بحرحر صبر و شکر چارہ ہی کیا تھا۔ فللہ الحمد والشکر علی ما قدر وقضی۔

میر می تعلیم و تربیت اور ایام طفولیت | مجھ کو ہوش و حواس آئے تو میں نے اپنے آپ کو ٹائڈ میں پایا۔

باگرمہ متو بالکل یاد نہیں۔ والدین مرحومین کو اولاد کی تعلیم و تربیت کا غیر معمولی اور بہت زیادہ خیال تھا اور اس کے لئے والد مرحوم بہت زیادہ سختی کرتے تھے۔ ہر بچہ کو جبکہ وہ چار برس کا ہو جاتا تھا پڑھنے کے لئے بٹھا دیتے تھے اور نہ پڑھنے اور یاد نہ کرنے اور کھیلنے پر خوب ملتے تھے۔ اس لئے مجھ کو کھیلنے کا موقع آزادی کے ساتھ صرف چار برس کی عمر تک ملا ہے جب اس عمر کو پہنچا تو گھر میں والدہ مرحومہ کے پاس قاعدہ بغدادی اور اس کے بعد سیپارہ پڑھنا پڑھنا تھا۔ صبح ساڑھے نو بجے تک یہ قید اور پڑھائی گھر میں ہوتی تھی اور ساڑھے نو بجے کھانا کھا کر والد مرحوم کے ساتھ اسکول میں جانا پڑتا تھا۔ اسکول الہداد پور سے تقریباً ایک میل یا کچھ زائد دوری پر ہے۔ اسکول کی تعلیم میں بھی مدرسین اس زمانہ میں خوب مار پیٹ کرتے تھے۔ اس وقت مجھ کو دفعہ آٹھ میں داخل کر دیا گیا۔ (اس زمانہ میں درجوں کی ترتیب اسی طرح تھی۔ ڈبل کلاس کو اول درجہ کہا جاتا تھا اور سب سے نیچے کا درجہ آٹھواں کہلایا جاتا تھا) چار بجے شام تک اسکول میں مقید رہنا پڑتا تھا۔ اس کے بعد والد صاحب مرحوم کے ساتھ ہی گھر آتا ہوتا تھا۔ گھر پر بھی سخت قید تھی باہر نکلا۔ گاؤں کے لڑکوں کے ساتھ کھیلنا اس کی بالکل اجازت نہ تھی اور اگر کبھی غفلت دیکھ کر یا والد صاحب کی غیبت میں موقع پا کر نکل جاتا تھا تو جب رتہ چل جاتا تھا تو سخت مار پڑتی تھی۔ ایک بکری والد صاحب اچھی نسل کی پال رکھی تھی اسکول جلتے اور واپس آتے ہوئے اسکول کے بچوں کو ساتھ کھنپڑتا چونکہ کول کا احاطہ

بڑا اتفاق وہ لائبریری میں باندھ دی جاتی تھی اور دن بھر اس طرح چرتی رتتی تھی اور دیگر اوقات فارغہ یا تعطیل میں مکان کے قریب جنگل میں اس کو اور اس کے بچپن کو جہان پڑنا تھا۔ اس طرح یہ سنت نبوی علیہ السلام اور کرنی پڑی تھی، گاؤں میں میرا ہم عمر بڑا کاموں زاد بھائی جو اد حسین مرحوم تھا موقعہ پا کر اس کے ساتھ گولی کھیلتا تھا۔ صرف دو گھروں میں ہم آزادی کیساتھ جاسکتے تھے۔ ایک تائے صاحب مرحوم کے یہاں اور دوسرے ماموں تفضل حسین صاحب مرحوم کے گھر میں۔ مگر چونکہ تائے صاحب مرحوم کے یہاں کوئی ہم عمر بڑا نہ تھا اس لئے وہاں جانا بے سود ہوتا تھا جو اد حسین مرحوم کے یہاں بھی کھیلنے کی اگر خبر ہو جاتی تھی تو مار پڑتی تھی۔ بہر حال ایام طفولیت میں صرف گولی کھیلنے کی نوبت آئی اور وہ بھی چھپ ٹک کر۔ آزادی کے ساتھ وہ نصیب نہ ہوا۔ پتنگ اڑانا یا گینہ کھیلنا یا گلی ڈنڈا کھیلنا وغیرہ کبھی وہاں نصیب نہ ہوا۔ گاؤں میں بعض ہم عمر اور بھی لڑکے تھے مگر ان کے گھروں میں جانے کی اجازت نہ تھی۔ بھائی سید احمد صاحب مرحوم اور میں اپرا تلی کے تھے اس لئے وہ ہمیشہ کاٹ کرتے تھے (جیسے کہ فطرتاً اور پرا تلی کے بھائیوں کی عادت ہوتی ہے) وہ طبعی طور پر ابتداً سلیم الطبع تھے کھیل کود کی طرف بہت کم رغبت رکھتے تھے اور والدین مرحومین کی نشاۃ کے مطابق زیادہ رتتے تھے چھوٹے بچوں کی خبر گیری میں والدہ مرحومہ کی بہت زیادہ امداد کرتے تھے میں جب کبھی غفلت دے کر کھیلنے کیلئے نکل جاتا تھا تو وہی تلاش کرنے کے لئے بھیجے جاتے تھے اور وہ گونش مانی کرتے ہوئے لاکر والد صاحب مرحوم کے سامنے پیش کر دیتے تھے اور پھر مار پڑتی تھی۔ الحاصل آٹھ برس اس طرح وطن میں قیام رہا اس میں پانچویں سیمپارہ ٹک والدہ مرحومہ سے اور پانچ سے اخیر تک والد مرحوم سے قرآن شریف ناظرہ پڑھنا ہوا اس کے بعد آئنا منہ دستور الصبیاں، گلستاں کا کچھ حصہ مکان پر پڑھنا ہوا اور اسکول میں دویم درجہ تک پڑھنا ہوا۔ اس وقت اسکول میں فنون اور کتب بہت زیادہ تھے۔ تمام اقسام حساب جبر و مقابلہ ٹک مساحت اور اقلیدس مقالہ اولی تمام جغرافیہ عمومی و خصوصی تا تاریخ عمومی و خصوصی مساحت عملی (تختہ جریب وغیرہ سے زمین ناپ کر باقاعدہ نقشہ بنانا) تحریر اطا، شکستہ لکھنا اور پڑھنا۔ اردو، کورس وغیرہ سب اس عمر میں پوری طرح یاد اور مشق کر چکا تھا۔ اور ہر چیز میں اس قدر مہارت ہو چکی تھی کہ اندر بخوبی جواب دے سکتا تھا۔ جبکہ تیرھواں سال عمر کا شروع ہوا اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم اردو، ٹل کلاس پاس کر کے ذیقعدہ ۱۳۱۷ھ میں دیوبند

بھیج دیئے گئے بڑے بھائی صاحب پہلے سے وہاں پڑھتے تھے اُن کی کتابیں آخری تھیں۔ جب وہ شادی ہو جانے کے بعد جانے لگے تو بھائی سید احمد صاحب بھی اُن کے ساتھ کر دیئے گئے۔ اب ہم مکان پر اس حیثیت سے آزاد ہو گئے کہ ہم کو ڈھونڈ کر گھروں میں سے نکال لائے اور والد مرحوم کے سامنے پیش کر دیئے والا کوئی نہیں رہا طبیعت میں کھیل کود کا شوق تھا ہی جہاں والد صاحب مرحوم نے کسی کام کو یا کسی کو بلانے کیلئے بھیجا تو اس کو انجام دیا اور ماموں صاحب گھر میں گھس گئے اور جو احسین مرحوم کے ساتھ کھیلنا شروع کیا۔ وہاں ہر ایک ہم سے محبت سے پیش آتا تھا اور ہماری اس مطلوبیت پر کہ ہم کو کھیلے کا موقع نہیں دیا جاتا بے بسی کے بیل کی طرح دن رات کھتے پڑھنے میں لگا رہتا پڑتا ہے ہم سے ہمدردی رکھتا تھا۔ اس وجہ سے والد صاحب کو سخت کلفت پیش آئی اگرچہ مارا پٹیا بھی بہت زیادہ مگر بے سو و علوم ہوا دو چار دن مار کا اثر رہا پھر وہی کھیل کا شوق سوار ہوا۔ بالآخر والد صاحب مرحوم نے طے کر لیا کہ اس کو یہاں نہ رکھنا چاہیے اور دیوبندی بھیج دینا چاہیے چنانچہ تین مہینہ بھائی صاحب کو روانگی کے کرنے کے بعد جناب منشی فیروز الدین صاحب بٹالوی مرحوم کے ساتھ دیوبند بھیج دیا۔ منشی صاحب مرحوم بٹالہ ضلع گورداسپور پنجاب کے باشندہ اور والد صاحب مرحوم کے بہت زیادہ دوست اور فیض آباد میں محافظ دفتر تھے۔ پیر بھائی ہونے کی وجہ سے آپس میں بہت زیادہ خلوص اور ریلط تھا۔ وہ کسی ضرورت سے اپنے وطن بٹالہ کو جا رہے تھے۔ والد صاحب مرحوم نے ان کو کہا کہ حسین احمد کو اپنے ساتھ لیتے جائیے اور دیوبند پہنچا دیجئے چونکہ سہارنپور دیوبند کو ان کا راستہ تھا اس لئے ان کو کوئی دقت نہ تھی چنانچہ وائل منصف ۱۳۳۵ھ میں میں اُن کے ساتھ دیوبند پہنچ گیا اور ہر دو بھائیوں کے زیر سایہ انہیں کے کمرہ میں حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کے مکان کے قریب رہنے لگا۔ یہ کمرہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی مسجد کے سامنے کوٹھی میں واقع تھا۔ یہاں پہنچنے کے بعد گلستان اور میزبان شروع کی۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے درخواست کی کہ آپ تبرکات اس کو دونوں کتابیں شروع کرادیں۔ مجمع میں حضرت مولانا خلیل احمد صاحب مرحوم اور دوسرے اکابر علماء موجود تھے حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا خلیل احمد صاحب سے فرمایا کہ آپ شروع کرادیں چنانچہ انہوں نے ہر دو کتابوں کو شروع کرادیا اور پھر بھائی صاحب نے میزبان، منشعب پڑھائی۔ اگرچہ تیرہواں سال عمر کا شروع ہو چکا مگر ہم اس قدر ڈبلا اور پستہ تھا کہ کوئی دیکھنے والا یہ اندازہ نہیں لگا سکتا تھا کہ اس

کی عمر گیارہ سال سے زائد ہے اس وجہ سے مجھ پر وہاں شفقت نہ یا وہ کی گئی وہاں اس قدر دور کے نو عمر اور چھوٹے طالب علم عموماً نہیں جاتے ہیں اور چونکہ میں تحریر و حساب وغیرہ سے بخوبی واقف تھا۔ خط بھی فی الجملہ اچھا تھا اس لئے اساتذہ کے یہاں خاکی خطوط اور ناگہی حساب کی خدمت اور گھروں میں جانا اور پردہ کا نہ کیا جانا وغیرہ کا سلسلہ کئی برس تک جاری رہا۔ بالخصوص حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی اہلیہ محترمہ (رحمہا اللہ تعالیٰ) بہت زیادہ شفقت فرماتی تھیں۔ مستور آتی منشی مشہور ہو گیا تھا۔

دیوبند پہنچنے کے بعد وہ ضعیف سی کھیل کود کی آزادی جو کہ مکان پر تھی وہ بھی جاتی رہی دونوں بھائی صاحبان اور بالخصوص بڑے بھائی صاحب سب سے زیادہ سخت تھے خوب مارا کرتے تھے۔ والد صاحب مرحوم تو ممکن ہے کہ ان کو مارتے وقت یا بعد میں کچھ شفقت آجاتی ہو مگر یہاں تو وہ بھی نہ تھی۔ بہر حال اس تنقید اور نگرانی نے مجھ میں علمی شغف زیادہ سے زیادہ اور لہو و لعب کا شغف کم سے کم کر دیا۔ **فروحمہم اللہ وجازاھما حسن الجزاء۔**

دارالعلوم دیوبند کی تعلیمات | ایک ہی دو سبق پڑھائے مگر میزانِ منشعب

خوب توجہ سے پڑھائی۔ جب دونوں خوب یاد ہو گئیں تو اس کے بعد پنج گنج، صرف میر حضرت حکیم محمد حسن صاحب مرحوم کے پاس یکے بعد دیگرے پڑھیں۔ اور یہاں سابق مدرسہ کے اوقات کے علاوہ خارج میں ہونے اور اسی طرح بہت سے اسباق خارج اوقات میں عصر کے بعد مغرب کے بعد عشاء کے بعد ہوتے رہے جن کی وجہ سے مجھ کو جلد ترقی کرنے کا موقع ملتا رہا اور اپنے ہم سبقوں کو نیچے درجات میں چھوڑ کر اگلی جماعتوں اور کتابوں میں شمول کا امتیاز حاصل ہو گیا۔ اور اس شفقت اور پابندی کو دیکھ کر اساتذہ کرام نے بھی اپنی عنایتیں زیادہ سے زیادہ مبذول فرمائیں۔

خلاصہ یہ کہ صفر ۱۳۰۹ھ سے شعبان ۱۳۱۶ھ تک دیوبند میں قیام رہا اس مدت میں مندرجہ ذیل کتابیں مندرجہ ذیل اساتذہ کے پاس ہوئیں۔

(۱) حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز۔ دستور المبتدی، زرد آوی، زرخانی، مراحل الارواح، قال اقول، مرقات، تہذیب، اشرح تہذیب، قطبی تصنیفات، قطبی تصورات،

میر قلی، مفید الطالبین، نفیۃ الیمین، مطول ہدایہ اخیرین، ترمذی شریف، بخاری شریف،
ابوداؤد، تفسیر بیضاوی شریف، نجمۃ الفکر، شرح عقائد نسفی حاشیہ خیالی، موطا امام مالک
موطا امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ۔

(۲) مولانا ذوالفقار علی صاحب (والد ماجد حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہما) فصول کبریٰ
(۳) مولانا عبد العلی صاحب رحمۃ اللہ مدرس دوم دارالعلوم بمسلم شریف، نسائی شریف، ابن ماجہ
سبعہ معلقہ حمد اللہ، صدر، الشمس، بانزغہ، توفیح تلویح، تصریح،

(۴) مولانا خلیل احمد صاحب مرحوم مدرس دارالعلوم دیوبند تلخیص المفتاح۔
(۵) مولانا حکیم محمد حسن صاحب مرحوم مدرس دارالعلوم دیوبند۔ بیچ گنج، صرف میرنوح میر
مختصر معانی، سلم العلوم، ملا حسن۔ جلالین شریف، ہدایہ اقرلین۔

(۶) مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب مرحوم مدرس دارالعلوم دیوبند۔
شرح جامی بحث فعل، کافیہ، ہدایۃ النور، منیۃ المصلی، کنز الدقائق، شرح وقایہ، تشریح
ماتہ عامل۔ اصول شاشی۔

(۷) مولانا غلام رسول صاحب مرحوم بقوی مدرس دارالعلوم دیوبند۔

نور الانوار، حسامی، قاضی مبارک۔ شہاثل ترمذی،

(۸) مولانا منفعت علی صاحب مرحوم،

میرزا ہد رسالہ، میرزا ہد مل جلال، میبندی، خلاصۃ الحساب، رشیدیہ، سراچی،

(۹) مولانا الحافظ احمد صاحب مرحوم تشریح ملا جامی بحث اسم۔

(۱۰) مولانا حبیب الرحمن صاحب۔ مقامات حمیری۔ دیوان متبنی۔

(۱۱) بڑے بھائی صاحب مرحوم۔ میزان الصرف، تشعب، ایسا غوجی۔

غرضیکہ ان مختلف علوم و فنون کی یہ سرسٹھ کتابیں جو سترہ فنون سے متعلق ہیں سبھی چھ برس کی

تہذیب میں پڑھنے کا شرف حاصل ہوا یہ کتابیں عوام مدرس نظامی اور نصاب درس ولی اللہی سے تعلق رکھنے والی ہیں

جو کہ ہندوستان کی عربی درس گاہوں میں جاری ہیں کچھ کتابیں ادبی ہیئتہ، عروض، طب وغیرہ کی جو کہ

داخل نصاب تھیں باقی وہ کسی تھیں، سفر حجاز کی وجہ سے وہ پوری نہ ہو سکیں۔

حضرت شیخ الہند صاحب رحمۃ اللہ علیہ اول مدرس تھے اور ان کے پاس طلبہ کی بڑی بڑی

کتابیں ہوتی تھیں۔ ابتدائی کتابیں ان کے پاس نہ ہوتی تھیں اور نہ ہو سکتی تھیں۔ مگر چونکہ حضرت

رحمۃ اللہ علیہ کے حقیقی بھتیجے منشی حبیب حسن صاحب ہماری جماعت میں تھے اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو اُن سے بوجہ اُن کی حقیقی والدہ کے فوت ہو جانے اور قربت قریبہ کے بہت زیادہ انس تھا اور اس وجہ سے بھی کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو ہم تنہوں بھائیوں پر بہت زیادہ شفقت تھی اور بڑے بھائی صاحب مرحوم خدمت میں غیر معمولی حاضری دینے اور امور خدمت انجام دیتے رہتے تھے اس لئے رعایت خاصہ فرماتے رہے اور مندرجہ بالا ابتدائی کتابیں بھی مجھ کو پڑھائیں۔ پڑھنے میں بدشوق میں ہمیشہ رہا ہوں کتابوں کا پوری طرح مطالعہ کرنا اور سبق پڑھنے کے بعد کتاب کو دیکھنا یا تکرار کرنا بہت کم ہوا۔ البتہ اس کا ہمیشہ التزام کیا کہ اسباق میں حاضری ضرور دینا رہا اور حتیٰ الوسع مقام درس میں سبق سمجھ لینے کی پوری جدوجہد کرتا تھا۔ جب تک ابتدائی کتابیں پڑھیں جن کا تقریری امتحان ہونا تھا امتحانوں میں عمدہ اور اعلیٰ نمبروں سے پاس ہوتا رہا مگر جب تحریری کتابیں آئیں درجہ وسط اور اوپر کے درجہ کی وہ کتابیں جن میں تحریری امتحان ہوتا تھا اُن میں پہلے سال چھ کتابوں میں سے تین میں فیل ہو گیا۔ چونکہ تحریری امتحانوں میں تمام کتاب میں سے صرف تین سوال دیئے جلتے تھے اور کوئی تعین محض اور باب و فصل کی طالب علم کو بتلائی نہیں جاتی تھی اس لئے اگر پوری کتاب پراچھی طرح عبور نہ ہو اور مباحث اچھی طرح یاد نہ ہوں امتحان میں کامیاب ہونا سخت مشکل ہوتا تھا۔ نیز قاعدہ یہ بھی تھا کہ تینوں سوالوں کے انفرادی نمبروں کو تین پر تقسیم کر کے اوسط نمبر نکالا جاتا تھا جس پر ملاز کامیابی ہوتا تھا اس لئے اگر دو سوالوں کے جوابات عمدہ سے عمدہ بھی لکھے جائیں اور ایک کا جواب کچھ نہ ہو تو نمبر اوسط تین پر تقسیم ہونے کے بعد کامیابی کے نہیں ہو سکتے تھے۔ اس لئے سخت محنت کرنا ضروری ہوتا تھا اور بغیر اس کے پاس ہونا انتہائی دشوار ہوتا تھا اس بنا پر میں نے ایام امتحان میں یہ طریقہ اختیار کیا کہ رات کو کتاب ابتداء سے اخیر تک مطالعہ کرتا تھا اور تمام رات میں صرف ایک گھنٹہ یا اس سے بھی کم سوتا تھا۔ نیند کے دور کرنے کے لئے نمکین چاء کا انتظام کرتا تھا جب بھی نیند غالب آتی تھی اس چاء کو پیتا تھا جس سے گھنٹہ دو گھنٹہ کو نیند جاتی رہتی تھی کیونکہ میں ہمیشہ سے نیند سے مجبور رہتا ہوں اور بالخصوص کتب بینی کے وقت تو نیند بہت ہی غالب آجاتی ہے۔ اس طریقہ پر عمل کرنے کی وجہ سے مجھ کو تحریری امتحان کی مشکلات پر غلبہ حاصل ہو گیا۔ اس کے بعد محمد اللہ کسی کتاب میں فیل ہونے کی نوبت نہیں آئی۔ بلکہ اپنی

جماعت میں اکثر امتیازی نمبر حاصل کرتا رہا۔

دارالعلوم دیوبند کا امتحان

دارالعلوم دیوبند کا امتحان ابتداء سے نہایت سخت رکھا گیا ہے خواہ تقریری ہو یا تحریری مطالب علم کو

تقریری امتحان میں کوئی جگہ بتائی نہیں جاتی۔ جہاں سے معائنہ چاہے فوری طور پر پوچھتا ہے طالب علم کو موقع امتحان پر غور و فکر کا موقع اور وقت نہیں دیا جاتا البتہ داخلہ کے امتحان میں کچھ آسانیاں کی جاتی ہیں اور تحریری امتحان میں بھی کسی جگہ کو کتاب میں سے متعین نہیں کیا جاتا۔ صرف اس دن اور وقت کا اعلان کیا جاتا ہے جس میں امتحان ہونے والا ہے۔

پہلے ہائے سوالات نہایت حفاظت سے چھپوائے جاتے ہیں۔ جن کا پتہ لگنا طلبہ کو محال ہوتا ہے۔ تمام کتاب میں سے جس مقدار کو طلبہ نے پڑھا ہے صرف تین سوال دیئے جاتے ہیں مفروضہ نمبر کچھ نہیں ہوتے اور نثری سوالات دیئے جاتے ہیں تاکہ طالب علم ان دس بارہ سوالات میں سے انتخاب کر کے جو سوالات پسند آئیں ان کو لکھے اور مفروضہ نمبروں سے ایک تہائی حاصل کر لینے پر کامیاب شمار کیا جاسکے۔ کاش اگر ایسا کیا جاسکتا جیسا کہ سرکاری کالجوں اور یونیورسٹیوں وغیرہ میں برائے ہے تو شاید ناکام طلباء کا وہاں وجود ہی باقی نہیں رہتا۔

امتحان گاہ میں حفاظت وغیرہ کا انتظام مکمل کیا جاتا ہے جس کی بنا پر طلبہ کا استمداد و استعانت کا موقع بالکل حاصل نہیں ہوتا۔ مگر افسوس ہے کہ دوسرے مدارس عربیہ میں اس قدر نگہداشت اور سختی نہیں ہوتی جس کی وجہ سے عربی تعلیم میں بہت زیادہ خامیاں ہوتی ہیں۔ دارالعلوم دیوبند کے اساتذہ اور متحین بھی دوسرے مدارس کے امتحانات اور پرچہ ہائے امتحان اور جوابات میں مجبور کئے جاتے ہیں کہ وہ کہیں بھی ایسی سختی عمل میں نہ لائیں جس کے وہ عادی ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ جب دارالعلوم کا طالب علم کسی ادارہ (مولوی فاضل۔

مولوی عالم وغیرہ) میں داخل ہو جاتا ہے یا انگریزی زبان کے درجات میں تعلیم حاصل کر کے امتحان دیتا ہے تو وہ اپنی جماعتوں میں غیر معمولی امتیاز حاصل کر لیتا ہے جس کی نظیریں بکثرت موجود ہیں۔

دارالعلوم میں جب داخل ہوا تو اہتمام جناب حاجی عابد حسین صاحب مرحوم کا تھا تھوڑے عرصہ کے بعد جناب منشی فضل حق صاحب مرحوم مہتمم مقرر کئے گئے اور حضرت حاجی صاحب مرحوم مذکورہ صدر بمنزلہ صدر مہتمم و رکن مجلس شوریٰ ان کے نگہبان ہو گئے۔

پھر کچھ عرصہ کے بعد مولانا محمد زبیر صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ ہاتھ مقرر ہو گئے اور پھر بعض وقتوں کی بنا پر غالباً ۱۳۱۲ھ میں مولانا حافظ احمد صاحب خلیفہ الصدق حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمہما اللہ تعالیٰ ہاتھ مقرر ہوئے اور تا حیات یعنی ۱۳۷۶ھ تک عہدہ اہتمام پر رونق افروز رہے ان کے زمانہ اہتمام میں دارالعلوم نے بہت زیادہ ترقی کی۔

جس زمانہ میں داخل مدرسہ ہوا اس زمانہ میں بیشتر طلبہ کی امداد مالی دیوبند کھانوں سے لیا کرتے تھے۔ اصحاب استطاعت ایک ایک یاد دہویا اس سے زائد طالب علموں کا کھانا دو وقت اپنے یہاں مقرر فرمادیتے تھے اور یہی طریقہ ابتدائی قیام مدرسہ سے تھا۔ وظائف خوراک نقدی صورت میں ابتداء میں بہت کم تھے مگر بعد میں ایسے ناخوشگوار واقعات پیش آئے جن کی وجہ سے عام طلبہ کو خوراک کے نقدی وظائف دارالعلوم کی طرف سے جاری کرنے ضروری معلوم ہوئے اور پھر کچھ عرصہ کے بعد دارالعلوم میں مطبخ کا انتظام ہو گیا جس کی بنا پر اہل شہر کی امداد طعام اور نقدی وظیفہ تقریباً نفی کے حکم میں ہو گیا۔

ہم تینوں بھائیوں کا بھی اُس زمانہ میں دارالعلوم کی طرف سے کھانا مقرر کیا گیا چنانچہ میرا کھانا حضرت مولانا حافظ احمد صاحب خلیفہ الصدق مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہما کے یہاں اور بڑے بھائی صاحب کا حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں اور بھائی سید احمد صاحب کا دوسری جگہ مقرر ہوا۔ جب تک میں دیوبند میں رہا تقریباً تمام مدت اقامت میں میرا کھانا حضرت حافظ صاحب موصوف رحمۃ اللہ علیہ کے دیوبند پر رہا۔ جزا ہم اللہ خیر الجزاء۔

کھانوں کے تقرر کی وجہ سے طالب علم بالکل متفرغ ہو کر مشاغل علمیہ میں منہمک ہو سکتا تھا۔ نقدی وظائف یا اپنے پاس سے کھانے میں وقت بہت ضائع ہوتا تھا۔ اگرچہ میں بدشوق اور محنت و جفاکشی سے جان چور ہمیشہ سے تھا مگر محمد اللہ جوں جوں آگے بڑھتا گیا علمی شغف اور اور طبعی تناسب بھی روز افزوں ہوتا گیا اور اسی وجہ سے لہو و لعب بھی غیر مرغوب ہو گیا۔ اگرچہ بعد میں قیود شدیدہ سے آزاد ہو گیا تھا۔ مگر مجھ کو اس سے بہت کم دوچار ہونے کا موقع ملا۔

ابتداءً ابتداء میں مجھ کو منطق اور فلسفہ سے بہت شغف رہا۔ پھر علم ادب سے شغف ہو گیا۔ مقاماتِ حریری اور دیوانِ متنی اور سب سے متعلقہ کے قصائد کے قصائد اور عبارتیں کی عبارتیں از بر یاد ہو گئیں تھیں۔ پھر علم حدیث سے شغف ہو گیا اور پہلے دونوں شغفوں

میں کمی آگئی اور علمِ حدیث کے انہماک ہی میں دورِ طالبِ علمی ختم ہو گیا۔

ابتداء سے نمبر پائے امتحانہ ۱۸-۱۹-۲۰ مقرر تھے۔ اول درجہ میں کتاھا اور اوسط انیس^{۱۹} کا اور ادنیٰ اٹھارہ کا اس سے کم نمبر پر طالب علم انعامی نمبروں سے گرا ہوا شمار ہوتا تھا اور اس کو فیل ہو کر الاکھا جاتا تھا اگر کوئی طالب علم غیر معمولی استعداد والا ہوتا اس کو متحق میں سے زائد نمبر بھی دیتا تھا جو کہ درجہ اعلیٰ کے نمبروں میں سے سمجھا جاتا تھا بھلا اللہ اس زمانہ میں کیس کیس اور بائیس بائیس اور تیس تیس بھی متعدد کتابوں میں نمبر آتے رہے۔ اس کے بعد اراکین مدرسہ نے امتحانی اور تعلیمی ضرورتوں کی بناء پر اس قاعدہ میں تبدیلی کی اور ادنیٰ درجہ کامیابی کا چالیس اور متوسط درجہ پینتالیس اور اول درجہ پچاس مقرر کیا۔ اس تغیر کے بعد امتحانات میں اکاون، باون، تیرہن اور صدہ امیں پچھتر نمبر تک حاصل ہوئے۔ واللہ الحمد۔

ہندوستان سے مدینہ منورہ کا سفر

۱۳۱۶ھ میں جبکہ میں اکثر کتب درسیہ سے فارغ ہو چکا تھا۔ صرف علمِ حدیث میں سے شرح چغینی، سبع شدا اور ادب میں سے حماسہ تاریخِ یمنی، طب میں سے موجزہ قانونچہ شرح اسباب نفیسی اور علم عروض کی رائج کتابیں۔ فقہ میں سے در مختار وغیرہ باقی تھیں کہ والد صاحب مرحوم کا سامانِ سفر حجاز و عرب مکمل ہو گیا۔ مزرعہ زمین جس قدر بھی والد صاحب مرحوم کے حصہ میں الہدایہ پور اور جڑوان پور میں تھی اس کو ٹائڈہ کے ایک رئیس نے خرید لیا اور مکانی زمین اس خیال سے نہیں بچی کہ ممکن ہے اولاد میں سے کوئی واپس آئے تو کم از کم کہنے کے لئے تو اس کو ٹھکانہ مل جائے مسکن مکان کی قیمت بھی نہایت کم ملتی تھی اس لئے بھی اس کو فروخت نہیں کیا۔ زمین کی آمدنی اور تنخواہ وغیرہ سے کچھ روپیہ والد صاحب نے پس انداز کر رکھا تھا اس لئے مجموعہ تقریباً پانچ ہزار روپے ہو گیا تھا ضروریات سفر فروش، لباس وغیرہ بھی سب مکمل کر کے والد صاحب مرحوم نے اعلان کر دیا کہ شعبان ۱۳۱۶ھ میں روانہ ہو جائیں گے میں نے استدعا کی کہ مجھ کو ایک سال کے واسطے چھوڑ دیا جائے تاکہ میں اقیۃ کتب پڑھ لوں اس کے بعد میں آجاؤں گا تو اس کی اجازت نہ دی اور فرمایا کہ مدینہ منورہ میں چل کر پڑھ لینا خلاصہ یہ کہ بارہ آدمیوں کا مختصر سا قافلہ اس سفر کے لئے تیار کیا گیا۔ والدین مرحومین۔ بھائی محمد صدیق صاحب مرحوم معہ زوجہ و سپہ و جید احمد۔ بھائی سید احمد صاحب مرحوم معہ زوجہ حسین احمد معہ زوجہ۔ عزیز محمد محمود احمد سلمہ، بشیر و عزیزہ ریاض فاطمہ مرحومہ۔ عزیز محمد جلیل احمد مرحوم۔

اس برس بمبئی اور سواحل بحر ہند میں طاعون تھا اس لئے مغربی ہند کے تمام بندر بند تھے کسی سے حجاج کو سفر کرنے کی اجازت نہ تھی۔ صرف مشرقی ہند خلیج بنگال میں چائنگام سے اجازت شمالی اور مشرقی ہند کے حصوں کے باشندوں کو دے دی گئی تھی اور قریظینہ کے لئے پنجاب میں انبالہ یونی میں الہ آباد۔ بنگال میں چائنگام مقرر کیا گیا تھا اور ہر جگہ پر ان میں سے کیمپ حجاج بنائے گئے تھے۔ الہ آباد کیمپ میں شعبان کے آخر میں ہمارا قافلہ داخل ہوا۔ یہ کیمپ شہر سے باہر دریا کے قریب جہاں پر گنگا جمنات ملتے ہیں ایک پرانی کوٹھی میں بنایا گیا تھا دس بارہ دن یہاں قیام کیا گیا ڈاکٹری معائنہ ہوتا تھا۔ اہل شہر میں سے کسی کو ہم سے ملنے کی اجازت نہیں تھی کیمپ میں سوائے مامورین کے کسی کو داخل نہیں کیا جاتا تھا مولانا محمد حسین صاحب مرحوم الہ آبادی تشریف لائے تو ان کو بھی اندر داخل نہیں ہونے دیا گیا۔ صرف دروازہ کیمپ پر دو دروازے بائیں ہو سکیں۔ اس عرصہ میں ہمارے تمام کپڑے خواہ مستعمل تھے یا غیر مستعمل ایک بڑے کڑاہ میں دوا ڈالے ہوئے کھولتے ہوئے پانی میں پکائے گئے جس پریشمین اور ادنیٰ کپڑے اور تٹے تھان وغیرہ خراب ہو گئے حالانکہ دوسرے بڑے بڑے مقامات قریظینہ میں صرف مستعمل سوئی کپڑے بھاپ کے انجن میں ڈالیں فلٹ کئے جاتے ہیں کامران، بمبئی، کراچی وغیرہ میں یہی حال ہے اگرچہ مدت قریظینہ صرف دس روز تھی مگر گاڑی وغیرہ کے انتظام کی وجہ سے کچھ دیر لگ گئی اور رمضان کی دسویں یا بارہویں کو ہم روانہ ہو سکے یہل گاڑی میں ایسا ڈبہ لگا گیا تھا جس میں ایک کمرہ سلاخوں والا تھا جس میں خطرناک قیدی سفر کرائے جاتے ہیں۔ اس میں ہم سبھوں کو بیٹھایا گیا اور عام مسافروں سے بالکل الگ تھلک رکھا گیا۔ محافظ کیمپ ہمارے ہمراہ تھا جو کہ اسٹیشنوں پر ہماری حفاظت کرتا تھا کہ کسی شخص سے ہماری ملاقات نہ ہونے پائے۔ اس طرح ہم سفر کر کے الہ آباد بنڈیل ہنٹی گوانڈو چاند پور ہوتے ہوئے چائنگام پہنچے۔ جب تک ہم ای۔ آئی۔ آر پر سفر کرتے رہے ہماری پوری نگرانی ہوتی رہی۔ جس اسٹیشن پر ایکسپریس ٹھہرتی تھی وہاں سے تار پہنچ جاتا تھا اور سپاہی کمرہ کے سامنے اگر حفاظت کے لئے کھڑا ہو جاتا تھا۔ بنڈیل کے بعد یہ تمام انتظام ختم ہو گیا۔ صرف محافظ کیمپ جو کہ ہمدرد مسلمان تھا اس کی نگرانی باقی رہی۔ کراہیہ ریل اور جہانپور سے پہلے ہی الہ آباد میں وصول کر لیا گیا تھا۔ چائنگام اسٹیشن سے ایک دو اسٹیشن پہلے پہاڑ تلے اسٹیشن کے قریب ریلوے لائن کے کنارے حجاج کا کیمپ بنوایا گیا تھا جو کہ

وہاں کی ریتلی پہاڑیوں سے ملا ہوا تھا۔ ایک انگریز افسر تمام کیمپ کا معینہ چند کانٹبلوں کے محافظ تھا۔ ہم سب اس کیمپ میں داخل کر دیئے گئے اور جس پوش بانس کی پردہ دار بیرک میں ہم کو ٹھہرایا گیا۔ اس کیمپ میں پہلے سے صرف صوبہ بنگال کے مختلف اضلاع کے حجاج موجود تھے۔ یوپی سے فقط ہمارا خاندان تھا آخر میں پنجاب سے بھی کچھ لوگ سیالکوٹ وغیرہ کے آگئے تھے۔ کچھ ترکستان چینی اور سرحد کے لوگ بھی آئے۔ جہان کے انتظار میں اسی کیمپ میں ایک مہینہ سے کچھ زائد ٹھہرنا پڑا۔ اور خورشواں میں حاجی قاسم کمپنی کا زبیدہ جہان چانگام پہنچا اور ہماری انتظار کی گھڑیاں اختتام کو پہنچیں۔ اس سال اس جہان کے بعد ایک دوسرا جہان مرزا پور بھی چانگام سے روانہ ہوا تھا۔ اس کے بعد کوئی جہان نہیں گیا۔

سپرٹنڈنٹ کیمپ ہم لوگوں پر کچھ مہربان ہو گیا تھا اس نے کپتان جہان سے اوپر کے حصہ پر ایک بہت بڑا کمرہ جو کہ جہان کے وسطانی حصہ میں کسی زمانہ میں ڈاک کے لئے مخصوص تھا (کیونکہ یہ جہان غالباً اپنی اوکھینی سے حاجی قاسم کمپنی نے خرید لیا تھا) دلوا دیا جس کی وجہ سے نہایت اطمینان سے تمام خاندان ایک ہی محفوظ و پردہ دار کمرہ میں سفر کر سکا تقریباً سترہ اٹھارہ دن سفر کر کے جہان زعفران ہوتا ہوا اکامران پہنچا۔ وہاں ہم سب اتارے گئے اور دس دن تک حجاج کیمپ میں ٹھہرنا پڑا۔ فی کس دس دس روپیہ فیس قریطینہ دینی پڑی راب قاعدہ بدل گیا ہے۔ جہان کے کہاریہ کے ساتھ ساتھ کامران کی فیس دس دس روپیہ وصول کر لی جاتی ہے۔ جہان کامران پہنچتا ہے اور قریطینہ کے افسر اور ڈاکٹر جہان پر اگر فیس وصول کر کے اجازت روانگی کی دیتے ہیں۔ کپتان اور جہان کے ڈاکٹر کی رپورٹ دوبارہ صحت مسافریں قابل اعتماد سمجھی جاتی ہے۔ ہاں اگر جہان میں بیماری جیسٹ وغیرہ ہو اور ڈاکٹر رپورٹ کر دے تو مسافروں کو اتارنا ضروری سمجھا جاتا ہے۔

وہاں سے روانگی کے تیسرے دن جہان جدہ پہنچا۔ جدہ کے پورٹ اسٹیشن پر پورٹ اسٹیشن کی فیس تقریباً ساڑھے سات روپے یا کچھ نامد فی کس لی گئی نیز کریر کشتی بھی وصول کیا گیا۔ اس کے بعد ہم کو مطوف کے کارندے کے حوالے کر دیا گیا۔ راب پورٹ کی فیس وغیرہ کا قاعدہ بدل گیا ہے جہان کے ٹکٹ کے ساتھ یہ بھی وصول کر لیا جاتا ہے اور کپتان فی کس مقررہ مقدار حکومت حجاز کو ادا کر دیتا ہے۔

یا کہنی کے نمائندے سے حکومت مجاز وصول کر لیتی ہے مشہور ہے کہ اب فی کس پچیس روپیہ وصول کئے جاتے ہیں۔ البتہ کرایہ نشی اب بھی پورٹ اسٹیشن پر وصول کیا جاتا ہے۔ وہاں نکلنے پر کٹم میں تمام اسباب کا معائنہ کیا جاتا ہے اور اگر کوئی محصولی مال ہو تو اس پر محصول وصول کیا جاتا ہے۔ بالآخر ذیقعدہ کی ۲۴ یا ۲۵ تاریخ کو ہم مکہ معظمہ پہنچے۔ سید ابوبکر رشیدی مرحوم کو مطوف بنایا گیا تھا ان کے ایک مہی (کارندہ) بنگالی تھے ان کے مکان پر عتہ جیاد میں قیام کیا۔ اگرچہ ان کا مکان نہایت تنگ تھا مگر ہم لوگ بالکل ناواقف تھے اور ٹھہرنا بھی کم تھا اس لئے کچھ کچھ و کاؤ نہیں کیا گیا۔ مختلف قسم کی تکالیف پر صبر کیا گیا۔ طواف قدوم سے فارغ ہو کر حضرت قطب عالم مولانا الحاج ابو القاسم صاحب تھانوی قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ عالی میں حاضری کا شرف حاصل کیا۔ اور پھر روزانہ حاضر ہوتے رہے۔ درمیان میں مجھ کو چند روز بخار بھی آیا جس سے حاضری میں کمی ہوئی جج اور عمرہ کے مناسک ادا کرنے کے بعد غالباً ۲۵ یا ۲۶ ذی الحجہ کو مدینہ کی روانگی ہوئی اور تقریباً بارہویں دن محرم ۱۳۷۷ھ کی ابتدائی تاریخوں میں مدینہ منورہ میں شرف حضور حاصل ہوا۔ حرم نبوی کے باب النساء کے قریب ترقاق البدور کے کنارہ پر ایک مکان کو رہ کر یہ لے کر قیام کیا گیا۔ مگر چونکہ وہ مکان تنگ تھا اس میں اتنے کمرے نہ تھے کہ چار پردہ دار علیحدہ علیحدہ رہ سکیں نیز اس میں کنواں بھی نہ تھا اس لئے سخت تکالیف کا سامنا ہوا۔ (نوٹ) مدینہ منورہ میں ہر مکان میں کنواں ہونا ضروری ہے۔ جو مکان کنوئیں سے خالی ہو وہ نہایت کم کرایہ پر اٹھتا ہے اور لوگ اُس میں رہنے سے احتراز کرتے ہیں۔ کیوں کہ استعمال کے لئے وضو، غسل، برتنوں کے دھونے کپڑوں کے دھونے، استنجاء وغیرہ کے لئے پانی کی بہت ضرورت ہوتی ہے اگر ان مصارف کے لئے سقہ سے پانی منگا یا جائے تو بہت زیادہ خرچ پڑتا ہے وہاں پر سقہ اس زمانہ میں صرف ایک مشک پانی پر ڈھائی گوبہ (ایک عید) ماہوار لیا کرتا تھا۔ عموماً سقوں کو صرف پینے اور کھانا پکانے کے پانی کیلئے رکھا جاتا ہے سقے نہر نہ قار سے (جس کے تمام شہر میں متعدد مخزن بنے ہوئے ہیں) پانی لاتے ہیں۔ یہ پانی نہایت شیریں اور ملا ہے۔ گھروں میں جو کنوئیں پائے جاتے ہیں ان کا پانی شیریں نہیں ہوتا۔ بلکہ کم و بیش کھاری ہوتا ہے جو کہ استعمال کے لئے کارآمد ہو سکتا ہے۔

نہر زرقاء کی محمل کیفیت

نہر زرقاء بنی اُمیہ کے زمانہ کی جاری کی ہوئی نہر ہے جو کہ قبا کی پہاڑیوں میں سے کھود کر نکالی

گئی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ مروان بن حکم نے جبکہ وہ وہاں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے حاکم تھا ان کے حکم سے کلاوئی مٹی چونکہ اس کی انگلیں ازرق یعنی نیلگوں تھیں اس لئے اس نہر کو زرقاء کہا گیا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ مروان بن حکم کی ماں یا دادی کا نام یا لقب زرقاء تھا۔ اس لئے اس نہر کا نام زرقاء ہو گیا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کا پانی نہایت صاف شفاف تھا اور دُور سے ازرق یعنی نیلگوں معلوم ہوتا تھا اس لئے اس کو زرقاء کہا گیا۔ اب بھی اس کا وہ شہوت جو کہ قدیمی ہے اور پہاڑی طرف سے جمع المادہ کنواں جس میں دوست جمع کئے گئے ہیں) میں گرتا ہے۔ نہایت صاف اور شفاف ہے۔ اوپر سے نیلگوں ہی معلوم ہوتا ہے۔ غرضیکہ یہ نہر بہت قدیمی ہے اور تمام شہر مدینہ منورہ میں اسی کا پانی استعمال کیا جاتا ہے۔ مگر یہ نہر کاربذ کی طرح سے زمین دوز ہے۔ سطح زمین کی اونچائی کی وجہ سے نیچے نیچے لائی گئی ہے اور شہر میں مختلف مقامات پر اس کے مخزن بنادیئے گئے۔ جن میں پتھر کی وسیع پیمانہ پر سیڑھیاں لگادی گئی ہیں لوگ نیچے اتر کر نہر سے پانی بھرتے ہیں لوہے کی ٹوٹیوں سے ہر وقت پانی گرتا رہتا ہے۔ اس سے شکیں اور برتن بھرے جاتے ہیں یہ ٹوٹیاں دن رات جاری رہتی ہیں بعضی جگہوں پر اسی نہر میں کنواں بنادیا گیا ہے اس میں ڈول رسی سے کام لیا جاتا ہے چونکہ قدیمی نہر کا پانی بعد کو شہر کیلئے کافی نہیں ہوتا تھا اس لئے قباء کے چند کنوؤں کا بھی پانی (جس میں سے پیراویں بھی ہے جس کو پیر خاتم بھی کہتے ہیں کیونکہ اسی کنوئیں میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگوٹھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے یا ان کے غلام سے گر کر محفوظ ہوگئی تھی) ملا دیا گیا ہے قباء کے باہر ایک جمع المادہ ہے جو کہ شکل وسیع کنوئیں کے بنا ہوا ہے وہاں دونوں سوٹ اکر مل جاتے ہیں کنوؤں والا سوٹ اگرچہ شیریں ہے مگر اس کا پانی گدلا ہے۔ قبا کے تمام کنوئیں شیریں ہیں اور زمین بھی شیریں ہے اور اسی طرح قربان اور عوالی کا بھی حال ہے اس کے علاوہ چند اور بھی زمین دوز نہریں قبا اور دیگر اونچی سطحوں سے نکالی گئی ہیں مگر وہ نہر کے باہر بہہ گزرتی ہیں ان کا پانی اس قدر شیریں نہیں ہے۔ یہ نہریں باغوں کے واسطے نکالی گئی ہیں مدینہ منورہ کے شمال و مغرب کی زمین بہت پست ہے وہاں پہنچ کر یہ نہریں سطح باغات پر آجاتی اور باغوں میں کھیتی اور درختوں کی آبپاشی انہیں نہروں سے ہوتی ہے۔

جبلِ احد کے غربی اور شمالی جانب میں ایسے بہت سے باغات ہیں۔ ان کو عبون کہتے ہیں۔ انہیں میں یہ نہریں گذرتی ہیں اور ان کا پانی انہیں میں ختم ہو جاتا ہے۔ حضرت امیر معاویہؓ کے زمانہ میں ان کی جدوجہد کی وجہ سے بہت سی نہریں نکالی گئی تھیں اور مدینہ منورہ میں اس قدر زراعت بڑھ گئی تھی کہ غلہ مدینہ منورہ کے مصارف سے بچ کر ملک شام وغیرہ کو تجارت کے لئے ہزاروں من کی مقدار میں جاتا تھا۔ مگر درمیانی زمانے کے انقلابات نے ان نہروں کو بند کر دیا تھا۔

سلطان عبدالعجیڈ خان مرحوم نے اس طرف توجہ کی اور تعمیرِ حرم محترم نبوی علیہ السلام کے بعد کچھ نہریں جن کا سراغ ہی مل سکا صاف کرانیں اور انھیں ہرگز موجودہ عمارت مسجد نبویؐ کی سلطان موصوف ہی کی بنوائی ہوئی ہے جس میں بہت زیادہ مصارف کی نوبت آئی ہے) ان باغوں اور نہروں سے غلہ اور کھجوریں وغیرہ پیدا ہوتی ہیں مگر کافی نہیں ہوتے۔ (نوف) مدینہ منورہ کی جنوبی اور مشرقی جانب اونچی ہے اس کی سطح پر متعدد بستیاں کچھ فاصلہ پر آباد ہیں درمیان میں کھجوروں، انار، انگور، انجیر، آڑو وغیرہ کے باغات ہیں۔ انہیں بستیوں کو حوالی کہتے ہیں انہیں میں سے قربان اور قبا بھی ہیں۔ زمانہ رسالت (صلیٰ صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) اور زمانہ خلافت میں یہاں آبادیاں بہت تھیں مگر اب بہت کم رہ گئی ہیں۔

نہر زرقاء کے لئے ترکی حکومت نے اخیر زمانہ میں انجنیئروں کو انہوں کے ذریعہ پانی شہر میں تقسیم کر دیا تھا جس کی وجہ سے اہل شہر کو بہت آسانی ہو گئی ہے مگر وہ مخازن سابقہ بحال قائم ہیں۔

الغرض زقاق البدو کے اس مکان کی دشواریاں دیکھ کر دوسرے مکان کو لینے اور پہلے عقد اجارہ کو فسخ کرنے کا ارادہ کیا گیا۔ مدینہ منورہ میں مکانات ماہواری کرایہ پر نہیں ملتے بلکہ سالانہ کرایہ پر ملتے ہیں البتہ حجاج کو یومیہ کے حساب سے یا ناقیم قافلہ کرایہ پر دیئے جاتے تھے۔ جو کہ بہت گراں پڑتا ہے۔ ماہ محرم میں مکانات کرایہ پر اٹھائے جاتے ہیں۔ حارۃ الاغادات میں ایک وسیع مکان لیا گیا اور اس میں قیام کیا گیا بغالباً وہ مکان ایک سو بیس روپیہ میں لیا گیا تھا۔

حضرت والد صاحب مرحوم نے مدینہ منورہ پہنچ کر جو مقدار نقد کی مصارف سے بچی

تھی حسب حصص شریعہ ہم لوگوں پر تقسیم کر دی اور فرمایا کہ میں نے تو ہجرت کی نیت کی ہے اس لئے میں تازہ نیست یہاں ہی رہوں گا تم لوگوں کو اختیار ہے کہ یہاں رہو یا ہندوستان چلے جاؤ۔ یہ روپیہ واپسی کے لئے کافی ہے۔ ہم لوگوں نے ہجرت کی نیت نہیں کی تھی۔ کیونکہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیزہ اور پھر حضرت قطب عالم حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیزہ نے ہجرت کی نیت کرنے سے منع فرمادیا تھا اور یہ ارشاد فرمایا تھا کہ ہجرت کرنے والوں پر امتحانات شدید ہوتے ہیں جس میں اکثر لوگ پھسل جاتے ہیں اور ہجرت توڑ کر اوطان کو واپس ہو جاتے ہیں اور گنہگار ہوتے ہیں۔ صرف قیام کی نیت کرنا اگر احوال سازگار ہوئے قیام کرنا اور نہ جب جی چاہے واپس ہو جانا حضرت حاجی صاحب قدس اللہ سرہ العزیزہ نے تو یہ بھی فرمایا تھا کہ میں نے بھی ہجرت کی نیت اس وقت کی تھی جب کہ میں ایک مرتبہ بیمار ہو کر زندگی سے مایوس ہو گیا تھا اور فرمایا کہ جس کو صرف دنیا مقصود ہو وہ جلد ہی رہے اور جس کو دین و دنیا مقصود ہو وہ مکہ معظمہ میں رہے اور جس کو صرف دین مقصود ہو وہ مدینہ منورہ میں رہے کیونکہ ہندوستان کے لئے خصوصاً اور دوسروں کے لئے عموماً جلد ہی اسباب معیشت بہت اور آسان ہیں اور مکہ معظمہ میں اس سے زیادہ اور سہل تھے مکہ معظمہ میں ہندوستانی ہجرت آباد بھی ہیں مگر مدینہ منورہ میں اسباب معیشت نہایت ہی کم ہیں اور گرانی زیادہ ہے۔ بہر حال ہم میں سے کسی نے بھی سوائے حضرت والد صاحب مرحوم کے ہجرت کا ارادہ نہیں کیا تھا۔ صرف قیام کا ارادہ تھا مگر والد صاحب مرحوم کو اکیلا چھوڑ کر چلا آنا نہ والدہ ماجدہ مرحومہ کو گوارا ہوا اور نہ اور کسی کو سب نے ایک زبان ہو کر کہا کہ ہم جب تک آپ زندہ ہیں یہاں ہی رہیں گے۔ والد صاحب مرحوم نے فرمایا کہ یہ نقد ہمیشہ کے لئے کافی نہیں ہو سکتا کوئی آمدنی ہندوستان سے ہمیشہ جاری رہنے والی نہیں ہے۔ عموماً اہل مدینہ کی گذران ان وظائف اور تنخواہوں پر ہے جو کہ ان کو ترک حکومت یا دوسرے نمائندگی سے ملتی ہیں اس لئے کوئی طریقہ معیشت کے لئے عمل میں لانا چاہیئے۔ اس لئے قرار پایا کہ تجارت کی جائے کیوں کہ کوئی صورت ملازمت یا دستکاری یا زراعت وغیرہ کی ممکن نہ تھی۔ چنانچہ باب الرحمتہ اور باب السلام کے درمیان میں ایک دوکان کر ایہ پرلی گئی جس میں پڑھونی سامان چاء، شکر، صابن، چاول، دال وغیرہ رکھا گیا۔ تھوک فروش

تاجروں سے خرید کر مال لایا جاتا تھا اور وہاں پھسک طریقہ پر فروخت کیا جاتا تھا۔ نیز قرار پایا کہ کھجوروں کے موسم میں جبکہ باغوں سے کھجوریں کٹ کر نیلام کے بازار میں خرید لی جائیں اور ان کو محفوظ مخزنوں میں ذخیرہ کر لیا جائے اور موسم حج میں ان کو فروخت کر دیا جائے۔ مدینہ منورہ میں گریہ کے ایسے مکانات ہیں جن میں بڑے بڑے مغربی ٹشکے رکھے ہوئے ہیں یہ ٹشکے افریقہ کے مغربی شمالی حصہ میں مٹی کے نہایت مضبوط بنائے جاتے ہیں۔ ان کا منہ چھوٹا ہوتا ہے۔ نہایت مضبوط ہوتے ہیں افریقہ سے جہازوں اور کشتیوں پر عرب کے بندر گاہوں تک لائے جاتے اور پھر اونتوں پر لا کر مدینہ منورہ پہنچائے جاتے ہیں۔ مدینہ منورہ میں لوگوں کی آمدنی کے لئے یہ جائیداد کا حکم رکھتے ہیں۔ ان کا گریہ سال بھر کے لئے کیا جاتا ہے۔ اگر چہ عرب اور مدینہ منورہ میں بکثرت ٹشکے بڑے منہ والے مختلف مقدار کے بنائے جاتے ہیں مگر وہ اتنے مضبوط اور کارآمد نہیں ہوتے وہ اقسام کھجوروں کی جن میں کیرے لگ جانے کا خوف زیادہ ہوتا ہے ان ٹشکوں میں بھر کر خوب دبا دی جاتی ہیں اور پھر اُپر سے ام جرادن (بکیتہ) کھجور بھر کر پھر نمک بھر کر مٹی سے ٹشکوں کا منہ بند کر دیا جاتا ہے۔ اس طرح سے کھجوریں سال سال دو دو سال محفوظ رہتی ہیں۔

مدینہ منورہ میں کھجوروں کی بہت سی قسمیں پیدا ہوتی ہیں۔ خلاصۃ الوفاء اور دیگر تاریخی کتابوں میں ان کے اقسام تقریباً ایک سو تیس ذکر کئے گئے ہیں۔ ہر ایک قسم کا مزہ رنگ، وضع وغیرہ جدا جدا ہوتا ہے۔ اس زمانہ میں تقریباً چالیس قسمیں بکثرت پائی جاتی ہیں۔ ہر ایک صنف علیحدہ علیحدہ فروخت ہوتی ہے۔ امام جرادن بھی ایک قسم کھجوروں کی ہے اس زمانہ میں اس کا نام بکیتہ ہے۔ رطب (تازہ و تر کھجور) کے زمانہ میں سب سے پہلے اس کی ہی رطب ہوتی ہے اور بکثرت کھائی جاتی ہے۔ سوکھنے کے بعد یہ سیاہ و سفید ہوجاتی ہے۔ اس کے دانے چھوٹے ہوتے ہیں اور سوکھنے کے بعد اس میں جلی ہوئے گڑ کا مزہ پیدا ہوجاتا ہے۔ اس کی پیداوار بہت ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے جب پہلے پہل قبائیں وارد ہوئے تو آپ کے سامنے کلثوم بن الہدیم رضی اللہ عنہ نے اسی کا خوشہ پیش کیا تھا وہ زمانہ رطب کا تھا آپ نے اس کے لئے دعاء فرمائی تھی۔ اس کھجور کو ٹشکوں میں رکھنے کی ضرورت نہیں پڑتی۔

خلاصہ یہ کہ کئی سو روپے کی کجھوڑیں اس طرح خرید لی گئیں اور رباط العجم میں مخزن کر دیا۔ پرنے لیا گیا اور وہ اس کے ٹکڑوں میں بھر دی گئیں اور بعض اقسام جو کہ بغیر ٹکڑوں میں بھرنے کے محفوظ رہ سکتی ہیں بچھیں۔ ام جردان (ہلبیہ) لبنان، مشعل (بیدانہ) وغیرہ وہ سکونت کے مکان میں کچی جگہ ذخیرہ کر لی گئیں۔ تھوڑک مال کی خرید بڑے بھائی مولانا محمد صدیق احمد صاحب مرحوم کرتے تھے ان کو اس کا شوق بھی تھا اور مہارت بھی بہت جلد حاصل ہو گئی تھی دوکان پر میں اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم باری باری بیٹھتے تھے اور کبھی کبھی بڑے بھائی صاحب مرحوم بھی بیٹھتے تھے۔ تھوڑے عرصہ میں تجربہ سے معلوم ہوا کہ اس طریقہ سے اگرچہ آمدنی ہے مگر کہ اب دوکان اور دیگر مصارف منہا کرنے کے بعد آمدنی اتنی نہیں ہو سکتی تو کہ روزمرہ کے اخراجات کو کافی ہو سکے اس لئے میں نے سلسلہ کتابت علی الاہرت شروع کر دیا۔ عربی نسخ خط میں کتابیں نقل کرتا تھا اور اہرت حاصل کرتا تھا۔ مدینہ منورہ میں اس وقت دو کتب خانے منظم تھے۔ ایک کتب خانہ شیخ الاسلام اور دوسرا محمودیہ۔ ان دونوں میں قلمی کتابیں نایاب بکثرت تھیں۔ حجاوین مدینہ رہا ہر کے باشندے جو مدینہ منورہ میں قیام پذیر ہیں اور اہالی شہر اور زائرین کو بسا اوقات کسی کتاب کی ان کتب خانوں میں ضرورت پڑتی ہے تو وہ ان کو نقل کر دیتے رہتے ہیں کبھی کبھی مصر یا مغربی افریقہ وغیرہ سے بھی لوگ کسی کتاب کی نقل چاہتے ہیں تو اپنے نمائندوں کے ذریعے سے یہاں سے نقل حاصل کرتے ہیں۔ مگر ہر دو کتب خانوں میں اس کی اجازت نہیں تھی کہ کتاب کتب خانہ سے باہر نکالی جائے البتہ انتظام تھا کہ جو شخص کسی کتاب کو نقل کرنا یا مطالعہ کرنا چاہے وہ کتب خانہ ہی میں انکر استفادہ کرے۔ روزانہ کتب خانہ ۳ بجے عربی (یعنی ۹ بجے افرنجی) سے لے کر ۵ بجے عربی (۱۱ بجے افرنجی) تک کھلا رہتا ہے۔ اس لئے ہجر اس مدت کے دوسرے اوقات میں لکھنا ممکن نہ ہوتا تھا۔ بتا بریں آمدنی بہت تھوڑی ہوتی تھی اس زمانہ میں چند اور بھی اشخاص یہ مشغول کرتے تھے۔ باقی اوقات میں مشاغل سلوک اور درس و تدریس کا سلسلہ میں نے جاری کر لیا تھا۔ نیز چونکہ ادبیات میں بعض کتابیں باقی رہ گئی تھیں اس لئے مدینہ منورہ کے مشہور اور معرادیب مولانا ایضاً آفندی عبد الجلیل برواہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس شام کو کچھ ادب کی کتابیں تم تینوں بھائی پڑھتے رہے۔ مشاغل سلوک کی تفصیل علیحدہ آئے گی۔

اب کتب خانہ شیخ الاسلام اب بھی منظم حالت میں ہے مگر کتب خانہ محمودیہ منظم نہیں رہا۔ ان دونوں کے لئے استنبول میں اوقات تھے جن کی آمدنی کا بڑا حصہ اس نظام کے لئے صرف ہوتا تھا مگر موجودہ حکومت ترکی نے انکو ضبط کر لیا ہے۔

مدنیہ منورہ میں درس و تدریس کا سلسلہ

درس و تدریس کی تفصیل یہ ہے کہ

۱۳۱۴ھ میں جبکہ چوتھوں اور شعبان ۱۳۱۴ھ میں جبکہ چوتھوں بھائی دیوبند سے آخری طور پر روانہ ہوئے تو مجملہ رحمت کرنے والوں کے خود حضرت شیخ الہند قدس سرہ العزیز ساتھ ساتھ اسٹیشن دیوبند تک پیدل تشریف لائے تھے۔ راستہ میں پُر زور طریقہ پر ہدایت فرمائی کہ پڑھانا ہرگز نہ چھوڑنا۔ چاہے ایک دو طالب علم ہی ہوں اس لئے تعلیمی مشغلہ کا خیال بہت زیادہ ہو گیا تھا۔ مدنیہ منورہ پہنچنے کے بعد بعض بعض طلبہ ہندوستانی اور عرب بعض کتابوں کی تدریس کے خواستگار ہوئے۔ اگرچہ عربی زبان میں عرصہ تک کتابیں پڑھنے کی نوبت آئی تھی مگر بولنے کی مشق نہ تھی اس لئے اشکال کا سامنا ہوا مگر حسب ہدایت حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اوقات کتابت کے دوسرے اوقات میں اس کام کو شروع کر دیا (اس زمانہ میں بہت سے علماء اعزازی طریقہ پر حرم محترم نبوی (مسجد نبوی علیہ السلام) میں پڑھایا کرتے تھے۔ اس سے مجھ کو ایک نو فائدہ یہ ہوا کہ ابتدائی کتابیں صرف دُخود فقہ وغیرہ کی محفوظ ہو گئیں اور دوسرے یہ کہ زبان صاف ہو گئی۔ اہل علم میں عموماً اور علماء حجاز میں خصوصاً حسد اور رقابت کا مادہ بہت ہوتا ہے۔ اس لئے جب کوئی عالم آتا ہے تو اس کی طرف آنکھیں بہت اٹھتی ہیں اور تنقیدی معاملات اکثر پیش آتے ہیں۔ علماء ہند چونکہ عربی بولنے کے عادی نہیں ہوتے اس لئے بسا اوقات شکست کھا جاتے ہیں۔ اگرچہ مدنیہ منورہ میں پہلے سے علمائے ہند کی دھاک بیٹھی ہوئی تھی کیوں کہ حضرت شیخ محمد عابد انصاری سندی رحمۃ اللہ علیہ اور اُن کے بعد حضرت شاہ عبدالغنی نقشبندی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اور اُن کے بعد حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب ردولوی رحمۃ اللہ علیہ اور مولانا محمد اسحق صاحب امرتسری رحمۃ اللہ علیہ بڑے بڑے پائے کے علماء گذرے تھے جن کے غیر معمولی علم اور اعلیٰ استعداد و قابلیت کا سب کو اقرار تھا۔ بہت سی تصانیف اور بہت سے شاگرد اُن کے وہاں موجود تھے آخر الذکر ہر دو حضرات اس زمانہ میں زندہ بھی تھے۔ اگرچہ حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب کی جلالی اور زہدانہ طبیعت کی وجہ سے عام طور پر لوگوں کو استفادہ ممکن نہ ہو سکا تھا مگر اُن کی اعلیٰ استعداد اور انتہائی قابلیت کا سب کو بیٹھا ہوا تھا۔ بہر حال ہمارے جیسے ٹیپو نیچوں کے لئے ان عربی علماء کے میدان امتیاز و امتحان

میں پیش قدمی یا اعتبار پیدا کرنا نہایت مشکل امر تھا اس لئے ہمارا گوشہ گمنامی میں ایک ایک دو دو طالب علموں کو پڑھانا اور ابتدائی کتب نحو و صرف و فقرہ و غیرہ سے اشتغال رکھنا بہت مفید ہوا۔ ۱۳۱۸ھ شوال تک میں اسی طرح ابتدائی کتابیں مختلف فنون کی دو دو چار چار طالب علموں کو پڑھاتا رہا۔ حلقات درس و تدریس میں کوئی امتیازی نشان پیدا نہیں ہوئی اس لئے کسی کی تنقیدی نظر نہیں پڑی۔ ۱۳۱۸ھ ذیقعدہ میں حضرت قطب عالم مولانا لنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے ارشاد کے مطابق لنگوہ شریف کا سفر کیا اور ۱۳۲۰ھ ماہ محرم میں واپس مدینہ منورہ پہنچا۔ اس وقت سے سلسلہ تعلیم بڑے پیمانہ پر جاری ہو جس کا مفصل حال آگے آئے گا۔

مدینہ منورہ کی معیشت ان ایام کی

اگرچہ حسب دعوات نبویہ دلی صاحبہا الصلوٰۃ والختیۃ مدینہ منورہ میں برکات مادّیہ بھی بڑے درجہ میں پائی جاتی ہیں اور پیمانہ ہائے ارزاق صاع و مدو وزن وغیرہ میں اس قدر برکت محسوس ہوتی ہے کہ اور جگہ حتیٰ کہ مکہ معظمہ میں بھی اس کا آدھا نہائی حصہ بھی نہیں پایا جاتا اور کیوں نہ ہو۔ ارشاد ہے اللہ يجعل بالمدینۃ ضعفًا بمکہ من البکۃ و دروسری روایت ہے ضعفی بمکہ من البکۃ مگر باوجود اس کے وہاں گرائی اور مالونات و ظنیہ کے نہ پائے جانے اور اسباب معیشت کی قلت بلکہ عدم موجودگی وغیرہ کی وجہ سے ہر ملک کے باشندوں کو نہایت سختیاں پیش آتی ہیں نیز باشندگان مدینہ منورہ اگرچہ عموماً نرم طبیعت اور خوش اخلاق ہیں مگر اپنے آپ کو تمام عالم اسلامی سے اشرف اور سب کا پیر زادہ سمجھتے ہیں کسی بیرونی شخص کو مسادات کا درجہ اپنے قلب اور دماغ میں نہیں دے سکتے۔ حالانکہ عموماً بیرونی ہی اشخاص کی اولاد میں کسی کو دو کسی کو تین کسی کو چار یا کم و بیش پستیں مدینہ منورہ میں رہتے ہوئے ہوتی ہیں۔ زمانہ سعادت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے آج تک کا رہنے والا کوئی خاندان وہاں نہیں ہے۔ ایک گھر انہ انصار میں سے کہا جاتا ہے مگر اس کی بھی دو یا تین پشتیں باہر گزری ہیں مگر جو شخص بھی مدینہ منورہ میں پیدا ہوا ہے وہ باہر کے لوگوں کو اپنے سے نیچا اور کمتر دیکھتا ہے چاہے وہ لوگ اس کے باپ دادا کے ہم وطن بلکہ رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں۔ بالخصوص اگر بیرونی شخص کی زبان عربی نہ ہو وہ تو اور بھی گرا ہوا ان کی نظروں میں معلوم ہوتا ہے۔ یہ ایک امر طبعی ہے کیوں کہ ہر ملک اور قوم میں

غریب الوطن خواہ وہ اپنے وطن میں کیسا ہی عزت والا کیوں نہ ہو، کم درجہ کا اور ضعیف شمار ہوتا ہے۔ پھر اہل مدینہ کو جناب رسالتؐ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مجاورت و رپڑوسی ہونے کا شرف (نہایت غیر معمولی شرف ہے اس کی وجہ سے ان کو جو بھی برتری حاصل ہو کم ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے المدینۃ مہاجرہ می و مضجعی من الارض و حق علی امتی ان یکرموا جیدرانی ما جئتموا الکبایر فنعن لہم یفعل ذلک سقاہ اللہ من طینۃ الخبال عصارة اهل التار دقط فی الافراد عن جابر) (طب عن معقل بن یسار) اس کے علاوہ شرف مدینہ اور مجاورین مدینہ کے متعلق بہت سے ارشادات کثر العمال جلد ۶ اور دیگر کتب حدیث میں موجود ہیں علاوہ انہیں اپنے وطنی رشتہ داروں اور احباب و جن سے سلاسل زندگانی وطن میں وابستہ تھے وہ سب چھوٹے ہوئے ہوتے ہیں اور سابقہ ان لوگوں سے پڑتا ہے جو کہ بالکل اجنبی اور نئے ہوتے ہیں وہ اس نو وارد کے مرتبہ اور عزت سے واقف نہیں ہوتے اور نہ وہ ان لوگوں کے مراتب سے واقف ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ مختلف وجوہ سے نو وارد آقا بیوں کو وہاں پر سخت مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ غالباً یہی وجہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا من صابر علی لاوائہما کنت لہ شفیعاً و شہیداً یوم القیامۃ (جس نے مدینہ کی سختیوں پر صبر کیا تو میں اس کی خصوصی شفاعت قیامت میں کروں گا یا یہ فرمایا کہ میں اس کی بہتری کی گواہی دوں گا) دوسری روایت میں فرمایا من استطاع ان یموت بالمدينة فلیمت بها فانی اکون لہ شفیعاً و شہیداً یوم القیامۃ جس سے یہ ہو سکے کہ مدینہ منورہ میں مرے تو یہاں ہی مرے کیونکہ میں اس کی خصوصی شفاعت کروں گا یا فرمایا کہ میں خصوصی گواہی دوں گا)

ہم لوگوں کو بھی بہت سی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا بالخصوص عورتوں کو۔ ان کے وطن اور اعزہ سے تو ان کو جدا ہونا ہی پڑا تھا۔ یہ مصیبت بجائے خود کیا کم تھی مگر وہاں قیام کی صورت میں افلاس اور عادات و رسوم و اختلاف مواسم و ہوا وغیرہ کی وجہ سے بھی نئی نئی مشقتیں اٹھانی پڑیں۔ اگرچہ ہمارا خاندان ان غریب تھا مگر تاہم بہت سے کاروبار خانہ داری برتن مانجنا یا دھونا بھارا دینا وغیرہ گھر میں نوکر عورتیں انجام دیا کرتی تھیں مگر وہاں

پہنچ کر یہ سب کام بھی انہیں کو کرنے پڑتے تھے۔ کھانا پکانا تو یہاں وطن میں بھی حسب معمول عزبا ان کو انجام دینا ہوتا ہی تھا مزید برآں ان کو آٹا بھی خود ہی پسنا پڑا۔ حالانکہ یہ مشقت کبھی بھی ان کو وطن میں تحمل نہ کرنا پڑی تھی والدہ مرحومہ باوجود ضعیف العمری بہت زیادہ جفاکش اور عالی ہمت تھیں اپنی ہر بہو کی اگرچہ باری مقرر کر دی تھی مگر خود ہر ایک کے ساتھ چکی پیسنے میں اور دوسرے کاروبار میں لگی رہتی تھیں۔ علیٰ اہذا القیاس عورتوں کو اپنے اور اپنے خاوندوں اور بچوں کے کپڑے بھی دھونے پڑتے تھے حالانکہ اس کا سابقہ کبھی بھی ان کو وطن میں نہ ہوا تھا۔ مگر مدینہ منورہ میں سب لوگ اپنے اپنے گھروں ہی میں کپڑے دھوتے ہیں متوسط طبقہ اور غریب طبقہ والوں کی بیویاں دھوتی ہیں اور بڑے طبقہ والوں کی باندیاں دھوتی ہیں۔ عموماً گھروں میں استری اور کلف کا سامان پایا جاتا ہے۔ اہل مدینہ نہایت خوش پوشاک اور خوش خوراک ہیں مگر دھویوں کا دستور نہیں۔

اس میں عورتوں کو ابتدا ابتدا میں ناگواری ہوئی مگر چارہ ہی کیا تھا کرنا پڑا اور آہستہ آہستہ عادت ہو گئی ہم مردوں کو بھی بسا اوقات کپڑوں کا دھونا اور مشکوں میں میٹھا پانی کندھوں پر لا کر لانا پڑتا تھا جس کو ہم رات کو جبکہ نہر کے مخزن کی بھیر کم ہو جاتی تھی انجام دیتے تھے۔ یہ کام مجھ کو اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو انجام دینا پڑتا تھا کیونکہ ایک مشک پانی جو کہ روزانہ اسقہ سے لیا جاتا تھا بارہ آدمیوں کے پینے اور کھانے میں ڈالتے کیلئے کافی نہ ہوتا تھا۔

کھانا بھی سرمایہ اور محاصل کی کمی کی وجہ سے نہایت معمولی ہوتا تھا۔ والد مرحوم نہایت منظم طبیعت کے تھے۔ اکثر بازار کی سستی سے سستی ترکاری لاتے تھے اور کبھی کبھی گوشت اور اکثر دال بکتی تھی۔ روٹی اور چاول حسب عادت وطن مستعمل ہوتے تھے۔ کھجوروں کی تجارت مذکورہ میں نفع تو ہوا مگر کم۔ البتہ کھجوریں کھانے میں بہت آئیں۔

۳۱۸ھ کے محرم میں ایک دوسرا مکان کرایہ پر لیا گیا جو کہ بہ نسبت پہلے کئے زیادہ صاف اور وسیع تھا۔ سرمایہ روزانہ مصارف میں کم ہونا گیا کیونکہ دوکان کی آمدنی کم ہوتی تھی اور بہت سے لوگوں نے قرض لے لے کر ادا کرنے کا نام نہیں لیا اس کی وجہ سے بہت زیادہ سرمایہ ضائع ہو گیا۔ ہم میں اتنی طاقت نہ تھی کہ عربوں وغیرہ سے لڑائی کریں اگر ایسا نہ ہوتا تو فی الجملہ آمدنی حد کفالت تک ضرور ہوتی مختلف تجربوں کے بعد ۳۱۸ھ کے اواخر

میں بھی مناسب معلوم ہوا کہ دکان اٹھالی جائے۔ بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو بعض نووارد سیٹھوں کے یہاں بچوں کی تعلیم کی ملازمت مل گئی اور مجھ کو اور بڑے بھائی صاحب کو ذیقعدہ ۱۳۱۸ھ میں سفر ہندوستان پیش آگیا۔ ہر دو کے پاس تقریباً ساٹھ ساٹھ روپیہ سفر کے لئے تھا (اس کی تفصیل علیحدہ آئے گی) یہ زمانہ گھر والوں پر نہایت سخت گذرا بھائی سید احمد صاحب مرحوم کی تنخواہ صرف بیس روپیہ ماہوار تھی۔ اندوختہ باقی نہ تھا ہم دونوں سفر میں تھے۔ اس لئے تنگ ہو کر والد صاحب مرحوم نے ہمتے روپے ایک اپنے ملنے والے مہین سیٹھ سے قرض لئے اور اس کی دال چانولی خریدی۔ ایک وقت کچھ ڈی اور ایک وقت نمکین پیچھے پر تمام گھر والوں کا گذران کئی ماہ تک رہا۔ ہم جبکہ ہندوستان پہنچے تو والد صاحب مرحوم کے پیر بھائیوں نے جن کے والد صاحب مرحوم سے بہت زیادہ تعلقات تھے کچھ روپیہ آپس میں چندہ کر کے ہدیہ والد صاحب مرحوم کو دیئے ان کو ہم نے بذریعہ ہنڈی بھیجا تب والد صاحب مرحوم نے وہ قرض ادا کیا اور کسی درجہ میں کھانے پینے میں وسعت کی۔ یہ ہی چند مہینے ہمارے گھر والوں پر سختی کے مدینہ منورہ میں گذرے ہیں۔ اس کے بعد آہستہ آہستہ فراخی ہوتی گئی۔ بھگوان فاقوں کی نوبت کسی کو اور کبھی نہیں آئی۔ حالانکہ بہت سے لوگوں کو مہینوں فاقوں کی نوبت آئی ہے۔ قطب عالم حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کو فرماتے ہوئے ہیں نے خود سنا کہ ایک ہفتہ تک موصوف کو صرف زمرم کے پانی پر گزارہ کرنا پڑا۔ اس آثناء میں ایک مخلص دوست سے جو کہ بہت زیادہ اخلاص کا مدعی تھا چند پیسے قرض مانگے تو اس نے ناداری کا بہانہ کر کے انکار کر دیا۔ حالانکہ واقع میں نادار نہ تھا۔ حضرت قدس اللہ سرہ العزیز نے فرمایا کہ میں اس کے انکار سے سمجھا کہ منشاء الوہیت یہی ہے اس لئے میں بھی صبر کر کے چپکا ہو گیا۔ ایک ہفتہ گذر جانے کے بعد جبکہ ضعف و نقاہت بہت زیادہ ہو گیا تھا رات میں حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس اللہ سرہ العزیز کو خواب میں دیکھا ارشاد فرماتے ہیں کہ ہم نے تم کو اپنے باور چینی نہ کا ناظم اور ختم بنا دیا۔ صبح کو اندھیرے میں ایک شخص نے دروازہ کھٹکھٹایا میں نے دروازہ کھولا تو اس نے ایک تھیلی دی جس میں سو ریاں تھیں اور پھر چلا گیا۔ اس کے بعد سے عسرت نہیں ہوئی۔ اسی طرح حضرت شاہ عبدالغنی صاحب مجددی دہلوی اور حضرت شاہ احمد سعید صاحب مجددی دہلوی قدس اللہ اسرارہما اور

اُن کے خاندان والوں پر عرصۂ تک فاقوں کی نوبتیں آتی رہیں۔ مگر ہمارے خاندان والے اس امتحان شدید سے محفوظ رہے اور ہونا بھی یہی چاہیے تھا۔ امتحان بقدر قوت ایمان ہوا کرتا ہے اشد الناس بلاءً الانبیاء شد الامثل فالامثل (الحديث)

حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ نے دعا بھی رخصت کرتے وقت ہمارے لئے فرمائی تھی کہ اللہ تعالیٰ اس خاندان کو امتحان شدیدہ میں مبتلا نہ فرمائے کیا عجیب ہے کہ یہ اسی کا اثر ہو۔

۱۳۱۸ھ کے آخر میں جبکہ ہم سفر ہند میں تھے یہ واقعہ پیش آیا کہ جس مکان میں ہم سب سکونت پذیر تھے اور امتحان کی گھر فیاں گزار رہے تھے اُس کے مالک نے نوٹس دیا کہ سال ختم ہو رہا ہے یا تو سال بھر کا کر ایہ معذریہ دتی دو ورنہ گھر خالی کر دو۔ یہ امر نہایت متشوا تھا۔ روزمرہ کا خرچ تو دو چار آنہ میں چل سکتا تھا مگر کہ ایہ مکان سال بھر کا بجز سوا سو ڈیڑھ سو کے نہیں ادا ہو سکتا۔ اگر مروہی مردہوں تو کہیں بھی گئی کوچہ، مدرسہ یا مسافر خانہ وغیرہ میں گذر کر لیں پر دو نشین عورتیں اور بچوں کو کہاں لے جایا جائے۔ مالک مکان سے کچھ مہلت طلب کی گئی مگر وہ راضی نہ ہوا۔ مدینہ منورہ میں بعض بعض مسافر خانہ (رباطین) پر وہ دار خاندانوں کے لئے وقف ہیں مگر کوئی جگہ خالی نہ تھی۔ بہت زیادہ دوڑ دھوپ کے بعد بیرون باب مجیدی ایک مکان ایک حیدر آبادی رئیس نواب جانی میاں صاحب کا ملا جو کہ زبیر تعمیر تھا۔ روپیہ ختم ہو جانے کی وجہ سے اس کی تعمیر رکی ہوئی تھی۔ اس میں متعدد کمرے پر وہ دار تھے۔ اس کے متولی صاحب ڈاکٹر محمد خواجہ مرحوم حیدر آبادی نے مہربانی کر کے رہنے کو ناسزا دے تعمیر مفت دیدیا اس مکان میں دروازے کھڑکیاں طاقے وغیرہ نہیں تھے صرف صدر دروازہ چیمبر کی لکڑی کا لگا ہوا تھا۔ مگر حضرت والد صاحب مرحوم کو یہی غنیمت معلوم ہوا مالک مکان حیدر آبادی میں تھے۔ الحاصل تمام گھر انہیں ہی اگیا۔ اور ٹاٹ کے پردوں وغیرہ سے ہوا اور سردی و گرمی اور پردے کا تحفظ کر لیا گیا۔ مگر ان حالتوں سے حضرت والد صاحب کی سمجھ میں آگیا کہ جس طرح بھی ممکن ہو مکان بن جانا ضروری ہے۔ بغیر مکان کے رہنا نہیں ہو سکتا۔ وہ اس فکرمیں تنگ و پوک کرنے لگے۔ عمارت میں مدینہ منورہ میں بہت زیادہ خرچ ہوتا ہے اور نقد کچھ پاس نہ تھا مگر ان کی عالی تنہی میں کمزوری نہ ہوئی۔ ایک افتادہ زمین جس میں کسی زمانہ میں گجروں کا باغ تھا فروخت ہوتی ہوئی قریب میں معلوم ہوئی۔ یہ زمین

حجرہ مطہرہ نبویہ کے خاص خادموں آغادات حرم (خاصی غلام خادمین حجرہ مطہرہ نبویہ) پر وقف تھی ایسی زمینیں بیکار ہونے کے بعد حکم قاضی فروخت کیجاتی ہیں جس میں منافع زمین فروخت کر دیئے جاتے ہیں اور اصل زمین برائے وقف باقی رکھی جاتی ہے جس کا کرایہ سالانہ خریدار کو حسب قرارداد منطوی وقف دینا پڑتا ہے یہ کرایہ معمولی ہوتا ہے۔ زمینیں بحسب مخازن فروخت ہوتی ہیں (ایک مخزن میں گز لانا یا دریا پانچ گز چوڑا ہوتا ہے) فی مخزن کچھ قیمت مقرر ہو جاتی ہے۔ اس زمانہ میں زمینیں کستی تھیں۔ وہاں مکانات مثل ہندوستان پھیلے ہوئے صحن والے نہیں بنائے جاتے بلکہ تین تین چار چار طبقہ کے اونچے مثل بمبئی ملکیت وغیرہ کے بنائے جاتے ہیں اس لئے اگر کوئی پھیلا ہوا مکان بنائے بھی تو اولاً گرانی زمین کی وجہ سے خرچ زیادہ پڑتا ہے ثانیاً ارد گرد کے اونچے مکانات کی وجہ سے پردہ محفوظ نہیں رہ سکتا۔ چونکہ اس وقت والد صاحب مرحوم کے پانچ بیٹے اور ایک بیٹی تھی اس لئے اثنا بڑا قطعہ خریدنا ضروری ہوا جس میں چھ مکان بن جائیں چنانچہ ایک نقشہ بنا کر اثنا بڑا قطعہ خرید لیا۔ اس قطعہ میں باغ کا اصلی کنواں اور مٹی کا بہت بڑا ڈھیر بھی پڑتا تھا جو کہ زمانہ قدیم میں باغ کی عمارت کا گرا ہوا ڈھیر تھا۔ روپیہ بیس زتھا مگر جب حضرت والد صاحب مرحوم نے سفر سے بچا ہوا سرمایہ تقسیم کیا تھا تو بہن (ریاض فاطمہ مرحومہ) کا حصہ بھی لگایا تھا۔ بھو کا روپیہ تھوڑی سیات میں خرچ ہوتا رہتا تھا مگر اس کا حصہ اس کے نکاح کے مصارف کیلئے محفوظ رکھا تھا اس میں سے پانچ سو روپیہ قرض لیکر زمین کی قیمت میں ادا کیا گیا۔ ایک اور مشکل سائل تھی کہ حسب قوانین دولت ترکیہ کسی غیر رعایا کو کوئی ملکیت حاصل کرنے کا اختیار نہ تھا۔ رعیت نامہ حاصل کرنے کے لئے عرصہ درکار تھا۔ اس لئے فوری کارروائی یہ کی گئی کہ زمین بنام ڈاکٹر رفاقت علی صاحب مرحوم خریدی گئی اور بیعنامہ انہیں کے نام رجسٹری کر لیا گیا اور ادھر رعیت نامہ کی درخواست دیدی گئی۔ چون کہ کسی انگریزی یا دوسری حکومت کی رعیت کے لئے اسی وقت رعیت نامہ دیا جاسکتا تھا جبکہ اس کی سابقہ حکومت اجازت دیدے اور دعویدار نہ ہو۔ اس لئے وہ عرضی جلد میں انگریزی وائس کنسل کے پاس باضابطہ بھی گئی۔ اور وہاں سے بعد از استصواب حکومت ہند تحریاتی کہ ہم کو کوئی اعتراض نہیں ہے۔

اے مولانا عبدالحق صاحب مدنی ہتم مدرسہ شاہی مسجد مراد آباد کے والد ماجد۔ یہ اصل باشندے یونہی کے تھے مگر عرصہ دراز سے مدینہ منورہ میں مقیم تھے اور حکومت ترکیہ میں بعدہ ڈاکٹر انواع ملازم ادبیری کا نائبہ رکھتے تھے۔

تب حضرت والد صاحب مرحوم کے نام پر رعیت نامہ جاری کیا گیا۔ اس میں تقریباً چھ مہینہ یا زیادہ عرصہ لگ گیا۔ رعیت نامہ آجانے کے بعد ڈاکٹر صاحب مرحوم نے زمین کا بیعنامہ حضرت والد صاحب مرحوم کے نام کر دیا۔ اسی زمانہ میں وہ روپیہ جو والد صاحب مرحوم کے پیر بھائیوں اور احباب نے دیا تھا اور ہم نے ہنڈی کر کے بھیج دیا تھا پہنچ گیا۔ جس سے ہمیشہ مرحوم کا روپیہ بھی ادا کر دیا گیا اور مٹی کے ڈھیر سے کچی اینٹیں بچھوالی گئیں۔ اس ڈھیر میں دبے ہوئے بہت سے پتھر قدیم عمارت کے نکلے جو کہ عمارت میں کام آئے اور بہت مفید ثابت ہوئے اور حقوڑے سے پتھر خرید بھی لئے گئے اور ضروری سمجھا گیا کہ تمام قطعہ زمین کا احاطہ بنوایا جائے چنانچہ ہمارے منہجنے سے پچھلے تمام زمین کا چاروں طرف سے احاطہ بنوا لیا گیا۔ بنیادوں میں پتھر لگائے گئے اور اوپر کی دیوار کچی اینٹوں کی تقریباً بارہ تیرہ فٹ یا زیادہ اونچی بنوالی گئی جس سے تمام قطعہ کی زمین محفوظ اور مستور ہو گئی۔

ہم دونوں بھائی جبکہ ۱۳۲۰ھ کے محرم میں لنگوہ شریف سے واپس حج بدل و عمرہ ادا کرتے ہوئے مدینہ منورہ پہنچے تو یہ احاطہ بنا ہوا تھا (ہماری واپسی ہندوستان سے حج بدل پر ہوئی تھی بجز اس کے کوئی صورت و ایسی کی قلت سرمایہ کی وجہ سے نہیں ہو سکتی تھی حضرت لنگوہی قدس سرہ العزیز ہی نے یہ دونوں حج بدل اپنے بعض رشتہ داروں کے دلوائے تھے جس میں مدینہ منورہ تک پہنچ جانے کا صرفہ تھا) اس وقت تمام خاندان ان حیدر آبادی رئیس کے مذکورہ بالا مکان میں مقیم تھا۔ مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد میں شمسہ باغ معروف بدو طبر کے مدرسہ میں (جس کو اس زمانہ ہی میں جاری کیا گیا تھا) بعہدہ مدرسہ صغیر روپے ماہوار پر ملازم ہو گیا۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم بھی ایک نووارد، سورتی سیٹھ کے یہاں اُس کے بچوں کی تعلیم کے لئے ملازم ہو گئے۔ میں نے اس زمانہ میں مشغلہ کتابت ترک کر دیا اور چونکہ طلبہ کا ہجوم ہوا اس لئے خارج از مدرسہ اوقات میں حرم محرم نبوی میں کتابیں پڑھانے لگا۔ صبح کی نماز کے بعد، عصر کے بعد، مغرب کے بعد بلکہ عشاء کے بعد بھی مختلف علوم و فنون کی کتابیں شروع کرا دیں۔ اب اس وقت میں طلبہ کی مقدار کی زیادتی کی وجہ سے لوگوں کی آنکھیں اٹھیں اور تنقیدات کا ارادہ کیا گیا۔ مگر چونکہ زبان عربی صاف ہو چکی تھی اور ابتدائی کتابیں سچ گئی تھیں اور ہمیں نے حافظہ کی تقویت کے لئے علماء خیر آباد کا طریقہ اختیار کیا تھا کہ نفس کتاب یا شرح یا حاشیہ پڑھاتے وقت سامنے درکھنا

تھانکہ طالب علم کے قرأت عبارت کے بعد مسائل پر تقریر کرتا اور سمجھاتا تھا گھر پر کتاب اور اس کی شرح و حاشی خوب دیکھ کر مسائل کو منضبط کر کے جانتا تھا حالانکہ علماء مدینہ وغیرہ نہ صرف کتاب بلکہ اس کی شرح بھی ہاتھ میں لیکر پڑھایا کرتے تھے اور تقریر کرتے وقت اکثر عبارت شرح یا حاشیہ کی تفسیر دیتے تھے بالعموم یہی طریقہ رائج تھا البتہ خاص خاص ماہر حضرات بلا کتاب پڑھاتے تھے مگر ان کے پاس نہ تمام علوم و فنون کی کتابیں ہوتی تھیں اور نہ وہ زیادہ وقت صرف کرتے تھے، اس لئے عام طلباء اور علماء میں دھاک بیٹھ گئی اور سمجھنے لگے کہ اس کو تمام فنون درسیہ میں نہ صرف مہارت ہے بلکہ محفوظ بھی ہیں۔ اسی بناء پر سمجھ دار اور جدوجہد کرنے والے طلبہ کا اجتماع میرے پاس بہت زیادہ ہو گیا۔ جس سے متعدد مدرسین حرم محترم کو حسد ہوا اور رقابت بھی پیدا ہو گئی۔ ناظر مدرسہ شمسیر باغ کو اصرار تھا کہ جو طلبہ سمجھ سے پڑھتے ہیں وہ مسجد نبویٰ میں نہیں بلکہ مدرسہ میں آکر پڑھا کریں مگر سب طلبہ اس پر راضی نہ ہوئے۔ طلبہ صرف اہل مدینہ ہی نہ تھے بلکہ ترک۔ بخاری۔ نازانی، قزق، ترکستانی، کابی، مصری وغیرہ بھی تھے۔ ناظر مدرسہ کا یہ بھی اصرار تھا کہ خارج از مدرسہ اوقات میں کہیں بھی نہ پڑھا یا جائے۔ اس قسم کی چند اور باتیں پیش آئیں جن کی وجہ سے مجبوری مدرسہ کی ملازمت سے استعفاء دینا پڑا اور یہ ارادہ کر لیا گیا کہ لوجہ اللہ بلا معاوضہ حرم محرم میں اسباق پڑھائے جائیں اور رزق کو اس کے قبیل جناب یاری عزائم کی کفالت پر رکھا جائے چنانچہ استعفاء دینا پڑا۔ اور کتب درسیہ کا میدان وسیع کر دیا گیا۔ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ میں ان اسباق کی فہرست اور مشاغل کی تفصیل لکھی اور یہ عرض کیا کہ جو تعلیم طریقت کے شغل کی علایحہ نے فرمائی ہے جب اس کے لئے بیٹھتا ہوں تو نیند غالب آجاتی ہے۔ نیز خطرات اور وسوسے سخت پریشان کرتے تھے۔ اور ہر طلبہ علوم کا اصرار بہت زیادہ ہے مجبور ہو کر میں نے دن و رات کا اکثر حصہ اسی میں صرف کر رکھا ہے جو اب میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا کہ پڑھاؤ خوب پڑھاؤ۔ اس سے بہت زیادہ بڑھ گئی۔ روزانہ چودہ اسباق پڑھاتا تھا۔ پانچ سبق صبح کو تین یا چار ظہر کے بعد دو عصر کے بعد دو مغرب کے بعد۔ ایک عشاء کے بعد۔ وہاں ظہر کی نماز زوال ہوتے ہی پڑھی جاتی ہے اور عصر کی بعد نشین ہوتی ہے اس لئے ظہر اور عصر کے درمیان میں بہت وسیع وقت ملتا ہے۔

ڈاکٹر محمد خواجہ صاحب مرحوم ناظر مدرسہ شمسہ کو ان کی عدم تابعداری اور استغفار کی وجہ سے کاوش ہو گئی اور انہوں نے ٹوٹس دے دیا کہ مکان خالی کر دو ہم کو تعمیر کرانی ہے ایک مہینہ کی مہلت تم کو دی جاتی ہے اس بنا پر والد صاحب مرحوم نے ضروری سمجھا کہ احاطہ مذکور میں ہی چند کمرے گزراں کے لائق اپنے ہاتھوں سے بنائے جائیں۔ کیونکہ نہ کسی مکان کے مستقل کرایہ پر لینے کی طاقت ہے اور نہ مکان بنوانے کی سرمایہ کوئی نہ تھا اور اگر کچھ ہوتا بھی تو دوسرے کے مکان میں خرچ کرنے سے بہتر اپنے مکان میں خرچ کرنا تھا۔ کچھ اینٹیں تھپوانی ہوئی موجود تھیں عورتوں اور بچوں کو لے کر روز وہاں جاتے تھے اور خود اپنے ہاتھ سے دیوار بناتے تھے اور مہینوں اینٹیں ڈھوتے تھے اور عورتیں گار لاتی تھیں۔ الحاصل اسی طرح احاطہ کے جانب شرقی شمال میں پانچ کوٹھریاں ایک عسکمانہ ایک پاخانہ اور ایک پردہ کی دیوار ان تمام کوٹھریوں کے سامنے اپنے ہی ہاتھوں سے سب نے مل کر بنائی۔ کوٹھریوں کی دیواریں کچی اینٹوں کی تھیں چھت اتنی اونچی بنائی گئی کہ اگر چار پائی پر کھڑے ہوں تو سر چھت میں نہ لگے مگر زیادہ اونچی بھی نہ رہے کٹری کی جگہ بول کی موٹی موٹی شاخیں جو کہ بدوی لوگ شہر میں فروخت کرنے کے لئے لاتے ہیں دو در دو در لگائی گئیں اور ان پر کھجور کے پتوں کے ڈنڈے قریب قریب بچھائے گئے۔ اور ان پر کھجور کے بوہنے بچھادیئے گئے اور ان پر گلادہ (تر مٹی) بچھا کر خشک مٹی ڈال دی گئی چھت اتنی مضبوط نہ تھی کہ ہوائ تکلف اس پر آدمی چل سکے اور نہ اتنی موٹی تھی کہ زور کی بارش کو روک سکے چھت کی طرح ڈھلوان کھلی گئی تھی اس طرح پر دھوپ اور سردی سے حفاظت ہو گئی معمولی بارش کی بوندوں سے بھی حفاظت ہوتی تھی۔ مگر زور کی بارش میں رجو کہ مدینہ منورہ میں بہت کم ہوتی ہے سب پانی اندر آتا تھا۔ اس طرح پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرات کی مشابہت حاصل ہوئی تقریباً پندرہ بیس روز کی محنت و مشقت میں یہ تعمیر پوری ہو گئی۔ پڑھنا پڑھانا ان دنوں بالکل بند کر دیا گیا تھا زیادہ تر محنت حضرت والد صاحب مرحوم کرتے تھے وہ اگرچہ ضعیف العمر تھے مگر عالی ہمت اور جفاکش ہم نوجوانوں سے بہت زیادہ تھے۔ ان سے بلا مشغلہ بیٹھا نہیں جاتا تھا۔ اس عمارت کے تیار ہو جانے پر ہم بھوں کو اس قدر خوشی ہوئی جو حد بیان سے باہر تھی گویا ہم سب قید غلامی سے آزاد ہو گئے اپنے مکان میں جہاں چاہیں بیٹھیں جہاں چاہیں سوئیں جہاں چاہیں پانی گرائیں۔ روشنی کھلی ہوئی تھی۔ ہوائیں بڑے صحن دار مکان کی طرح آتی تھیں کوئی ٹوکے اور کہنے والا نہ تھا۔ کرایہ کا فکر اور تناسخوں کا کھٹکا باقی نہ رہا تھا۔ پانی بھی اس کنویں کا تقریباً

شیریں تھا۔ صرف پینے اور کھانا پکانے کے لئے ایک مشک پانی سقلان تھا! الحاصل بہت زیادہ اطمینان کی صورت یہاں پیدا ہو گئی اور سابقہ مکان کو (جس میں پہلے سے رہتے تھے) ایک مہینہ کی میعاد سے پہلے ہی ترک کر کے یہاں چلے آئے ان ہی کو نظریوں میں نہایت آزادی اور ہشاشی و ہشاشی کے ساتھ کئی سال متواتر حجب تک احاطہ کے جنوب و مغرب والے مکان کے دو طبقہ مکمل و تیار نہ ہو گئے رہنا ہوا۔ اس تعبیر کو دیکھ کر اور لوگوں کو بھی شوق پیدا ہوا اور ارد گرد میں تھوڑے ہی عرصہ میں متعدد عمارتیں بن گئیں اور آبادی روز افزوں ترقی کرنے لگی زمینیں گراں ہو گئیں۔ بالخصوص جبکہ ریل لگئی تو اس طرف کی آبادی بہت زیادہ بڑھ گئی۔ افسوس کہ شریف حسین کے قتلہ کے بعد یہ تمام حصہ اجاڑ ہو گیا اور اس قدر بد امنی بعد کے زمانہ میں پھیلی کہ وہاں بود و باش مشکل ہو گئی۔

جناب بھائی سید احمد صاحب بھی سفر مدینہ منورہ فریاد شرفا کرتے وقت حضرت قطب عالم گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت ہوئے

بھائی سید احمد صاحب مرحوم کا
سفر گنگوہ شریف

تھے مگر جب میں طلب کیا گیا اور بڑے بھائی صاحب مجھ سے پہلے چھپ کر روانہ ہو گئے تھے اور پھر مکہ معظمہ سے مل کر ساتھ ساتھ ہندوستان اور گنگوہ شریف پہنچے تھے (جیسا کہ لگے مفصل آئے گا) تو بھائی سید احمد صاحب مرحوم کا ہماری واپسی پر تقاضا ہوا کہ اب مجھ کو اجازت ہونی چاہیے تاکہ میں بھی بارگاہ رشیدیہ میں پہنچ کر منازل سلوک طے کروں۔ والدین ماجدین رحمۃ اللہ علیہا ایسے مقاصد جلیلہ میں بہت زیادہ شیر دل تھے انہوں نے خوشی سے اجازت دے دی اور ۱۳۲۲ھ کے اواخر میں وہ روانہ ہو کر گنگوہ شریف پہنچے اور تقریباً تین سال متواتر ان کو اس بارگاہ عالی میں حاضر باشی اور خدمت گذاری کا شرف حاصل رہا حضرت قطب عالم رحمۃ اللہ علیہ کا وصال بھی انہیں کے زمانہ حاضری میں ہوا۔ وصال کے چند مہینہ کے بعد وہ واپس مدینہ منورہ ہوئے۔ ان کو اگرچہ حضرت قدس اللہ سرہ العزیز نے اجازت بیعت اور اور خلافت عطا نہیں فرمائی تھی مگر حضرت شیخ الہند اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہا نے بعد کو اجازت عطا فرمادی تھی تاہم جہاں تک مجھے معلوم ہے بھائی صاحب مرحوم نے سلسلہ ارشاد و تلقین جاری نہیں فرمایا۔ واللہ اعلم۔

ہاں ان کی عالی ہستی اور بے انتہا جدوجہد سے مدرسہ شرعیہ مدینہ منورہ وجود میں آیا

جس سے بحمد اللہ علوم دینیہ اور حفظ و قرأت قرآن کا عظیم الشان سلسلہ جاری ہوا اور اب تک جاری ہے۔ یہ صدقہ جاریہ اللہ تعالیٰ کی نہایت مبارک اور اعلیٰ درجہ کی نعمت ہے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ اور بانی مرحوم اور اہل امداد و اعانت کے لئے موجب فلاح و نجات ہو۔ آمین۔

وظائف کا ہم لوگوں کے لئے تقرر | میں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ عموماً اہل بیہ

ماہانہ یا سالانہ تھے جو کہ دولت عثمانیہ ترکیہ یا دوسری اسلامی ریاستوں اور امراء وغیرہ کی طرف سے آیا کرتے تھے اور لوگوں کو مختلف جیلوں سے دیئے جاتے تھے مسجد نبوی (علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) میں تقریباً ڈیڑھ سو یا اس سے زائد اذان دینے والے مقرر تھے دوسو سے زائد امام تھے جن میں تقریباً ستر اشخاص خطیب تھے سال میں ایک مرتبہ خطیب کی باری آتی تھی اسی طرح مسجد شریف میں جھاڑو دینے والوں، روشنی کرنے والوں، حجرہ مطہرہ نبویہ کی خدمت کرنے والوں، عماراتی کاموں کو انجام دینے والوں وغیرہ وغیرہ کی بہت بڑی تعداد تھی جن کی بڑی بڑی تنخواہیں عزمینہ جلیلہ (حکمہ اوقاف حرم محترم نبوی) سے جاری تھیں۔ یہ اوقاف سلاطین آل عثمان اور دیگر امراء بلاد اسلامیہ کی طرف سے ممالک ترکیہ اور عربیہ وغیرہ میں زیر نظر تھیں حکومت ترکیہ تھے اسی طرح اور بہت سے امراء اسلام کی طرف سے خصصے تھے۔ وہاں خصصہ اس جماعت کو کھتے ہیں جو کہ وقت معین پر مسجد نبوی میں جمع ہو کر قرآن شریف۔ بخاری شریف۔

ولائے اخیرات یا حشر یا عظم وغیرہ پڑھ کر صاحب خیرات کے لئے دعا کرتی ہوں اور ماہوار ان کو تنخواہ دی جاتی ہے اس دعا گوئی کی جماعتوں کی بہت بڑی تعداد ہمیشہ رہتی تھی اگرچہ مدینہ منورہ میں تجارت اور زراعت پیشہ لوگ بھی بڑی تعداد میں موجود ہیں اور اس زمانہ میں بھی تھے مگر وہاں کی تجارت اور زراعت اور دیگر پیشے اس قدر کمزور تھے کہ وہاں کی گرانہ اور اعلیٰ معیشت کو (جو کہ وہاں کے لوگوں میں بہت زیادہ پھیل گیا تھا) متحمل نہیں ہو سکتے تھے۔ اور یہی وجہ ہے کہ حجاج کی آمد کے وقت اکثر لوگ ساعل اور بھگک مانگنے والے نظر آتے ہیں۔ ان کی معیشت کے اعلیٰ معیار کیلئے یہ آمدنیاں بھی کافی نہیں ہو سکتیں اور یہی وجہ ہے کہ اکثر اہل مدینہ مقروض ہو کر دیار اسلامیہ کا سفر کرتے ہیں اور مسلمانوں سے استدعا عانت و امداد کرتے ہیں

زمانہ ہائے سابق میں معیار معیشت نہایت سادہ اور قلیل المصارف بدویانہ تھا! سیلئے وہ ایسے ضرورتاً اطوار اختیار نہ کرتے تھے اور قناعت و صبر کی زندگی جانشی اور غنت کا طریقہ اختیار نہ کرتے تھے

زراعت میں صرف وہی شخص کامیاب ہو سکتا ہے جس کے پاس سرمایہ بھی ہو اور خود اپنے اور اپنے اہل و عیال کے ساتھ دن رات زراعت میں لگا رہے۔

افسوس کہ جنگ عمومی کے بعد جبکہ حکومت ترکیہ کا تعلق حجاز، شام، فلسطین، عراق سے اُٹھ گیا اور شریف حسین اور عربوں کی خلافتی نے عالم اسلامی اور بالخصوص ملک عرب کو اعلام اسلام کے آہنی پنجوں میں ڈال دیا تو یہ وجوہ وظائف و خیرات اور آمدنی و اوقاف ممالک ترکیہ سب بند ہو گئیں، استنبول اور ایشیائی روم کے اوقاف پر نئی حکومت ترکیہ نے قبضہ کر لیا اور ان کو قومی اور ملکی مصارف میں صرف کرنے لگے۔ جو وظائف سلاطین آل عثمان اپنی جیب خاص سے اہل حرمین کو دیتے تھے جس میں بڑا حصہ اہل مدینہ کا تھا وہ بوجہ ابطال ملکیت سب بند ہو گیا شام کے اوقاف پر فرانس نے قبضہ کر لیا۔ و علیٰ ہذا القیاس عراق اور فلسطین وغیرہ میں بھی ایسی ہی صورتیں پیش آئیں اس لئے اہل حرمین کی حالت ناگفتہ بہ ہو گئی۔

ریاست بھوپال اور حیدرآباد سے بھی حصے وہاں جاری تھے، بالخصوص رئیس بھوپال نواب سلطان جہاں بیگم مرحومہ کے جانے کے بعد بھوپال سے یہ خیرات بہ نسبت سابق زیادہ ہو گئی تھی۔ مگر مقلعہ میں تو اس کا سلسلہ نواب سکندر جہاں بیگم مرحومہ والدہ ماجدہ نواب شاہ جہاں بیگم مرحومہ والدہ ریاست بھوپال کے زمانہ سے جاری تھا۔ مگر مدینہ منورہ میں بہت تھوڑی مقدار پر نواب شاہ جہاں بیگم نے جاری کیا تھا۔ ریاست حیدرآباد کی طرف سے پہلے سے بڑے پیمانہ پر اس قسم کے خیرات کے مختلف سلسلے جاری تھے۔ ریالین، مسافر خانے، ہسپتال وغیرہ خود ریاست کی طرف سے بھی اور بعض بعض امراء ریاست کی طرف سے بھی جاری تھے۔ ہندوستانی مہاجرین اور مقیمین حرمین شریفین کی ان وسائل سے عموماً پرورش ہوتی تھی خلاصہ یہ کہ عموماً اہل مدینہ منورہ کے معاشیات کا دار و مدار ان ازمنہ اخیرہ میں بالخصوص سلطان عبدالحمید خاں مرحوم کے زمانہ سے وظائف پر ہو گیا تھا۔ اعلیٰ طبقہ کے لوگ دیگر ذرائع کی طرف بہت ہی کم توجہ کرتے تھے۔ اس سے پہلے زمانہ میں آبادی بھی کم تھی اور حجاز کی کفالت دولت مصر کے سپرد تھی وہاں کے ترکی گورنر اور حذیوی کے بعد دیگرے متعدد دادقا کی آمدنیوں سے حجاز کی خبر گیری رکھتے تھے۔ وقفی زمینوں سے خاندانوں کے نام گیارہوں کی تعداد سالانہ جاری تھی اس مقدار کو ادب کہتے تھے ایک ادب غالباً چوبیس مد کا ہوتا ہے اور ایک مد چھ سیر پختہ کا ہوتا ہے، اس طرح کسی کے نام ایک کسی کے نام دو یا زیادہ ادب

سرکاری دفتر میں لکھے ہوئے تھے سالانہ یہ غلہ مصر سے آتا تھا اور ایک محزن میں جس کو ثنونا کہتے تھے جمع کیا جاتا تھا اور حسب کاغذات ابانی مدینہ منورہ اور اہل مکہ کو تقسیم کر دیا جاتا تھا بدوؤں کے قبائل کے لئے بھی اسی طرح غلہ مقرر تھا۔ علاوہ انہیں بدوی قبائل کے لئے نقد بھی مقرر تھا۔ جو محل شامی کے ساتھ (استنبول اور شام دروم کے اوقاف وغیرہ سے) اور محل مصری کے ساتھ (مصر کے اوقاف وغیرہ سے) آتا تھا اور ہر منزل پر بدوی قبائل کے شیوخ کو اور بعض بعض کو مکہ معظمہ یا مدینہ منورہ میں دیا جاتا تھا۔ ان وظائف اور غلہ جات سے صرف بدوی قبائل کی پرورش ہی مقصود نہ تھی بلکہ یہ بھی مقصود اعظم تھا کہ یہ حجاج و زوار کو نہ ستائیں بلکہ ان کی حفاظت کے ذمہ دار بنیں۔ زمانہ سابق میں لوٹ مار کرنے والے قبائل نے اپنے اس فلاں کا اظہار کر کے لوٹ مار کا سبب یہ ہی بنایا تھا۔ اس لئے سلاطین سابقہ نے ان کے لئے یہ وظائف مقرر کر دیئے تھے تاکہ بسر اوقات کی صورت ہو اور قبائل حجاج کو نہ ستائیں زیادہ خواہیاں حجاز میں جو بدوی قبائل سے ظہور میں آتی رہیں ان کا سبب بھی یہی ہوا کیونکہ شرفاء مکہ جو کہ حکومت مصریہ اور بعد کو حکومت ترکیہ کی طرف سے مقرر ہوتے تھے اور قبائل عربان (بدوئی) اور اہل حجاز کی نگرانی ان کے ذمہ کی جاتی تھی وہ جائز یا ناجائز وجوہ سے یہ مقررہ وظائف قبائل کو وقت پر نہیں پہنچاتے تھے اسلئے وہ قبائل وقت پر پہنچتی نہ تھیں تو یہ مشکلات پیش نہ آتیں۔

چنانچہ عثمان پاشا مرحوم جبکہ والی حجاز مقرر ہوا تو اس نے شریف مکہ کے اختیارات میں دخلت کر کے ان کو عضو مغلوب بنادیا اور تمام قبائل بدویہ کا مقررہ وظیفہ ان کے منازل میں پہنچانے کا انتظام دائمی کر دیا۔ اس کا اثر اس قدر قوی ہو گیا کہ لوٹ و غارت بالکل بند ہو گئی اور امن کامل حجاز میں ایسا پھیل گیا کہ حجاج و زوار ایک ایک دود و اونٹ پر سفر کرتے تھے اور کوئی گزند ان کو نہیں پہنچتا تھا۔ حکومت اسلامیہ مصریہ اور ترکیہ نے اپنے تمام قلمرو میں ہتھیار کی آزادی دے رکھی تھی اسلئے بدوی قبائل بار بار حکومت کے مقابلہ پر بھی آجاتے تھے اور کشت و خون کی نوبت آتی تھی۔ آج بھی حکومت سعودیہ نے اسی قسم کا مکمل امن و امان قائم کر دیا ہے۔ جو کہ عثمان پاشا کے زمانہ میں تھا مگر یہ سیاہ دہشت کی اور جاہلانہ ہے جس کو ترکہ کی حکومت نے ممالک اسلامیہ میں کبھی جاری نہیں کیا۔ کبھی کبھی ایسی دہشت کی نویتیں آتی تھیں مگر بہت کم اور اس میں بھی جانب لطفت و رحمت ملحوظ نہ تھی۔ سعودی حکومت نے شریر اور سربراہان فساد کو قتل کر دیا اور تمام قبائل سے ہتھیار

چھین لئے اور پولیس و فوج کی شدید نگرانی قائم کر دی جس کی وجہ سے حجاز کی کایا پلٹ گئی اور مکمل امن و امان کا دور دورہ ہو گیا۔ موجودہ بدوی قبائل اور عربی طوائف کے لئے ہمیشہ سے ہی طریقہ موزوں تھا۔ علاوہ ازیں حکومت مصر یہ کاروںوں جگہوں (مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ) میں مستقل نگر خانہ قائم تھا اور اب تک قائم ہے جس میں روزانہ فقراء اور مساکین کو صبح کو روٹی اور شوربا تقسیم کیا جاتا ہے۔ اس نگر خانہ کو تکیہ مصر کہتے ہیں اس کی نہایت شاندار اور وسیع عمارت مدینہ منورہ میں باب الغنبرہ کے پاس قتلہ کے مقابل موجود ہے اور اسی طرح مکہ معظمہ میں بھی ہے بہت سے مساکین صرف اسی پر گزار کر لیتے ہیں۔

خلاصہ کلام یہ کہ ۱۳۳۰ھ ہی میں بعض کم فرماؤں کی عنایت و توجہ سے حضرت والا صاحب مرحوم کے لئے پندرہ بیس روپیہ ماہوار کا وظیفہ دعا گوئی بھوپال سے مقرر ہو گیا جس سے بڑی ڈھارس پیدا ہو گئی۔ نواب سلطان جہاں بیگم مرحوم کی آمد پر لوگوں نے ان کو خفہ بنانے کی ترغیب دی چنانچہ انہوں نے دس بارہ آدمیوں کو بخاری شریف روزانہ پڑھنے اور دعا کرنے کے لئے مقرر کیا۔ ان میں کچھ لوگ اہل مدینہ تھے اور کچھ ہندوستانی۔ ہندوستانیوں میں بڑے بھائی صاحب کا اور میرا نام بھی تھا اور کچھ عرصہ بعد بھائی سید احمد صاحب کا نام بھی آگیا تھا۔ ہر شخص کو دس دس روپیہ ماہوار مقرر کیا گیا تھا۔ بعض لوگوں کو خصوصی وظائف بھی بیگم صاحبہ مرحومہ نے مقرر فرمائے تھے مسجد نبوی میں ٹھنڈے پانی کی سیل بھی بیگم صاحبہ مرحومہ نے جاری فرمائی تھی۔ چونکہ نقوش کا مرتب کرنا اور خط و کتابت اور مراسلات وغیرہ کو انجام دینا ناظر ایصال وظائف مدینہ منورہ شیخ حسن عبد الجواد صاحب سے نہیں ہو سکتا تھا وہ اردو نوشت و خواند اور حساب سے واقف نہ تھے اس لئے محرم کی ضرورت پڑی اور انہیں کی درخواست پر مجھ کو حصہ ماہوار پر یہ خدمت بھی سپرد کی گئی۔ میں تعطیل کے ایام میں یعنی جمعہ اور سہ شنبہ کو اس کو ہمیشہ انجام دیتا تھا کیونکہ حرمین شریفین میں ہفتہ میں یہ دو دن تعطیل کے ہوتے ہیں۔ ان میں درس و تدریس عام طور پر نہیں ہوتی۔ پھر آخر میں میرا نام خفہ میں باقی نہیں رہا بلکہ پوری تنخواہ علیحدہ ماہوار انہیں تحریرات کے سلسلہ میں کر دی گئی۔ نواب بہادر لیوہ مرحوم بھی بسلسلہ حرمین و حج و عمرہ تشریف لے گئے تو مولانا صاحب مرحوم وزیر اعظم ریاست کی سعی سے علاہ روپیہ

مولانا جاوید بخش صاحب مرحوم منصب وزارت کے علاوہ ویسے بھی ریاست کے معاملات میں بہت دخیل تھے مولانا موصوف حضرت انگلوئی قدس سرہ العزیز کے متوسلین میں سے تھے اور نواب صاحب مرحوم کی آمد سے پہلے ہی مدینہ منورہ آچکے تھے۔ اس لئے آپ سے کچھ شناسائی پہلے سے تھی۔ منہ

ماہوار مقرر ہو گئے مگر یہ رقم سالانہ سالگہ کے جشن پر آیا کرتی تھی۔

اس طرح پر مجموعہ خاندان کی ایک دائمی آمدنی رفتہ رفتہ ہو گئی اور فی الجملہ اتنی آمدنی ہو گئی کہ قضا اور اطینان کے ساتھ متاع علمیہ و دینیہ میں منہمک ہو سکیں۔ اگرچہ اس درمیان میں کھائے پینے کی تنگیاں پیش آئیں مگر بفضلہ تعالیٰ ایسی نوبت کبھی پیش نہیں آئی کہ کوئی فرد خاندان بھی کسی کے سامنے دست سوال دراز نہ کرتا یا اس قسم کے بیشیہ کا ارادہ نہ کرنا جیسے ایسی نویتیں آتی ہیں یا ایسی کارروائی کرنے پر مجبور ہوتا جس میں حلال و حرام کا امتیاز نہ ہو تا واللہ الحمد۔ ہم نے بہت سے مہاجرین کو ایسے ناشائستہ اعمال میں مبتلا پایا ہے جو آمدنی اس طرح ہوتی تھی سب والد صاحب مرحوم کے سامنے پیش کر دی جاتی تھی وہ حسب رائے خود صرف فرماتے تھے۔

علی احمد کی خورد و نوش | مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد بھی ایک عرصہ تک تمام کاروبار خانداری مشترک تھا۔ والدہ ماجدہ مرحومہ نے اپنی تینوں بہوؤں میں باری مقرر کر رکھی تھی۔ کھانا سب کا ایک ہی جگہ پکاتا تھا والدہ صاحبہ تقسیم فرمادیا کرتی تھیں۔ باری والی عورت پخت و پز کے تمام کام اپنی باری پر انجام دیتی تھی اور نائیدہ مشاغل میں سب شریک رہتی تھیں مگر طبعی طور پر ان نئی عورتوں میں کچھ تافس اور تنافر کی نوبت آئی۔ بالخصوص اس بنا پر کہ بھائی سید احمد صاحب مرحوم کی اہلیہ مرحومہ والدہ ماجدہ مرحومہ کی حقیقی بہن تھیں اور باقی ماندہ دو عورتیں اجنبی خاندانوں کی تھیں۔ اس لئے وہ چاہتی تھیں کہ تمام نظام خاندانی ہر ایک کا علیحدہ کر دیا جائے مگر سرمایہ کی کمی اس کی اجازت نہ دیتی تھی۔ ناگوار امور پر صبر کرنا اور کرنا ضروری سمجھا جاتا تھا جبکہ ہم دونوں بھائی سفر گنگوہ شریف میں تھے ایک روز والدہ ماجدہ مرحومہ نے خواب میں دیکھا کہ حجرہ ملکہ و نویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں قبر شریف پر چار پائی بچی ہوئی ہے اور اس پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ ہوئے آرام فرما رہے ہیں اور والدہ ماجدہ بھی بیٹھی ہوئی آپ کی کمر داری ہیں۔ یکایک سامنے سے بڑے بھائی صاحب مرحوم کی اہلیہ (و حیدہ مرحوم کی والدہ) آئیں تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے والدہ ماجدہ کو مخاطب کر کے فرمایا کہ وہ تم ان کو تہہ کیوں نہیں کر دیتی ہو بلکہ خواب والدہ صاحبہ نے صبح کو والدہ ماجدہ سے ذکر کیا تو اسی روز والدہ صاحبہ نے سب کو جدا کر دیا مگر چونکہ بھائی سید احمد صاحب کی اہلیہ خواہشمند نہ تھیں اور قربت قریبہ کی وجہ سے کوئی گرائی اُن پر نہ آتی تھی اس لئے وہ والدہ ماجدہ ہی کے ساتھ ہی رہیں جو جو جنسین غلہ وغیرہ اور گوشت ترکاری اور دیگر ضروریات کی آتی تھیں خام تقسیم کر دی جاتی تھیں۔ بعد ازاں وظائف بھی عرصہ تک یہ طریقہ

جاری رہا مگر بعد میں والد صاحب نے ارشاد فرمایا کہ اپنی اپنی آمدنی کو اپنی ضروریات میں خرچ کرو۔ اگرچہ فوری طور پر جلدی میں مذکورہ بالا چند کوٹھڑیاں اپنے ہاتھوں بنائی گئی تھیں مگر یقیناً ان میں گزراں نہیں ہو سکتی تھی۔

پختہ مکانوں کی تعمیر

گرمی کے زمانہ میں مدینہ منورہ کی لو اور شدت نمازت میں ان میں بسر کرنا از حد مشکل تھا۔ علی بن ابی اسیر مدی کے شدت کے زمانہ میں اور زور کی بادش میں۔ اس لئے ضروری تھا کہ پختہ مکان بنایا جائے اور جلد بنایا جائے اس لئے اس کی طرف پوری توجہ والد صاحب مرحوم نے اسی وقت سے کر دی جو رقم ان کے پیڑ بھائی اور احباب ہندوستان سے بھیجتے تھے یا جو رقم ہمارے بعض احباب وغیرہ موسم حج و زیارت میں دے جاتے یا اور کوئی بالائی آمدنی ہو جاتی تھی اس کو روزمرہ کے مصارف خانہ دلی میں صرف نہیں کرتے تھے بلکہ تعمیر ہی میں لگانا ضروری سمجھتے تھے۔ جس کی وجہ سے نہایت تنگی اور نہایت معمولی غذا پر سب کو بسر کرنا پڑتا تھا۔ کبھی پتھر خرید لئے۔ مدینہ منورہ کے شرق اور غرب اور جنوب میں زمین دوز سنگ خارا کے پہاڑ ہیں انہیں کوترہ اور لالہ کہتے ہیں۔ یہ پتھر سیاہ اور نہایت سخت ہوتے ہیں انہیں سے مدینہ منورہ کی عمارتیں بنائی جاتی ہیں۔ اونچے پہاڑ بھی قریب میں واقع ہیں بالخصوص سلع مگر ان کے پتھر سنگ خارا کی قسم کے نہیں ہیں اور نہ اتنے مضبوط ہیں۔ پتھروں کی تجارت اور گھڑائی کرنے والے انہیں زمین دوز خروں میں سے بارود سے پتھروں کو توڑ کر پتھر پتھروں سے ٹکڑے کر کے گدھوں اور خچروں پر لادتے اور مواضع تعمیر تک پہنچاتے ہیں اور فی حمل (لو جھ) بھاؤ مقرر ہو جاتا ہے۔

کبھی لکڑی خرید لی (مدینہ منورہ میں کڑیوں کے لئے کھجوروں کے تنے عموماً کام میں آتے ہیں اور مضبوط ہوتے ہیں جو لوگ بہت زیادہ امیر ہیں اور اپنی عمارت امیرانہ بنوانا چاہتے ہیں وہ چھت میں جاوی لکڑیاں تین تین چار چار لٹچ موٹائی والی لگاتے ہیں چونکہ یہ جاوی لکڑیاں بہت گراں پڑتی ہیں اس لئے عام طور پر کڑیوں میں استعمال نہیں ہوتیں۔ البتہ دروازوں، کھڑکیوں، طاقوں اور طاقوں، روشندانوں وغیرہ میں جاوی ہی لکڑیاں مستعمل ہوتی ہیں۔ معمولی اور غریب کے مکانات میں جھاؤ اور بھول کی موٹی شاخیں بجائے کڑی کے استعمال کی جاتی ہیں۔ کڑیوں پر کھجور کے پتوں کے ڈنٹھر (جریدے) رکھے جاتے ہیں اور ان پر کھجور کے بورے بچھائے جاتے ہیں اور ان پر گلاوہ (گارام) اور اس پر خشک مٹی بچھائی جاتی ہے۔

کبھی اور ضروریات خریدیں کبھی اس مجموعہ ضروریات سے عمارت تعمیر کرائی۔ معماروں اور

مزدوروں کے ساتھ خود بھی لگے رہتے تھے اور ہم بھائیوں کو بھی ساتھ لگنے کی تاکید فرماتے تھے بسا اوقات تین مسجد نبوی میں بیٹھا ہوا کتاب پڑھاتا ہوتا تھا اور آدمی آتا کہ والد صاحب بلاتے ہیں طلبہ کو نصحت کر کے حاضر ہوتا تو فرماتے کہ مٹی اٹھانے والا یا اینٹ اٹھانے والا مزدور نہیں آیا تم اس کام کو انجام دو۔ بھجوری تمام دن یہ کام کرنا پڑتا اور تمام اسباق کو معطل کرنا پڑتا بسا اوقات ایک ایک دو دو ہفتہ اسباق کو معطل کر کے تمام اوقات اسی تعمیری خدمات میں صرف کرنا پڑے بڑے بھائی صاحب مرحوم اور دوسرے بھائیوں اور بچوں کو بھی ایسا کرنا پڑتا تھا مگر چونکہ میں سب میں زیادہ مضبوط اور نوجوان تھا اس لئے مجھ پر زور زیادہ کرتا تھا چھوٹے بھائی جمیل احمد مرحوم اور محمود احمد بھی اگر اپنی تعلیمات سے فارغ ہوتے تو وہ بھی یہ کام انجام دیتے۔ گار بنانا، گارا ڈھونا، اینٹیں پاتھنا، اینٹیں معائنہ، پہنچانا، پانی بھرتا، گارے کے لئے وغیرہ تمام ضروریات عمارت ہم لوگ انجام دیتے رہے۔ البتہ تعمیر کرنا اور پتھروں کا کھڑنا اور ان کو موقع تعمیر تک پہنچانا یہ ہم سے نہیں ہو سکتا تھا اس لئے اس کے کرنے والے مزدور ضرور رکھے جاتے تھے۔ اس طرح تقریباً دو سال میں پہلے مکان کے دو طبقے تیار ہو گئے۔ نب ان عارضی اور پھوٹے کمروں سے قتل ہو کر سب یہاں آ گئے۔ ان دو طبقوں میں سات کمرے وسیع ہو ادا تیار ہوئے۔ ہر طبقہ میں پانچ خانہ غسل خانہ باورچی خانہ اور کونواں تھا۔ تیسرے طبقہ اور چھت کی پردہ دار تعمیر بعد میں ہوئی۔ اس کے بعد والد صاحب مرحوم نے دو مکانات اور تعمیر کرائے مگر ان میں ہم لوگوں نے زیادہ کام نہیں کیا کیونکہ تعلیمی مشاغل کا بہت حرج ہوتا تھا۔ اگرچہ والد صاحب مرحوم خود لگے رہتے تھے البتہ زیادہ مشقت کا کام نہیں کرتے تھے جس زمانہ میں تعمیری کام نہیں ہوتا تھا اس زمانے میں بھی والد صاحب مرحوم خالی نہیں بیٹھتے تھے۔ اوقات وظائف و اوداد سے فارغ ہونے کے بعد نیلام کے بازار میں چلے جاتے اور کٹریاں یا اور مفید چیزیں خرید لاتے۔ جیلانے کی کٹریوں میں سے جو کٹری کار آمد ہوتی اس سے چار پائیوں کے پائے یا پٹی یا کھونٹیاں وغیرہ اپتے ہاتھ سے بنالیتے اگرچہ یہ کام کبھی ہندوستان میں نہیں کیا تھا مگر ضرورت ہر چیز کی تعلیم دے دیتی ہے۔ نیلام کے بازار سے بڑھتی کے اوداد ہر قسم کے خرید لائے تھے۔ ان سے یہ معمولی کام کر لیتے تھے چنانچہ اپنے ہی ہاتھوں سے سب کے لئے چار پائیاں وغیرہ بنا دی تھیں۔ رحمہ اللہ تعالیٰ وارضاء و جازاہ عنا احسن الجزاء۔

والد صاحب مرحوم نے بعد کو اس تمام تعمیر کو اس وقت کہ مبادا کوئی شخص اولاد میں سے فروخت کر کے

چلا جائے وقت علی الاولاد کر دیا۔ شریف حسین کے زمانہ حکومت میں یہ تمام عہدہ اوجڑ ہو گیا تھا بلکہ بیرون باب مجیدی جو کہ قبل از جنگ عمومی نہایت آباد اور قیمتی متعدد عملاًت کو مشتمل ہو گیا تھا۔ صرف ان محلوں کی آبادی تقریباً تیس ہزار تک پہنچ گئی تھی مگر شریف موصوف کی بغاوت کی وجہ سے وہ آفت آئی کہ صرف چند سو کی آبادی رہ گئی۔ تمام مدینہ منورہ کی تقریباً سو لاکھ یا اس سے زائد مردم شماری تھی جنگ کے بعد امن کے زمانہ میں صرف بارہ تیرہ ہزار کی مردم شماری رہ گئی۔

سور البلد شہر پناہ کی دیوار کے باہر کی آبادی نہایت خطرناک ہو گئی۔ پھروں اور قراقوں کا دور دورہ ہو گیا۔ امن و امان کا فور ہو گیا۔ لوگ اپنے اپنے بیرونی مکانات چھوڑ کر (جو باقی رہے تھے) اندرون شہر پناہ رہتے پر مجبور ہو گئے۔

بعد از واپسی از ایڈریانوپل و شام بھائی سید احمد صاحب اور محمود احمد نے اپنے اس مکان کی سکونت نہیں چھوڑی چوروں نے حملہ کیا اور بھائی صاحب مرحوم پر گولی چلائی مگر اللہ تعالیٰ کے فضل سے زخم معمولی ہوا اس لئے مجبوراً مکان خالی کر کے اندرون شہر پناہ متصل باب النساء کمریہ پر مکان لے کر سکونت اختیار کی اور بیرونی مکانات کی حفاظت کے لئے کہ کہیں چور دروازوں اور کڑیوں اور طاقوں وغیرہ کو اکھاڑ نہ لے جائیں تنخواہ دے کر تکرہ دینوں کو لکھ دیا۔

نفس کا ابتلاء اور امتحان
کھانے پینے اور سکونت کے بارہ میں جو کچھ کڑا اور سخت امتحان پیش آیا اور جس طرح بتوفیق اللہ تعالیٰ اس کا تحمل کیا گیا اس کی مختصر سرگزشت تو گزیر چکی اس کے ساتھ نفس کا ابتلاء بھی عجیب و غریب گزرا۔

پہلے عرض کر چکا ہوں کہ والد صاحب مرحوم کی اولاد ایک لڑکی اور ہم پانچ لڑکے جو کہ بوقت سفر مدینہ منورہ موجود اور زندہ تھے اس سے پہلے دو تین لڑکیاں اور لڑکے خورد سالی ہی میں فوت ہو چکے تھے۔ وہ رفیق سفر نہیں ہو سکے تھے۔ بہ چھ موجودہ اولاد ہی تھی جن میں تین کی شادی ہندوستان ہی میں ہو چکی تھیں۔ بڑے بھائی صاحب صاحب اولاد بھی تھے۔ وجہ احمد مرحوم جو کہ ۱۳۱۳ھ میں ٹانڈہ ہی میں پیدا ہوا تھا اور اس سفر حجاز میں تقریباً چار برس کا تھا والد صاحب کی باقی تین اولاد شادی کی عمر کو نہیں پہنچی تھی والد صاحب مرحوم کا ارادہ تھا کہ مدینہ منورہ ہی میں ان کی شادی کر دیں گے اور یہ بھی خیال تھا کہ چونکہ میں نے اولاد کو عربی پڑھائی ہے اس لئے وہاں پر ان کی ملازمتیں بھی آسانی ہو جائیں گی اور یہ بھی خیال تھا کہ یہ سب میری اولاد پھلے پھولے گی اور آپس میں اپنی اولاد کی شادی بیاہ کر کے ترقی کر جائے گی اور ایک اچھا خاصا کنبلور خاندان بن جائیگا

مگر قدرت کو یہ منظور نہ تھا۔ ملازمتوں کا سلسلہ تو خیال خام ابتداء ہی میں نکلا۔ اگرچہ کچھ عرصہ کے بعد اس میں کامیابی ہوئی مگنی۔ بالخصوص چھوٹے بھائیوں کی ترکی تعلیم کے بعد جمیل احمد مرحوم (جو کہ ۱۳۰۲ھ میں ٹائٹلہ میں پیدا ہوا تھا اور بوقت وفات تقریباً اکیس برس کی عمر رکھتا تھا) کا اگر انتقال نہ ہو جاتا تو قوی امید تھی کہ وہ کسی بڑے عہدے پر فائز ہوتا۔ اور ابھی تنخواہ ہوتی۔ محمود احمد سلمہ (جو کہ ۱۳۰۶ھ شوال میں بہ مقام ٹائٹلہ پیدا ہوا اور اس سفر حجاز میں آٹھ برس کی عمر رکھتا تھا) جب کہ ترکی کالج سے فراغت حاصل کی تو اس کو فوراً حکمہ قضا میں عارضی جگہ عمر ری کی دے دی گئی جس میں وہ ترقی کرتے کرتے بڑے عہدوں تک پہنچ گیا۔ اسی طرح انہوں نے وحید مرحوم کو بھی ترکی کالج میں داخل کر دیا تھا چنانچہ اُس نے بھی ترکی میں اچھی استعداد پیدا کر لی تھی۔ مگر نسل اور اولاد کے متعلق والد صاحب مرحوم کا خیال بالکل غیر قابلِ تعمیر خواب ثابت ہوا۔

میں جس وقت ۱۳۱۸ھ کے آخر میں گنگوہ شریف کو روانہ ہوا تو گھر میں حمل تھا اور بڑے بھائی صاحب کا دوسرا بچہ حمید احمد پیدا ہو چکا تھا جو کہ مدینہ منورہ میں ۱۳۱۶ھ جمادی الاول میں پیدا ہوا تھا۔ میرے سفر کے ایام میں بچہ پیدا ہوئی۔ ۱۳۲۰ھ کے ابتداء میں جبکہ ہم دونوں ہندوستان سے واپس آئے تو پہلے پہل کچھ دنوں کے بعد میری بچی کا انتقال ہوا۔ اس کے کچھ عرصہ کے بعد بڑے بھائی صاحب کے دوسرے بچہ حمید احمد کا انتقال ہوا۔ بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے کئی بچے پیدا ہوئے مگر سب کے سب ایامِ رضا عت ہی میں انتقال کرتے گئے۔ بالآخر ان کی اہلیہ نسوانی امراض میں مبتلا ہو گئیں۔ مدینہ منورہ میں بہت کچھ علاج کیا گیا مگر فائدہ نہ ہوا۔ میرے سفر ثانی ہند میں (جس کا تذکرہ آگے آئے گا) وہ ہندوستان گئیں کیونکہ ان کے حقیقی بھائی ڈاکٹر ہیں انہوں نے تقاضا کیا تھا کہ ہنسیرو کو یہاں بھیج دو میں علاج کروں گا وہ اپنے بھائی کے پاس تقریباً ایک سال یا زائد رہیں مگر کوئی معتدبہ فائدہ نہیں ہوا۔ ۱۳۲۵ھ میں ان کو پھر مدینہ منورہ بھیج دیا گیا اور یہاں آکر چند ماہ بیمار رہ کر ۱۳۲۹ھ میں انتقال کر گئیں۔ ۱۳۲۲ھ میں والدہ صاحبہ مرحومہ کا انتقال ہوا اور اس کے کچھ عرصہ بعد جمیل احمد مرحوم استنبول سے تپ دیق اور سل میں مبتلا ہو کر آیا اور چند مہینہ زندہ رہ کر راہی ملک عدم ہوا۔ والدہ مرحومہ کے انتقال کی وجہ سے والد صاحب مرحوم کو اپنی خدماتِ ضروریہ میں سخت تکالیف برداشت کرنی پڑتی تھیں اس وجہ سے ہم سبھوں نے مناسب سمجھا کہ والدہ مرحومہ

کی غالہ زاد بہن کو جو ہر صرہ دراندہ سے لا اولد بیوہ تھیں اور اُن کے تعلقات بھی والدہ صاحبہ مرحومہ اور ہم سبھوں سے بہت زیادہ تھے اُن کو بلا لیا جائے اور والد صاحب سے اُن کا نکاح کر دیا جائے چنانچہ والد صاحب مرحوم کو اس پر راضی کر لیا گیا اور بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو کھدیا گیا کہ واپس ہوتے ہوئے تم غالہ صاحبہ کو اپنے ساتھ لیتے آؤ۔ ۱۳۲۷ھ کے ابتدا میں وہ مع غالہ صاحبہ کے آئے اور والد صاحب سے اُن کا عقد ہو گیا۔ اس سے اگرچہ فی الجملہ اُن کو کچھ راحت ہوئی مگر جو آلام والدہ مرحومہ کی موجودگی موجودگی میں جو کہ مزاج اور عادت سے واقف تھیں حاصل ہوتا تھا وہ حاصل نہ ہوا۔ والد صاحب مرحوم کو حقیقت کی اس قدر عادت تھی کہ پانچانہ میں بھی حقہ کے کر جاتے تھے اور رات میں اٹھ اٹھ کر پیا کرتے تھے۔ بدن دبوانے کی بھی عادت تھی۔ مہر حال وہ بھی کچھ دنوں زندہ رہ کر یہ حلت فرما گئیں۔

بھائی سید احمد صاحب مرحوم کو یہ بھی لکھا گیا کہ ماموں زاد بھائی فاروق احمد کو بھی اپنے ساتھ لیتے آئیں تاکہ ہمشیرہ کا عقد اس سے کر دیا جائے۔ والدہ مرحومہ کو اس رشتہ کی خواہش بھی تھی کیونکہ وہ ان کا حقیقی بھتیجا تھا۔ اگرچہ والد صاحب اس کے غیر تعلیم یافتہ ہونے کی وجہ سے پسند نہ کرتے تھے۔ مگر خاندان میں دوسرے لڑکے کے موجود نہ ہونے کی وجہ سے راضی ہو گئے تھے۔ فاروق احمد موصوف کے والدین اس وقت موجود تھے وہ اس رشتہ پر راضی تھے۔ اُن سے والد صاحب مرحوم نے یہ وعدہ کیا تھا کہ فاروق احمد کو میں یہاں رکھوں گا اور عربی تعلیم دلواؤں گا چند سال رہنے اور تعلیم حاصل کرنے کے بعد جی چاہے گا وہ مع اپنے متعلقین کے ہندوستان چلا جائے گا اور جی چاہے گا یہاں ہی قیام پذیر رہے گا۔ چنانچہ وہ بھی بھائی سید احمد صاحب مرحوم کے ساتھ آ گیا اور اس کا عقد ہمشیرہ مرحومہ سے کر دیا گیا اور اس کی تعلیم و تربیت کا انتظام کر دیا گیا۔ عربی کی ابتدائی کتابیں شروع کرائی گئیں مگر وہ بد نصیب ایک سال رہ کر خفیہ طریقہ پر بھاگ گیا۔ اس نے اپنی بیوی کے کچھ زیور خفیہ طریقہ پر فروخت کر کے زاد راہ حاصل کیا اور ہندوستان پہنچ گیا۔ چند مہینوں کے بعد اس کے لڑکی ۱۸ عمر ۱۳۲۵ھ کو مدینہ منورہ میں پیدا ہوئی۔ اس کے والدین مرحومین کا تقاضا رہا کہ ہماری پوتی اور بہو کو ہندوستان بھیج دو مگر والد صاحب مرحوم کو فاروق احمد موصوف کی تالابی سے اس قدر صدمہ ہوا تھا کہ وہ بھیجے پر راضی نہیں ہوئے اس کے کچھ عرصہ کے بعد بڑے بھائی صاحب مرحوم کی اہلیہ مرحومہ (والدہ وحیدہ) تپنق اور سل میں مبتلا ہو کر راہی ملک عدم ہوئی تھی۔ صرف وحیدہ صاحبہ مرحوم ایک لڑکا چھوڑا بھائی صاحب مرحوم کو

تنہائی کی سخت تکالیف پیش آئیں۔ سید فرزند علی صاحب مرحوم بریلی کے ایک مہاجر تھے ان کی لڑکی سے بھائی صاحب مرحوم کا عقد کر دیا گیا۔ اس نکاح کو تقریباً ڈیڑھ سال یا اس سے کچھ ہی زائد گذرے تھے کہ ایام زوجگی میں اس کا بھی انتقال ہو گیا۔ بچہ بھی زندہ نہ رہا۔ پھر بھائی صاحب مرحوم نے ایک بنارس کی مہاجرہ عورت سے (جو کہ اُس زمانہ میں بیوہ تھیں اور کشمیری خاندان سے تھیں) نکاح کیا۔

۱۳۲۶ء کے ابتدا میں میری پہلی اہلیہ مرضِ دق و سِل میں مبتلا ہو کر چند مہینے بیمار رہ کر راہی ملک عدم ہوئی۔ ایک لڑکی زہرا جو کہ ۱۳۲۳ء میں پیدا ہوئی تھی چھوڑ گئی۔ جو کہ ۱۳۳۰ء میں بمقام دمشق فوت ہو گئی۔

ہمیشہ مرحوم بھی مرضِ دق و سِل میں مبتلا ہوئی اور سال بھر سے زیادہ بیمار رہ کر ۱۳۲۹ء کے ابتدا میں راہی ملک عدم ہوئی۔ اس کے کچھ عرصہ کے بعد اس کی لڑکی بھی انتقال کر گئی جو تقریباً چار برس کی تھی۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم کے اس تیسری زوجہ سے بچہ پیدا ہوا مگر وہ بھی کچھ عرصہ زندہ رہ کر فوت ہو گیا اور اس کے کچھ عرصہ بعد یہ اُن کی تیسری اہلیہ بھی انتقال کر گئیں۔

عزیز مر محمود احمد سلسلہ کا عقد ایک بریلی ہی کے خاندان میں شیخ ریاض الدین صاحب مہاجر کی ہمیشہ سے کیا گیا چند مہینوں کے بعد والد صاحب مرحوم سے اور شیخ ریاض الدین صاحب اور اُن کے خاندان سے نا اتفاقی ہو گئی جس کی وجہ سے آمد و رفت بند ہو گئی۔ صلح کی کوششوں میں ناکامی ہوئی۔ آخر کار اہلیہ محمود احمد بیمار ہوئی اور تپ دق میں مبتلا ہو کر راہی ملک عدم ہو گئی۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم کا چوتھا عقد ڈاکٹر رفاقت علی صاحب مرحوم کی لڑکی سے ہو گیا۔ اُس سے ایک لڑکا بھائی صاحب کے ہوا جو کہ پیدا ہونے کے چند دنوں بعد فوت ہو گیا۔ پھر بھائی صاحب بھی ۱۳۳۰ء میں وفات پا گئے۔ اس طرح خاندان کے افراد کا بار بار وفاتی سلسلہ جاری رہا۔ والد صاحب مرحوم کے سامنے ہی تقریباً بیس یا تیس نفوس دیرینہ میں وفات پا گئے اور خاندان کے بڑھنے کی امیدیں خاک میں مل گئیں۔

انا لله وانا الیہ راجعون

بیعت و حضوری بارگاہ حضرت گنگوہی قدس سرہ العزیز

استفادہ طریقت و روحانیت

پہلے ذکر اچکا ہے کہ خاندان کے اسلاف اہل معرفت و طریقت تھے صرف اخیر میں دو تین پشتیں دنیا دار زمینداروں کی ہو گئی تھیں۔ نیز یہ بھی ذکر اچکا ہے کہ شالمان دہلی سے خاندان کو چوبیس گاؤں دیئے گئے تھے۔ شاہ مدن رحمۃ اللہ علیہ کے بعد شاہ نور دائر شرف مرحوم نے سجادہ طریقت اور دوسرے بیٹے تراب علی مرحوم نے جائیداد کا انتظام سنبھالا۔ اس طرح خاندان میں دو پٹیاں قائم ہو گئیں مگر خاندان میں کوئی شخص باہر کسی دوسرے خاندان سے بیعت نہ ہوتا تھا۔ والد صاحب مرحوم سب سے پہلے باہر بیعت ہوئے۔ جس کی صورت یہ پیش آئی کہ ان کی شادی ناناکبر علی مرحوم کی دختر سے ہوئی رانا صاحب مرحوم ۱۸۵۷ء میں تمام جائیداد کے متصرف تھے اور ۱۸۵۸ء میں امن قائم ہونے پر ضلع بستی سے واپس آتے ہوئے دریائے گھاگرا میں کشتی اٹک جانے سے ڈوب گئے تھے) نانی صاحبہ مرحومہ نندرولی ضلع فیض آباد کی رہنے والی تھیں اور صاحب کشف و نسبت تھیں۔ انہوں نے اپنے ماموں سے میکہ ہی میں سلوک طے کیا تھا ان کے ماموں بہت بڑے صاحب نسبت تھے۔ والد صاحب مرحوم کو انہوں نے ہدایت کی تھی کہ تمہارے گھرانے میں مرید کرنے کا طریقہ جاری ہے مگر یہ غلط ہے جب تک کسی کامل سے بیعت ہو کر منازل سلوک طے نہ کر لئے جائیں مرید کرنا جائز نہیں قیامت میں سخت وبال ہوا گا۔ اس لئے والد صاحب مرحوم کو شیخ طریقت کی تلاش تھی۔ خاندان کے دوسرے لوگوں نے بغیر سلوک خاندانی نام پر یہ سلسلہ جاری کر رکھا تھا اور ان خاندانوں میں جو کہ اضلاع بستی، گونڈہ، گورکھ پور وغیرہ میں سلسلہ اسلاف میں داخل ہوتے جاتے تھے اور نذرانہ وغیرہ وصول کرتے تھے اور لوگوں کو مرید بھی کرتے تھے۔ والد صاحب مرحوم جب حنفی پور میں مدرس اور ہیڈ ماسٹر ہوئے تو چونکہ گنج مراد آباد شریف قریب تھا اور ان اطراف میں حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ کا شہرہ تھا۔ ان کی کرامت اور بزرگی بہت زیادہ زبان زد عوام و خواص تھی۔ اس لئے حضرت مولانا موصوف کی خدمت میں آمد و رفت شروع کی اور

وہ کمالات جو اہل اللہ میں ہونے چاہئیں دیکھ کر گرہیدہ ہو گئے اور انہیں سے بیعت ہو گئے اور حسب تعلیم و ارشاد فراموشی سلوک انجام دینے لگے جہاں تک معلوم ہے حضرت مولانا قدس اللہ سرہ العزیز نے طریقہ قادریہ کا سلوک حضرت والد صاحب مرحوم کو تلقین فرمایا تھا اور پھر جب تبدیلی بانگہ متوکی ہو گئی تو بہت زیادہ حاضری کا موقع مل گیا کیونکہ بانگہ متوکی مراد آباد بہت ہی زیادہ قریب ہے غالباً دو باتین ہی میل کا فاصلہ ہے۔ پھر والد مرحوم کو بھی مولانا رحمۃ اللہ علیہ ہی سے بیعت کرایا۔

خاندان کے لوگوں نے والد مرحوم پر باہر بیعت کرنے پر اعتراضات بھی کئے مگر اس کا کوئی اثر نہ ہوا۔ والد صاحب کے ارشاد پر ہم تینوں بھائیوں مولانا محمد صدیق صاحب مرحوم اور مولانا سید احمد صاحب مرحوم اور اراقم الحروف کو بھی دیوبند سے بعض اوقات میں واپسی پر گنج مراد آباد بارگاہ میں حاضری کا شرف حاصل ہوا۔

جب بڑے بھائی صاحب مرحوم (مولانا محمد صدیق صاحب) دیوبند میں فارغ التحصیل ہوئے تو انہوں نے حضرت مولانا گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت ہونے کی اجازت والد صاحب مرحوم سے طلب کی۔ والد صاحب کی منطاطی طور پر یہی تھی کہ وہ حضرت گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز ہی سے بیعت ہوں۔ دونوں میں عرصہ تک خط و کتابت رہی بالآخر والد صاحب مرحوم نے ان کو حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت ہونے کی اجازت دے دی اور وہ ان سے بیعت ہو گئے۔ اس عرصہ میں بھائی صاحب مرحوم بلند شہر اور سہواہ وغیرہ بصیغہ تدریس ملازم رہے اور حسب تعلیم ذکر و شغل بھی برابر کرتے رہے۔ ۱۳۱۶ھ میں جبکہ والد صاحب مرحوم نے بعد وفات حضرت مولانا گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز ارادہ ہجرت کیا اور چونکہ والد صاحب مرحوم کو حضرت مولانا قدس اللہ سرہ العزیز سے بہت گہرا تعلق تھا اور تقریباً اُن میں فائق تھے۔ اس لئے حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے وصال سے ان کو اس قدر صدمہ ہوا کہ ہندوستان میں بسر کرنا نہایت ناگوار معلوم ہونے لگا۔ اسی وقت سے اس فکر میں ہو گئے کہ کوئی انتظام کر کے معہ جملہ متعلقین مدینہ منورہ میں گزر رہسکر جائے اور وہ شعبان میں بارادہ توجہ وطن بھائی صاحب جائے ملازمت سے دیوبند پہنچے تو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے بھائی صاحب مرحوم سے فرمایا کہ ان دونوں (بھائی سید احمد صاحب اور حسین احمد) کو حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت کرادو خدا جائے یہاں سے جانے کے بعد کس کے

چلے پڑ جائیں۔ کہیں کسی بدعتی سے وابستہ نہ ہو جائیں۔ بھائی صاحب مرحوم نے ہم سے فرمایا میں نے عرض کیا کہ میں تو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت ہوں گا۔ واقعہ یہ تھا کہ اگرچہ گنگوہ میں ایام طالب علمی میں بارہا حاضری کی نوبت آچکی تھی مگر حسن عقیدت اور محبت حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ ہی سے تھا بچپن سے اُن کی خدمت میں رہنا ہوا تھا اور ابتدائی کتابوں سے لیکر آخری کتابوں تک کا اکثر حصہ انہیں سے پڑھا رہا تھا مضامین علمیہ اور اخلاق عالیہ اور اعمال صالحہ کے مشاہدات حاصل ہوئے تھے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ ایسے لطافت و کرم فرماتے تھے جو کہ اولاد کے لئے ہوتے ہیں۔ اس لئے پوری وابستگی انہیں سے تھی۔ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کو بہت بڑا عالم ضرور جانتا تھا مگر قلبی تعلق ایسا نہ تھا اور نہ طریقت کا کامل سمجھتا تھا۔ بھائی صاحب مرحوم نے جواب دیا کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ بیعت نہیں کرتے میں نے خود بہت کوشش اپنے لئے کی تھی جب نہیں راضی ہوئے اور حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے بیعت ہو جانے کا ہی ارشاد فرمایا تب میں وہاں بیعت ہوا۔ تم دونوں کے لئے بھی ان کا یہی ارشاد ہے۔ بالآخر وہاں ہم دونوں حاضر ہوئے۔ اس زمانہ میں حضرت اُستاد مولانا حبیب الرحمن صاحب دیوبندی وہاں ہی خانقاہ میں رہتے تھے اور مشاغل سلوک کے انہماک کے ساتھ حضرت قطب عالم رحمۃ اللہ علیہ کی ڈاک کی خدمات بھی انجام دیتے رہتے تھے۔ بھائی صاحب مرحوم نے اُن کو خط لکھ دیا تھا کہ ان دونوں کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت کرا دیجئے۔ جب ہم دونوں وہاں پہنچے تو حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب مرحوم نے دونوں کو یہ کہہ کر پیش کر دیا کہ مولوی صدیق احمد صاحب نے اپنے دونوں چھوٹے بھائیوں مولوی سید احمد اور حسین احمد کو بیعت ہونے کے لئے بھیجا ہے وہ حاضر ہیں۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی عادت تھی کہ بیعت فرمانے میں بہت زیادہ رد و قدر فرمایا کرتے تھے باخصوص لکھے پڑھے اور عربی تعلیم یافتہ لوگوں کے متعلق تو بہت زیادہ کنج و کاڈ اور گفت و شنید کی نوبتیں آتی تھیں بعض حاضرین اور بے تکلف خدام مثل مولانا محمد بیگی صاحب مرحوم کا ندھوی کے دریافت کرنے پر یہ فرمایا کہیں دیکھتا

ہوں کہ کس شخص کو مجھ سے قلبی مناسبت ہے اور کتنی مناسبت ہے۔ اگر مناسبت نہیں ہوتی تو میں انکار کر دیتا ہوں ورنہ بیعت کر لیتا ہوں بہر حال ہم دونوں پیش ہوئے تو کچھ پس و پیش نہیں فرمایا مولانا حبیب الرحمن صاحب نے پیش فرمایا اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بیعت فرمایا۔ مگر کچھ تلقین نہیں فرمایا بلکہ یہ فرمایا کہ میں نے بیعت تو کر لیا اب تم مگر معظمہ جا رہے وہاں حضرت (حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز) موجود ہیں اُن سے عرض کرنا وہ ذکر تلقین فرمادیں گے۔ پس اسی روز ہم دیوبند واپس آگئے۔ اور پھر وطن کو روانہ ہو گئے۔ دیوبند سے رخصت ہوتے وقت حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ پیدل اسٹیشن تک ساتھ ساتھ تشریف لائے اور راستہ میں صدر چوکی کے پاس وصیت فرمائی کہ پڑھانا نہ چھوڑنا خواہ ایک ہی طالب علم پڑھنے والا ہو۔

بیعت کے برکات | اگرچہ بیعت بادل نخواستہ ہوئی تھی مگر اُس کے آثار مبارکہ میں نے اپنے امداد اسی دن سے محسوس کئے۔ اس

سے پہلے کبھی کبھی نماز چھوٹ جاتی تھی مگر اُس روز سے براہِ رادامت ہو گئی کبھی قضا نہیں ہوئی اور اگر کسی عذر قوی سے بلا اختیار فوت بھی ہو گئی جو کہ شاذ و نادر ہوئی تو قضا کر لی گئی دو نمازیں بیعت سے پہلے کبھی کبھی فوت ہوئی تھیں ان کو بھی ایام اسارت احمد آباد میں تخمینہ کر کے ادا کرنے کی توفیق ہوئی واللہ الحمد بیعت کے بعد میں نے خواب میں دیکھا

کہ ایک میدان ہے اور اُس کے پنج میں ایک قبر ہے جو کہ حضرت خواجہ علاؤ الدین صابر رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت خواجہ معین الدین چشتی رحمۃ اللہ علیہ کی ہے خواب میں ایک ہی قبر کو دونوں بزرگوں کی قبر سمجھ رہا ہوں۔ میں اُس قبر کی طرف جا رہا ہوں اور بالکل قریب پہنچ گیا ہوں۔ میں نے اس خواب کو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے پاس لکھ کر بھیجا۔

وطن پہنچتے ہی الہ آباد کو جو کہ اُس زمانہ میں یوپی کے حجاج کے لئے قرطبہ کا مقام مقرر کیا گیا تھا روانہ ہو گئی۔ وہاں تقریباً پندرہ بیس دن قیام کرنا پڑا۔ یہ جگہ شہر کے باہر براگ کے قریب خصوصی انتظام کے ساتھ حجاج کے لئے علیحدہ بنائی گئی تھی۔ وہیں خواب منگایا۔

حضرت اُس وقت گنگوہ شریف میں بارادہ قیام رمضان شریف مقیم تھے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے اس خواب کو حضرت قطب عالم گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا تو تعبیر میں فرمایا

کہ لکھ دو کہ منزل مقصود کو پہنچے گا۔ یہ جوابی خط الہ آباد میں قمر نطینہ کے کیمپ میں موصول ہوا سفر حج کرتے ہوئے جبکہ اواخر ماہ ذیقعدہ ۱۳۱۶ھ میں حاضری مکہ معظمہ نصیب ہوئی تو بجائے قیام پر اسباب وغیرہ منظم کرنے کے بعد حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس سرہ العزیز کے یہاں صبح کو حاضر ہونے کی عزت نصیب ہوئی۔ موصوف اس وقت بہت ضعیف ہو گئے تھے۔ اکثر لیٹے بہتے تھے صبح کو تنہا شریف پڑھایا کرتے تھے اُس وقت پٹنگ پر کچھ دیر بیٹھ جاتے تھے۔ مولانا محب الدین صاحب مرحوم اور مولانا شفیع الدین صاحب مرحوم اور چند حضرات حاضر رہتے تھے۔ جب ہم سب مع والد مرحوم حاضر بارگاہ ہوئے تو حضرت قطب عالم نے بہت توجہ فرمائی۔ حضرت گنگوہی قدس سرہ العزیز کا سلام و پیام سن کر بہت خوش ہوئے اور دینک نہایت محبت سے تذکرہ فرماتے رہے اور فرمایا کہ تمنا ہے کہ ایک مرتبہ پھر زندگی میں اُن سے ملاقات ہو جاتی۔

بالآخر ہم دونوں بھائی (سید احمد صاحب اور راقم الحروف) نے عرض کیا کہ حضرت گنگوہی قدس سرہ العزیز نے ہم کو بیعت تو کر لیا تھا مگر یہ فرمایا تھا کہ تلقین ذکر حضرت سے حاصل کر لینا تو آپ نے پاس انفس کی تلقین فرمائی اور فرمایا کہ روز صبح کو اگر یہاں بیٹھا کرو اور اس ذکر کو کرتے رہو چنانچہ جب تک مکہ معظمہ میں رہنا ہوا حتی الامکان روز حاضر ہوتے رہے۔ چونکہ زمانہ حج قریب تھا اس لئے سبیلہ ہی وہ وقت آگیا کہ جس میں عرفات منی وغیرہ کا سفر ہوا حج سے فارغ ہونے کے بعد پھر خدمت میں چند دنوں حاضری کا شرف حاصل ہوا۔

جب قافلہ حجاج اخیر عشرہ ذی الحجہ ۱۳۱۶ھ میں مدینہ منورہ کو روانہ ہونے لگا تو خلاف معمول بعد از ظہر ہم تینوں کو حاضری کا شرف حاصل ہوا۔ حضرت نے بہت شفقت فرمائی اور سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا کہ تم کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں ہم نے سکوت کیا تو فرمایا کہ ہو ہم نے قبول کیا۔ ہم نے حسب تلقین عمل کیا۔ حضرت رحمۃ اللہ نے دعا فرمائی ہم نے خصوصی مصافحہ کیا اور پھر مدینہ منورہ کو روانہ ہو گئے مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد کچھ ایسی شغولیتیں پیش آئیں کہ تعلیم کردہ ذکر پر مداومت نہ ہو سکی۔ چند مہینہ کے بعد حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس سرہ العزیز کا ماہ جمادی الاول میں وصال ہو گیا۔

مکہ معظمہ سے روانہ ہونے کے بعد چوتھے روز جبکہ قسیمہ سے رانچ کو قافلہ جارحاً قطارات میں لوٹ پڑ سوتے ہوئے خواب میں دیکھا کہ جناب سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام انشریف لائے ہیں۔

میں قدموں پر گر گیا۔ آپ نے میسر لٹا کر فرمایا کیا مانگتا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ جو کتا ہیں پڑھ چکا ہوں وہ یاد ہو جائیں۔ اور جو نہیں پڑھی ہیں ان کے سمجھنے کی قوت ہو جائے تو فرمایا کہ تجھ کو دیا۔

ہدایت منورہ پہنچنے سے کچھ عرصہ بعد بعض ہندوستانیوں اور بعض عربوں کی خواہش ہوئی کہ سلسلہ تعلیم جاری کیا جائے۔ نحو و صرف وغیرہ کی کتابیں ایک ایک دو دو آدمیوں کو خالی اوقات میں حسب ارشاد حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ حرم محترم نبوی میں پڑھانے لگا۔ اور دن کے باقی اوقات میں دوکان کا کام کرتا تھا یا کتابت کا۔ کیونکہ روزگار کی کوئی صورت نہ تھی۔ اس سلسلہ مشغلہ تھا کہ اجرت پر بعض کتابوں کو کتب خانہ سے نقل کرتا اور کبھی کبھی اس دوکان پر بیٹھا جو بڑے بھائی صاحب نے بازار میں کھولی تھی جس میں شکریہ اچار چاول، صابون وغیرہ بکتا تھا اور نوبت نبوت، ہم یمینوں اس پر بیٹھتے تھے، ان مشاغل نے استفادہ مشغول کیا کہ ذکر پر کوئی مداومت نہ ہو سکی۔ حضرت قطب عالم قدس اللہ سرہ العزیز کے وصال کے بعد شوق پیدا ہوا کہ تعلیم کر وہ ذکر پر مداومت کی جائے۔ چنانچہ حرم محترم (مسجد نبوی) میں بیٹھ کر پاس انھاس کیا کرتا تھا۔ تھوڑے ہی عرصہ میں حضرت قطب عالم گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے محبت اور تعلق، قلب میں جڑنا شروع ہوا اور محسوس ہوتا تھا کہ جس طرح بعض درخت جلد جلد بڑھتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں اس طرح حضرت گنگوہی کی محبت بڑھ رہی ہے یہاں تک کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے تعلق پر ان کا تعلق بہت بڑھ گیا حالانکہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کا تعلق کم نہیں ہوا بلکہ اپنی حالت پر ہی قائم رہا۔ تھوڑے ہی عرصہ کے بعد سلسلہ چشتیہ قدس اللہ اسرار ہم کی نسبت کے آثار ظاہر ہونے لگے اور گریہ کی حالت طاری ہوئی شروع ہو گئی۔ اس آثناء میں روایہ صالحہ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت باسعادت خواب میں بکثرت ہونے لگی۔ نیز ذکر کی وجہ سے جسم میں بے اختیاری حرکات بھی ہونے لگیں مسجد نبوی صلاۃ والسلام میں چونکہ لوگوں کا مجمع ہر وقت رہتا ہے اس لئے ایسا وقت مقرر کیا جس میں کم سے کم مجمع رہے وہ وقت آفتاب نکلنے کے ایک گھنٹہ بعد کا تھا چنانچہ روزانہ ایسے وقت میں ناشتہ کر کے باوضو مسجد شریف میں داخل ہو کر تہجد السجود ادا کر کے دو اہر شریف (قبر مبارک کے سامنے کی وہ جگہ جو کہ چہرہ مبارک کے سامنے ہے) میں حاضر ہونا۔ آداب و انفاذ شریف نیا کر کے بعد جس قدر ممکن ہوتا الفاظ صلوة و لا ابدالاکر پھر مسجد شریف میں جہاں خالی جگہ پاتا وہاں بیٹھ کر گھنٹہ بھر گھومتا (جس قدر ممکن تھا) ذکر میں مشغول رہتا تھا کہ جب آثار ذکر و جسم پر زیادہ ظاہر ہونے لگے تو کوئی ذکر کر کے پھر پڑھتا اور پھر ذکر میں

مسجد شریف کی مشرقی جانب چار ہر بیت شریف ہے (مدینہ منورہ کا مقبرہ) آبادی نہیں ہے
 آدم ہر نکل جاتا تھا اور کبھی مسجد الا حباب میں (یہ مسجد مشہور ہے اور اب بالکل جنگل میں واقع
 ہے یہاں پر بعض اہل علم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مقبول ہوئی ہیں) اور کبھی انسی
 کے قریب کچھ روڈ کے جھنڈوں میں تنہا بیٹھ کر ذکر کرتا رہتا تھا۔ اسی حالت پر ایک مدت
 گذری جو حالتیں یا رویا صالحہ وغیرہ پیش آتی تھیں ان کو قلمبند کر کے لکھوہ شریف بھیجا کرتا
 تھا۔ ایک روز مسجد نبوی (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں بانتظار جماعت بوقت ظہر یا عصر
 بیٹھا ہوا تھا بجارگی ایسا معلوم ہوا کہ میرا تمام جسم حضرت لکھنوی قدس اللہ سرہ العزیز کا جسم ہو
 گیا ہے یہ حالت اس قدر قوی ہو گئی کہ میں اپنے جسم کو اپنا نہیں پاتا تھا اور تعجب ہاتھ کودانتوں
 سے کاٹتا تھا کہ دیکھوں یہ میرا جسم ہے یا نہیں اگر نہ ہو گا تو تکلیف محسوس نہ ہوگی۔ یہ حالت
 تھوڑی دیر گھنٹہ دو گھنٹہ رہی پھر زائل ہو گئی۔ میں نے اس حالت کو بھی لکھا۔ حضرت رحمۃ اللہ
 علیہ نے جواب میں فرمایا کہ یہ حالت فنا فی الشیخ ہونے کی ہے۔

۱۳۱۸ھ شوال میں والانامہ لکھوہ شریف سے وارد ہوا کہ اگرچہ وہاں سب کچھ ہے
 مگر بہتر ہوتا کہ تو ایک مہینہ کے لئے لکھوہ آجائے۔ چونکہ والد صاحب مرحوم اور بھائی صاحبان
 میری مشغولی ذکر اور بعض رویا وغیرہ سے واقف تھے ادھر اس والانامہ سے بھی واقف ہو
 گئے تھے اس لئے جبکہ میں نے اس والانامہ کے مضمون کی وجہ سے سفر کی اجازت طلب
 کی تو والد صاحب مرحوم نے منجز قلت تہج اور کوئی عذر پیش نہیں فرمایا اور یہ واقعی تھا
 کیونکہ اس مدت میں سر پایہ تقریباً قریب اٹھ ہوجکا تھا اس لئے مجبوراً سکوت کرنا اور سفر
 سے باز رہنا پڑا۔ مگر بڑے بھائی صاحب کو (مولانا محمد صدیق صاحب مرحوم) جو کہ تمام
 کاروبار تجارت اور ضروریات کے انجام دینے والے تھے اور ہندوستان سے روانگی
 پر جبکہ حضرت لکھنوی قدس اللہ سرہ العزیز سے انہوں نے اپنے ذکر و شغل میں ناکامی کی
 شکایت کی تھی اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے جواب میں فرمایا تھا کہ اب تو چلے جاؤ پھر وہاں
 سب کو چھوڑ کر چلے آنا۔ یہ قول یاد آگیا اور ان کی آتش شوق بھرپور اٹھی اور انہوں نے
 خفیہ طریقہ پر انتظام شروع کر دیا۔ ماہ ذیقعدہ میں جبکہ ایک قافلہ مدینہ منورہ سے رابلغ کو
 روانہ ہو رہا تھا اس کے ساتھ چھپ کر بارادہ ہندوستان روانہ ہو گئے اور اپنے ساتھ
 ساٹھ یا ستر روپے لے گئے۔ گھر میں جب دن بھر نہیں آئے تو تلاش ہوئی ان کے کمرہ میں

ایک تحریر لکھی ہوئی پائی گئی جس میں انہوں نے اپنے ارادہ وغیرہ کا تفصیلی ذکر کیا تھا۔ اس پر مطلع ہونے کے بعد حضرت والد صاحب مرحوم نے مجھ کو فرمایا کہ اب تو بھی جا۔ مجھ کو تو وہاں سے طلب کیا گیا تھا مگر وہ روانہ ہو گئے ہیں۔ خرچ کے نہ ہونے کی وجہ سے میں متوقف تھا۔ ان کو راستہ میں تنہائی کی وجہ سے تکلیف ہوگی۔ چنانچہ انہوں نے زادراہ کا انتظام کر دیا۔ بھائی صاحب مرحوم رابع سے بادبانی جہاز پر جدہ پہنچے راستہ میں تکلیف زیادہ ہوئی طبیعت میں استقلال اور جفاکشی کم تھی۔ تنہائی بھی تھی۔ جدہ میں کوئی جہاز ہندوستان جانے والا نہ ملا۔ دو چار روز جدہ میں رہ کر پریشان ہو گئے اور والد صاحب مرحوم کو مفصل خط لکھا کہ اب میں اپنے کئے پر پشیمان ہوں اور چونکہ حج کا زمانہ قریب آگیا ہے۔ حج کر کے واپس آ جاؤں گا۔ والد صاحب مرحوم عزائم کے بہت سخت تھے ان کو تاگوارد ہوا اور مجھ کو کہا کہ تو جا کر ان کو واپسی کے ارادہ سے باز رکھ اور تم دونوں ہندوستان کو روانہ ہو جاؤ۔ مجھ کو بھی تقریباً ساٹھ روپے سفر خرچ کے لئے عطا فرمائے اور مال لانے والے قافلہ میں جبکہ وہ مال پہنچا کر واپس بیع البحر کو جا رہا تھا تاجروں کے ذریعہ پشت شتر کر ایہ کر کے روانہ کر دیا۔ اگرچہ قافلہ بیع سے پانچ یا چھ دن میں آتے ہیں مگر یہ خالی اونٹ تھے مختصر راستوں سے پہاڑوں میں ہوتے ہوئے رات دن چل کر دو یا تین دن میں بیع پہنچ گئے اتفاق سے خدیوی ڈاک کا جہاز جدہ جلنے والا آیا ہوا تھا فوراً اُس پر سوار ہو گیا اور اگلے روز جدہ پہنچ گیا وہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ بھائی صاحب مرحوم گھر کر مکہ معظمہ روانہ ہو گئے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک جہاز بمبئی سے آیا ہوا ہے اور وہ بمبئی واپس ہونے والا ہے۔ میں نے اس کو غنیمت کبریٰ سمجھ کر یہ چاہا کہ میں جلد سے جلد حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت اقدس میں بھائی صاحب مرحوم سے پہلے پہنچ جاؤں اور ان کو اس جلد بازی اور چھپ کر چلے آنے کی سراپدیدوں۔ اس کا ٹکٹ چالیس روپے میں خرید لیا اور ایک خط مکہ معظمہ میں بھائی صاحب کو اور ایک مدینہ منورہ میں والد صاحب مرحوم کو تفصیلی لکھ دیا۔ اور اپنی روانگی کی اطلاع دے کر جہاز پر سوار ہو گیا۔ مگر ایک روز کے بعد ہی بمبئی سے تار آگیا کہ جہاز بمبئی نہ آئے بلکہ جدہ ہی میں ٹھہر رہے حج کے بعد حجاج کو لیکر واپس ہو۔ اس بناء پر ایک یا دو دن جہاز میں رہنے کے بعد جدہ واپس آنا پڑا۔ یہ تاریخیں آخر ذی قعدہ کی تھیں۔ ٹکٹ کے روپیے واپس لے کر اب یہی ضروری معلوم ہوا کہ مکہ معظمہ روانہ ہو کر نعمت حج اور رفاقت

بھائی صاحب مرحوم کا شرف حاصل کیا جائے چنانچہ والد صاحب مرحوم کو اطلاع دیدی اور چونکہ خرچ کم تھا اور اسباب بھی زائد نہ تھا۔ یکم ذی الحجہ کو شام کے وقت پیدل مکہ معظمہ روانہ ہو گیا۔ قرب حج کی وجہ سے راستہ میں پیدل جانے والوں کی کثرت تھی۔ اخیر شب میں بحرہ پہنچ کر کچھ آرام کیا اور پھر دن بھر چل کر شام کو مکہ معظمہ پہنچا۔

بھائی صاحب مرحوم میرے خط اور جہاز کی خبر سے سخت پریشان اور پشیمان ہو گئے تھے اس واقعہ سے بہت خوش ہوئے۔ بفضلہ تعالیٰ ادا و مناسک حج سے فارغ ہو کر جب جدہ پہنچے تو کہ ایہ جہاز فی کس ۱۵ روپیہ تھا۔ ہم دونوں کے پاس مصارف مکہ معظمہ اور مصارف حج کی وجہ سے اس قدر مقدار باقی نہیں رہ گئی تھی جو کہ اس وقت کے دخانی جہازوں کے کرایہ کے لئے کافی ہو سکے اگرچہ حج پیدل ہی دونوں نے کیا تھا۔ قیام بھی مولانا شیخ الدین صاحب کے پاس تھا مگر خورد و نوش وغیرہ کے مصارف میں اس قدر خرچ ہو چکا تھا کہ ہر ایک کے پاس چالیس چالیس روپیہ تقریباً باقی تھا۔ جہاز کے کرایہ کی کمی کا انتظام کیا گیا مگر کم نہ ہوا اور وہ روانہ ہو گیا۔ پھر دوسرا جہاز آیا اور اس کا بھی کرایہ اسی قدر گراں تھا وہ بھی روانہ ہو گیا۔ اب بحر اس کے کوئی صورت نہ تھی کہ یا جدہ میں مہینہ دو مہینہ ٹھہرا جائے اور آخری جہاز کا جب وقت آئے تو مساکین کے ساتھ روانہ ہوں جو کہ قلت حجاج کی وجہ سے یقینی نہ تھا یا مدینہ منورہ واپس ہو جائیں یا بادیہ کی کشتیوں میں مسقط یا مکلا یا عدن کو روانہ ہو جائیں اور وہاں سے کراچی یا بمبئی کو دخانی جہازوں پر روانہ ہوں۔ مگر جدہ کا خرچ پہلے امر کی اجازت نہ دیتا تھا۔ وقت بھی ضائع ہوتا تھا۔ دوسرا امر مقصد کے بالکل مخالف تھا۔ تیسرے امر پر بھائی صاحب راضی نہ ہوتے تھے کیوں کہ مانع سے جدہ تک وہ بادیہ کی کشتی ہی میں آئے تھے اور اس میں ان کو سخت تکلیف اٹھانی پڑی تھی۔ بلکہ وہ تقریباً ارادہ توڑ چکے تھے جدہ میں ہم مہینوں کی رباط (مسافر خانہ) میں مقیم تھے۔ ایک شخص مستری غلام محمد مرحوم امر تسر کے باشندہ وہ بھی ہندوستان جانا چاہتے تھے اور قلت خرچ کی وجہ سے دخانی جہاز میں سفر نہ کر سکے تھے۔ میں نے اور انہوں نے بھائی صاحب مرحوم کو تیسرے امر پر مشکل آمادہ کیا اور ایک بڑی کشتی مسقط جانے والی بادیہ کی جس کو بندہ کہتے ہیں حاصل کی۔ مبلغ دس روپے فی کس میں اس کا ٹکٹ لیا۔ جب چھوٹی کشتی پر سواہ ہو کر (کیوں کہ بندے اپنی بڑائی کی وجہ سے وسط سمندر میں رہتے ہیں) وہاں پہنچے تو معلوم ہوا کہ بندہ چھوٹ گیا۔

موجود ہو کر واپس ہوئے۔ اب بھائی صاحب مرحوم اور بھی مخالف ہو گئے مگر ایک دوسرے بغلہ کا پتہ چلا اس کے لئے پہلے شکل تمام بھائی صاحب کو آمادہ کیا۔ انہوں نے اس کو بہ مشکل اس شہر ط پر قبول فرمایا کہ یہ بغلہ نہ ہلا تو پھر ضرور بالضرور مدینہ منورہ واپس ہو جائیں گے۔ مگر خدا کے فضل سے یہ بغلہ چل گیا اور ہم اس پر اسی کرایہ میں سوار ہو گئے یہ بغلہ بحرین کے تاجروں کا متبادلہ کجوریں لے کر آئے تھے اور ان کو فروخت کر کے نیز حج سے فارغ ہو کر واپس ہو رہے تھے۔ اس میں تقریباً ایک سو بیس مسافر تھے کچھ اباضی (عربی) مسقط کے باشندے تھے اور تقریباً ستر یا اسی بنگالی حجاج تھے اور تین شخص ہم ہندوستانی تھے اور دس پندرہ کشمیریان بحرین کے تھے۔ چونکہ ہوا اندر سے مخالف تھی اس لئے بغلہ کو وسط سمندر میں کشمیریان نہیں چھوڑتے تھے بلکہ کنارہ کنارہ پر چلاتے تھے اور چونکہ اس دریا میں کنارے پر پہاڑیاں پانی میں زیادہ ہیں اس لئے رات کو ٹھہر جاتے تھے اور دن بھر چلاتے تھے پندرہ دن میں عدن کے قریب پہنچنا ہوا۔ مگر وہاں پر ہوا بالکل مخالف تھی اس لئے مکہ (باد و دیکھ) دھانی جہان سے صرف ایک دن کی مسافت ہے) پندرہ دن میں پہنچنا ہوا۔ خلاصہ یہ کہ جدہ سے ایک مہینہ میں مکہ پہنچا ہوا۔ باد و دیکھ ہم نے احتیاطی طور پر کافی خورد و نوش کا سامان لے لیا تھا مگر سب ختم ہو گیا جس کی وجہ سے کئی دانوں سے چانول وغیرہ قرض لیتے تھے اور پھر مکہ پہنچ کر ان کو ادا کیا گیا۔ مکہ پہنچنے تک مخالف ہوا کی وجہ سے بغلہ میں حرکت بہت زیادہ ہوتی تھی اس لئے بھائی صاحب مرحوم اور مستری غلام محمد صاحب کو بچتے ادرتے بہت آتی رہی سامان نہ ہونے کی وجہ سے سایہ کی بھی تکلیف رہتی تھی۔ مگر مکہ سے ہوا موافق تھی تو کشمیریانوں نے بغلہ کو وسط سمندر میں ڈال دیا۔ رفتار بھی خوب تیز ہو گئی اور رات دن چلا ہوا اس لئے سات دن میں مسقط پہنچ گئے۔ حرکت بھی ایسی نہیں ہوتی جس سے قتل یا بچرے پاتے ہوتی۔ مجھ کو چونکہ بحری سفر میں پچرے نہیں آتا اس لئے اس تمام سفر میں کوئی خاص تکلیف نہیں ہوئی اس بحری سفر میں نے ایک شب کو خواب میں دیکھا کہ حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں مکہ معظمہ میں حاضر ہوا ہوں آپ نے فرمایا تو مجھ میں مدینہ منورہ کی ٹہنے گیا ہے اس کو اگر تقسیم کر دے۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت میں تو آپ کے لئے لایا ہوں۔ میرے یہاں تو ان کی دوکان ہے۔ تو فرمایا کہ نہیں تو ان کو تقسیم کر دے میں جانتا ہوں کہ ہندوستان میں کجوریں کن دفتوں سے حاصل ہوتی ہیں۔ اس خواب کو میں نے گنگوثر شریف

پہنچ کر جب حضرت مرشد قدس اللہ سرہ العزیز سے ذکر کیا تو فرمایا کہ تجھ کو حضرت حاجی صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کے یہاں سے اجازت ہو گئی میرے یہاں سے بھی ہو جائے گی اس تعبیر پر میں شرمندہ ہو گیا کیونکہ میرے وہم و خیال میں بھی اس وقت اجازت حاصل کرنے کی طلب نہ تھی اور خیال ہوا کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ تمھیں گے کہ طلب خلافت اس کی غرض غایت ہے۔

مستط کے قریب ہی ایک آبادی مطرح ہے اس میں صرف اہل سنت والجماعت رہتے ہیں مگر مستط کی زیادہ تر آبادی ایاضیوں (خوارج) کی ہے اگرچہ حکومت دونوں جگہ سلطان مستط ہی کی ہے جو کہ اباضی ہے۔ اس لئے بغلہ والوں نے مطرح میں ہی ہم کو آمارا کیونکہ وہ سب سنی شافعی تھے۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ ڈاک کا جہاز کرچی جانے والا ایک روز پہلے جا چکا ہے۔ اب چھ سات دن کے بعد جائے گا۔ اس لئے وہاں سات دن ٹھہرنا پڑا۔ انگریزی عہدیدار کٹرکامند دستانی مسلمان تھا اس نے جگہ دے دی وہاں قیام کیا گیا اور ساتویں دن جب جہاز آیا تو دروپہی نی کس پر کہ اچی کا ٹکٹ لے کر اس پر سوار ہو گئے اور ایک دن رات سفر کرنے کے بعد کرچی پہنچنا ہو گیا۔ ڈیڑھ مہینہ سے زیادہ میں یہ سفر طے ہوا۔ ربیع الاول کا وسط ہو چکا تھا۔ ہمارے پاس جو کچھ نقد تھا وہ اس قدر خرچ ہو چکا تھا کہ سہارنپور کا ٹکٹ لینے کے بعد راستہ میں کھانے کے لئے صرف تین چار آنے باقی رہ گئے تھے مگر جب ہم نے ڈاک گاڑی پر بیٹھنا چاہا تو ٹکٹ کلکٹر نے روک دیا۔ اور کہا کہ اسباب زائد ہے اس کو ورنہ کرواؤ۔ ہم نے دکھلایا کہ وزن زیادہ نہیں ہے گاڑی کا وقت قریب ہے جانے دیجئے مگر اس نے نہ مانا۔ تلوانے اور بعض غیر ضروری چیزوں کے پھینکنے میں اس قدر دیر لگ گئی کہ گاڑی چھوٹ گئی۔ بالآخر دوسری لپنچر گاڑی میں روانگی ہوئی جو کہ لاہور تک نہیں جاتی تھی۔ اس لئے اس نے راستہ میں چھوڑ دیا اور وہاں ایک شب پڑا رہنا پڑا اور جو چند آنے کھانے کے لئے ہمارے پاس تھے وہ بھی خرچ ہو گئے۔ اگلے دن ڈاک گاڑی میں روانگی ہوئی تو کھانے کا کچھ سامان نہ تھا بالآخر مطرح سے کچھ مستط کے حلوے کے ڈبے ہم نے ہدیہ کے لئے خریدے تھے ان کو مسافروں کے ہاتھ فروخت کر کے روٹی کھاٹی اخیر شب میں گاڑی سہارن پور پہنچی۔ چونکہ ہمارے پاس مدینہ منورہ کی گھوڑیں اور دیگر تبرکات تھے اور گھوڑوں پر چڑھ کر گئی ضروری تھی۔ پیسے پاس نہ تھے اس لئے معہ اسباب اسٹیشن

کی مسجد میں ٹھہر گیا اور بھائی صاحب حضرت مولانا خلیل احمد صاحب مرحوم کی خدمت میں اس لئے چلے گئے کہ وہاں سے کچھ پیسے لاکر چچی والوں کو دے دیئے جائیں گے مگر مولانا مرحوم نے ان کو روک لیا اور کسی خادم کو معہ پیسوں کے بھیج دیا۔ پھر حضرت مولانا کی خدمت میں حاضری کی سعادت مجھ کو بھی نصیب ہوئی۔ بھائی صاحب مرحوم وہاں سے براہ راست گنگوہ شریف روانہ ہو گئے مگر میں نے یہ مناسب سمجھا کہ پہلے دیوبند حاضر ہوں اس کے بعد وہاں سے گنگوہ شریف کا قصد کروں گا۔ جو ہدایا وہاں کے حضرات کے ہیں وہ بھی پہنچا دیئے جائیں گے اور ان کی زیارت کا بھی شرف حاصل ہو جائے گا اور پھر باطنیان گنگوہ شریف میں قیام ہو سکے گا۔ گنگوہ شریف کے لئے جو تبرکات عامہ تھے وہ بھائی صاحب اپنے ساتھ لے گئے مگر حجرہ شریفہ کا غبار، مسجد شریف کی کجوریں (اس زمانہ میں صحن مسجد نبویؐ میں بھی چند درخت کجوروں کے تھے) اور بعض خصوصی دیگر تبرکات میرے ہی پاس تھے چونکہ حجرہ مطہرہ نبویہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کے خاص خدام جن کو اغاوات کہتے ہیں مجھ سے پڑھا کرتے تھے اس لئے خصوصی تبرکات مجھ کو حاصل کرنے میں آسانی ہوتی تھی۔ میں اول دیوبند گیا اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر اساتذہ کرام سے شرف ملاقات حاصل کیا۔ میری ایک غرض اس میں یہ بھی تھی کہ میں حضرت مرشد قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ میں تنہا اور پیادہ پا حاضر ہوں۔ بھائی صاحب پیادہ چلنے پر راضی نہ تھے۔ چونکہ ہم کو جدہ سے روانہ ہو کر تقریباً دو ماہ گزر چکے تھے اس لئے حضرت والد صاحب مرحوم بیتاب تھے کیونکہ اس مدت طویل میں ان کو کوئی خیر ہماری نہیں ملی تھی وہ اس خیال میں تھے کہ جہاز آٹھ دس دن میں بلٹی پہنچنا ہے تو پندرہویں سولہویں دن بلٹی یا کراچی پہنچنے کی خیر آجانی چاہیئے اس لئے انہوں نے گنگوہ شریف حضرت قطب عالم رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں خط بھیجا کہ بقصد حاضری بارگاہ عالی میرے فلاں فلاں لڑکے روانہ ہو چکے ہیں مگر ابھی تک کوئی خبر ان کے پہنچنے کی معلوم نہیں ہوئی اس لئے فکر ہے۔ اس لئے وہاں بھی انتظار تھا۔ بھائی صاحب مرحوم کے پہنچنے سے پہلے حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دو جوڑے نئے کپڑوں کے کترے پانچا مہ تیار کر رکھے تھے۔ جب بھائی صاحب پہنچے تو فرمایا کہ میں نے تم دونوں کے لئے ایک ایک جوڑا کپڑوں کا تیار کر رکھا ہے۔ مگر جب دوں گا کہ حسین احمد آجائے نیز پوچھا کہ حجرہ شریفہ کا غبار بھی لاٹے ہو یا نہیں۔ بھائی صاحب نے فرمایا کہ وہ حسین احمد

کے ساتھ ہے۔ جو تبرکات کھجوریں، نرم نرم وغیرہ بھائی صاحب لے گئے تھے ان کو پیش کیا اور مشرف بقبولیت ہوئے۔

دیوبند میں ایک دن قیام کرنے کے بعد ظہر کے بعد پیدل روانہ ہوا اور چونکہ گرمیوں کے دن تھے اس لئے راتوں رات چل کر صبح کو نو دس بجے لنگوہ شریف پہنچا۔ اپنی نالائقی اور تن پروری اور راہ طریقت میں کسمندی وغیرہ کی وجہ سے خجالت اور شرمندگی کا اثر بہت قوی تھا اس لئے راستہ میں برابر گریہ طاری رہتا تھا۔ اور شوق حضوری بارگاہ کشاں کشاں قدم بڑھا رہا تھا۔ بالآخر حاضر خدمت ہوا اور شرف ملاقات سے فیضیاب ہوا بہت زیادہ شفقت فرمائی اور وہ دونوں جوڑے عنایت فرمائے۔ چونکہ ان میں علمے نہ تھے اس لئے بھائی صاحب نے عرض کیا کہ حضرت ہم اپنے اپنے علمے لے آئے اور پیش کرتے ہیں آپ اپنی طرف سے ہم کو وہ عطا فرمادیں تاکہ جوڑا مکمل ہو جائے تو ارشاد فرمایا کہ نہیں پھر دیکھا جائے گا اس کے بعد ذات بخت کا مراقبہ تعلیم فرمایا اور کہا کہ یہ چیز وہاں کس طرح بھی جاسکتی تھی۔

اس زمانہ میں حضرت مولانا محمد بیگ صاحب مرحوم کا ندہلوی حاضر باش خدمت تھے اُن سے کہلوایا کہ دونوں سے پوچھو کیوں آئے ہیں اگر مدرسہ یا ملازمت کے قصد سے آئے ہوں تو کوئی کوشش کی جائے۔ مجھ کو اس پر تعجب ہوا۔ میں نے عرض کیا کہ میں کسی دنیاوی مقصد یا نفسانی غرض سے نہیں آیا۔ میرا مقصد ہجر طلب ذات حق سبحانہ اور کوئی نہیں ہے۔ ارشاد ہوا تھا کہ ایک مہینہ کے لئے تو یہاں آجاس اس لئے حاضر ہوا ہوں۔ میں کوئی دوسرا مقصد نہیں رکھتا اس کو سن کر سکوت فرمایا۔

خانقاہ قدوسیہ میں ہر ایک کو ایک ایک حجرہ مل گیا اور وہاں رہنے لگے کھانے کے لئے ارشاد فرمایا گیا کہ ہمارے یہاں سے دونوں کا کھانا آیا کرے گا۔ چنانچہ جب تک قیام رہا حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں سے ہی کھانا آتا رہا۔ غبار حجرہ مطہرہ پیش کیا گیا اس کو سر میں ڈلوایا اور روزانہ اس سرمرہ کو استعمال فرماتے رہے۔ مسجد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی کھجوروں کے تین دانے پیش کئے گئے ان کو تقریباً (۶۷) حصّہ میں کر کے تقسیم فرمائے مدینہ منورہ کی کھجوریں جو تقسیم کی گئیں اُن کے متعلق ہدایت فرمائی کہ اُن کی گٹھلیاں پھینکی نہ جائیں اُن کو باون دستہ میں کٹو کر رکھ لیا اور روزانہ اس میں سے تھوڑا سا پھاٹک لیا

کرتے تھے۔

میں نے تعلیم فرمودہ مراقبہ پر عمل کرنا شروع کر دیا۔ عصر کے بعد جبکہ صحن میں مجلس عوی فرماتے تھے تو میں اس مراقبہ میں حجرہ قدوسیہ (جس میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ رہتے تھے) کے برآمدہ میں ستون کے پیچھے (تقریباً دو تین گز فاصلہ سے) مشغول ہو جاتا تھا مقرر کے وقت تک مشغول رہتا تھا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں مثل مشائخ نقشبندہ توجہ اور حلقہ کی کوئی مجلس نہیں ہوتی تھی۔ البتہ مسترشدین اپنی اپنی جگہ اپنے مشغلہ قلبی میں مشغول ہو جاتے تھے۔ عادت شریفہ یہ تھی کہ صبح کی نماز کے بعد حجرہ شریفہ میں داخل ہوتے اور دروازہ بند کر لیتے۔ مشاغل روحانیہ میں مشغول رہ کر دیر بھر دو گھنٹہ دن چڑھنے کے بعد دروازہ کھلتا اور صحن میں گور کے درخت کے نیچے بیٹھتے تھے۔ ہمانوں سے باتیں خطوط کے جوابات فتاویٰ وغیرہ اسی وقت انجام پاتے تھے۔ یہ عام مجلس تقریباً گیارہ بجے تک رہتی تھی۔ مترشدین کو اگر کوئی بات جمع میں پوچھنی ہوتی تھی اسی وقت پوچھتے تھے۔ ذاکرین اپنے اپنے کمروں میں مشغول رہتے تھے۔ اس کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ مکان تشریف لے جاتے تھے اور کھانے کے بعد تشریف لاکر بیلولہ فرماتے تھے ظہر کے بعد حجرہ شریفہ میں دروازہ بند کر کے تلاوت قرآن شریف وغیرہ میں تھوڑی دیر مشغول رہتے تھے پھر دروازہ کھلتا تھا۔ اس زمانہ میں محکم کبیر طبرانی کا ایک قلمی نسخہ آیا ہوا تھا۔ چونکہ آنکھوں سے معذور ہو گئے تھے اس لئے اسی وقت چھ سے پڑھوا کر سنا کرتے تھے۔

عصر کے بعد خدمت میں قریب بیٹھ کر مشغولیت مراقبہ سے مجھ کو نہایت قوی اور بہت زیادہ فائدہ ہوتا تھا۔ چند دنوں کے بعد میں نے خواب میں دیکھا کہ کسی میدان میں وہ گولہ جو صحن حجرہ میں تھا اور اس کے سایہ میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ بیٹھا کرتے تھے کھڑا ہے اور اس میں گولہ پئے ہوئے لگے ہیں کچھ لوگ ڈلے پھینک رہے ہیں تاکہ پکا ہو گولہ حاصل کریں میں نے بھی یہی کوشش کی مگر کوئی گولہ ہاتھ نہیں آیا۔ یکایک دیکھا کہ ایک پکا ہوا گولہ میرے ہتھ کی جس میں وہ لٹک رہا تھا (ڈیمینٹی) خود بخود ٹوٹا اور لٹکنا ہو ایچھے اوتر تا ہوا آہستہ آہستہ میرے پاس آگیا اور میں نے ہاتھ میں لے لیا ہے۔ اس خواب کو میں نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا تو فرمایا کہ ثمرہ مقصود ہاتھ آئے گا۔ ایک روز عثمان کے بعد دوسرے خدام کے ساتھ میں بھی حضرت رحمۃ اللہ کا بدن دبا رہا تھا میں پشت کی طرف تھا دباتے دباتے آنکھ جھپک

گئی تو دیکھا کہ ایک شخص کہتا ہے کہ چالیس دن گزرنے کے بعد مقصود حاصل ہوگا۔ اس تاریخ کے ٹھیک چالیس دن گزرنے پر عصر کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بھائی صاحب مرحوم سے فرمایا کہ اپنے اپنے عمائے لے آؤ۔ بھائی صاحب نے آئے۔ حضرت نے ہر ایک کے سر پر اس کا امامہ باندھ دیا جس وقت حضرت رحمۃ اللہ میرے سر پر امامہ باندھ رہے تھے مجھ پر زور دار گریٹھ پڑی تھا اور اپنی کم مائیگی اور خجالت کا شدید احساس تھا۔ اس کے بعد بھائی صاحب سے فرمایا کہ جانتے ہو یہ کبھی دستار ہے بھائی صاحب نے عرض کیا کہ دستار فضیلت ہے فرمایا کہ نہیں دستار خلافت ہے میری طرف سے تم دونوں کو اجازت ہے۔ بھائی صاحب مرحوم کو بہت خوشی تھی مگر مجھ پر اس وقت سخت صدمہ تھا اور بار بار روتا تھا کیونکہ اپنی ناقابلیت، انفرادی اور بد حالی مشاہد تھی اور اس صدمہ کا اثر چہرہ اور گفتار و رفتار وغیرہ پر ظاہر تھا۔ مولانا صادق الیقین صاحب مرحوم نے (موصوف کو سی طبع لکھنؤ کے یاشندہ اور حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے خاص خلفاء میں سے تھے) جبکہ اس صدمہ کا ذکر ہوا تھا اور میں نے اپنی بے بضاعتی اور بد حالی کا تذکرہ کیا تھا فرمایا کہ تجھ صادق نے خبر دی ہے اس کا اعتبار ہونا ضروری ہے۔ اس کے دو تین دن بعد میں نے عرض کیا کہ سلسلہ نقشبندیہ کا سلوک بھی میں طے کرنا چاہتا ہوں تو فرمایا کہ جو تعلیم میں نے دی ہے وہ سب کی پائل آخری تعلیم ہے یہاں پر تمام سلاسل مل جاتے ہیں۔ اسی کی مشق کرو۔ اسی میں جدوجہد کر کے پیر مرید سے بڑھ جائے یا مرید پیر سے بڑھ جائے۔

اس میں شک نہیں کہ اس مدت میں جو احوال اور کیفیات قلب پر وارد ہوتی تھیں یا جو روایہ صالحہ وغیرہ پیش آتی تھیں ان کا تذکرہ حضرت رحمۃ اللہ سے کر دیا کرتا تھا۔ اثناء سلوک میں انوار مکاشفات الہامات وغیرہ بالکل پیش نہیں آئے ایک مرتبہ برقی کیفیت کے انوار پیش آئے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا تو وہ کیفیت بھی جاتی رہی۔ ہاں یہ بہت پیش آیا کہ اپنے سامنے بدریا تیز روشنی کی شمع یاد ایں جانب ایک ایک یا دو شمع بین النور والیقظہ دیکھتا تھا جس کی تعبیر ظاہر ہے۔ یہ حالت مدینہ منورہ میں بھی اور بعد میں احمد آباد جیل وغیرہ میں بھی کبھی کبھی رہتی تھی جس سے حضرت مرشد قدس اللہ سرہ العزیز اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانی امداد معلوم ہوتی ہے۔

دو ماہ سے دو چار دن تقریباً زیادہ حاضر باشی کو ہو گئے تھے کہ یکبارگی بعد از اجازت

یہ کیفیت پیش آئی کہ نماز میں بھی اور باہر بھی یہ تمام فضائیں السموات والارض مجھ کو تنگ معلوم ہونے لگی اور نماز میں اس قدر اس کا اثر ہوا کہ جی چاہتا تھا کہ نماز توڑ کر بھاگ جاؤں حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا تو فرمایا کہ کبیر شریف وغیرہ ہو آؤ حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو بھی جب قبض پیش آنا تھا تو ایسے مقامات پر تشریف لیجاتے تھے چنانچہ ہم دونوں کبیر شریف اور دیوبند وغیرہ گئے اور چند دنوں میں واپس آگئے یہ حالت اس سفر میں جاتی رہی واپسی کے بعد تقریباً پندرہ دن قیام رہا۔ پھر قبض آباد اور بھوپال وغیرہ کا سفر پیش آگیا۔ وہاں سے واپسی پر موسم حج قریب آگیا تھا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دوج بدل اپنے اعزہ کے عطا فرمائے جن سے مدینہ منورہ تک واپسی کی صورت ہو گئی اس زمانہ میں بھی بمبئی اور کراچی کے بند رہند تھے۔ پور بندر سے حجاج کی جہاز کی روانگی مقرر ہوئی تھی۔ غالباً ابتدائی شوال میں جہاز روانہ ہوا۔ ذیقعدہ کے ابتدا میں جدہ پہنچا اور پھر بلذازج ابتدائے ۱۳۷۰ھ میں مدینہ منورہ پہنچنے کا شرف حاصل ہوا۔

اس مدت میں طلبہ میں کافی شہرت ہو چکی تھی۔ ابتدائی کتابیں بھی صاف ہو چکی تھیں۔ عربی تقریر کی مشق بھی اچھی طرح ہو گئی تھی۔ اس لئے طلبہ کا نجوم زیادہ ہوا۔ ضروری تھا کہ کچھ وقت مشاغل طریقت کے لئے روزانہ مقرر کیا جاتا اور اس میں تعلیم فرمودہ اشغال کو انجام دیا جاتا۔ مگر بد قسمتی سے جب بھی اس کے لئے بیٹھتا تو نجوم خواطر و احادیث نفس و غلبہ نوم سے پریشان ہو جاتا۔ ادھر طلبہ کے نجوم نے اس پر مجبور کر دیا کہ جس قدر بھی ممکن ہو ان کو اوقات تعلیم کے لئے دیئے جائیں۔ بالآخر اپنی بد قسمتی اور شومی احوال کی شکایت اور مشاغل تدریس کی کیفیت حضرت قطب العالم قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ میں لکھی تو جواب آیا کہ ”پرہاؤ اور خوب پڑھاؤ“ نفس کو بہ جواب خوب پسند آیا۔ مشاغل طریقت تو تقریباً چھوٹ گئے اور مشاغل تعلیم اس قدر جملہ فنون میں بڑھ گئے کہ دن رات میں تقریباً تین گھنٹہ بہ مشکل سونا ہوتا تھا۔ باقی اوقات تدریس اور مطالعہ اور شخصی ضروریات میں صرف ہوتے تھے۔ اس سے علوم و فنون میں تو قوت بحمد اللہ ترقی کرتی رہی مگر معرفت و طریقت میں پسماندگی ہی رہی۔

یہ کس قدر بد نصیبی تھی کہ حضرت قطب عالم مرشد لنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر باشی کا شرف تین جہینہ کامل بھی نصیب نہ ہوا۔ حالانکہ ان کی بارگاہ میں حاضری اور

مشغولیت سے جو فیض روحانی میں محسوس کرتا تھا وہ نہایت ہی عظیم تھا اور اصلاح حال بہت زیادہ ہوتی تھی۔ کاش کچھ عرصہ تک اس کے حصول کی نوبت آتی تو خدا جانے کہاں تک ترقی ہو جاتی۔ مگر

تہیہ ستانِ قسمت را پر سودا ز رہبرِ کامل
کہ خضر از آبِ حیواں تشنہ می آرد سکندر را

بد قسمتی نے چاروں طرف سے گھیر لیا اور ایسے اسباب و عوارض پیش آ گئے جنہوں نے قیام نہ کرنے دیا۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ گھر کے لوگوں پر مدینہ منورہ میں سخت عسرت کا حال گذر رہا تھا۔ والد صاحب مرحوم کے بھی تقاضے آتے تھے جن کی بناء پر بھی حضرت لنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے جلد واپسی کا ارشاد فرمایا۔ بہر حال شوخی قسمت اور طبعی زدالت، تن پروری، کسل مندی، عدم استقلال راحت طلبی وغیرہ نے ایسے گل کھلائے کہ باوجود ہر قسم کے سامان ترقی کے عرصہ و میت ہی کا منہ دیکھنا پڑا۔

سودہ گشت از سجدہ راہ بتاں پیشانیم

چند بر خود بہمت دینِ مسلمانی نہم
اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص فضل و کرم سے ایسی مقدس اور بابر اور کا ملین اہل اللہ کے دروں تک پہنچایا جو کہ نہ صرف اپنے زمانہ کے ممتاز اور مایہ ناز اور آسمانِ طریقت و شریعت کے درخشندہ آفتاب تھے بلکہ صدیوں میں بھی زمانہ کو ایسی ہستیاں نصیب نہیں ہوئی تھیں مگر اپنی دناوت اور خست کی وجہ سے میں حقیقی معنوں میں ان بزرگوں بلکہ تمام سلسلہ کے لئے تنگ اور عار ہوا۔ کاش ان قدموں کی برکت سے مغفرت اور اصلاح حال کی نعمت اور رضاء الہی حاصل ہو جائے۔ واذلک علی اللہ بضر۔

لشر الناس ان لم یعف عنی

یظن الناس بی خیدا دانی

میں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ بیعت ہونے کے بعد
یشارات اور دریا عاصا لکم ہی سے برکات کا سلسلہ اور فیوض اکابر طریقت میں
اپنے اندر محسوس کرنے لگا تھا۔ بالخصوص جب سے بالآخر تمام ذکر مدینہ منورہ میں کرنے لگا
تھا۔ حضرت لنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز فرماتے تھے کہ اکابر نے ارشاد فرمایا ہے کہ کچھ عرصہ
سے (تقریباً سو برس یا اس سے زائد سے) ہندوستان میں برکات ذکر و شغل اٹھ گئی ہیں

یا اُٹھتی جاتی ہیں۔ وہ فیضِ جِوڑمانہ قدیم میں حاصل ہوتا تھا اب نہیں ہوتا۔ حرمین شریفین میں یہ فیض بدرجہ اتم موجود ہے (ادلکا قال)

بہر حال مدینہ منورہ زید شرفاً میں سلسلہ روایہ صالحہ وغیرہ بکثرت جاری رہا۔ مگر اس وقت لکھنے اور ضبط کرنے کا خیال نہیں ہوا۔

خواب میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام، اولیاء عظام، ائمہ فخام اور جناب باری عز اسمہ کو بار بار دیکھنے کا شرف حاصل ہوا۔ چونکہ ظلم بند کرنے کی نوبت نہیں آئی اس لئے بلا ترتیب زمانہ جس قدر یاد ہے لکھتا ہوں۔

(۱) ایک مرتبہ دیکھا کہ آقاؐ نے نامدار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد شریف کے شمالی دروازہ باب مجیدی کے باہر بجانب شمال منہ کئے ہوئے (قبلہ مدینہ منورہ اور مسجد نبوی کا بجانب جنوب ہے) مسجد سے نکل کر کھڑے ہیں اور آپ کے میں (دوٹوں ہاتھوں کا مجموعہ) میٹھے کدو (جس کو کہنڑا اور عرب میں دیا رومی کہتے ہیں) کے بیج بھرے ہوئے ہیں میں سامنے سے حاضر ہوا جب میں قریب پہنچا تو آپ نے پ کو نیچے سے کھول دیا کچھ بیج نیچے کو گئے تو میں نے دامن میں لے لئے ان کی مقدار تقریباً تیس عدد تھی۔

(نوٹ) مسجد نبوی (محل صلیحہ الصلوٰۃ والسلام) کا شمالی دروازہ باب مجیدی کہلاتا ہے اور سور الیلہ کا دروازہ جو اس باب کے سامنے بجانب شمال واقع ہے اس کو بھی باب مجیدی کہتے ہیں۔ ہر دو دروازے سلطان عبدالجید خاں مرحوم کے بنوائے ہوئے ہیں اس لئے ہر دو کو باب مجیدی کہتے ہیں۔

(نوٹ) مدینہ منورہ میں میٹھے کدو کے بیج بکثرت پائے جاتے ہیں لوگ ان کو بھاڑ میں بھنوا کر دوکانوں پر فروخت کرتے ہیں اس کا مغز (گری) لوگ کھاتے ہیں مگر مجھ کو خواب میں یہ احساس نہ تھا کہ یہ بیج جھٹے ہوئے حسب عادت گری کھانے کے لئے ہیں۔ بالکلے ہیں جو کہ بونے کے لئے ہوتے ہیں۔ بلکہ یہی آخری امر غالب خیال تھا۔

(۲) دیکھا کہ میں مسجد شریف میں منبر شریف کے سامنے بحرہ کے نیچے (وہ اُونچی چھت والہ جگہ جس پر تکبیر کہنے والے چڑھ کر تکبیر کہتے ہیں اور اثنائے نماز میں انتقالات پر بلند آواز سے مقتدیوں کو آگاہ کرتے ہیں یہ جگہ مسجد شریف میں منبر کے سامنے چار یا پانچ گز بجانب

شمال واقع ہے لیٹا ہوں اور مجھ پر سبز شال پڑی ہے اور ایک شخص یہ کہتا ہے کہ تیرے قدم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم جیسے ہیں۔ اس کی تعمیر حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اتباع سنت سے دی تھی۔

(۳) دیکھا کہ ایک جگہ پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کھلی ہوئی ہے میں نے دیکھا کہ لاش مبارک سفید کفن میں قبر کے پاس باہر ہے۔ کفن کھلا ہوا ہے۔ چہرہ مبارک نہایت تروتازہ گورا گورا اور تمام جسم مبارک بھی تروتازہ ہے اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام چت سو رہے ہیں مگر آپ کی بیس اور ناخن بڑھے ہوئے ہیں۔ میں نے قینچی سے آپ کی بیس کتریں اور ناخنوں کو بھی کترا۔

(۴) روضہ مطہرہ (وہ حجرہ شریفہ جس میں قبر مبارک ہے) اُس کے جنوبی دیوار (مواہبہ شریفہ کی جڑ میں ایک پختہ خندق تقریباً ڈیڑھ دو ہاتھ گہری اور کئی گز لابی بنی ہوئی ہے جس کی لمبائی دیوار کی جڑ سے متصل متصل سر مبارک کی طرف سے پانوں کی طرف کو پھیلتی ہے۔ اور کچھ لوگ کھڑے ہو کر لابی جھاڑو سے اس میں جھاڑو سے رہتے ہیں میں ابھی ہی لابی جھاڑو نے کر پھینچا تو وہ سب ہٹ گئے۔ میں نے تمام خندق میں جھاڑو دی اور پانی ڈال کر پانی کو جھاڑو ہی سے صاف کیا میں جھاڑو سے پانی کو صاف کرنا ہوں اور صاف کردہ جگہ میں پانی خشک ہوتا جاتا ہے پھر دیکھتا ہوں کہ اس میں رومی نالین خوش رنگ پھوگے ہیں۔ خندق کے آگے بجانب قبلہ قبر شریف کی طرف چہرہ کئے ہوئے کچھ لوگ تلاوت قرآن شریف میں مشغول ہیں۔

(۵) دیکھا کہ میں باب السلام سے (مسجد نبوی کا سب سے بڑا دروازہ جو کہ بجانب مغرب واقع ہے) مسجد میں داخل ہوا اور حجرہ مطہرہ کی طرف چار باہوں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر مبارک پر ایک کرسی پر رونق افروز ہیں۔ قبلہ کی طرف آپ کا چہرہ مبارک ہے میں داہنی جانب سے حاضر ہوا اباب السلام مسجد نبوی میں قبلہ رُو ہونے والے کے لئے داہنی جانب پڑتا ہے) جب میں بالکل قریب پہنچا تو آپ نے مجھ کو چار چیزیں عطا فرمائیں اُن میں سے ایک علم ہے باقی تین اشیاء کو میں جانتا کیا تھیں۔ اس کے بعد میں کرسی کے پیچھے سے ہوتا ہوا ایک باغ میں (جو کہ بجانب قبلہ آنحضرت علیہ السلام کے آگے تقریباً دس بارہ گز دوری پر واقع ہے) داخل ہوا اس میں میوہ دار درخت ہیں جن کی اونچائی قبلہ

آدم سے کچھ تھوڑی ہی زیادہ ہے ان درختوں کے پتے سبب کے پتوں جیسے ہیں اور اُن میں پھل کا لے کا لے لگے ہوئے ہیں اور کچھ لوگ ان درختوں میں سے پھل چُن چُن کر کھا رہے ہیں۔ میں نے بھی ان سیاہ پھلوں کو توڑ کر کھایا۔ مقداد میں یہ پھل چھوٹے انجیر کے برابر تھے مگر ان کا مزہ ان موجودہ پھلوں سے سب سے عظیم اور اس قدر لذیذ تھا کہ اس قدر لذیذ پھل میں نے کبھی نہیں کھائے اس کے بعد میں نے ایک درخت اُسی باغ میں بڑے شہتوت کا دیکھا جس میں شہتوت لگے ہوئے ہیں جن میں کے پتے ہوئے پھل زرد رنگ کے ہیں۔ میں نے اس میں سے کچے ہوئے شہتوت توڑے اور میں سمجھ رہا ہوں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت کسی قدر ناساز ہے۔ یہ شہتوت آپ کے واسطے لے جا رہا ہوں۔

(نوٹ) میں نے اس خواب کو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا اور عرض کیا کہ حضرت معلوم نہیں کہ اُن چار چیزوں میں سے جو کچھ مجھ کو عطا فرمائیں علاوہ علم کے باقی تین کیا تھیں تو حضرت نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ بھی لے وہ خیر ہی ہے (۲) ایک روز ایک کتاب اشعار کی دیکھ رہا تھا اس میں ایک مصرعہ تھا ہاں اسے حبیب رُخ سے ہٹا دو نقاب کو "یہ اس وقت بہت بھلا معلوم ہوا۔ میں مسجد شریف میں حاضر ہوا اور مواہجہ شریفہ میں بعد اداۓ ادب و کلمات شریفہ انہیں الفاظ کو پڑھنا اور شوق دیدار میں رونما شروع کیا۔ دیر تک یہی حالت رہی جس پر یہ محسوس ہونے لگا کہ مجھ میں اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کچھ حجاب دیواروں اور جالیوں وغیرہ کا حائل نہیں ہے اور آپ کرسی پر سامنے بیٹھے ہوئے ہیں۔ آپ کا چہرہ مبارک سامنے ہے اور بہت چمک رہا ہے۔

(۳) جبکہ میں کراچی سے لنگوہ شریف کے قصد سے سفر کر رہا تھا اور گاڑی ملتان کے قریب چل رہی تھی خواب میں دیکھا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ شریف لائے ہیں اور ہر دو صاحبوں کے ہاتھ ایک کے دوسرے سے تشبیہ کئے ہوئے ہیں۔

لے یعنی ایک کا ہاتھ دوسرے کے ہاتھ میں اس طرح ہے کہ ایک کی انگلیاں بھی دوسرے کی انگلیوں میں جال کی طرح چنسی ہوئی ہیں جیسا کہ بے تکلفی اور انتہائی دوستی میں ساتھ چلنے کی وقت دو دوست ہتھیلی ہتھیلی اور انگلیوں میں انگلیاں ڈال لیتے ہیں۔

(۸) میں نے خواب میں امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ کو دیکھا تو ان سے دونوں ہاتھ ملا کر بیعت کی اور یہ الفاظ کہے: ”ابا بعلک علی ما یا بیعت بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم“
 (۹) دیکھا کہ کوئی شخص کہتا ہے کہ ائمہ مذاہب اربعہ یا کہا کہ ائمہ طرق اربعہ میرے لئے دعا کرنے ہیں کیونکہ تو استاد درس میں جب کسی کا ذکر آتا ہے تو ان کے لئے رحمہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے یا کہا کہ دعا کرتا ہے اور میں نے خواب ہی میں دیکھا کہ کچھ لوگ مختلف مقامات پر گر دو پیش بیٹھے ہوئے ہاتھ اٹھائے دعا کر رہے ہیں۔

(نوٹ) میں نے اپنی عادت ہمیشہ سے کہ رکھی تھی کہ جب کسی پیغمبر کا اسم گرامی آئے تو علیہ علی نبینا الصلوٰۃ والسلام یا علیہ السلام کہوں اور اگر کسی صحابی کا نام تھا آئے تو رضی اللہ عنہ کہوں اور اگر سند حدیث میں دوسرے اکابر کے ساتھ آئے تو رضی اللہ عنہ و عنہم کہوں اور اگر ائمہ مذاہب اور علماء و اولیاء سلف کا نام آئے تو اگر تنہا ایک کا نام آئے تو رحمہ اللہ تعالیٰ اور اگر چند کا نام آئے تو رحمہم اللہ تعالیٰ کہوں خواہ وہ اپنے مذاہب کے ہوں یا شافعی، مالکی، حنبلی وغیرہ ہوں بشرطیکہ اہل سنت والجماعت ہوں۔

(نوٹ) افسوس ہے کہ اہل درس و طلباء اس کا خیالی نہیں کرتے حالانکہ یہ امر بہت مہتمم با نشان ہے اور کتب اصول حدیث وغیرہ میں اس کی تاکید کی گئی ہے۔ ملفوظات قطب عالم حضرت سید احمد صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ مسیٰ یہ صراط مستقیم میں حضرت شاہ محمد امجدی صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ ص ۳۸ میں فرماتے ہیں۔

”و نیز سالک این سلوک را باید کہ در ادائی حقوق انبیاء و اولیاء بلکہ سایر مومنین و تعظیم ایشان کو ششش یلغ کند کہ ہمہ ایشان ساعی و شافع و سے شوند و سعی و شفاعت انبیاء و اولیاء پر ظاہر است اما سعی ہر مومن پس دعائے خیر است پس بتوقع دعائے خیر کہ کار آمدنی در ان مقام است تفقد دعا طرداری ہر مسلمان کند و ہمہ حقوق و تعظیفات در اتباع عوام شریع تشریف مودی سے شود“

(۱۰) حضرت خواجہ ابراہیم بن ادہم رحمۃ اللہ علیہ کو خواب میں دیکھا کہ ایک کُرسی پر رونق افروز ہیں میں حاضر ہوا تو ایک کھجور کا تنہائی حصّہ مجھ کو عطا فرما کر کہا کہ باقی دو حصّے اور مشائخ کے ذریعہ سے پہنچائے جائیں گے۔

(۱۱) دیکھا کہ گیارہ بابہ اولیاء اللہ کبار مشائخ میں سے تشریف لائے ہیں اور سبے اجازت بیعت عطا فرمائی ہے۔

(۱۲) دیکھا کہ ایک بہت بڑا میدان ہے اور اس میں آسمان سے متعلق ڈول لٹک رہے ہیں جن کے دہ نارجن سے آسمان تک اُن کا علاقہ ہے میں دیکھ رہا ہوں اور وہ ڈول برابر یکے بعد دیگرے آتے ہیں اور میں ڈولوں کو اُلٹاتا ہوں تو مٹھائی زمین پر اتنا مٹھائی کی ڈھیر ہو جاتی ہے میں دیکھ رہا ہوں کہ بہت بڑا ڈھیر مٹھائی کا ہو گیا ہے اور لوگ اس کو وہاں کھا رہے ہیں۔

(۱۳) اس زمانہ میں التزام کرتا تھا کہ با وضو سویا کروں۔ چنانچہ با وضو شب کو چھت پر سویا تھا اور یہ مکان بیعت شریف اور حجرہ مطہرہ کے تقریباً بیچ میں واقع تھا۔ نصف شب کے پہلے دیکھا کہ ایک شخص کہتا ہے کہ مجھ کو امام نماں اور افسر جج بتائیں گے۔ میں نے اس خواب کو شرم کی وجہ سے حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز سے اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے ذکر کیا۔ اور اسی طرح والد صاحب مرحوم اور بھائی صاحب بلکہ غالباً سوائے حکیم فرزند علی صاحب مرحوم دہلوی (مہاجر مدینہ منورہ) کسی سے بھی اب تک ذکر نہیں کیا۔ اپنی سیدہ کاری اور بد اعمالی اور اپنی نالائقی و ندامت ذاتی اس قدر اس کے خلاف ہر طرف سے حاوی ہے کہ جس سے ایسے امور کا خیال میں بھی لانا اجتماع تفسیقین کو خیال میں لانا ہے ناگوار تھا۔ تعالیٰ کو سب کچھ قدرت ہے مگر عالم اسباب میں موجود اسباب کی طرح بھی اس کے مساعد نہیں معلوم ہوتے۔

(۱۴) ایک بہت بڑا درخت ہے جس کی ٹہنیاں چاروں طرف پھیلی ہوئی سایہ افکن ہیں اس درخت کے سبکے فوقانی سطح پر کچھ رہا ہوں کہ جناب باری عز اسمہ جلوہ فرمایاں ہمیں ہمیت و جلال بیدار محسوس کر رہا ہوں اور کچھ اوپر سے ارشاد ہو رہا ہے جس کی پوری تفصیل یاد نہیں رہی۔

(۱۵) ایک روز مسجد نبویؐ کے اگلے حصہ کی محراب میں رہیں تو محراب عثمانی کہا جاتا ہے جہاں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نماز پڑھاتے وقت کھڑے ہوتے تھے، ذکر کر رہا تھا کہ منید آگئی دیکھتا ہوں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تشریف فرمایاں۔ ان کو بارگاہِ انبی سے حکم ہوا کہ تم فنا ہو جاؤ انہوں نے ایک برش پر جو کہ مثل اُلٹے طشت کے ہے اپنا سر فنا ہونے کے لئے رکھ دیا اس خواب کو گنگوہ شریف لکھا تو جواب آیا کہ تیری نسبت عثمانی ہے اور اسی وجہ سے تو لوگوں کی حیا کی بناء پر مسجد شریف چھوڑ کر تنگ میں ذکر کر کے لئے جانا ہے۔

(۱۶) ایک مرتبہ خواب میں دیکھا کہ میں مسجد شریف میں چار تہانوں بیٹھا ہوا ہوں اور حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز یا میں جناب تشریف فرمایاں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم داہنی طرف سے تشریف لائے اور آپ کے دست مبارک میں کوئی کتاب ہے۔

(نوٹ) چونکہ عادت یہ تھی کہ اگر کوئی تکلیف یا مصیبت آنے والی ہوتی تھی تو اس قسم کا کوئی خواب دیکھتا تھا جس میں بجز معیت و امداد اور کوئی امر مفہوم نہیں ہوتا تھا تو مجھ کو یہ فکر پیدا ہوئی کہ وہ کون سی صعوبت ہے جس کے دفعیہ کے لئے ہر وہ مقدس آقا شریف ازلہ فی اور امداد فرما رہے ہیں دو ہی چار روز گزرے تھے کہ مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی آئے اور انہوں نے وہ عظیم الشان فتنہ ہمارے اکابر رحمہم اللہ تعالیٰ اور ہم سبھوں کے متعلق اٹھایا کہ الامان والحفیظ مگر بفضلہ تعالیٰ وہ اور ان کی جماعت اس فتنہ میں جو کہ ہم سبھوں کے متعلق تھا کامیاب نہیں ہوئی اگرچہ اس کا اثر دیر تک کچھ نہ کچھ رہا۔

ان رویہ صالحہ کے علاوہ اور بھی رویہ واقع ہوئیں مگر مرد زمانہ کی بنا پر پوری پوری یاد نہیں رہیں۔ جن میں سے متعدد میں دودھ یا چھچھو وغیرہ کا بھی پینا ہے۔ اگرچہ حسب ارشاد نبوی (علیہ الصلوٰۃ والسلام) ذہبت الذبۃ و بقیبت المشرات قالوا وما المشرات یا رسول اللہ قال الذبیا الصالحة یراھا المؤمن اذ تری لہ۔ اور حسب ارشاد علیہ السلام من رانی فی المنام فقد رانی فان الشیطان لا یتثل بہ راہ کما قال علیہ السلام۔ ان رویہ صالحہ سے بہت کچھ امیدیں وابستہ کی جاسکتی ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ حسب ارشاد حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ و دیگر اکابر بعض اشیاء عالم مثال میں متحقق ہوتی ہیں مگر ان کا وجود اس قدر ضعیف ہوتا ہے کہ عالم شہادت تک پہنچتے پہنچتے وہ مضمحل ہو جاتی ہیں اس لئے اگرچہ رویہ صادق میں عالم مثال کی کوئی چیز دیکھی گئی ہے مگر بعض اوقات عالم شہادت میں وہ متحقق الوقوع نہیں ہوتی نیز ہر رویہ کے لئے شرط و موافق وغیرہ ہوتے ہیں جو بسا اوقات دیکھنے والے کے ذہن سے جلتے رہتے ہیں اس لئے ان کو متیقن الوقوع نہیں کہا جاسکتا۔ بنا بریں ان رویہ صالحہ وغیرہ پر کوئی یقین بھی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اولاً ہی امر مشتبہ ہے کہ آیا یہ رویہ منجملہ رویہ صالحہ ہے بھی یا نہیں کہیں خیالات مستقرہ فی القلب کا عکس تو نہیں ہے۔ یا کسی غلط کے غلبہ کا شگوفہ یا اضغاث احلام وغیرہ میں سے تو نہیں ہے اور اگر رویہ صالحہ میں سے ہو تو بھی اس کا من کل الوجوہ محفوظ رہنا مشتبہ ہے چہر اگر محفوظ بھی مانا جائے تو تبیر مشتبہ رہ جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بجز انبیاء علیہم السلام کی رویہ کے کسی کی خواب شریعت میں حجت نہیں۔ نہ کسی کا کشف اور الہام قابل احتجاج ہے۔ ہاں امیدیں باندھنا اور جناب باری عز اسمہ کی رحمتوں پر نظر رکھنا

ہمیشہ بندوں کا فریضہ ہے کہ تقنطوا من رحمۃ اللہ اور انا عند ظن عبدی بی۔
جیسے ارشادات عالیہ بہت کچھ امیدیں دلانے والے ارشادات ہیں۔ اگرچہ نہایت افسوس کے
ساتھ مجبوراً یہ ظاہر کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اپنی بد اعمالی اور سودا حوالی اور آرام طلبی و
نفس پروری وغیرہ ہر طرف سے مایوسی ہی دکھلا رہی ہیں۔ کیا عجب ہے کہ اکابر و اسلاف
کی جوتیوں کے طفیل میں مستقبل میں کسی وقت فضل و کرم خداوندی و شگیزی فرمائے۔
وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

(۱۷) احمد آباد جیل میں خواب میں دیکھا کہ ایک شخص اوپر سے کہہ رہا ہے کہ جو رحمت خداوندی
حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کی طرف دنیا میں متوجہ کی گئی تھی وہ اب تیری طرف
پھیر دی گئی۔

(۱۸) ایک مرتبہ ایک خواب بہت مفصل دیکھی جس میں سے اس قدر یاد ہے کہ میں حضرت
شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں حضرت بہت زیادہ الطاف فرما
رہے ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ حضرت مجھ کو اپنے ضمن میں لے لیجئے۔ غالباً حضرت رحمۃ اللہ علیہ
نے قبول فرمایا اور پھر اسی خواب میں حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں
بھی شرفِ حاضری حاصل ہونا دیکھا۔

۱۳۲۶ھ میں جبکہ میری پہلی اہلیہ | نکاح ثانی کے لئے میرا سفر ہندوستان | کا انتقال ہو گیا تھا والد صاحب

مرحوم نے فرمایا کہ تجربہ سے معلوم ہوا کہ یہاں کی عورتوں سے خواہ وہ مہاجرین کی لڑکیاں ہوں
یا اہلی شہر کی ہمارے عزیمت اور ہمارے تمدن سے نباہ نہیں ہو سکتا اس لئے تجھ کو ہندوستان
جانا چاہیئے اور وہاں عقد کرنا چاہیئے۔ چنانچہ ۱۳۲۶ھ کے آخر میں روانہ ہوا کہ ۱۳۲۷ھ میں
دیوبند پہنچا اور وطن میں رشتہ داروں کے پاس خطوط بھیجے اور متعدد مقامات پر کوششیں
کیں۔ حضرت والد صاحب مرحوم نے بھی خطوط بھیجے تھے مگر وطن میں کوئی شخص رشتہ داروں
میں سے لڑکی دینے کو راضی نہ ہوا اور یہ جواب سب لے دیا کہ اگر ہندوستان ہی میں
قیام کرے تو ہم عقد کرنے کو تیار ہیں مگر اس کے لئے تیار نہیں ہیں کہ وہ نکاح کر کے
لڑکی مدینہ منورہ لے جائے۔ اس خط و کتابت اور گفت و شنید میں تقریباً چھ ماہ گزر گئے جبکہ
اپنے کثیر اور برادری کی طرف سے مایوسی ہو گئی تو پھر باہر گفت و شنید شروع کی گئی حضرت

حافظ زاہد حسن صاحب اردو ہی کی عنایات ہم لوگوں پر اور بالخصوص مجھ پر بہت زیادہ رہتی تھیں اور اب تک اُن کی عنایات بے انتہا مجھ پر مبذول ہیں۔ مدینہ منورہ میں بھی میری موجودگی میں وہ گئے تھے اور طالب علمی کے زمانہ سے اُن سے تعلقات تھے۔ انہوں نے کوشش فرمائی حکیم غلام احمد صاحب مرحوم پچہراہیونی نہایت نیک خیال حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے متوسل تھے اور اپنے اکابر سے بہت گہرا تعلق رکھتے تھے۔ انہوں نے حافظ زاہد حسن صاحب مرحوم سے اپنی منجہلی لڑکی کے متعلق پہلے سے کہہ رکھا تھا کہ کوئی مناسب جگہ خیال میں رکھیں۔ جب میرے ارادوں کی اطلاع حافظ صاحب موصوف کو ہوئی تو انہوں نے حکیم غلام احمد صاحب موصوف سے تحریک کی۔ چنانچہ حکیم صاحب موصوف عقد پر ان دونوں شرطوں سے راضی ہو گئے کہ عقد نکاح میں تمام بڑے اساتذہ اور حکیم مسعود احمد صاحب مرحوم اور مولانا خلیل احمد صاحب مرحوم شرکت فرمائیں۔ اور حسین احمد جب بھی ہندوستان سے جواز جلائے تو ایک یا دو برس رہنے کے بعد ایک مرتبہ معصیٰ ابلیہ یہاں آئے ان دونوں شرطوں میں مجھے پس و پیش ہوئی مگر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ راضی اور مشکفل ہو گئے۔ چنانچہ عقد ہو گیا۔ اور حسب شرط سب حضرات وہاں تشریف لے گئے۔ مرحومہ سے دو لڑکے الطاف احمد اور اشفاق احمد پیدا ہوئے اور بیکے بعد دیگرے معصیٰ ماں کے ایام اسارت مالٹہ میں وفات پا کر مدینہ منورہ میں مدفون ہوئے۔ ہر دو خور و سالی میں فوت ہوئے۔

۱۳۲۶ھ سے ۱۳۲۷ھ تک مسلسل طور پر میرا مشغلہ علمی مدینہ منورہ میں جاری رہا جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے تمام مشاغل معاش وغیرہ وغیرہ سے دست بردار ہو کر میں سرنگوہ سے واپس ہوتے ہی مسجد نبوی میں تعلیمی مشاغل میں تدریجاً مشغول ہو گیا حتیٰ کہ وہ زمانہ چودہ چودہ کتابیں مختلف فنون کی پڑھانا تھا اور چونکہ مدینہ منورہ میں مشکل اور جمعہ کو تعطیل ہوتی ہے تو اُن تعطیل کے ایام میں بھی خصوصی دروس پانچ ہوتے تھے بہت سی ایسی کتابیں جن کو ہندوستان میں پڑھایا نہیں جاتا ہے اور مدینہ منورہ مصلحتوں کے نصاب میں وہ داخل ہیں پڑھانی پڑیں مثلاً احوال و مہمہ و حلالان، کفر اوی، الفیہ، ابن قسطل شریعہ لکھنؤ ابن ہشام، وغیرہ (نحو میں) شرح عقود الجماع، رسالہ استعارات، رسالہ فقیر للفاضل حضرت فقیر

(معانی و بیان میں) بدیعینہ ابن حجر (بدیع میں) نور الایضاح ملتی الاجر و در و غیرہ وغیرہ ،
 (فقہ میں) شرح جمع الجوامع لیسکی و شرح مستصفی الاصول و درقات و شرح فتہی الاصول وغیرہ
 (اصول شافعیہ و مالکیہ میں) مسامرہ شرح مسامرہ، شرح طوابع الانوار و غیرہ وغیرہ (عقائد میں)
 الفیتۃ اصول الحدیث، بقونین و دیگر رسائل اصول حدیث میں ساسی طرح فرائض اور منطق وغیرہ
 کے متعدد رسائل اور کتابیں جن کو یہاں سنا بھی نہ تھا پڑھانا پڑا چونکہ نفس فنی میں ان فنون
 سے مناسبت تھی اس لئے کچھ دشواریاں پیش نہیں آئیں جن کتابوں کو یہاں پڑھانا خواہ تفسیر
 کی یا حدیث، معانی کلام، فقہ یا اصول وغیرہ کی ان کی بھی بارہانویت آئی اور بحمد اللہ نہایت کامیابی
 کے ساتھ یہ دروس جاری رہے۔ اکابر اساتذہ رحمہم اللہ تعالیٰ کی برکتیں اور دعائیں اور فضل و جلالت کی
 شامل حال تھا اس سے علمی ترقی ہوتی گئی اور افادہ امرا متقاضیہ کا حلقہ روز افزوں ہوتا رہا اگر
 حافظہ جید اور عمدہ ہوتا تو یقیناً بہت بڑی استعداد اور ذخیرہ علمی حاصل ہو جاتا اس امر کا التزام
 تھا کہ کوئی کتاب بلا مطالعہ اور بغیر شروع و حواشی پر پوری طرح نظر ڈالنے اور سمجھنے کے نہ پڑھائی جائے
 اسی وجہ سے دن و رات میں تقریباً تین ساڑھے تین گھنٹہ سونا ملتا تھا باقی اوقات مطالعہ یا
 تدریس یا ضروریات بشریہ وغیرہ میں صرف ہوتے تھے البتہ کبھی کبھی تمام دروس کا نادمہ کر کے
 دن کو بھی چھ سات گھنٹہ سو جاتا تھا جس سے ہفتہ بھر کا ناکارہ رفع ہو جاتا تھا۔ اس زمانہ تعلیم میں
 جبکہ خوب سمجھ کر اور شروع و حواشی کو مطالعہ کر کے کتابیں پڑھانی پڑیں تو مضامین مستحضر ہو گئے
 کتب عالیہ حدیث و تفسیر و عقائد و اصول وغیرہ میں اور بالخصوص حدیث و تفسیر میں بعض بعض شہا
 اور مشکلات پیش آتی ہیں جن کو حل کرنے کی کھٹی صورت نہ تھی اور طبعی طور پر زور دار خواہش ہوتی
 تھی کہ کسی طرح حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز کی بارگاہ تک رسائی ہو تو کتب حدیث پھر
 پڑھوں کیونکہ طالب علمی کے زمانہ میں اس طرح مضامین مستحضر نہ تھے اسلئے مشکل مسائل کے
 حل کرنے کی صورت پوری طرح سے نہ ہو سکی تھی اور عمر کا وہ حصہ لالبا لی بن کا بھی تھا مگر اب اشد
 ضرورت ہے پہلی اہلیہ مرحومہ کے انتقال کے بعد جبکہ والد صاحب مرحوم نے ہندوستان کے سفر کا ارشاد فرمایا
 تو میں نہایت خوشی سے اس پر تیار ہو گیا اور سید ہادیو بند پھانچا اور ترمذی شریف اور بخاری شریف میں شریک
 ہو گیا۔ اور بالاتزام ان دونوں کتابوں کو پھر پڑھا مسائل پر پوری بحث کیا کرتا تھا حضرت رحمۃ اللہ علیہ بھی اس مرحلہ
 غیر معمولی توجہ فرماتے تھے اور خلافِ عادت تحقیقی جوابات نہایت وضاحت سے دیتے تھے جس سے بہت فائدہ ہوا
 حضرت رحمۃ اللہ علیہ اگرچہ پہلے بھی بہت شفقت فرمایا کرتے تھے مگر اس مرتبہ بہت زیادہ غایات فرمائیں اور

علاوہ علمی افادات کے دنیاوی اور معاشی امور میں بھی مثل والد حقیقی بلکہ زیادہ توجہ فرماتے رہے میرا قیام بھی حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں رہا۔ دوسرے نکاح کے بعد بھی ایک کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے مکان ہی پر رکھا سفر و حضر میں ساتھ رہا۔ دارالعلوم میں سلسلہ تدریس ملازم بھی ہو گیا۔ ایک مرتبہ ہدایہ اخیرین میں ایک مسئلہ ایسا آگیا کہ بہت غور و فکر اور حواشی و شروح کے مطالعہ سے بھی حل نہ ہو سکا سخت عاجز ہو کر حجرہ مطہرہ نبویہ پر حاضر ہوا اور بعد سلام و درود عرض کیا تھوڑی ہی دیر میں سمجھ میں آگیا۔ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تصانیف میں ایسے ایسے حکم اور علمی مضامین ملتے تھے کہ تمام مطولات و کتب قدیمہ میں ہاتھ نہیں آتے تھے اُن سے طبیعت کو بہت زیادہ اطمینان اور شرح صدر ہوتا تھا اور یہی حالت اب تک ہے ان مضامین کو دیکھ کر ارمان پیدا ہوتا تھا کہ کاش یہ علوم مجھ کو بھی حاصل اور محفوظ ہو جائیں کیونکہ حضرت نانوتوی مرحوم کی تحقیقات نہایت ہی بلند پایہ اور مفید ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی قدس اللہ سرہ العزیز کی تصانیف میں بھی تحقیقات اور حکمتیں بھری ہوئی ہیں اور نہایت مفید اور بلند پایہ ہیں مگر مجھ کو جو طمانینت اور بلند پایگی حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کی تصانیف میں ملتی تھی وہ وہاں نہ تھی اگرچہ تحقیقات کے انتہائی بلند پایہ ہونے کی وجہ سے بہت سے مضامین سمجھ میں آنے دشوار ہوتے تھے اور چند صفحوں کے مطالعہ کے بعد طبیعت تنگ بھی جاتی تھی اور بہت سی باتیں سمجھ میں بھی نہیں آتی تھیں تاہم اُن سے بہت سکون اور شرح صدر ہو جاتا تھا افسوس کہ حافظہ کی کمزوری کی بنا پر بہت سے مضامین تھوڑے عرصہ میں ضائع ہو گئے اور ہوتے رہے ایک کون بہت غلبہ شوق پیدا ہوا اور اُن علوم کے حاصل ہونے کی رغبت اس قدر زیادہ ہوئی کہ مواضع شریفہ نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتیمۃ میں حاضر ہو کر بہت رویا و ابران علوم کے حاصل ہونے کی استدعا اور درخواست کرتا رہا اور اپنی بے بضاعتی اور جہالت کا شکوہ بھی کیا۔ دیر تک اسی حالت گریہ میں رہا کہ واپس ہوا تو چند قدم ہی چلا تھا کہ یکایک قلب میں واقعہ ہوا۔ لا تقنطوا من رحمۃ اللہ گمراہ فوس کہ آج تک محرومی ہی ہے ممکن ہے کہ آئندہ اللہ تعالیٰ کا فضل شامل حال ہو جائے۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

علوم میں جدوجہد کرنے والے طلبہ کا ہجوم اس قدر ہوا کہ اور علماء و مدرسین کے حلقہ ہائے درس میں اس کی مثال نہیں تھی۔ عوام کے اجتماع سے بعض بعض حلقے بڑے بڑے ہوتے تھے مگر چڑھنے والے اور جدوجہد علمی کرنے والے اوروں کے یہاں کم تھے اور

میرے یہاں حال برعکس تھا۔ عوام کو اس وجہ سے دلچسپی نہ ہوتی تھی کہ علمی بحثیں اُن کی سمجھ میں آتی دشوار ہوتی تھیں بعض بعض علماء ایسے بھی تھے کہ اُن کے یہاں پہلے پہل رجوع بہت زیادہ تھا مگر بعد میں کم ہو گیا اور اُن کے یہاں کے طلبہ بھی میرے یہاں آنے لگے۔ یہ سب برکاتیں اُن ذواتِ مقدسہ کی تھیں جن کی جوتیاں اٹھانے کا شرف بغایت ایزدی حاصل ہوا تھا ورنہ میں تو بالکل ہی ناکارہ اور خالی تھا اور آج تک خالی ہی ہوں۔ ۷

قبولیت اسے کہتے ہیں مقبول یا بسے ہوتی ہیں: مجید سودکان کے لقب ہے یوسف ثانی کا منظر نظر آتا تھا۔ اس کی بنا پر جس طرح بہت بڑی جماعت مجبین اور اربابِ عقیدت کی پیدا ہو گئی۔ اسی طرح ایک جماعت حاسدین اور قباہ کی بھی پیدا ہوئی۔ اس میں غیر علمی ہندوستانیوں اور غیر ہندوستانیوں کی وہ جماعت بھی تھی جو محض اس بنا پر بغض رکھتی تھی کہ اس خاندان کو اس قدر قبولیت اور رقت کیوں حاصل ہوتی جا رہی ہے۔ اگرچہ میرے طرزِ عمل اور اکابر کے اتباع اخلاق و اعمال اور تواضع کی وجہ سے اُن کی کامیابی کی صورتیں منصف ظہور پر نہیں آ سکیں مگر پھر بھی اُن کے دلوں میں حسد کے زخم ہرے ہوتے رہے۔

۱۲۲۳ھ کے ابتداء میں
مولوی احمد رضا خاں حاکمِ ملوی کا قاضیہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب

قدس سرہ العزیز بعد از فراغت حج مدینہ منورہ تشریف لائے اور تقریباً پندرہ روز قیام فرمایا چونکہ موصوف میرے اساتذہ کرام میں سے تھے اس لئے طلباء مدینہ منورہ کا اُن کی طرف بہت جھوم ہوا اور عموماً علماء مدینہ بھی ان کی زیارت اور دست بوسی کے لئے حاضر ہوتے رہے اور بہت بڑے مجمع نے اوائل کتب احادیث مساکرہ مسجد شریف کے اندر بڑے حلقہ میں اجازت کتب حدیث و علوم لی۔ یہ امر اُن متعدد ہندوستانیوں کو نہایت شاق گزرا جو خود یا اُن کے اکابر حضرات علماء دیوبند اور اُن کے اسلاف رحمہم اللہ تعالیٰ سے کسی قسم کا خلاف رکھتے تھے۔ نیز جاہل ہندوستانیوں کو بھی اُن کے حسد نے اس پر مجبور کیا۔ ہم پر تو اُن کا داؤ اس لئے اب تک نہ چلا تھا کہ اہل مدینہ اور وہاں کے عمائد و غیرہ سے ہمارے تعلقات قوی ہو گئے تھے وہ خود یا اُن کے لڑکے اور احباب ہم سے پڑھتے تھے یا دوستی وغیرہ کا تعلق تھا۔ نیز ہمدردی کوئی تصنیف بھی جس سے اُن کو غلط افواہ پھیلانے کا موقع ملے موجود نہ تھی۔ ہر قسم کی کتب درسیہ

اہل سنت والجماعت کی زیر تدبیریں تھیں اس لئے ان کی غلط بیانیوں کی کوئی وقعت نہیں ہو سکتی تھی مگر حضرت مولانا مرحوم کی یہ عظمت و شوکت دیکھ کر ان کے کلیجوں پر سانپ لوٹنے لگا۔ کتاب براہین قاطعہ حضرت مولانا مرحوم کی اہل بدعت کے لئے حسن قدر سیب قاطع اور دلوں کو زخمی کرنے والی ہے۔ اس کو ان مخالفوں کا کلیجہ ہی جانتا ہے۔

چونکہ حضرت مولانا مرحوم قافلہ کی واپسی پر مجبور تھے اس لئے پندرہویں دن مع اپنے رفقاء کے واپس ہو گئے۔ مگر مخالفین کے سینوں میں زخم کھٹکے حضرت مولانا موصوف مرحوم کی واپسی کے بعد میں نے خواب دیکھا کہ میں مسجد شریف میں بیٹھا ہوا ہوں اور میرے ایک طرف حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز تشریف فرما ہیں اور دوسری طرف (غالباً داہنی جانب) جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کوئی کتاب لئے ہوئے تشریف لائے ہیں۔ بیداری پر مجھ کو فکر ہوئی کہ کیا بات ہے کہ ہر دو اقامیری امداد فرما رہے ہیں۔ دو تین دن کے بعد مولوی احمد رضا خاں صاحب مدینہ منورہ پہنچے۔ وہ مکہ معظمہ میں بعد از حج اپنے ایک رسالہ حسام المؤمنین پر دستخط کرانے کے لئے کچھ ٹھہر گئے تھے۔ ان کی آمد پر یہ زخمی جماعت (مخالف ہندوستانیوں وغیرہ کی) ان کے ارد گرد جمع ہو گئی اور ہماری بڑھتی ہوئی وجاہت اور رفعت سے جو خطرات ان کو اپنے عقائد اور خیالات کے متعلق اور اپنی اپنی پوزیشنوں کے بارہ میں نظر آرہے تھے پیش کیا۔ نیز یہ کہا کہ رسالہ حسام المؤمنین کے خلاف اگر حسین احمد نے کوشش کی تو کامیابی نہ ہو سکے گی اور یہی عظیم الشان مقصد مولوی احمد رضا خاں صاحب کا تھا یعنی یہ کہ اس رسالہ کی تصدیق علماء مدینہ منورہ کر دیں اس لئے مشورہ ہوا کہ بڑے بڑے حکام سیاسی اور مذہبی سے ملاقات اور تعارف کرایا جائے اور ان کی خدمات میں نذرانے پیش کئے جائیں، وسائل مہیا کئے جائیں، متعدد رسائل مولوی صاحب موصوف کے پیش کر کے ان کی علمیت سے مرعوب کیا جائے اور کوشش کی جائے کہ اس فیض آبادی خاندان کو شہر بدرا اور جلاوطن کر دیا جائے ایسا پہلے بہت مرتبہ ہو چکا تھا کہ کسی آفاقی عالم کا شہرہ علمی ہوا اور اس سے علماء اہل اکابر مدینہ منورہ کو نفسانی یا واقعی خلاف پیش آیا تو اس کو بذریعہ حکومت جلاوطن کر دیا چنانچہ علامہ شیخ محمود شقیلی اور جرسی وغیرہ سے ایسا معاملہ پیش آیا تھا کہ نفسانی اغراض مذہبی رنگ میں ظاہر ہوتی تھیں جیسا

کہ عموداً بکھاجا رہا ہے۔ چنانچہ اس پر عمل درآمد شروع کیا گیا اور بڑی تعداد نقد کی خرید کی گئی دوڑ دھوپ شروع ہو گئی اور سانسوں کا جال پوری طرح بچھا دیا گیا۔ ہم بالکل بیخبر تھے کہ خبر پہنچی کہ رسالہ بردستھ لے جا رہے ہیں اور ہمارے اور اساتذہ کرام کے متعلق وہابیت کا ہر بااثر شخص سے پردہ پکینڈہ کیا جا رہا ہے چونکہ سلطان عبدالحمید خاں مرحوم کے اوائل زمانہ حکومت میں نجدیوں کا حجاز پر غلبہ ہو چکا تھا اور انہوں نے دس برس مکہ معظمہ میں اور تین برس اخیر کے مدینہ منورہ میں حکومت کی تھی یہ لوگ محمد بن عبدالوہاب نجدی کے پیرو تھے اور اپنے عقائد و اعمال میں نہایت سخت غالی تھے انہوں نے اہل حرمین پر بہت زیادہ تشددات کئے تھے اور اپنے مخالف عقائد و اعمال والوں کو بہت زیادہ تباہ تھا اس لئے اہل حرمین کو اُن سے بہت زیادہ بغض اور نفرت تھا۔ بالآخر سلطان عبدالحمید خاں مرحوم نے خدیوی محمد علی پاشا مرحوم والی مصر سے بوقت صلح شرط کی کہ وہ اہل نجد کو حجاز سے نکلے چنانچہ خدیوی مرحوم نے اپنے بیٹے ابراہیم پاشا کو جبراً رواج کے ساتھ بھیجا اور اُس نے نجدیوں کے قبضہ سے حجاز کو واکذاشت کیا۔ اس زمانہ سے حجاز میں یہ طریقہ جاری ہو گیا تھا کہ جس شخص سے نفرت پھیلا نا منظور ہو اُس کو وہابیت کی طرف منسوب کر دیا۔ اہل حجاز کو وہابیت سے اس قدر نفرت مبالغہ مذکورہ کی وجہ سے ہو گئی تھی کہ عیسائیت اور یہودیت وغیرہ سے بھی اتنی نفرت نہ تھی۔ یہی طریقہ انگریزی حکومت نے بھی ہندوستان میں اپنے مخالفین کے ساتھ جاری کیا۔

بڑی مشکلوں سے رسالہ حجام المحدثین بعض اُن شخصوں کے پاس سے جن کے پاس تصدیق کے لئے ہوا تھا دیکھنے کو مل گیا جس پر ہم نے فوراً اُس کی غلط بیانی اور اختراعات کا پوئلکھو لئے کا تجربہ کر لیا۔

رسالہ حسامِ انحرہ میں کی حقیقت | علمائے دیوبند اور اُن کے اسلاف کلامِ مجہم اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے جامعینِ شریعت و طریقت کے حقیقی اور تابع اسلافِ اہلِ سنت و الجماعت ہیں اور سلسلہ تلمذ حضرت شاہ عبدالغنی صاحب مجددی ثم الدینی حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب دہلوی ثم الکی حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب قدس اللہ اسرارہم سے رکھتے ہیں جس طرح سلسلہ اراکات حضرت قطبِ عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز اور اُن کے مشائخ

طریقہ پستی، اقتبندیدہ، قادر بیا سہر و دریدہ ہم اللہ تعالیٰ و رضی اللہ عنہم وارضاهم سے رکھتے ہیں۔ عقائد میں وہ اہل سنت اشاعرہ اور تریذیہ کے تبع اور اعمال و فروع میں حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مقلد ہیں اُن کا علم محض زبانی نہیں ہے بلکہ اُن کے قلوب اور جوارح بھی حقیقتہً تقویٰ سے مزین اور منصف ہیں۔ اسی بنا پر اُن کا اثر محبوبیت اور مقبولیت کا مسلمانوں میں نہایت زیادہ اور گہرا ہمیشہ سے رہا ہے جیسا کہ اسلاف کرام میں بھی ایسے ہی لوگوں کا رکھا گیا ہے۔ قرآن شریف اور احادیث صحیحہ ایسے لوگوں کی قبولیت عامہ کے کے گواہ عادل ہیں سورہ مریم میں ہے۔ اِنَّ الدِّينَ اَمْنٌ وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ يَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا مگر چونکہ حسب ارشاد قد آتی عادت خداوندی ہمیشہ سے یہ بھی جاری ہے کہ ہر پیغمبر کے لئے اہل باطل جنات و انسان میں سے کھڑے ہو کر آوازہ عداوت و بغیر اٹھائیں اور سچے پیغمبروں کے خلاف سازشیں کریں۔ پارہ ہشتم میں ہے۔ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا وَاشْيَاطِينَ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غَدُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا تَعَلَّوْهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ۔ (ترجمہ) اور اسی طرح ہم نے ہر پیغمبر کے لئے انسانوں اور جنات کے شیطانوں کو دشمن بنایا جو کہ ایک دوسرے پر سبجائے ہوئے (جھوٹے) قول کو دھوکا دینے کے لئے انفا کرتے رہتے ہیں اور تیرا رب اگر چاہتا تو یہ نکتے بس چھوڑ دے تو ان کو اور اُن کی اکثر کی ہوئی باتوں کو (آئیسویں پارہ میں ہے۔ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْجَرْمِينِ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًّا وَنَصِيرًا۔ (ترجمہ) اور اسی طرح ہم نے اہل جہنم میں سے ہر نبی کے دشمن بنائے اور تیرا رب ہدایت اور امداد کے لئے کافی ہے) عرض اس عالم امتحان و اجتلا میں عادت خداوندی یہ بھی ہے کہ ہر پیغمبر کے (خواہ وہ کتنا ہی بڑا اور معجزات والا کیوں نہ ہو) دشمن انسان اور جنات میں سے کھڑے کئے جاتے ہیں اور وہ طرح طرح کی افتر اپر دازیاں اور سازشیں ان خدا کے سچے بندوں کے خلاف اٹھا کر مخلوق کو دھوکہ دیتے اور پیغمبروں کو نشانے رہتے ہیں۔ چنانچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے واقعات اور سوانح اس پر پوری روشنی ڈالتے ہیں جبکہ انبیاء علیہم السلام کا یہ حال ہوا تو اُن کے سچے وارثوں کو اس نعمت میں سے بھی حصہ ملنا ضروری ہے۔ چنانچہ ہر زمانہ میں اکابر علماء و سچے اور اتقیا و صالحین کو ایسا ہی واقعہ پیش آیا۔ امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ

امام بخاری شمس الائمہ ہنسی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو کچھ پیش آیا تواریخ کے صفحات اس سے بھرے ہوئے ہیں۔ اسی طرح اکابر صوفیہ کرام کے واقعات بھی صفحہ عالم پر نمایاں ہیں۔ ہندوستان میں بھی انہیں اعداء اہل السنۃ کی ریشہ دوانیوں میں سے ملانی وغیرہ علماء و مفتوی تکفیر مرتب کرنا اور اس پر حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف علماء حرمین شریفین سے تصدیق کرانا جہانگیر کے دربار میں شکایات کر کے قلعہ گوالیار میں حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کو قید کرنا۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی چونچے آکر وادینا۔ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب اور ان کے بھائیوں اور اہل و عیال کو پیدل شہر بدر کر دینا اور مکان وغیرہ کو ضبط کر دینا۔ حضرت مرزا جان جانان رحمۃ اللہ علیہ کو شہید کرنا۔ حضرت سید احمد صاحب شہید بریلوی اور شاہ محمد اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہما کے خلاف طوفان کھڑا کرنا وغیرہ ایسے واقعات ہیں جن سے ایک جماعت کی عاقبت برباد ہوئی اور ان اسلاف کرام کے لئے درجات کی بلندی اور زلات و سُنَّیات کے صحو ہونے کی یہ بہانمت ہاتھ آئی۔

بہر حال اکابر علماء دیوبند کو بھی اسی وراثت نبوی میں سے عظیم الشان حصہ ملنا ضروری تھا چنانچہ مل کر رہا اور ایسا کھلا ہوا جھوٹ ان کے خلاف استعمال کیا گیا کہ جس کی نظیر نہیں ملتی اولاً ان کو اس رسالہ میں وہابی ظاہر کیا گیا حالانکہ محمد بن عبد الوہاب اور اس کے فرقہ سے ان حضرات کا دور کا بھی تعلق نہ تھا۔ وہ عقائد و اقوال جو طائفہ وہابیہ کے مشہور اور مابہ التیاز (بین اہل السنۃ و بینہم) ہیں ان کے خلاف ان حضرات کی تصانیف بھری ہوئی ہیں۔ وہ وفات ظاہری کے بعد انبیاء علیہم السلام کی حیات جسمانی اور بقاء علاقہ بین الروح والجسم کے متکثر ہیں اور یہ حضرات صرف اس کے قائل ہی نہیں بلکہ مثبت بھی ہیں اور بڑے زور شور سے اس پر دلائل قائم کرتے ہوئے متعدد رسائل اس بارہ میں تصنیف فرما کر شائع کر چکے ہیں رسالہ آپ حیات نہایت مبسوط رسالہ خاص اسی مسئلہ کے لئے لکھا گیا ہے۔ نیز ہدیۃ الشیعہ۔ اتحیہ الیٰ بنین حصہ دوم اور دیگر رسائل مطبوعہ مصنفہ حضرت نافو توئی قدس اللہ سرہ العزیز اس مضمون سے بھرے ہوئے ہیں۔ وہابیہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے سفر کرنے کو ممنوع قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ فقط مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کے لئے سفر کرنا چاہیئے

وہاں پہنچنے کے بعد زیارت بھی کر لی جائے۔ ہمارا کاہنہ زیارت مطہرہ کے لئے سفر کرنے کو نہ صرف جائز بلکہ افضل المستحیات اور قریب واجب قرار دیتے ہیں بلکہ محض زیارت کے لئے سفر کرنا جس میں اور کوئی دوسری قربت منوی اور ملحوظ نہ ہو۔ افضل اور اعلیٰ قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ رسالہ زیدۃ الناسک مصنفہ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز بابیۃ الامینہ اس پر شاہد عدل ہے۔

وہابیہ توسل بالانبیاء والاولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو بعد الوفاۃ ممنوع اور حرام قرار دیتے ہیں۔ یہ حضرات اس کو نہ صرف جائز بلکہ ”ارجی للابجابت“ اور مفید قرار دیتے ہیں۔ شجرات حضرات چشت رحیم اللہ تعالیٰ اور آداب زیارت وادعیہ مدینہ منورہ اس پر شاہد عدل ہیں۔ جو کہ حضرت تاتوتوی اور حضرت گنگوہی اور حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ رحم کے متعدد تصانیف میں شائع ہو چکی ہیں۔ وہابیہ بارگاہ نبوت میں گستاخانہ کلمات استعمال کرتے رہتے ہیں اور یہ حضرات بارگاہ نبوت (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) میں اس قدر اظہار عقیدت فرماتے ہیں کہ ظاہر بین اس کو غلو اور تجاوز عن الحد شمار کرنے لگتا ہے۔ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز نے اپنی مشہور اور مقبول تصنیف ”زیدۃ الناسک“ کے آخری حصہ میں زیارۃ مدینہ منورہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کا تذکرہ کرتے ہوئے حاضری مدینہ منورہ داخلہ مسجد نبوی (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) زیارت قبر مطہرہ سلام پیش کرنے کے آداب۔ شفاعت اور توسل کی دعائیں اور مسجد شریف اور مدینہ طیبہ کے متبرک مقامات سے فیض حاصل کرنے کے لئے جو الفاظ تحریر کئے ہیں وہ اظہار عقیدت کے لئے واشگاف حقیقت اور اس عظمت و احترام کا بین ثبوت ہیں جس سے حضرت موصوف کا قلب معمور تھا۔

حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس اللہ سرہ العزیز آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک میں وہ بلند پایہ مضامین ارشاد فرماتے ہیں جن کے حریم محفلے تک جلیل القدر علماء امت کا طائر فکر بھی پرواز نہیں کر سکتا تھا۔

لہ ارجی للابجابت یعنی اس توسل کے بعد اس دعا کے قبول ہونے کی توقع زیادہ ہو جاتی ہے۔ (ناشر)

رسالہ آپ حیات قبلہ نما۔ تحذیرات اس۔ ہدیتہ الشیعہ، اجوبہ اربعین، تقاسم العلوم ۷۔
مناظرہ عجیبہ وغیرہ ایسے مضامین سے بھرے ہوئے ہیں ان مطبوعہ تصانیف کو ملاحظہ
فرما کر ہمارے بیان کی تصدیق کی جاسکتی ہے۔ صرف ایک فقرہ ملاحظہ فرمائیے۔ اجوبہ اربعین
حصہ دوم صفحہ ۱۲۸ میں ہے۔

دواۓ ہر اس میں یہ ہے کہ افاضہ وجود کمالات وجود مخلوقات کی جانب
اگرچہ خزانہ خداوندی ہی سے ہوتا ہے مگر بشہادت آیت النبی اولی
بالؤمنین اور آیت خاتم النبیین چنانچہ تقریرات مرقومہ بالا سے واضح ہو
چکا اور نیز بشہادت دیگر آیات و تائید تحقیقات ارباب مکاشفات وہمب
افاضہ بواسطہ حضرت خاتم السلین صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح ہوتا ہے
جیسے شب کو بواسطہ قمر افاضہ نور آفتاب ہوا کرتا ہے۔

تمام انبیاء علیہم السلام کے مجملہ کمالات اور علوم بلکہ نبوت و رسالت کو بھی جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے حاصل ہوتا نہایت مدلل اور مفصل طریقہ پر ثبات فرماتے
ہیں۔ کمالات ولایت و قرب وغیرہ تو درکنار، نفس وجود جملہ عوالم و عالمیان کو بھی آپ ہی
کے ذریعہ سے ثابت فرما رہے ہیں۔ قصیدہ مدحیہ میں ارشاد فرماتے ہیں۔

لگاتار ہاتھ نہ پتکے کو بوا البشر کے خدا اگر وجود نہ ہوتا تمہارا آخر کار
جلو میں تیرے سب آگے عدم سے تا وجود بجا ہے تم کو اگر کہیے مبداء الائنار
بجز خدائی نہیں چھوٹا تجھ سے کوئی کمال بغیر بندگی کیا ہے لگے جو تجھ کو غار
جو انبیاء ہیں وہ آگے تری نبوت کے کہیں ہیں امتی ہونے کا یا اپنی اقرار
جہاں کے سارے کمالات ایک تجھ میں ہیں ترے کمال کسی میں نہیں مگر دو چار
تو بونے گل ہے اگر مثل گل ہیں ادنی تو نور دیدہ ہے کہیں وہ دیدہ بیدار
بجز خدا کے بھلا تجھ کو کوئی کیا جانے تو شمس نور ہے شہر نط اولوالالبصار

یہ اشعار کسی آل فل مارنے والے، اطراء مارج کرنے والے فی کل وادہیمون کے
مصدق، مبالغ اور مضطرب، غالی شاعر کے نہیں ہیں بلکہ ایک خدا رسیدہ
محقق مجسمہ معرفت و حقیقت امام اہل صدق و وفا خواص بحر طریقت امام

اہل کشف و شہود عارف بے بدل اور فاضل بے مثل کے ہیں جو کہ حقیقت اور واقعیت کے سوا کسی غلط مجاز اور مبالغہ کار و ادراہ نہیں ہے۔ فاعتبہ و یا اولی الابصار۔
 ذرا ان مضامین عالیہ اور استلالت عجیبہ اور عظیمہ کو جو کہ مذکورہ بالا رسائل وغیرہ میں ہیں اہل فہم غور سے دیکھیں اور پھر اس واہی الزام و افترا پر غور کریں کہ معاذ اللہ یہ حضرات جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑائی صرف اس قدر مانتے ہیں جیسے ہم میں سے بڑے بھائی کو چھوٹے بھائی پر ہوتی ہے۔ جناب سید المرسلین خاتم النبیین علیہ السلام کے متعلق تمام انبیاء و مرسلین اور تمام اولیاء اور مومنین اور تمام صحابہ کرام و صدیقین کی ابوت روحانی کا بلکہ آپ کا تمام کمالات وجود اور وجود کے لئے اہل عالم اور پروردگار کے درمیان میں واسطہ ہونا ثابت کرتے والا شخص اور اس کے متوسلین کیا اس لغو اور بیہودہ قول کے قائل ہو سکتے ہیں۔ ہاں اس حدیث کا انکار بھی نہیں کیا جاسکتا ہے جس میں روایت اخوان کی متناظر ہر قرآنی گئی ہے لیکن ہر چیز کا عمل اور موقع ہے۔

صح ہر سخن وقتے و ہر کلمہ مقامے دارد

(۵) وہابیہ تصوف اور بیعت طریقت اور اس کے اشغال ذکر و مراقبہ و توحید حلقہ ہائے ذکر وغیرہ کے سخت منکر ہیں اور یہ حضرات سب کے سب ان کے پابند ہیں۔
 (۶) وہابیہ کے اکثر لوگ تقلید شخصی کے مخالف ہیں اور جو لوگ قائل بھی ہیں وہ نہایت ڈھیلے ہیں مگر یہ حضرات سب کے سب تقلید شخصی کو واجب اور اس کے تارک کو گناہ گار سمجھتے ہیں سراج الائمہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے تمام مجزیات و کلیات میں مقلد ہیں اور نہایت مضبوطی اور سختی سے ان کا اتباع کرتے ہیں۔

(۷) وہابیہ ائمہ طریقت حضرت جنید بغدادی، سری سقطی، ابراہیم بن ادریس، شبلی، عبد الواحد بن زید، خواجہ بہاء الدین نقشبند، خواجہ معین الدین چشتی، غوث الثقلین شیخ عبد القادر جیلانی، شیخ بہاء الدین مہروردی، شیخ اکبر ابن عربی شیخ عبد الوہاب شعرانی وغیرہ قدس اللہ اسرارہم اجمعین کی شان میں سخت گستاخی اور بے ادبی کے کلمات کہتے ہیں اور یہ حضرات ان کی محبت اور تعظیم اور توسل کو بہت مفید اور ضروری اور باعث برکات اور موجب رضاء خداوندی سمجھتے ہیں۔ الغرض وہابیہ کے

عقائد و خیالات اور ان کے اعمال سے ان بزرگواروں کو دور کا بھی تعلق نہیں ہے اور نہ تھا۔ وہ اپنی مسلمانوں کو ذرا دوسری بات میں مشرک اور کافر قرار دیتے ہیں۔ اور ان کے مال اور خون کو مباح جانتے ہیں اور جانتے تھے جیسا کہ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے رد المحتار میں لکھا ہے اور جیسا کہ غلط وغیرہ کے معاملات سے حجاز میں ظاہر ہوا اور ان اکابر کا متفق علیہ قول یہ ہے کہ اگر کسی مسلمان کے کسی قول اور عقیدہ میں شک و احتمال ہوں جن میں سے ننانوے احتمال کفر کے ہوں اور ایک احتمال بھی ایمان کا ہو تو اس کی تکفیر جائز نہیں ہے اور نہ وہ مباح الدم والمال ہو سکتا ہے بلکہ حضرت لنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز اپنے مکتوب انوار القلوب میں تصریح فرماتے ہیں کہ یہ قول فقہاء »ننانوے احتمال« کا تحدیدی نہیں ہے بلکہ اگر کسی کے کلام میں ہزار احتمال ہوں جن میں سے نو سو ننانوے احتمالات کفریہ ہوں اور صرف ایک احتمال ایمان کا ہو تو اس کی بھی تکفیر جائز نہیں۔

بہنیں تفادوت رہ از کجاست تا بکجا

خلاصہ یہ کہ ان حضرات کی طرف تہمت و بائیت ایسی ہی تھی اور ہے جیسے کہ زندگی کو کافور اور دن کو رات کہنا۔ گمراہگری پر پیگیڈوں اور ڈیوائیڈ اینڈ رول کی پالیسی اور نفسانی سازشوں نے سب کچھ کر لیا۔

خود کا نام جنوں رکھ لیا جنوں کا خرد جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے

بہر حال اہل حرمین کے جذبات براہیختہ کرنے کے لئے وہی طریقہ اختیار کیا گیا جو کہ عوام مسلمانوں میں ہندوستان میں خاندان ولی اللہی اور حضرت امام زمانہ میں احمد صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہم اور ان کے متوسلین کے لئے حکومتِ انگریزی اور اُس کے آلہ کار اشخاص نے کیا تھا اور اُس کے ذریعہ سے جذبہ جہاد و حریت کو بڑے درجہ تک مسلمانوں سے قفا کر دینے اور ان عبادین فی سبیل اللہ سے بالکلیہ متنفر کر دینے میں کامیاب ہو گئی تھی۔ ان حضرات پر وہابیت کا الزام لگا کر وہابیت کے نام سے عوام میں اس قدر نفرت پھیلانی گئی کہ کفر، عیسائیت اور یہودیت ہندویت اور بت پرستی سے مسلم عوام کو اتنی نفرت نہیں ہوئی جتنی کہ وہابیت سے ہوئی۔ محمد کو بخوبی یاد ہے کہ غالب ۱۹۲۵ء یا اسی کے قریبی زمانہ میں پنجاب کے اخباروں میں ایک واقعہ چھپا تھا کہ کسی گاؤں کا امام وہاں کے ایک ہندو بیٹے

کامقروض مختا قرضہ بڑھ گیا تھا بننے نے تقاضا کیا اور آئندہ قرض دینا بند کر دیا امام صاحب نے اس کو سمجھایا مگر وہ بنیانہ مانا اور کہا کہ جب تک پہلا قرضہ ادا نہ کر دو میں تم کو کچھ قرض نہ دوں گا۔ امام صاحب دھمکی دے کر چلے گئے اور مسجد میں بعد نماز جمعہ اعلان کیا کہ قلاں بنیا و بانی ہو گیا ہے اس لئے کسی قسم کا معاملہ خرید و فروخت آمد و رفت کا جائز نہیں ہے۔ تمام باشندگان دیہہ نے بننے کا بایکٹ کر دیا۔ بنیا بے چارہ دن بھر دوکان پر ہاتھ پرجا دھو بیٹھا رہتا تھا کوئی آدمی اس کی دوکان پر نہیں آتا تھا اس نے بعض لوگوں سے پوچھا تو انہوں نے جواب دیا کہ امام صاحب فرماتے ہیں کہ تو و بانی ہو گیا ہے اس لئے تم تجھ سے لین دین نہیں کر سکتے۔ بالآخر بننے نے جا کر امام صاحب سے صلح کی تو امام صاحب نے اگلے جمعہ کو اعلان کر دیا کہ بننے نے وہابیت سے توبہ کر لی ہے اب لین دین جاری کر دو چنانچہ باز رکھل گیا۔ خیال کیجئے کہ بننے کا ہندو اور بت پرست مشرک ہونا تو لین دین میں خارج نہ تھا مگر و بانی ہونا خارج ہو گیا۔

اہل اعراض ہمیشہ اس طرح بھولے بھالے مسلمانوں کو دھوکے دیتے رہے ہیں بیٹی، کاٹھیا واڑ، دکن، پنجاب وغیرہ میں اس کے ذریعہ سے کیا کیا فتنے نہیں اٹھائے گئے اور کتنے خون نہیں بہائے گئے (خدا ہی خوب جانتا ہے) اپنا اٹو سیدھا کرنے اور مخالف کو نیچا دکھانے کے لئے یہ ہتھیار نہایت مفید ان لوگوں کو دے دیا گیا تھا۔ اگرچہ اب عام مسلمانوں کی بیداری کی وجہ سے وہ کامیابی نہیں حاصل ہوتی جو پہلے ہوتی تھی مگر اب بھی موقعہ پر ضرور اس سے کام لیا جاتا ہے۔

رسالہ حسام الحرمین میں اس کے ساتھ ساتھ دوسری چال یہ چلی گئی کہ مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے دعاوی مہدویت و نبوت اور توہین حضرت مسیح علیہ السلام اور ائمہ اہل بیت رضی اللہ عنہم وغیرہ کو ابتداء میں معہ توہمب ذکر کیا گیا۔ جس پر ہر مسلمان طیش میں آجاتا ہے۔ اہل حرمین نے قیاس کیا کہ اسی طرح دوسرے اشخاص بھی ہوں گے۔ ہم نے ان مکائد کی تفصیل رسالہ شہاب ثاقب میں تفصیلاً لکھ دی ہے اس لئے اب اس پر روشنی ڈالنا تطویل کا باعث ہے۔ مختصراً چند ضروری باتیں عرض کرتا ہوں۔

حضرت شمس الاسلام حکیم الامتہ امام زمان مولانا محمد قاسم صاحب بانی دارالعلوم دیوبند رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق یہ کھلی ہوئی تہمت لگائی کہ موصوف جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمیت زمانی یعنی نبی آخر الزمان ہونے کے منکر ہیں اور رسالہ تحذیر اناس کی کانٹ پچانٹ کر ایک عبارت مع ترجمہ پیش کی۔ یہ عبارت مسلسل ذکر کی گئی تھی۔ حالانکہ اس کا پہلا ٹکڑا وسطانی اور اق تحذیر اناس کا تھا اور دوسرا اخیر کا اور تیسرا حصہ ابتداء کا۔ ان تینوں ٹکڑوں میں کوئی فاصلہ بھی نہیں دیا گیا تھا اور نہ یہ دکھایا تھا کہ اتنا ٹکڑا فلاں صفحہ کا ہے اور اتنا فلاں صفحہ کا۔ الفاظ عبارت حسب ذیل ہیں۔

”بلکہ اگر بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں اور کوئی نبی ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی ہو تو خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا۔ عوام کے خیال میں تو رسول اللہ کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ سب میں آخر نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہے کہ تقدم یا تاخر زمانہ میں بالذات کچھ فضیلت نہیں۔ (ترجمہ حسام المحرمین ص ۱۸)

اس عبارت میں شروع سے رد بدستور باقی رہتا ہے) تک کی عبارت صفحہ ۳۴ سطر ۱۵ کی ہے اور ”بلکہ اگر بالفرض سے لے کر فرق نہ آئے گا“ تک کی عبارت صفحہ ۲۸ سطر ۲ کی ہے اور ”عوام کے خیال سے لے کر اخیر تک کی عبارت صفحہ ۳۴ سطر ۳ کی ہے۔

ایک ظاہر ہیں جو کہ رسالہ مذکورہ اور حضرت مولانا مرحوم سے واقف نہ ہو یقیناً ایسی عبارت سے دھوکہ کھا جائے گا اور سمجھنے لگے گا کہ صاحب تحذیر اناس اس مسلسل عبارت کو بتماہا ایک جگہ لکھتے ہیں اور یہی اُن کا عقیدہ ہے۔ مگر ایسے تصرف سے تو ہر ایک کے کلام میں بلکہ کلام اللہ سے بھی معافی کفر پیداکئے جاسکتے ہیں کہا جاسکتا ہے (معاذ اللہ)

ان الذين امنوا وعملوا الصالحات اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون۔
اس عبارت اور رسالہ مذکورہ دیکھ کر میری حیرت اور استعجاب کی کوئی انتہا نہ رہی کیونکہ اس رسالہ کے صفحہ ۱۰ اور ۱۱ پر نہ صرف جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمیت زمانی کا اقرار کیا گیا ہے بلکہ متعدد دلائل سے اس کو ثابت بھی کیا گیا ہے اور پھر اسی پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمیت زمانی اور آخر النبیین زمانا ہونے کے انکار کرنے والے کے کفر کو بھی ثابت کیا ہے اور اس کے دلائل قائم کئے ہیں۔

تخذیر الناس صفحہ ۳ پر فرماتے ہیں۔

”سو اگر اطلاق اور عموم ہے تب تو ثبوت خاتمیت زمانی ظاہر ہے ورنہ تسلیم لزوم خاتمیت زمانی بدالانت الترامی ضرورتاً ثابت ہے۔ ادھر تصریحات نبوی مثل ”انت منی بمنزلہ ہارون من موسیٰ الا انہ لابی بعدی او کما قال جو بظاہر بطر نہ مذکور اسی لفظ خاتم النبیین سے ماخوذ ہے اسباب میں کافی ہے کیونکہ یہ مضمون درجہ تو ان کو پہنچ گیا ہے پھر اس پر اجماع بھی منعقد ہو گیا ہے گو الفاظ مذکور بتدنیواتر منقول نہ ہوں سو یہ عدم تو اثر الفاظ باوجود تو اثر معنوی یہاں ایسا ہی ہوگا جیسا تو اثر اعداد رکعات قرآن فی و ذر وغیرہ باوجودیکہ الفاظ احادیث مشعر تعدد رکعات متواتر نہیں جیسا اس کا منکرہ کافر ہے ایسا ہی اس کا منکرہ بھی کافر ہوگا“ (تخذیر الناس صفحہ ۱)

اور اسی رسالہ میں دوسرے صفحات میں بھی آپ کی خاتمیت زمانی کا اقرار کیا گیا ہے۔ ایسی کئی ہوئی تصریح کے بعد بھی ان کی طرف ایسی تہمت مہایت زیادہ تعجب خیز بات تھی جس پر سمجھ میں نہیں آتا کہ کوئی معمولی مسلمان بھی جرأت کر سکے چہ جائیکہ ایک مدعی علم و کسوف اور مدعی مہارت علوم و فنون ایسی گھڑی ہوئی باتیں لکھ کر تکفیر کرے اور لوگوں سے اپنی تصدیق ہندوستان سے لے کر علماء عربین تک سے کرنا پھرے کیونکہ تکفیر اور لعن کا مسئلہ نہایت خطرناک ہے حسب تصریح احادیث صحیحہ اگر تکفیر اور لعن کسی غیر مستحق کی طرف عائد کجائے گی تو خود تکفیر اور لعنت کرنے والا اس کا مستحق ہو جاتا ہے اور وہ تکفیر و لعن اس پر لوٹ آتا ہے مگر سمجھ میں نہیں آتا کہ مولوی احمد رضا خاں صاحب اور ان کی جماعت کس بھروسے پر اس قدر جری ہوئے۔ اختلافات کتنے بھی ہوتے رقابتیں کتنے ہی درجہ کی ہوتیں مگر اپنے ایمان کی سلامتی تو اشد ضروری تھی حضرت مولانا نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری تصانیف جیسے مناظرہ عجیبہ، آب حیات، قاسم العلوم وغیرہ میں اگر اثبات خاتمیت زمانی کے دیکھنے کی نوبت نہیں آئی تھی اور اس سے غفلت تھی تو جبر سہی مگر اس رسالہ پر مطلع ہونا یا نہ ہونا جبکہ اس سے بعد کی عبارت بھی پیش کی گئی ہیں ضروری تھا یہ راز آج تک سمجھ میں نہیں آیا۔ حقیقت یہ ہے کہ مولانا نانوتوی قدس اللہ سرہ العزیز جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تین قسم کی خاتمیت ثابت فرماتے ہیں۔

اول خاتیت ذاتی جن کو خاتیت مرتبی بھی کہتے ہیں۔ یعنی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصف نبوت کے ساتھ موصوف بالذات ہیں اور دوسرے انبیاء علیہم السلام موصوف بالعرض اور آپ کے واسطے سے جیسے کہ تمام اوصاف عرضیہ کا حال ہوتا ہے کہ موصوف بالذات ایک اور اول ہوتا ہے اور اس کے ذریعہ سے اوصاف متعدی ہو کر دوسروں تک بعد میں پہنچتے اور ان کو موصوف بالوصف کر دیتے ہیں۔ جیسے عالم اسباب میں موصوف بالنور بالذات آفتاب ہے اور اس کے ذریعہ سے تمام کو اکب و سیارات قمر وغیرہ اور دیگر اشیاء رضیہ متصف بالنور ہیں۔ یہی حال وصف نبوت کا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے متصف بالذات ہیں اور اسی وجہ سے آپ کو سب سے پہلے نبوت ملی۔ جیسا کہ ارشاد ہے کنت نبیا وادم معجل بین لئلا الطین اور دوسرے حضرات آپ کے واسطے سے بعد میں متصف بالنبوة ہوئے اسی لئے سب آپ پر ایمان لانے اور مذکور نے کا عہد و پیمان عالم ارواح میں لیا گیا اور یہی راز اس ارشاد کا ہے "لو کان موسیٰ حیاً لما وسعہ اتباعی" اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آخر میں آکر آپ کی شریعت پر چلنے کا بھی راز ہے اور جس طرح اس عالم میں بادشاہی عہدوں اور قرابت میں سب اُونچا اور آخری عہدہ اور منصب وزارت عظمیٰ کا ہے اس طرح مراتب قرب خداوندی میں سب سے آخری اور بلند مرتبہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جس طرح شہنشاہی عہدوں میں وزارت عظمیٰ پر تمام عہدہ ہائے شہنشاہی ختم ہو جاتے ہیں اسی طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تمام مراتب قرب خداوندی ختم ہو جاتے ہیں۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاتیتہ ذاتی اور مرتبی کے موصوف ہیں۔

دوم خاتیتہ زمانی یعنی آپ کا زمانہ نبوت اس عالم مشاہدہ و اجسام میں تمام انبیاء علیہم السلام کے آخر میں ہے۔ آپ کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔

حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ اسی رسالہ میں دلائل سے ثابت فرماتے ہیں کہ متصف بالنبوة الذاتیہ کے لئے خاتیتہ زمانیہ لازم ہے اگرچہ بالنظر الی الذات نہ ہو مگر بالنظر الی الوجہ الاخر لازم ہے اور اس کو مفصل طور سے ذکر فرمایا ہے اور متعدد دلائل قائم فرمائے ہیں (دیکھو صفحہ ۸ تحت ہر الناس)

سوم خاتیتہ مکانیہ یعنی زمین جس میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلوہ افروز ہوئے

وہ تمام زمینوں میں بالاتر اور آخری ہے۔ اے کے اوپر کوئی زمین نہیں ہے اور اس کے دلائل بھی قائم فرمائے ہیں۔

حضرت نانو قوی رحمۃ اللہ علیہ غلام بن کو جو کہ وارد فی القرآن ہے ان تینوں قسم کی خاتیمتوں کا حادہ فرماتے۔ امام سہاراسی سے فقط خاتیمہ زمانی سمجھتے ہیں وہ اس جہر کا انکار فرماتے ہیں۔

یقیناً جو تحقیق حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے اس رسالہ مخدیر الناس میں خاتیمہ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مراتب علی کی ارشاد فرمائی ہے وہ نہایت اعلیٰ اور اہم اور نہایت دقیق و پر مغز ہے جس سے بڑے بڑے علماء مصنفین کی تحریریں خالی ہیں البتہ شیخ اکبر اور علامہ سبکی رحمہم اللہ تعالیٰ کی تصانیف میں اس مضمون کا پتہ چلتا ہے مگر چشم بد اندیش کہ برگندہ ہادیہ عجیب نماید ہنرش در نظر۔ نے بجائے اس کے کہ شکریہ ادا کیا جاتا اور اس سے فائدہ حاصل کر کے ایمان اور قلب کو مسرور اور قوی کیا جاتا معاملہ بالکل برعکس کر دیا۔ اس قسم کی صریح دروغ گوئی و افتراء پر دازی و جرات کی نظیر دنیا میں نہا کم بلکہ غالباً پائی ہی نہیں جاتی یہ صرف مولوی احمد رضا صاحب ہی کی حدت طراری کا نتیجہ تھا۔

حضرت مولانا گنگوہی قدس سرہ العزیز پر افتراء رشید احمد صاحب گنگوہی

قدس سرہ العزیز پر یہ افتراء کیا کہ میرے پاس مولوی احمد رضا خاں صاحب کے پاس ایک نوٹ حضرت گنگوہی کے فتوے کا ہے۔ اس فتویٰ میں سو فرماتے ہیں کہ معاذ اللہ اگر کوئی اللہ تعالیٰ کی نسبت یہ کہتا اور اعتقاد رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جھوٹ بولتا ہے تو اس کو کافر مت کہو اس فتویٰ اور نوٹ کی وجہ سے تکفیر اور تشیع شدید کی گئی تھی۔ حالانکہ حضرت گنگوہی قدس سرہ العزیز کے فتویٰ اس واقعہ کے کئی برس پہلے چھپ کر شائع ہو چکے تھے جس میں تصریح موجود ہے کہ معاذ اللہ اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کو جھوٹا اور کاذب بالفعل کہتا یا عقیدہ رکھتا ہے تو وہ کافر و ملحد و زندیق ہے۔ یہ فتویٰ نہ صرف اردو زبان میں ہے بلکہ عربی میں بھی ہے اور اس کی تصدیق علماء عربین شریفین سے بھی کرائی گئی ہے جو کہ فتویٰ رشیدیہ میں یسینہ موجود ہے مگر اس افتراء پر دازی اور جھوٹی تہمت تراشی کا کیا کیا جاوے جو کہ کھلے بندوں ایسے لوگوں سے ظہور پذیر ہوئی جن کو ایک جماعت اپنا مقتدا و امام اور پیر و مرشد

مانتی ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ (دیکھو فتاویٰ رشیدیہ جلد اول صفحہ ۱۱۹ و ۱۱۸)
 ہاں مسئلہ امکان کذب ایک مشہور و معروف مسئلہ ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ کلام
 لفظی میں جناب باری عز اسمہ سے کذب کا صادر ہونا ممنوع بالغیر ہے یعنی داخل تحت القدح
 ہو کر ممنوع ہے۔ اشارہ کے نزدیک شرعاً فقط اور ماترید یہ کے نزدیک شرعاً و عقلاً دونوں
 طرح پر مہر حال اہل سنت والجماعت جناب باری کے کلام لفظی میں خلاف واقع بات
 ہونے کو ممکن بالذات ممنوع بالغیر کہتے ہیں۔

حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز اپنے رسالہ جہد المقل فی تنزیہ المعز والذل
 (صفحہ ۲۴ جلد اول) میں عمل نزاع کی تفصیل فرماتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔

واضح رہے کہ جملہ فرق اسلامیہ حق تعالیٰ شانہ کے متکلم ہونے کے قائل ہیں۔ کیفیت
 تکلم و حقیقت کلام میں مختلف ہونا جدا امر ہے مگر کلام لفظی کے عقد و اصدار کو سب مقدور
 باری کہتے ہیں بالخصوص اہل سنت والجماعت تو انعقاد کلام لفظی کو پوری صراحت کیساتھ
 بیان فرما رہے ہیں کسی قسم کا نزاع ہی نہیں البتہ سیزدہم صدی کے بعض علما نے یہ خلاف
 کیا کہ جملہ غیر مطابق للواقع کا عقد و تنزیل قدرت قدیمہ سے خارج ہے یعنی حالت قیام زید
 میں تو حق تعالیٰ شانہ جملہ زید قائم کو مستعد اور نازل فرما سکتا ہے لیکن حالت قعود زید میں
 جملہ مذکورہ کا ارشاد و انعقاد اس کی قدرت سے خارج اور اس کے اخبار سے ذات واجب
 مقدور و عاجز رہے اور ایک دوسرے قرین کا یہ قول ہے کہ اہل سنت کے نزدیک جملہ مذکور
 کے تکلم پر دونوں حالتوں میں قادر مطلق کی قدرت میں سر مو تفاوت نہیں مگر چونکہ وہ ذات
 بایرکات اپنے صفات و افعال میں جملہ قیام سے منزہ اور تمام ذیالم سے مقدس ہے اس
 لئے کسی کلام غیر مطابق واقع کے تکلم کا ارادہ محقق نہیں ہو سکتا۔ اگر بالفرض حضرت آدم علیہ
 السلام سے اکل شجرہ یا فرعون لعین سے دعویٰ ربوبیتہ محقق نہ ہوتا تو بھی جملہ غصی آدم ربہ اور
 قتال انارکیم الاعلیٰ کے عقد و تکلم پر حق تعالیٰ کو ایسی قدرت حاصل ہوتی جیسی اب ہے لیکن
 بوجہ کمال صدق و حکمت اور سبب مقتضائے تقدس و رحمت ان جملوں کے تکلم کی نوبت
 آتی محال تھی۔ اور جس قدر کلام حق تعالیٰ شانہ کی ظاہر ہو چکی ہیں اور جن کے تکلم و ظہور کی نوبت
 آگئے کو آئے گی سب ضروری الصدق ہیں۔ کسی کلام میں بھی اگر کوئی بوجہ احتمال کذب اس کی
 تصدیق و تسلیم میں متامل ہو تو زندقہ و طحا اور اسلام سے خارج ہے خلاصہ نزاع یہ نکلا کہ

صدق کے وجہ اور کذب کے امتناع پر سب متفق ہیں مگر حضرت مولانا اسماعیل شہید علیہ الرحمۃ اور اُن کے اتباع بوجہ ارادہ و اختیار حق تعالیٰ شانہ صدق کو ضروری اور کذب کو محال فرماتے ہیں اور فریق ثانی بوجہ عدم قدرت و مجبوری صدق باری کو واجب اور کذب کو متعین بتلاتا ہے یعنی اُن کے نزدیک تو ایزد تعالیٰ نے اپنے اختیار سے صدق کا التزام اور کذب سے استہزاء فرما رکھا ہے اور اُن کے نزدیک بوجہ مجبوری و عجز حق تعالیٰ سے صدق صادر اور کذب متروک ہو رہا ہے۔

یہی مسلک حضرت لکھنوی اور اسلاف دیوبند اور حضرت مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید قدس اللہ اسرارہم کا ہے۔ اس کو شرح مواقف، مسایرہ، تحریر الاصول وغیرہ معتبر کتبہا کلام میں ذکر کیا گیا ہے۔ شرح مواقف میں ہے۔

ادجب جمیع المعتزلة والخوارج عقاب صاحب الکبيرة اذا مات بلا توبة ولم يجوزوا ان يعفو الله عنه بوجهين الاول انه تعالى اوعد بالعقاب على الکبائر واخبر به اى العقاب عليها فلو لم يعاقب على الکبيرة وعفا لزم الخلف فى وعيده والکذب فى خبره انه محال والجواب غاية وقوع العقاب فاين جوب العقاب الذى كلامنا فيه اذ لا شبهة فى ان عدم الوجوب مع الوقوع لا يستلزم خلفاً ولا کذباً لا يقال انه يستلزم جوازها وهو ايضا محال لاننا نقول استحالة ممنوعة كيف رها من المسکنات التى تشملها قدرته تعالى۔ علامہ تقی زانی رحمہ اللہ تعالیٰ شرح مقاصد میں خاتم بحث قدرت میں فرماتے ہیں۔ المنکرون لشمول قدرته طوائف منهم النظام واتباع القائلون بانه لا يقدر على الجمل والکذب الظلم وسائر القبايح اذ لو كان خلقها مقدر وال لجاز صدوره عنه واللازم باطل لانفضائه الى السفة ان كان عالمًا بقیح ذلك وبما استغناؤه عنه والى الجمل ان لم یکن عالمًا والجواب لا تسلم قبح الشئ بالنسبة اليه كيف وهو تصرف فى ملكه ولو سلم فالقدرة لا تنافي امتناع صدوره نظراً الى وجود الصارف وعدم الداعي وان كان ممکناً اهـ۔

علامہ محقق کمال ابن ہمام حنفی شارح ہدایہ اور ان کے تلمیذ علامہ ابن ابی الشریف

مقدمی شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ مسایرہ اور اس کی شرح مسامرہ میں فرماتے ہیں۔

ثم قال اى صاحب العمدة ويوصف الله تعالى بالقدره على الظلم والسفہ
الكذب لان المحال لا يدخل تحت القدره اى لا يصلح متعلقها وعند
المعتزلة يقدر تعالى على كل ما ذكره يفعل انتهى كلام صاحب العمدة
وكانه انقلب عليه ما نقله عن المعتزلة اذ لا شك ان سلب القدره
عما ذكر من الظلم والسفہ والكذب هو مذهب المعتزلة واما ثبوتها
اى القدره على ما ذكر ثم الامتناع عن متعلقها اختياراً فبمذهب اى فهو
بمذهب الاشاعرة اليق منه بمذهب المعتزلة ولا يخفى ان هذا اليق
ادخل في التنزيه ايضا اذ لا شك في أن الامتناع عنها اى عن المذكورات
من الظلم والسفہ والكذب من باب التنزيهات عما لا يليق بجناب قدسه
تعالى فيسبر بالبناء للمفعول اى يحتبر العقل في ان اى فصلين ابلغ في التنزيه
عن الفحشاء اهو القدره عليه اى على ما ذكر من الامور الثلاثة مع الامتناع
اى امتناعه تعالى عنه مختار لذلك الامتناع او الامتناع اى امتناعه عنه
لعدم القدره عليه فيجب القول بادخل القولين في التنزيه وهو القول الا
بمذهب الاشاعرة اهـ

شرح عقائد عضديه مصنفه محقق دواني رحمہ اللہ تعالیٰ کے حاشیہ کلینی رحمہ اللہ
تعالیٰ میں ہے۔

» وبالجملة كون الكذب في الكلام اللفظي تبيحاً بمعنى صفة نقص ممنوع
عند الاشاعرة ولذا قال الشريف المحقق انه من جملة المسكيات و
حصول العلم القطعي لعدم وقوعه في كلامه تعالى باجماع العلماء والانبياء
عليهم السلام لا ينافي امكانه في ذاته كسائر العلوم العادية القطعية
وهو لا ينافي ما ذكره الامام الرازي الخ»

تحریر الاصول محقق ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ اور اس کی شرح تقریر و تبحر الاصول ابن
ابیر الحاج رحمہ اللہ تعالیٰ میں ہے۔

» وحينئذ اى وحين كان مستحيلاً عليه ما ادرك فيه نقص ظهر القطع

اتصافہ ای اللہ تعالیٰ بالکذب ونحوہ تعالیٰ عن ذلک والیضا لولم یستنع
اتصاف فعلہ بالقیح یرتفع الامان عن صدق وعدہ وصدق خبر غیرہ
ای الوجود منہ تعالیٰ وصدق النبوة ای لم یجزم بصدقہ اصلا وعند
الاشاعرة کسائر الخلق القطع بعدم اتصافہ تعالیٰ بشئ من القبا یح
دون الاستحالة العقلیة کسائر العلوم اللتی یقطع فیہا بان الواقع احد
المقضین مع استحالة الآخر لو قدر انه الواقع کالقطع بمکة وبعداہی
بوجودہما فانہ لا یحیل عدمہما عقلا وحينئذ ای دحین کان الامر
علی هذه الایلزم ارتقاع الامان لانه لا یلزم من جواز الشئ عقلا عدم الجزم
بعدمہ والخلاف التجاری فی الاستحالة والامکان العقلی لهذا جاز فی کل
نقصیتہ اقدرتہ تعالیٰ علیہا مسلوۃ ام ہی ای النقصیتہ بما ای بقدرتہ مشمولہ والقطع
بانه لا یفعل ای الحال القطع بعدم فعل تلك النقصیتہ الخ الفصل الثانی فی المحاکمہ ۹۷
حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز نے اپنے رسالہ جہد المقل فی تنزیہ المعبر والمقل
میں نہایت بسط ہے اس مسئلہ پر روشنی ڈالی ہے اور حضرت مولانا احمد حسن صاحب کراچی
مصنف رسالہ تنزیہ المرآۃ اور مولانا عبد اللہ صاحب ٹوٹی مرحوم مصنف رسالہ عجالتہ
الراکب جو کہ امتناع ذاتی کے قائل ہیں ان کے دلائل کے دافع جوابات دیتے ہوئے اللہ
اہل سنت والجماعت کے نصوص استدلال میں پیش کئے ہیں یہ رسالہ نہایت مفید اور
اس لائق ہے کہ اس کو ہمیشہ حوزہ جان بنایا جائے۔

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب
رحمۃ اللہ علیہ پر افتراء

صدر مدرس مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور
عالم حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس سرہ ابراہیم کے متعلق یہ افتراء کیا کہ موصوف اپنی
کتاب براہین قاطعہ میں معاذ اللہ شیطان کے علم کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
علم سے زائد کہتے ہیں اور اس کو اپنے علم قرار دیتے ہیں حالانکہ یہ بھی افتراء محض ہے
براہین قاطعہ میں یہ مضمون نہ صراحتہ موجود ہے اور نہ یہ امر التزام بالالتزام العزیم کسی عبادت
سے لازم آتا ہے سیاق اور سباق اس مضمون کے مخالف ہے۔ حضرت مولانا مرحوم

تمام علوم عالیہ اور کمالات علمیہ و علمیہ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اعظم اور اشرف تمام عالم سے مانتے ہیں کوئی شخص بھی اولین و آخرین جن دانس ملک اور غیر ملک میں سے آپ کا ہم رتبہ نہیں ہو سکتا۔ ہاں علوم خسیسہ و ذلیلہ جن کو شرف ذاتی حاصل نہیں بلکہ ان کا حصول ہی ناجائز اور خجیس ہے ان میں اگر کوئی بڑھ جائے اور اس کا اقرار یا ثبوت ہو جائے تو اس سے اعلیت ثابت نہیں ہوتی اور نہ اس کا موصوف صاحب شرافت ہو سکتا ہے۔ خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ اَنْ مِنَ الْعِلْمِ لِحِجْلٌ اور فرماتے ہیں اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ لَایَنْفَعُنِیْ الْخَدُّ قَرَّانٍ میں تصریح دے اعلیٰ کا یہ شعور یا بینشی ہر ہر کا یہ معاملہ اَحْطَتْ بِمَا لَمْ یَحْطُ بِهٖ الْاَیُّ حضرت سلیمان علیہ السلام سے علمیتہ کو کسی طرح مستند اثر فیت نہیں برابین قاطعہ صاف و صاف کے دیکھنے سے یہ امر بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ خود فرماتے ہیں پس اعلیٰ علیین میں روح مبارک علیہ السلام کی تشریف رکھتا اور ملک الموت سے افضل ہونے کی وجہ سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ علم آپ کا ان امور میں ملک الموت کی برابر بھی ہو چہ جائیکہ زیادہ الخ۔

حضرت مولانا اشرف علی صاحب
مرحوم کے متعلق افترا

حضرت مولانا اشرف علی صاحب خاص حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ تعالیٰ اسرارہما کے متعلق افتراء کیا کہ وہ اپنے رسالہ حفظ الایمان میں لکھتے ہیں کہ معاذ اللہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم زید و عمر و دیگر لوگوں کے برابر ہے۔ حالانکہ ان کی عبارت اور اسباق و سیاق بالکل اس کے خلاف ہے حضرت مولانا مرحوم اطلاق لفظ عالم الغیب کی بحث میں فرماتے ہیں ایسا علم غیب تو زید و عمر و دیگر ہر صبی و مجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے بھی حاصل ہے الخ (حفظ الایمان ص ۷) یہاں لفظ اتنا نہیں فرمایا ہے جس کا فرق ظاہر و باہر ہے۔ برابر ہی مقدمہ میں لفظ اتنا میں ہو سکتی تھی لفظ ایسا میں نہیں۔ اور خود مولانا مرحوم نے اپنے رسالہ بسط البیان فی توفیح حفظ الایمان میں اس الزام کی تردید فرمائی ہے۔ اور اپنی عبارت کی ایسی عمدہ توفیح فرمائی ہے جس سے کوئی شبہ باقی نہیں رہ سکتا۔ ہم نے اپنے رسالہ الشہاب الثاقب علی المسترق الکاذب میں ان مجملہ امور کے متعلق پوری تفصیل لکھ دی ہے۔

خلاصہ یہ کہ مولوی احمد رضا خاں صاحب اور ان کے ہمنوا مجاورین اہل ہند نے

سے مجاور عرف اہل مدینہ میں ان غیر ملکوں کے باشندوں کو کہتے ہیں جو مدینہ میں پیدا نہ ہوئے ہوں اور باہر سے اگر اتنا مت پذیر ہو گئے ہوں۔

اس رسالہ کو راجہ حسام الحرمین علی عقی اہل الکفر والین نام سے موسوم کر کے بعد میں شائع کیا گیا تصدیق اور مہر و دستخط کے لئے وہاں کے اہل علم اور مذہبی رؤسا کے سامنے پیش کیا۔ ظاہر ہے کہ ان عنوانات سے ہر ناواقف مسلمان پورے غیظ و غضب میں آ جائے گا اور جو کچھ بھی اس سے ہو سکے گا کر گزرے گا اور جہاں تک ممکن ہو گا بڑا بھلا لکھ دے گا۔ چنانچہ یہی ہوا۔ بعض ناواقفوں نے تو غیظ و غضب میں آ کر بلا شرط و استثناء تکفیر و تصدیق کر دی اور اکثر سمجھ دار اور محتاط لوگوں نے شرط لگائی کہ اگر واقع میں ان اشخاص کے ایسے ہی اقوال و عقائد ہیں اور ان سے اس کے خلاف ثبوت نہیں ہے اور نہ انہوں نے رجوع کیا ہے تو بے شک جو کچھ مؤلف رسالہ نے لکھا ہے صحیح ہے۔

یہ کارروائی نہایت جدوجہد اور اخفاء کے ساتھ ہو رہی تھی ہم کو صرف اس قدر معلوم ہو سکا تھا کہ یہ اشخاص علماء اور مفتی صاحبان اور اہل اثر کے پاس دھڑ دھوپ کر رہے ہیں مگر کس مقصد کے لئے یہ کارروائی ہو رہی ہے؟ اس کا پتہ بالکل نہیں چلتا تھا اور صرف یہ خیال تھا کہ چونکہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب ابھی تشریف لائے تھے اور ان سے یہاں کے اعظم علماء اور اکثر طلباء ملے تھے اور سند حدیث اور اجازت وغیرہ حاصل کی تھی۔ اہل علم میں ان کی بہت مقبولیت تھی اس لئے حاسدوں اور دشمنوں کو ان کے خلاف اور اسی ذریعہ سے ہمارے خلاف پروپیگنڈا کرنا منظور ہے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی خیال تھا کہ اگر کوئی بات ہمارے یا ہمارے اکابر کے خلاف ہوگی تو کم از کم ہم سے پوچھا تو جائے گا۔ اسی حالت میں کئی روز گزر گئے۔ پھر محبتس پر یہ معلوم ہوا کہ کسی تحریر پر تصدیق کرائی جا رہی ہے تو اس کی تلاش ہوئی کہ وہ تحریر کیا ہے۔ بالآخر شیخ عبدالقادر شیلی طرابلسی کے پاس جب وہ تحریر پہنچی تو انہوں نے مجھ کو بلا بھیجا اور یہ رسالہ دکھلایا میں نے ان کو حقیقۃ الامر سے مطلع کیا اور پھر میں امین الفتویٰ شیخ عمر حماد مرحوم کے پاس گیا اور محمد بن الناس اور فتاویٰ رشیدیہ وغیرہ کی عبارتیں دکھلائی تو انہوں نے بہت افسوس کیا پھر مفتی احناف افندی تاج الدین الباسی مرحوم کے پاس پہنچا اور ان سے تمام حقیقت بیان کی انہوں نے بھی افسوس کا اظہار کیا اور کہا کہ ہم کو تو حقیقت کا علم نہ تھا تو نے ہم کو پہلے کیوں مطلع نہ کیا۔ چونکہ میرے تعلقات ان لوگوں سے پہلے سے بہت گہرے تھے مفتی صاحب موصوف کا نواسہ میرے پاس پڑھتا تھا نیز دوسرے اہل مذہب

نوجوان بڑے خاندان والے یا احباب تھے یا مجھ سے پڑھتے تھے اس لئے میں نے ان سے کہا کہ مجھ کو اعتماد تھا کہ اگر میرے مشائخ اور اساتذہ یا میرے متعلق آپ کے پاس کسی قسم کی کوئی خبر پہنچے گی تو آپ ضرور بالضرور مجھ سے اس بات کو دریافت کریں گے۔ انہوں نے جواب دیا کہ ہم کو بالکل علم نہیں کہ یہ حضرات تیرے اساتذہ اور مشائخ ہیں۔ بہر حال اتنا جو کچھ ہوتا تھا ہو چکا۔ ہم نے تصدیق میں کافی احتیاط کر لی ہے اور لکھ دیا ہے کہ اگر واقعہ میں ان اشخاص کے یہی اقوال اور عقائد ہیں اور رجوع ثابت نہیں ہے تو مصنف رسالہ کا قول صحیح ہے۔ اگر پہلے سے اس کا علم ہوتا تو ہرگز اتنی بھی تصدیق نہ کرتے۔ اسی طرح اور دوسرے اشخاص نے جواب دیا۔ اسی اثناء میں یہ بھی پیش آیا کہ اقدی سید احمد بریلوی مرحوم مفتی شافعیہ کے پاس مولوی احمد رضا خاں صاحب مہنجے اور رسالہ مذکورہ کے ساتھ رسالہ علم غیب بھی پیش کیا مفتی صاحب نے بالشرط پہلے رسالہ کی تصدیق تو کر دی تھی مگر مسئلہ علم غیب میں مخالفت کی آخر میں کچھ بحث ہوئی مفتی صاحب ناراض ہو گئے اور زخما ہو کر کہا کہ میری تصدیق واپس بھیج دو مگر مولوی احمد رضا خاں صاحب چلے آئے۔ اس کے بعد مفتی صاحب نے رسالہ غایتہ المامول فی علم غیب الرسول (علیہ السلام) لکھا جو کہ ہندوستان میں چھپ کر شائع ہوا تھا۔ مولانا منصور علی صاحب مرحوم رامپوری کی سعی و کوشش جو کہ اس زمانہ میں وہاں موجود تھے اس کی اشاعت میں زیادہ کارگر ہوئی۔

اس فتنہ پر یہ کوشش بڑے زور سے عمل میں لائی گئی تھی کہ انہیں حضرات کے تلامذہ اور متبعین حسین احمد اور اس کے برادران وغیرہ ہیں۔ لوگوں نے کہا کہ آج تک ہم نے کوئی بات ان سے خلاف طریقہ اہل سنت والجماعت نہیں دیکھی تو یہ جواب دیا کہ وہ چھپانے ہیں اور رفتہ رفتہ وہ سب لوگوں کو گمراہ کر دیں گے۔ اس پر وہ پکٹندہ کو سید بسیم مرحوم کابلی کے ذریعہ جو کہ عثمان پاشا والی مدینہ منورہ کے یہاں رسوخ کامل رکھتا تھا عثمان پاشا مرحوم تک پہنچایا گیا مگر پول کھل جانے اور عنایت ایزدی کے شامل حال ہو جانے اور جناب سائیکہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برکات نے ان کو ناکام کیا اور بحمد اللہ ہمارا کوئی بال بیکا نہ کر سکے۔ کچھ عرصہ تک ہندوستانی مجاہدین اور بعض ان کے ہمنواؤں میں کچھ طباہی پکٹی رہی تھی لیکن بھی لوگ کرتے رہے۔ مگر میرا حلقہ دس بڑھتا ہی رہا قبولیت عامہ اہل مدینہ اور اہل علم و فضل میں

روز افزوں ہوتی رہی۔ اور مخالف اشخاص کو ناکامی کے ساتھ ذلت کا بھی سامنا ہوتا رہا۔ اگرچہ ہم نے کبھی کسی سے انتقام اور توہین کا معاملہ نہیں کیا مگر منظم تحقیق کی آنکھیں کھلی ہوئی تھیں دو تین ہی سال میں تمام مخالفین کا قلع قمع ہو گیا۔ واللہ الحمد والمنة۔

پہلے گزر چکا ہے کہ ۱۳۲۶ھ میں میری پہلی اہلیہ **سقہ بندوستان دوسری مرتبہ** مرحومہ چند مہینہ تب دق میں مبتلا رہ کر وفات پا گئیں۔ ایک لڑکی تین چار برس کی چھوڑی۔ چوں کہ معیشت کی تنگی تھی۔ تمام خاندان کی آمدنی ہلواور سو روپیہ بھی نہ تھی۔ مدینہ منورہ کی گرانی پر یہ مقدار بڑی مشکل سے بھی اتنے بڑے خاندان کے لئے کافی نہیں ہو سکتی تھی۔ اگرچہ اس وقت بہ نسبت سابق بہت کچھ سہولتیں مہیا ہو گئی تھیں۔ مگر اسی کے ساتھ حضرت والد صاحب مرحوم کا یہ ارادہ کہ میں اپنی زندگی میں چھ مکان (ہر ہر اولاد کے لئے ایک ایک) بنادوں یہ ایک ایسا عزم تھا کہ وہ کسی طرح وسعت کے ساتھ مصارف کی اجازت نہ دیتا تھا۔ ایسی صورت میں اگر مدینہ منورہ میں کسی خاندان میں خواہ مالی مدینہ میں سے ہونا یا مجاورین میں سے نکاح کا ارادہ کیا جاتا تو انتہائی دقتوں کا سامنا ہوتا۔ عرب کی عورتیں بہ نسبت ہندوستانی عورتوں کے زیادہ تر آزاد اور مصارف میں زیادہ تر وسعت پذیر ہیں۔ عورتیں اور پورشش کی فضول خرچیاں معمولی آمدنی سے پوری ہوئی شکل ہوتی ہیں۔ پھر آٹے دن رشتہ داروں بالخصوص عورتوں کا آنا جانا۔ قید اور اجتماعات کرنا اور اور ان کے مصارف کا بار گراں اٹھانا معمولی بات نہ تھی۔ ہندوستانی مجاورین بھی رفتہ رفتہ وہاں کی عادات سے کم و بیش متاثر ہو گئے ہیں۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم اور عزیزم محمود سلمہ کے نکاحوں سے تجربہ ہو چکا تھا۔ علاوہ ازیں کفو کا ملنا بھی سخت مشکل تھا۔ ان وجوہ کی بناء

اے قید غالباً قبولہ سے ماخوذ ہے جس کے معنی دو پہر میں آرام کرتے اور سونے کے ہیں۔ مگر اب عرف میں دن کے وقت چند احباب کا مجتمع ہونا اور کھانا اور اچار وغیرہ کا ایک مجلس میں تناول کرنا بالخصوص باغوں یا پہاڑوں یا سیلاب کے کناروں وغیرہ پر اور فرح و سرور کی باتیں عمل میں لانا مراد ہوتا ہے۔ عموماً اہل عربین اوقات فراغ میں شہر کے باہر باغوں وغیرہ میں جاتے ہیں اور اپنے ساتھ ضروریات خورد و نوش لے جاتے ہیں اور دو دو چار چار دن یا کم و بیش وہاں رہتے ہیں۔ حسب مذاق وہاں خوشگوار سی اوقات کاٹتے ہیں۔ عورتیں بھی جاتی ہیں اور ایسا اوقات یہ اجتماعات گھروں ہی میں ہوتے ہیں۔

پر ہندوستان کے سفر کرنے اور یہاں کفو میں غفلت کرنے کا حکم والد صاحب مرحوم نے نافذ کر دیا اور اپنے احباب اور رشتہ داروں کو اس کا انتظام کرنے کیواسطے خطوط بھیج دیئے جیسا کہ میں پہلے لکھ چکا ہوں کہ میری اس زمانہ میں عین خواہش تھی کہ اب جبکہ کتب درسیہ اور مضامین عالیہ علم کلام و فقہ و اصول حدیث و تفسیر وغیرہ کے مستحق ہو چکے ہیں اور فنی کتبوں پر عبور حاصل ہو چکا ہے کسی طرح حضرت انساذالاساتذہ راس المتفقین مولانا شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز تک باریابی ہو جائے تو اپنے شکالات کو حل کرتے اور کتب حدیث کے دوبارہ پڑھنے کا شرف حاصل ہو۔ مگر اس تمنا کے پوری ہونے کے اسباب مہیا نہ تھے۔ اس حادثہ کے واقع ہونے اور حضرت والد صاحب مرحوم کے اس حکم سے آنزوؤں کا باغ سرسبز ہو گیا اور بلا پس و پیش میں جناب حاجی شیخ احمد علی صاحب مرحوم و مغفور کے زیر سرپرستی روانہ ہونے کو تیار ہو گیا۔

شیخ احمد علی صاحب مرحوم کے احوال | شیخ صاحب نہایت معزز و بزرگ تھے۔ تقریباً نوے برس یا اس سے زیادہ عمر تھی اگرچہ اصلی باشندہ ضلع اعظم گڑھ کے کسی دیہات کے تھے۔ مگر مدت دراز سے اعزہ و اکارب اور ترمذی و دیگرہ کو چھوڑ کر فیض آباد میں مقیم تھے۔ نہایت زہدانہ اور فزاضانہ زندگی بسر کرتے تھے۔ اہل فیض آباد بالخصوص حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس اللہ سرہ العزیز کے متوسلین ان سے بہت زیادہ مانوس تھے حضرت والد صاحب مرحوم سے بھی ان کے تعلقات بہت گہرے تھے مرحوم دو سال یا کم و بیش سے مدینہ منورہ میں ہمارے ہی مکان میں مقیم تھے اس سے پہلے بھی وہ کئی مرتبہ حجاز کا سفر کر چکے تھے۔

مرحوم بہت زیادہ عابد و زاہد اور اتباع سنت کے شائق تھے انہوں نے فیض آباد میں کوشش کر کے مدرسہ دینیہ کی بنیاد بھی ڈالی سلطان شاہ مرحوم کی مشہور مسجد کے ایک کمرے میں اقامت پذیر تھے اور وہیں لڑکے بھی پڑھتے تھے انہیں کے نام پر یہ مدرسہ مدرسہ احمدیہ حنفیہ کے نام پر مشہور ہوا انہوں نے اس زمانہ میں لائق مدرس کی تواستکاری کی چنانچہ مولانا محمد عرفان الدین صاحب حدیثی ساکن قصبہ کوال ضلع مظفر نگر مناسب تنخواہ پر بھیجے گئے۔ مولانا موصوف ایک معزز اور شریف خاندان کے تھے۔ ان کے اسلاف

پادشاہی زمانہ میں قصبہ کوہال کے قاضی تھے۔ اُن کے خاندان میں علمی شغف اور دلچسپی برابری آتی تھی اگرچہ انقلابات زمانہ سے معاشی مشکلات میں مثل دیگر شرفاء اسلام اُن کا خاندان بھی مبتلا ہو گیا تھا مگر علمی مذاق اور شرفاء کے عزائم و اخلاق بڑے پیمانہ پر موجود تھے مولانا موصوف بہت سی کتابوں میں میرے ہم سبق بھی رہے ہیں۔ ابتداء سے ان کی طبیعت نہایت صالح اور زاہد و مزانہ واقع ہوئی ہے۔ فوجوانی کی شوخیاں اور شرارتیں ان میں زمانہ طالب علمی میں بھی نہ تھیں۔ جب مدرس ہو کر فیض آباد پہنچے تو اُن سے جناب شیخ احمد علی صاحب مرحوم کی بہت موافقت آئی اور رفتہ رفتہ موصوف وہاں کے مستقل رہنے اور قطب بن گئے۔ مدرسہ بھی مستقل عمارت اور وسعت کے ساتھ بن گیا اور محمد اللہ انجک شیخ صاحب مرحوم کا یہ فیض جاری ہے۔

شیخ صاحب مرحوم کی سرپرستی میں یہ سفر مدینہ منورہ سے ہندوستان تک نہایت خوشگواہی اور برکات سے قطع ہوا اور راستہ میں نعمت حج و عمرہ بھی حاصل ہوئی۔ بمبئی سے روانگی پر جھانسی تک انہیں کے زیر سایہ سفر رہا اس کے بعد وہ کانپور کو روانہ ہو کر فیض آباد چلے گئے اور میں دہلی ہوتا ہوا دہلی بندہ پہنچا۔ توندی شریف کا بہت تھوڑا حصہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں ہو چکا تھا اس میں شریک ہو گیا اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ ہی کے در اقدس پر قیام کیا۔ پھر مدرسہ میں ایک مخصوص حجرہ لے کر رہنے لگا۔

۱۳۲۳ھ تک دارالعلوم کی سرپرستی حضرت قطب عالم مولانا گنگوہی قدس اللہ سرہ

العزیز کے متعلق تھی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو نہایت زیادہ خیال اس کی بہبودی اور ترقی کا تھا۔ جو مدرسین اور اراکین حضرت کے تلامذہ اور متوسلین بنی تھے اور تمام مشکلات اور محنت میں آپ سے رجوع کرتے تھے اور محمد اللہ کامیاب ہوتے تھے۔ مگر ۱۳۳۳ھ میں جبکہ حضرت قطب العالم رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ہو گیا تو سوائے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ جماعت میں کوئی ایسا بڑا نہ تھا جو کہ فرائض سرپرستی کے قابل سمجھا جائے اور تمام اراکین دارالعلوم اور کارکنوں کا مربی ہو سکے اس لئے تمام جماعت نے حضرت مرحوم ہی کو سرپرست بنا لیا اور طبعی طور پر ہونا بھی میری چاہیے تھا۔ جب تک حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کا سایہ تھا تو تمام ماتحتوں کو کوئی خصوصی فکر نہ ہوتی تھی۔ جیسے ماں باپ کی موجودگی میں اولاد کو امیر

خانہ داری کی طرف سے اطمینان لگی ہوتا ہے یہاں بھی یہی حال تھا۔ مگر اب حال بگڑ گیا ہو گیا۔ اب تمام افکار نے پسماندوں یا مخصوص حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ صدر مدرس اور مولانا حافظ احمد صاحب صدر مہتمم اور مولانا حبیب الرحمن صاحب مہتمم کو چاروں طرف سے گھیر لیا۔ اگرچہ رسمی طور پر یہ دو حضرات مہتمبین کے یہ عہدے بعد میں معین کئے گئے مگر باعتبار انجام دہی فرائض پیدے ہی سے چلے آتے تھے۔ اگرچہ اس وقت میں بھی مجلس اہل شوریٰ کی بعض بعض بہت معزز ہستیاں مولانا ذوالفقار علی صاحب مرحوم و مولانا فضل الرحمن صاحب مرحوم۔ حاجی ظہور الدین صاحب مرحوم موجود تھیں مگر ان پر بھی اس قدر افکار ترقی دار العلوم اور یہودی نے ہجوم نہیں کیا اور نہ ان کی پیرائہ سالی اس کی اجازت دیتی تھی کیونکہ وہ حضرات بھی پراخ سحری سے زیادہ قوت نہ رکھتے تھے۔ نیز عام اطراف و جوانب میں ان کی شہرت بھی ایسی نہ تھی۔ یہی تینوں حضرات جزئیات و کلیات دار العلوم میں سرگرداں رہتے تھے اور بڑی بڑی سیکیں بناتے اور عمل میں لاتے بہتے تھے اور قن و شہور کے دفع کرنے میں پوری سرگرمی دکھاتے تھے۔ اور بالخصوص اس کا بار حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ پر بہت ہی زیادہ تھا۔ اسی زمانہ میں غائبانہ ۱۳۲۵ھ یا ۱۳۲۶ھ میں ایک ایسے مجمع میں جس میں دار العلوم کی علمی ترقی پر غور و غوض ہو رہا تھا حضرت حافظ احمد صاحب مرحوم نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے کہا کہ اگر مولوی انور شاہ کشمیری۔ مولوی عبید اللہ سندھی، مولوی مرتضیٰ حسن چاند پوری۔ مولوی سہول بھگل پوری۔ مولوی عبد الصمد گرتھوری اور حسین احمد یہاں اگر جمع ہو جاتے تو دار العلوم کی علمی ترقی بڑے اعلیٰ پیمانہ پر پہنچ جاتی۔ اس زمانہ میں حضرت مولانا انور شاہ صاحب مرحوم دہلی چھوڑ کر کشمیر میں اقامت پذیر ہو گئے تھے۔ مولانا عبید اللہ صاحب عرصہ سے سندھی میں مقیم تھے۔ دیوبند کی آمد و رفت بھی عرصہ سے منقطع تھی۔ مولانا مرتضیٰ حسن صاحب درجہ مکہ میں مدرس اول اور بہت بڑے صاحب نفوذ تھے۔ مولانا محمد سہول صاحب مدرسہ عالیہ کلکتہ میں بڑی تنخواہ پر ملازم تھے۔ مولانا عبد الصمد صاحب مرحوم رڑکی مدرسہ رحمانیہ میں مدرس اول تھے۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کو یہ بات پسند آئی اور اگرچہ بظاہر سکوت کیا مگر خدا جانے کیا باطنی تصرف کیا کہ یہ سب اشخاص بغیر کسی ظاہری جدوجہد اور خط و کتابت کے بچے بعد بچے دیوبند پہنچ گئے

ممکن ہے کہ بعض بعض اشخاص سے کچھ ظاہری جدوجہد کی نوبت آئی ہو مگر اکثروں کو کسی قسم کی خط و کتابت اور طلب و فہمائش کی نوبت نہیں آئی جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ اجتماع حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے باطنی تصرف سے واقع ہوا تھا۔ اس وقت مولانا حمید اللہ صاحب کا تشریف لانا کسی سیاسی اور پولیٹیکل جذبہ کے ماتحت بالکل نہیں تھا بلکہ ان کا نصب العین دارالعلوم کو ترقی دینا اور تمام ملک میں اس کی مضبوط ساکھ کا قیام ہو جانا طلباء قدیم (جو کہ دارالعلوم سے فارغ ہو چکے ہیں) ان میں یک جہتی اور مکمل تنظیم اور دارالعلوم کی ہر قسم کی بہبودی اور ترقی اعلیٰ ایمانہ پر قائم ہو جانی۔ یہی امور ان کے پیش نظر تھے اور اسی نصب العین کے ماتحت انہوں نے جمعیتہ الانصار وغیرہ حسب ارشاد حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ قائم کی تھی مراد آباد اور میرٹھ کے جلسے اسی اسکیم کے ماتحت ہوئے تھے۔ اسی نصب العین کے ماتحت اسلامی مدارس کی تنظیم بھی تھی۔ رولٹ رپورٹ میں جو ہدایات مولانا موصوف کی آمد کے متعلق یکے لگے ہیں مثلاً دیگر امور کثیرہ واقفیت سے خالی ہیں۔ یہ اجتماع کچھ عرصہ تک رہا اور اس سے پہل پھول شاخیں اور کونپلیں نکالنی شروع کیں مگر فلک کو زہ پشت کو پسند نہ آیا اور مقاصد میں کامیابی کی راہ میں اس نے سخت در سخت روڑے پیدا کر دیئے۔

دارالعلوم کی مدرسہ اور جلسہ دستار بندی | میں ۱۳۲۶ھ تک دارالعلوم میں کتب دورہ میں سے

ترمذی اور بخاری شریف کو جدوجہد کے ساتھ پڑھنا رہا۔ ۱۳۲۷ھ شوال میں اکابر نے مجھ کو تدریس کا حکم کیا۔ جلسہ اہل شوریٰ نے حضرات جہتین رحمہما اللہ تعالیٰ کی خواہش اور تجویز کو پا ل کر دیا کہ حسین احمد کو بالفعل بشاہرہ للو ۱۳۲۷ھ ماہوار مدرسہ کر دیا جائے اور اس کے بعد جب بھی وہ مدینہ منورہ سے ہندوستان میں آئے اس کو بغیر تجدید اجازت از مجلس شوریٰ مدرسہ کیا جائے چنانچہ مجھ کو متعدد اسباق اوپر کی کتابوں کے دیئے گئے۔ اس سے مجھ کو علمی ترقی کے علاوہ مالی وسعت بھی حاصل ہو گئی اور دوسری بڑی نعمت یہ حاصل ہوئی کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ جب سفر فرماتے تو میں بھی ساتھ ہوتا اور شرف خدمت گزاری سے باریابی ہوتی۔ ۱۳۲۸ھ میں تجویز ہوا کہ دستار بندی کا جلسہ عرصہ دراز سے نہیں ہوا ہے اس کو عمل میں لانا چاہیئے۔

دستار بندی کی حقیقت اور رواج

در سبب پڑھ کر اور علوم و فنون فقہ و حدیث میں ماہر ہو کر اس درجہ میں پہنچ گیا ہے کہ اس کے فتاویٰ قابل اعتماد سمجھے جائیں اور اس کی تعلیم و تدریس قابل اطمینان شمار ہو و در طبقہ جاری کئے گئے تھے۔ ایک سند دینا جس میں اساتذہ اپنے تلامذہ کی کتب خواندگی اور اس کی صلاحیت علمی اور عملی اور اپنی اجازت ظاہر کیا کرتے تھے اور دوسرا طریقہ دستار بندی یا خرقہ عطا کرنے کا ہوتا تھا۔ مجمع عظیم میں اساتذہ تلمیذ کے سر پر اپنے ہاتھ سے دستار باندھ دیتے تھے یا اپنا جبہ وغیرہ خرقہ عطا کرتے تھے۔ اس طریقہ ثانیہ سے عام و خاص میں تلمیذ کی قابلیت کا علم اور چرچا ہو جاتا تھا۔ بخلاف سند کے کہ اس کو سمجھنا اور پڑھنا صرف اہل علم سے ہو سکتا تھا۔

دارالعلوم دیوبند قائم ہونے کے بعد فارغ التحصیل طلبہ کی دستار بندی اور سند اور امتحان اور کیا گیا۔ دوسرے تیسرے سال اجتماع عظیم کیا جاتا تھا اور دستار بندی اور سند اور امتحان اور تقریر علمی کی رسوم جاری ہوتی تھیں۔ اس طریقہ سے دارالعلوم کی شہرت بہت زیادہ ہوئی گی نیز تعلیم عربی اور تحصیل علوم دینیہ کا جذبہ لوگوں میں بڑے پیمانہ پر پیدا ہو گیا۔ یہ طریقہ غالباً ۱۳۰۳ھ تک جاری رہا مگر بعد میں کچھ ایسے حوائق پیش آئے کہ اس کی انجام دہی نہیں ہو سکی۔ طلبہ کو صرف سند دی جاتی تھی۔ مگر عام لوگوں اور بالخصوص فارغ التحصیل طلبہ کے تقاضے دستار بندی کے برابر ہوتے رہتے تھے جن کو لطائف جیل سے ارباب اہتمام ٹالتے رہتے تھے۔ دارالعلوم دیوبند ۱۳۰۲ھ سے ۱۳۱۳ھ تک مختلف شکلات میں مبتلا ہونا ہر داخلی اور خارجی صد مات کئے دن پیش آتے رہے۔ مولانا محمد یعقوب صاحب مرحوم مدرس اول کا وصال، مولانا رفیع الدین صاحب مرحوم مہتمم کی ہجرت مولانا سید احمد صاحب دہلوی مدرس اول کا مدرسہ سے بیزار ہو کر سفر بھوپال، ارباب اہتمام کی تبدیلی کبھی حضرت حاجی عابد حسین صاحب مرحوم کبھی فشی فضل حق صاحب مرحوم کبھی مولانا محمد میر صاحب مرحوم ناٹوئی کبھی مولانا حافظ احمد صاحب مرحوم یکے بعد دیگرے مہتمم ہوتے رہے۔ اس تغیر اور تبدل میں اندرونی انتظامات اور اذکار میں بہت کچھ قلق اور شور شول کا ظہور ہوتا رہا جس سے ارباب انتظام کو اتنی مہلت نہیں ملی سکی کہ وہ اس جلسہ دستار بندی کا نظام قائم کریں۔ ۱۳۱۳ھ میں انہیں شور شول کے دبانے کے لئے حضرت قطب عالم مولانا لنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اور نواب

محمود علی خاں صاحب آف چھتاری مرحوم اور ملک کے دیگر کار جمع ہوئے۔ اور مولانا ^{فط} احمد صاحب مرحوم کو مستقل مہتمم بنایا گیا۔ امید تھی کہ اب شورشوں کا قلع قمع ہو جائے گا مگر ۱۳۱۸ھ تک قلع قمع بالکلیہ نہ ہو سکا۔ اس کے بعد مکمل سکون پیدا ہوا۔ اس وقت سے ترقیات دارالعلوم کا دروازہ بڑے پیمانہ پر کھلتے لگا۔

چونکہ ایک طرف تو فارغ التحصیل طلبہ کی مقدار بہت زیادہ ہو گئی تھی جن کا اندازہ ہزار سے زیادہ تھا۔ اس لئے صرف عماموں کی بہم رسانی کے لئے زر کثیر کی ضرورت۔ مگر اس سے بڑھ کر مصارف مہانداری جو کہ ایسے اجتماع پر ضروری ہیں ان سے منظم حضرات بہت گھبراتے تھے۔ اول تو خود علما۔ فارغ التحصیل ہی کا شمار اتنا تھا کہ ان کی مہانداری کے لئے کافی مقدار کی ضرورت تھی۔ ننانیادارالعلوم کی شہرت اس قدر بڑھ چکی تھی کہ اندازہ کیا جاتا تھا کہ معمولی اعلان پر دس پندرہ ہزار مسلمان ضرور اطراف و جوانب سے جمع ہو جائیں گے۔ چونکہ لوگوں کے مطالبے بہت زور کے اور زیادہ ہوئے اس لئے ہر دو حضرات مہتممین مرحومین نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ پر اس کی انجام دہی کا زور دیا اور اس کے فوائد اور تقاضوں وغیرہ کا ذکر کیا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ بھی موافق ہو گئے اور پھر تینوں حضرات نے مجلس شوریٰ میں پیش کر کے منظور لی۔ ۱۰ اور ۱۶ مارچ ۱۸ اپریل ۱۹۱۸ء جلسہ کا اعلان کر دیا۔ ضروریات جلسہ کے لئے بہت بڑی رقم کی ضرورت تھی اس لئے طلبہ کے وفود اطراف و جوانب میں تحصیل چندہ کے لئے روانہ کئے گئے۔ مسلمانوں نے ہر صوبہ اور ہر گوشہ سے لیکر کہا اور تقریباً ایک ماہ سے کم میں جبکہ وفود واپس آئے تو اٹھالاکھ بیس ہزار روپے جمع ہو گئے تھے اور شہرہ بھی جلسہ کا اس کے ذریعہ سے بہت زیادہ ہو گیا تھا۔ تمام انتظامات لازمہ بڑے پیمانہ پر انجام دیئے گئے اور بحمد اللہ اس حسن و خوبی سے تمام امور تکمیل پائے گئے کہ عوام تو درکنار خواص اور ماہرین کو سخت تعجب ہوتا تھا کہ ان بوریہ نشین غریب علمائے اس قدر عظیم انسان شایانہ کام کو کس طرح انجام دے دیا مسلمان جو جوق اطراف اور جوانب سے نہایت شوق اور محبت سے آکر جمع ہو گئے۔ اہل شہر نے اپنے اپنے مکانات مہانوں کے لئے خالی کر دیئے۔ مہمانی کے لئے نہایت بڑے پیمانہ پر ملحق بنایا گیا۔ دہلی سے مشہور باورچی بلائے گئے۔ ہر قسم کی ضروریات کا مکمل انتظام کیا گیا۔ جملہ امور متعلقہ کے لئے شعبے قائم کئے گئے طلبہ اور ملازمین و مدرسین کی پارٹیاں تقسیم کار کے اصول پر بنائی گئیں

ہر ذمہ دار اپنے اپنے کام میں منہمک اور مشغول رہتا تھا مگر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نہایت سادگ و صامت تفکر کے دریا میں غرق نظر آتے تھے کبھی یہاں بیٹھ گئے کبھی وہاں ان تمام ایام میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ مراقب پائے جاتے تھے اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ کوئی نہایت ہی عظیم الشان بار آپ پر پڑا ہوا ہے جس کی فکر میں ڈوبے ہوئے اپنے پروردگار کے عرض معروض کر رہے ہیں۔ اور واقعہ بھی یہی تھا۔ مشکلات خود بخود حل ہو جاتی تھیں جن امور کو عقدہ لائیل اور معمولی طاقتوں سے بالاتر سمجھا جاتا تھا وہ چٹکیوں میں انجام پاتے تھے۔

لوکل حکام نے بھی مدد دینے میں کوتاہی نہیں کی۔ مدرسہ کے تالاب میں نہر سے پانی لایا گیا۔ جس کی وجہ سے مجمع کے لئے وضو وغیرہ بہت آسانی ہو گئی۔ ثیوب و بل جگہ جگہ کاٹے گئے۔ پنڈال نہایت وسیع بنایا گیا۔ علاوہ ظاہری انتظامات کی تکمیل کے باطنی تصرفات اور روحانی برکات کا ہر جگہ ظہور تھا۔ معمولی بات یہ تھی کہ باوجودیکہ ہر وقت کئی کئی سو من غلہ اور گوشت پہناتا تھا مگر کسی جگہ ٹانہ نظر نہیں آتا تھا۔ باوجودیکہ گومیوں کا زمانہ تھا مگر کبھیوں کا اجتماع کہیں نہ تھا۔ غلاظت اور گندگی جو کہ ایسے مجامع میں عموماً پائی جاتی ہے کہیں دیکھنے میں نہیں آتی تھی۔ اس قدر عظیم الشان مجمع میں کوئی شخص کھانے اور مہمانی کے فرائض سے محروم اور شاکی نہیں پایا گیا۔ حالانکہ معمولی معمولی باتوں اور مجامع میں اس قسم کی بے عزتیاں سیکڑوں پائی جاتی ہیں۔ اس زمانہ میں اخباروں نے جلسہ کی غیر معمولی کامیابی پر زور دار اور طویل طویل آرٹیکل شائع کئے۔

میرے ذمہ طلبہ کو عربی میں تقریر کرانے کی خدمت تعیین کی گئی تھی چنانچہ تھوڑے ہی دنوں میں مختلف عنوانات پر تقریریں بارہ یا پندرہ طالب علم عربی تقریر کے ماہر ہو گئے تھے۔ اس باب انتظام کی خواہش تھی کہ ان سبھوں سے مجمع عام میں عربی میں تقریر کرائی جائے۔

جلسہ میں اولاجنب فارسی عبد الوحید خاں صاحب مرحوم مدرس تجوید اور ان کے شاگردوں بالخصوص مولانا محمد طیب صاحب اور مولانا محمد طاہر صاحب وغیرہ نے با تجوید قرآن سنایا۔ اس کے بعد حضرت مولانا حافظ احمد صاحب مرحوم و معذور نے اپنا مطبوعہ خطبہ موسومہ رد دار العلوم دیوبند کا زہرین ماضی اور مستقبل جو کہ نہایت مبسوط تھا اور اس میں دارالعلوم کی ماضی خدمات دینیہ اور علمیہ کو

واضح طور پر ظاہر کیا گیا تھا سنایا۔ اس میں مستقبل کی ضروریات اور اراکین کے اردوں پر بھی روشنی ڈالی گئی تھی۔ اس کے بعد سب سے پہلے عربی زبان میں حضرت مولانا انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مبسوط تقریر فرمائی۔ اُن کے بعد میں نے تقریر کی جو کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کے متعلق تھی۔ پھر دو تین طلبہ نے تقریر کی۔ مگر طلبہ کی آہنگیں بابوسی سے تبدیل ہو گئیں جبکہ عام حاضرین نے مطالبہ کیا کہ تقاریر اردو میں ہونی چاہئیں ہم لوگ کچھ نہیں سمجھتے۔ چنانچہ ارباب انتظام نے جبور ہو کر عربی تقریریں بند کرادیں اور اردو میں تقریروں کا سلسلہ جاری کیا۔ اس کے بعد دوسرے اجلاس میں دستار بندی کا سلسلہ شروع کیا گیا۔ سب سے پہلے حضرت مولانا انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دستار بندی ہوئی اس کے بعد میری دستار بندی کی گئی۔

مجھ کو ایک عمامہ سبز حسب اصول مدرسہ
میری دستار بندی اور اُس کا نعرہ

از مسرت حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ بند ہوا گیا اور مجھ کو خصوصی طور پر علاوہ دستار مدرسہ حضرت مولانا حکیم مسعود احمد صاحب صاحبزادہ حضرت قطب العالم گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ ہانے دوسری دستار عطا فرمائی پھر جناب حکیم مولانا احمد صاحب راجپوری رکن مجلس شوریٰ نے تیسری دستار عطا فرمائی۔ علاوہ عربی تقریر کے اردو میں بھی مجھ کو تقریر کرنے کی نوبت آئی۔ حضرت مولانا احمد حسن صاحب امر دہوی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا اشرف علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تقریروں اور مواعظ سے لوگوں نے بہت حظ لیا اور بہت زیادہ فوائد عام حاضرین کو حاصل ہوئے۔ افسوس کہ اتنے بڑے عظیم الشان مجمع کے لئے باوجود پندرہ الی وسعت کے مقرر کو آواز سب تک پہنچانا سخت مشکل ہوتا تھا۔ اُس وقت لاؤڈ اسپیکر جاری نہیں ہوا تھا اور نہ یہ مشکل پیش نہ آتی۔ اس مجمع میں صاحبزادہ آفتاب احمد خاں صاحب مرحوم نے بھی تقریر فرمائی تھی۔ خلاصہ یہ کہ یہ جلسہ اپنی معنوی اور مادی برکات اور عظمتوں کی بنا پر اپنا آپ ہی نظیر تھا۔ دوسری جگہ اس کی مثال نہیں پائی گئی پوری تفصیلات اس کی مستقل رسالہ کی شکل میں شائع کی گئی تھیں جو کہ دارالعلوم کے ریکارڈ میں محفوظ ہے۔ اس میں دارالعلوم دیوبند کو بعد منہائی مصارف بڑی مقدار چندہ کی بھی حاصل ہوئی اور اس کے بعد دارالعلوم نے نمایاں شہرت اور قبولیت ملک میں پیدا

کر کے ایسی ترغیاں کہیں جن کا وہم و گمان بھی پہلے نہ تھا۔ وللہ الحمد والمنة۔

چونکہ مدینہ منورہ میں والد صاحب مرحوم اور دیگر اعزہ
ہندوستان سے واپسی حجاز موجود تھے اس لئے طبعی تقاضا وہاں پہنچنے کا علاوہ

اُس روحانی تقاضے کے جو کہ ان دیار مقدسہ کی حاضری کا ہر مسلمان کے دل میں ہونا ہے جاری تھا مگر اس سے بڑھ کر حضرت والد صاحب مرحوم کا آئے دن کا حکم تھا کہ جلد از جلد یہاں پہنچنا چاہیئے۔ نیز طلباء مدینہ منورہ کے اور دیگر اعزہ کے تقاضے تھے جو کہ بذریعہ والد صاحب مرحوم بار بار ہوتے رہتے تھے۔ اسی بنا پر ۱۳۲۹ھ میں ارادہ سفر حجاز کیا گیا اور چونکہ حیف سے دجو فلسطین کا مشہور بندر ہے اور بحر ابیض کے مشرقی کنارہ پر واقع ہے مدینہ منورہ تک ریلوے کا سلسلہ متصل ہو چکا تھا اس لئے یہی مناسب معلوم ہوا کہ بمبئی سے پورٹ سعید کاٹک لیا جائے اور وہاں سے حیف جانے والے جہاز میں سفر کیا جائے اور وہاں سے مدینہ منورہ ریل میں سفر کیا جائے۔ عبد الباقی خاں صاحب مرحوم الہ آبادی نے خواہش ظاہر فرمائی کہ وہ اپنی والدہ ماجدہ کو بمعیت اپنے چھوٹے بھائی قاری عبد الوحید خاں صاحب مرحوم مدرس دارالعلوم اور ایک ملازم حج کے لئے بھیجنا چاہتے ہیں۔ نیز اپنے والد ماجد مرحوم کی طرف سے حج بدل بھی کرانا چاہتے ہیں۔ اس بنا پر انہیں کے حسب منشاء سفر کی تیاری کی گئی چونکہ ان کی والدہ ماجدہ مرحومہ نہایت ضعیف العمر اور بھاری بدن کی تھیں اس لئے اونٹوں کا اس قدر سفر ان کے لئے موزوں نہیں ہو سکتا تھا۔ اسی بنا پر ان کی رائے یہی تھی کہ بذریعہ حجاز ریلوے سفر کیا جائے بہر حال مع متعلقین بمبئی پہنچ کر ایک اسٹریٹ جن ہاؤس تقریباً سائیکس فی کس کراہید پورٹ سعید کاٹک لیا گیا۔ دسویں دن جہاز پورٹ سعید پہنچ گیا۔ وہاں بطور قرطبہ اور با انتظار جہاز حیف پانچ چھ روز قیام کر کے پہنچنا ہوا اور وہاں سے ایک دن قیام کر کے مدینہ منورہ کو روانگی ہو گئی۔ غالباً اٹھارویں دن مدینہ منورہ میں پانچوں آدمی پہنچ گئے۔ مدینہ منورہ میں تقریباً ایک ماہ قیام کرنے کے بعد متعلقین کو وہاں چھوڑ کر مکہ معظمہ کو روانگی ہوئی۔ راستہ میں قاری عبد الوحید صاحب مرحوم کی والدہ ماجدہ جو کہ نہایت معمر تھیں بیمار ہو گئیں اور بعد از فراغت حج انتقال کر گئیں۔ مکہ معظمہ ہی میں مدفون ہوئیں۔ حج سے فارغ ہونے کے بعد قاری

لہ کیونکہ حکم یہ تھا کہ کوئی بحری مسافر پورٹ سعید میں آنے کے بعد جب تک چند دن وہاں قیام کرے سفر نہیں کر سکتا۔

عید الوحید صاحب مع اپنے ملازم کے ہندوستان واپس آ گئے اور میں مدینہ منورہ واپس ہو گیا جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

تیسرا سفر ہندوستان

اپنے اعزہ واقارب میں سے نکاح کے لئے کوئی اسوجہ سے راضی نہیں ہوا کہ جب مدینہ منورہ میں قیام ہے تو لڑکی وہاں چلی جائے گی اور پھر ملاقات نہ ہو سکے گی۔ باوجود انتہائی کوششوں کے ناکامی ہوئی تھی تو خاندان سے باہر کوشش کی گئی تھی اور جناب حافظ زاہد حسن صاحب امر وہی دامت برکاتہم کی کوششوں سے حکیم غلام احمد صاحب بھیرا پوری مرحوم راضی ہو گئے تھے مگر انہوں نے دو شرطیں کیں ایک تو یہ کہ بارات میں جملہ اکابر دیوبند مع صاحبزادہ جناب حکیم مسعود احمد صاحب مرحوم تشریف لائیں اور دوسرے یہ کہ مدینہ منورہ پہنچ جانے کے دو برس بعد لڑکی کو یہاں پہنچایا جائے اور چند دنوں لڑکی ہمارے پاس رہ کر پھر مدینہ منورہ جائے۔ پہلی شرط تو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی توجہ اور حکم سے بآسانی پوری ہو گئی تھی مگر دوسری شرط اگرچہ حضرت رحمۃ اللہ کے حکم پر مان لی گئی تھی مگر اُس میں بہت تشویش تھی کہ اتنا بڑا سفر اور اس قدر وقار کس طرح آسان ہوں گے۔ چونکہ نکاح کے بعد دو برس سے زیادہ ہندوستان ہی میں اقامت ہو گئی تھی تو حکیم صاحب مرحوم سے عرض کیا گیا کہ اب تو اتنی طویل مدت یہاں گزر گئی اور آپ نے تمام معاملات اطمینان بخش ملاحظہ فرمائے اب اس شرط کو ساقط کر دیجئے مگر وہ نہ مانے میرے مدینہ منورہ پہنچنے کے ایک سال بعد ۱۳۲۳ھ میں وہ خود بھی حج کے لئے تشریف لائے اور مکان ہی پر ٹھہرے اور تمام معاملات اطمینان بخش دیکھے اس پر بھی اُن سے کہا گیا کہ اب تو آپ کو وہ شرط ساقط کر دینی چاہیئے آپ نے اپنی لڑکی سے ملاقات بھی کر لی اور ہر طرح معاملات دیکھ لئے مگر وہ اس پر بھی راضی نہ ہوئے اور فرمایا کہ میں اگرچہ مل لیا ہوں مگر لڑکی کی ماں اور بہنوں کو بجز ملاقات کوئی وجہ تسلی کی نہیں ہو سکتی اس لئے مجبوراً اپنی شرط پوری کرنی ضروری ہوئی۔ مدینہ منورہ پہنچنے کے کچھ عرصہ بعد برخوردار الطاف احمد پیدا ہوا تھا کہا گیا کہ یہ بچہ ابھی بہت چھوٹا ہے سفر طویل اور سخت ہے اس لئے بھی مناسب نہیں کہ حسب شرط سفر ہندوستان کیا جائے مگر انہوں نے کچھ نہ مانا۔ بالآخر کچھ صورتیں مصارف علی کر کے اوائل ۱۳۳۱ھ میں ہندوستان کے سفر کا ارادہ کیا گیا۔ چونکہ حجاز ریلوے میں طلباء اور ارباب علم کو حکومت ترکی کی طرف مفت ٹکٹ مل جایا کرتا تھا۔ ہمارے تعلقات ارباب دفاتر وغیرہ سے بہت وسیع ہو چکے تھے

اس لئے جیفا تک ٹمکٹ حاصل کرنے میں خرچ بہت کم ہوا۔

عزیزم وحید احمد مرحوم کی معیت بڑے بھائی مولانا صدیق احمد صاحب مرحوم سترہ سالہ میں بیمار ہو کر انتقال فرما گئے تھے اُن کی اگرچہ پہلی اور دوسری بیویوں کے اولادیں متعدد پیدا ہوئی تھیں مگر بچہ پہلی اولاد وحید احمد مرحوم کے اور کوئی اُن کی وفات کے وقت موجود نہ تھی۔ وحید احمد مرحوم اس وقت ترکی مدرسہ میں پڑھتا تھا اور علوم جدیدہ اور زبان ترکی میں اچھی طرح ماہر ہو چکا تھا عربی کی بھی تعلیم ایک درجہ تک حاصل کر چکا تھا مگر وہ قابل اطمینان نہ تھی۔ میرے سفر ہندوستان اور وہاں تین برس قیام کی وجہ سے اس کی تعلیم عربی میں بہت خلل پڑ گیا تھا۔ بڑے بھائی صاحب مرحوم (اس کے والد) اُس کی تعلیم اور تربیت پوری طرح نہیں کر سکتے تھے۔ اُن کے دوسرے نکاحوں اور سوتیلی ماؤں کے معاملات کی وجہ سے نیز اُن کے مغلوب الغضب اور زیادہ سخت ہونے کی بنا پر بھی اس کو طبعی طور پر اپنے والد مرحوم سے لگاؤ نہیں تھا بلکہ مجھ سے اور والد صاحب مرحوم سے اس کو زیادہ تعلق تھا۔ اسی بنا پر والد صاحب مرحوم نے اُس کو ترکی اسکول میں داخل کر دیا تھا۔ مگر وہاں کے لڑکوں کی صحبت میں اس کے اعمال و اخلاق پر غیر مستحسن اثر پڑ رہا تھا۔ وہ طبعی طور پر نہایت ذہین تھا زبان ترکی اور فنون جدیدہ لائچہ میں وہ اپنے درجوں میں ممتاز رہتا تھا۔ مگر علوم جدیدہ اور فلسفہ طبیعیات اور یورپین فیشن کا جو ہر میل اثر مذہب کے خلاف اہل اسکول اور کالجوں پر پڑتا ہے اس سے وہ بھی مسموم ہو رہا تھا۔ اس لئے والد صاحب مرحوم کا ارشاد ہوا کہ اس کو ہندوستان لے جا اور دارالعلوم دیوبند میں علوم عربیہ کی تکمیل کرا۔

ادھر محرم ۱۳۳۷ھ میں میں اور وحید اور الطاف اور اس کی والدہ مرحومہ مدینہ منورہ سے روانہ ہو کر تین چار دن میں جیفا ہوتے ہوئے پورٹ سعید پہنچے وہاں چند روز ٹھہر کر ایک اٹالین جہاز میں بکراہہ صے فی کس بیٹی روانہ ہو گئے جہاز میں مال تھا۔ مسافر بہت کم تھے۔ بالخصوص ٹیک کے مسافر صرف دو چار ہی تھے۔ ادھر صھر میں کراچی ہوتا ہوا یہ جہاز بمبئی پہنچا۔ وہاں سے متعلقین کو پھراؤں پہنچا کر میں دیوبند پہنچا۔ الطاف مرحوم کی صحت اچھی تھی چہرہ پر ذکاوت اور نجابت کے آثار نمایاں تھے۔ غورنوں کے ڈبہ میں متعدد غوز تھے اس کو گھوگھو کر دیکھتی تھیں ایک غورت نے اُس کی ماں سے کہا کہ یہ بچہ یہاں کا نہیں معلوم ہوتا اسکے چہرہ کی چمک اور آفتاب یہاں

کے بچوں جیسے نہیں ہیں اُس نے کہا یہ مدینہ منورہ میں پیدا ہوا ہے اور حجرہ نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں وہاں کی عادت کے موافق چلنے کے بعد داخل کیا جا چکا ہے۔ اس پر اور بھی غور توں نے اس کو گھور کر دیکھتا شروع کیا۔ اور اُس کی تیزی اور شوخی اور چہرہ کی نجابت وغیرہ کو سراہتے لگیں۔ تقدیر الہی کہ اُن میں سے کسی کی نظر لگ گئی اور فوراً اُس کو قے آئی اور بخار شروع ہو گیا۔ اگرچہ جب گاڑی پہنچی تو اس کا بہت بُرا حال تھا۔ اسی بیماری کی حالت میں وہ اپنے ناںہال بچھڑاؤں پہنچا اور تپِ دق میں مبتلا ہو گیا۔ حضرت حکیم حبیب اللہ صاحب مرحوم بجنوری کے علاج سے فائدہ ہوا مگر اصلی حالت نے آخر تک خود نہیں کیا۔ بالآخر مدینہ منورہ لوٹنے کے چند مہینہ بعد چچک میں مبتلا ہو کر انتقال کر گیا۔

اس مرتبہ میرا قیام ہندوستان میں صرف مہینوں رہا۔ جس میں دیوبند میں رہنا زیادہ ہوا اور متعدد اسفار بھی پیش آئے۔ الطاف کی بیماری کی وجہ سے اطمینان نصیب نہیں ہوا۔ بہر حال اواخر ۳۱ء میں بطور حج بدل حجاج

والیسی مدینہ منورہ ششمی مرتبہ

کہ جنگِ عظیم شروع ہو چکی تھی مگر ترکی اور برطانیہ کے درمیان اعلانِ جنگ نہیں ہوا تھا۔ اگرچہ خیریں گرم تھیں۔ ایشیہ میں رات کو روشنی نہیں کی جاتی تھی اور آبدوزوں اور جنگی جہازوں کے خطرات ہمیشہ ظاہر کئے جاتے تھے۔ بہر حال دسویں یا بارہویں دن جدہ پہنچا ہوا اور اور پھر مکہ معظمہ میں ایامِ حج میں قیام کر کے ادتوں کی سواری سے مدینہ منورہ ۳۲ء محرم میں پہنچا ہوا۔ اسی زمانہ میں ترکی کا اعلانِ جنگ بھی ہو گیا۔ اور فوج کشی وغیرہ کے سامانوں اور جنگی تحفظات وغیرہ کا اثر حجاز میں اور بالخصوص حرمین شریفین میں شروع ہو گیا۔ میں متعلقین کے ساتھ مدینہ منورہ پہنچ کر مشاغلِ تعلیمیہ وغیرہ میں حسبِ سابق مشغول ہو گیا۔ اسی اشار میں جبکہ ترکی فوجیں حدودِ مصر کی طرف بھیجی جا رہی تھیں اور جاہدینِ منظومین (والفیثروں) کی بھرتی کی جا رہی تھی تو ترغیبِ جہاد کے لئے مناکحہ مدینہ منورہ میں ایک بڑا جلسہ کیا گیا۔ اور مجھ کو تقریر کرنے کی توفیق آئی۔ مگر یہ تقریر آردو میں تھی اور دوسرے حضرات نے بھی تقریریں کیں۔ مشہور سی خیری برادران بھی اُس زمانہ میں وہاں پہنچ گئے تھے اُن کی بھی تقریریں ہوئیں

۱۔ مدینہ منورہ کے قلعہ بازاردانچ کی منڈی میں ایک وسیع میدان ہے اور یہیں قلعہ ٹھیکہ کرتے ہیں۔

اور ایک مجمع مجاور بن اہل ہند وغیرہ کا متطوع (والنظر) کور میں داخل ہو گیا۔ جہاں مولانا محمد جان قازانی اور مولانا حرمت اللہ قازانی بھی تھے یہ ہر دو صاحبانِ روس کے باشندہ تھے اور بغرض تحصیل علوم دینیہ اڈا مدینہ منورہ پھر دیوبند آ گئے تھے اور کتب درسیہ سے فراغت حاصل کر کے اسی سال مدینہ منورہ پہنچ گئے تھے۔ جمال پاشا کے زیرِ کان جو محلے اور کارہ و اثاں کنال سوئٹہ اور بیر سبوع وغیرہ پر میدانِ تیہہ میں واقع ہوئیں اُن میں یہ جماعت شریک رہی اور بہت کچھ دادِ شجاعت و جوانمردی دیتی رہی۔

سیاست سے میرا تعلق یہاں تک ذاتی اور خانگی حالات تھے۔ اس جنگِ عظیم نے سوانحِ زندگی میں ایک نئے باب کا اضافہ کیا۔

دو یعنی سیاست سے میرا تعلق اور برطانوی سامراج کے مقابلے میں عزمِ انقلاب، جس طرح میری علمی زندگی کا منبع فیض شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن صاحبِ قدس اللہ سرہ العزیز تھے ایسے ہی سیاسی زندگی کا سرچشمہ بھی حضرت شیخ کے وہ افکار و نیالات اور وہ جذبات تھے جو عرصہ دراز سے حضرت شیخ کے سبب تیر نور اور ضمیر روشن میں فطرتاً پارہے تھے اور جن کی چنگا بیاں اس جنگِ عظیم نے بھر کا دی تھیں۔ اس موقع پر ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اپنے حالات سے پہلے حضرت شیخ الہند کے سیاسی رجحانات اور اُن کے اسباب و وجوہات پر تفصیل سے بحث کریں۔ اس بحث سے پہلے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی مختصر سوانح سے ان صفات کو مزین کیا جاتا ہے۔

حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز

مختصر سوانح، انقلابی نشو و نما، جذبہ جہاد و حریت کی ابتداء

حضرت مولانا محمود حسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز جن کو تحریک خلافت میں مسلمانوں کی طرف سے لقب شیخ الہند دیا گیا تھا۔ قصیدہ دیوبند ضلع سہارن پور کے باشندہ تھے۔ انکے والد ماجد حضرت مولانا ذوالفقار علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ ۱۲۵۸ھ میں بعہدہ فری انیسٹر مدرس بانس بریلی میں ملازم تھے وہاں ہی ۱۲۸۸ھ کے اخیر یا ۱۲۸۹ھ کے ابتدا میں مولانا شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی پیدائش ہوئی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ صغیر السن ہی تھے کہ ان کے والد ماجد کا تباد لہ شہر میرٹھ کو ہو گیا۔ جب کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی عمر چھ یا سات برس کی تھی۔ میرٹھ میں ہنگامہ انقلاب آزادی ۱۲۹۵ھ واقع ہوا۔ ۱۲۹۸ھ کے واقعات کو اگرچہ صغیر سنی کی وجہ سے پوری طرح نہیں دیکھ سکے تھے مگر اجمال طور سے یاد تھے۔ بڑے ہونے کے بعد اپنے والدین ماجدین اور اساتذہ اور گرد و پیش سے وہ انسانیت سوئے مظالم اور درندگی و بربریت کے معاملات جو انگریزوں نے ہندوستانیوں کے ساتھ کئے تھے سنتے اور معلوم کرتے رہے، ذہن ثاقب، طبیعت غیور، حافظہ نہایت قوی اور جرأت بے مثل قدرت نے عطا فرمائی تھی، بنا بریں تاریخی اطلاعات اور ان کی کھوج و تلاش اور ان کی یاد میں دیگر امور علمیہ بہت زیادہ میں جاگزیں ہوتی گئی۔ پھر قدرت نے حضرت شمس الاسلام والمسلمین مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی اور حضرت شمس العلم والعلماء مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس اللہ اسرارہما کے در دولت نمک پہنچا کر شرف شاگردی اور حاضر باشی بادگاہ عطا فرمایا۔ یہ ہر دو حضرات ۱۲۹۵ھ میں شامی، فغانہ بھون وغیرہ میں جہاد و حریت کے علمبردار رہے تھے اور حضرت قطب عالم مولانا الحاج امداد اللہ صاحب مہاجر ملی قدس اللہ سرہ العزیز کی سرپرستی میں بڑے بڑے کار نمایاں کر چکے تھے۔ اور اگرچہ برطانوی درندگی ان دونوں حضرات کو بھی مثل دیگر مجاہدین حریت صفحہ ہستی سے مٹانا چاہتی تھی اور اگرچہ غداران ملت نے ان کو بھی اپنی ناقبت اندیشی سے پھنساتے کے لئے ٹیڑھی چوٹی

کا زور لگایا تھا۔ مگر قدرت کے خفیہ ہاتھوں نے ان دونوں حضرات کی کھلی کھلی خوارق عادات کرامتوں سے حفاظت کی تھی۔ بہر حال حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ میں ان دونوں بزرگوں اور بالخصوص حضرت نانوتوی قدس اللہ اسرارہما کی صحیحیت اور شاگردی اور خدمت کی وجہ سے وہ تمام حالات جن کی وجہ سے انقلابِ شہادت کی کوششیں منہ نہایت سے کی تھیں اور وہ واقعات جو اس جنگ آزادی میں پیش آئے تھے معلوم ہو کر محفوظ ہو گئے تھے جن کی بنا پر وہ جذبہ حریت و انبساط اور اس کی آگ اور امور حکومت پر بہر تنقیدانہ نظر پیدا ہو گئی تھی کہ جس کی نظیر پچھتر قرونِ اولیٰ عالمِ اسلام میں پائی جاتی تقریباً متعین ہے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ صرف تفسیر و حدیث فقہ و اصول منطقی اور فلسفہ حساب اور مساحت ہیئت اور معقولات کے ہی بحر ذخاں نہیں تھے بلکہ اُن کو ادبیاتِ عربیہ و فارسیہ و اردو، شعر و سخنِ اساتذہ فن کے مقالات اور قصائد و غزلیات اور ثنویات و غیرہ اس قدر یاد اور آدبر تھیں کہ سننے والا حیران ہو جاتا تھا اور تعجب کرنے لگتا تھا کہ ان کے حافظہ میں کس قدر بے شمار علوم اور محفوظات کے خزانے بھرے ہوئے ہیں اسی طرح حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی نظر تاریخی معلومات اور سیاسی واقعات پر نہایت وسیع اور گہری تھی جس پر اطلاع پانے کے بعد انسان ششدر ہو جاتا تھا کہ یہ بے شمار امور کس طرح ان کے ذخائرِ علمیہ میں آ گئے۔ نیز حضرت مولانا شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ تو اس سچ سلاطین ماضیہ خصوصاً شہنشاہانِ ہند اور اُن کے واقعات و انتظامات پر نہایت زیادہ عبور رکھتے تھے۔ ہندوستان کی اقتصادی، معاشی، سیاسی، تجارتی، صنعتی، تعلیمی، انتظامی، جنگی، صنعتی وغیرہ معلومات بھی اس قدر تھیں کہ بڑے سے بڑا ڈاکٹر اور اکادمک پروفیسر ان تک نہیں پہنچ سکتا تھا۔ اخبارِ بینی اور واقعاتِ عالم پر اطلاع کا بہت شوق تھا۔ بہر حال ان کو انگریزی حکومت اور ہندوستان کے مندرجہ ذیل واقعات نے مجبور کیا کہ اپنی جان کو ہتھیلی پر رکھ کر انگریزی استبداد اور مظالم کا مقابلہ کیا جائے اور اس کو جڑ سے اکھاڑ دینے کی پوری جدوجہد عمل میں لائی جائے اور کسی قسم کے خطرہ کو بھی مرعوب یا متاثر کرنے کا موقع نہ دیا جائے۔ اگرچہ ان اسباب کی تفصیل بہت طویل ہے جس کو ہم انشاء اللہ مستقل تالیف میں پیش کریں گے مگر اس موقع پر قطعاً نظر انداز کر دینا بھی مناسب نہیں ہے۔ لہذا ہم مختصر طور پر ان وجوہ اور اسباب کو انگریزوں ہی

کی شہادتوں سے ذکر کرتے ہیں۔ بہ وہ وجہ اور اسباب ہیں جن کو اکثر اہم حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی زبان فیض ترجمان سے اجمالی طور پر سنا کرتے تھے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے واقعات مکملہ اور انگریزوں کے ہندوستانیوں پر بے شمار سنگین مظالم اور خلاف انسانیت بربریت کے مظاہرات خود دیکھے اور بہت قریب سے سنے تھے اسلئے ان کے قلب میں بہت زیادہ اثر اور جوش اُن کے خلاف تھا۔ سب سے بڑے اسباب حسب ذیل ہیں۔

(۱) انگریزی دور میں ہندوستانیوں کی توہین و تذلیل

انگریزوں سے پہلے کا ہندوستان سماجی اور معاشی لحاظ سے تمام دنیا میں مثل دیگر آزاد اقوام ہمیشہ سے تسلیم کی جاتی تھی۔ چونکہ یہاں کے علوم ہندو حکمت و فلسفہ، حساب وغیرہ نے بے مثل ترقی کی تھی جس سے دوسرے ممالک ایشیا و افریقہ وغیرہ بھی فیضیاب ہوئے تھے اس لئے اور اس لئے کہ مسلمان بادشاہوں نے یہاں کے صنائع اور تجارت اور اخلاق و علوم میں چارچاند لگا دیئے تھے اور دُور دُور سے بڑے بڑے نامور اساتذہ کو بلا کر بھاری بھاری تنخواہیں دے کر اُن کے صنائع اور کمالات ملک میں پھیلا دیئے تھے اور اس لئے کہ دُور دراز ملکوں میں اُن کی تجارتنیں اور آمد و رفت جاری تھی تمام اقوام اور ممالک میں نہایت عزت سے دیکھے جاتے تھے حکومت اور سلطنت کے یہی مالک تھے اور باوجود اختلاف مذاہب تمام امور سلطنت انہیں کے ماتھے میں تھے۔ فرقہ واریت کا نام نہ تھا۔ تمام ہندوستانی دنیا میں ایک قوم شمار کئے جاتے تھے۔ اگرچہ مسلمانوں کے آنے کے بعد شہنشاہیت مسلمانوں کی قائم ہو گئی تھی مگر مسلمان بادشاہ یہاں ہی کے باشندے بن کر یہاں کی قومیت میں مندمج ہو گئے تھے انہوں نے اپنے علاقے اپنے اصل اوطان اور اقوام سے تقریباً منقطع کر لئے تھے اور ہندوستانی قومیت کے جزو لاینفک بن گئے تھے۔ امور حکومت میں یہاں کے اصلی باشندوں کو انہوں نے شریک ایسی طرح سے کر لیا تھا کہ جیسے ایک قوم اور ایک خاندان آپس میں شریک ہوتے ہیں شخصی سلطنت کا دار و مدار سرسرا عیا کی خوشنودی پر تھا اور بیچاٹوں کے قیام کی وجہ سے عام طور پر

عوام الناس کو حکومت خود اختیاری حاصل تھی اور ادنیٰ حکام سے لے کر بادشاہوں تک کے یہاں عام و خاص دربار ہوتے تھے جن میں ہر شخص کو اظہار رائے کا موقع ملتا تھا۔ اس بارہ میں سر بارٹل فریر نے لکھا ہے۔

دراہیک دیسی شاہزادہ کا دربار بھی کونسل کے بالکل مشابہ ہوتا ہے۔ ایک اچھے حکمران کے زیر اثر اس دربار میں سب کی رسائی ہوتی ہے اور ہر ایک کو تقریر کرنے کی بڑی آزادی حاصل ہوتی ہے اور یہی ذریعہ ہے جس سے وہ رعایا پر کسی قانون کے اثر کو محسوس کر سکتا ہے اور وہ اس طرح بے چینی کو پہلے ہی معلوم کر لیتا ہے، (رپورٹ آئینی اصلاحات مائیکو جیمس فورڈ صفحہ ۳۸) (روشن مستقبل ص ۲۹)

اکیس میں رشتہ داریاں اور بیاہ شادی جاری کر لی تھی۔ ہر قسم کے عہدے وزارت عظمیٰ اور سپہ سالاری سے لے کر ادنیٰ انتظامی اور فوجی عہدوں تک بلا لحاظ نسل و رنگت اور مذہب و وطنیت حسب قابلیت مفتوح اقوام کو بھی دیتے رہتے تھے۔ انہوں نے ہندوں کو ہمارا جبراً راجہ تعلق دار بنایا۔ بڑی بڑی ریاستیں دیں، ہفت ہزاری، شش ہزاری، پنج ہزاری اور بیچے کے تمام منصب عطا کئے۔ سر پی سی رائے مشہور رنگالی لیڈر کہتا ہے وہ اور رنگنیب کے عہد میں بنگال کے ہندوؤں کو منصب داری اور بڑی بڑی جاگیریں عطا کی گئیں اور بڑے بڑے زمیندار بنائے گئے اور رنگنیب نے ہندوؤں کو گورنر بنایا، وائسرائے بنایا۔ یہاں تک کہ اس لمحے حال مسلم صوبہ افغانستان پر بھی جو نائب السلطنت مقرر کیا تھا وہ ہندو راجپوت تھا، (روشن مستقبل ص ۳۱)

شہنشاہی درباروں سے لے کر عام سوسائٹیوں تک میں سب مخلوط تھے اس لئے تمام ہندوستانی دنیا کی نظروں میں بھی اور آپس میں بھی عزت و شوکت اعلیٰ پیمانہ پر رکھتے تھے یہی نہیں بلکہ اپنی بے مثل ثروت، بیشل تجارت، بے مثل دستکاری، بے مثل تمدن، اور بے مثل طاقت کی بنا پر اقوام عالم میں برتری اور سب سے فوقیت کا درجہ رکھتے تھے۔ کوئی ہندوستانی خواہ کسی مذہب سے تعلق رکھنے والا ہو غیر ممالک میں حقارت کی نظر سے نہیں دیکھا جاتا تھا اور نہ ہندوستان میں کوئی غیر قوم کا آدمی کسی ہندوستانی کو ذلیل دیکھ سکتا تھا۔

زیر تیر فرانسسیسی کہتا ہے کہ رعایا کی حفاظت اس طرح کی جاتی ہے جس طرح بادشاہ

اپنے خاندان کے افراد اور اہل و عیال کی کرتے ہیں۔ کسی طرح گوارا نہیں کیا جاتا تھا کہ کوئی فوجی یا پولیس یا کوئی اجنبی کسی رعیت پر کسی قسم کی دست درازی کرے۔
 حرفتی کمیشن جس کے تمام ممبرانگریز تھے اپنی رپورٹ میں لکھتا ہے :-

”ایسے زمانہ میں جبکہ مغربی یورپ میں جو کہ موجودہ طریقِ حرفت کا مولد و منتہا ہے غیر مذہبِ قبائل آباد تھے۔ ہندوستان اپنے حکمرانوں کی دولت اور کاریگروں کی اعلیٰ صنعت کے لئے مشہور تھا اور بہت بعد کے وقت میں جبکہ مغرب کے حوصلہ مند تاجر پہلے پہل ہندوستان میں نمودار ہونے لگے۔ یہ ملک تہذیبِ ترقی یافتہ یورپین اقوام سے کسی طرح گھٹا ہوا نہیں تھا“ (علم العیشہ)

سر تھامس مئرو (برطانوی قبضہ سے قبل ہندوستان کی حالت کا نقشہ کھینچتے ہوئے) کہتا ہے۔
 ”ہندوستانیوں کا طریقہ کاشتکاری، بے مثل صنعت و حرفت ان کی صنعت و کاشتکاری کے معاملہ میں اعلیٰ استعداد، ہر قریب میں ایسے مدارس کی موجودگی جس میں نوشتہ و خواندہ اور حساب کی تعلیم ہوتی ہو، ہر شخص میں جہان نوازی اور خیرات کرنے کا مبارک جذبہ موجود ہو اور سب سے زیادہ یہ کہ صنعت تازہ ک پر پورا اعتماد کیا جاتا ہو اس کی عزت، عصمت اور عفت کا پوری طرح لحاظ رکھا جاتا ہو۔ یہ ایسے اوصاف ہیں جن کے ہوتے ہوئے ہم اس قوم کو غیر مذہب اور غیر تمدن نہیں کہہ سکتے۔ ایسے صفات کی موجودگی میں ہندوستان کو یورپی اقوام سے کسی طرح کمتر قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اگر انگلستان و ہندوستان کے درمیان تہذیب و تمدن کی تجارت کی جائے تو مجھے یقین کامل ہے کہ ہندوستان سے تمدن کی جو کچھ درآمد انگلستان میں ہوگی اس سے انگریزوں کو بہت فائدہ پہنچے گا۔“

لارڈ ولیم بنٹک (مشہور وائسرائے ہند و گورنر مدراس) ۱۸۸۲ء میں کمیٹی کے سامنے بیان دیتے ہوئے کہتا ہے۔

”بہت سی باتوں میں اسلامی حکومتیں انگریزی راج سے کہیں بہتر تھیں۔ مسلمان اس ملک میں آباد ہو گئے جسے انہوں نے فتح کیا تھا وہ ہندوستانی باشندوں میں گھل مل گئے۔ ان میں بیاہ شادی کرنے لگے۔ مسلمانوں نے ہندوستانی قوموں کو ہر قسم کے حقوق دیئے۔ فاتح اور مفتوح کے مذاق دلچسپی اور ہمدردی میں یکسانیت تھی۔ کوئی فرقہ نہ تھا۔ بخلاف انگریزی پالیسی اس کے

برعکس ہے۔ اب سردھری، خود غرضی، بے پرواہی ہے جس میں ایک طرف حکومت کا آہنی پنجہ حکمران ہے اور دوسری طرف ہر چیز پر اپنا قبضہ ہے، اور ہندوستانیوں کو کوئی دخل نہیں ہے۔“

(ہندوستان میں عیسائیوں کی حکومت از میجر باسو جلد ۴ ص ۴۶)

(روشن مستقبل ص ۲۵، ۲۶ و انصار دیوبند مورخہ ۱۶ جون ۱۹۲۸ء)

پنڈت سند لال اپنی کتاب ”بھارت میں انگریزی راج“ میں فرماتے ہیں: ”اکبر، جہانگیر، شاہجہاں اور ان کے بعد اورنگ زیب کے تمام جانشینوں کے زمانہ میں ہندو اور مسلمان یکساں حیثیت رکھتے تھے۔ دونوں مذاہب کی مساویانہ توقیر کی جاتی تھی اور مذہب کے لئے کسی کے ساتھ کسی قسم کی جانبداری نہ کی جاتی تھی۔ ہر بادشاہ کی طرف سے پیشہ ہندو مندروں کو جاگیریں اور معافیاں دی گئی تھیں الخ“

انگریزی دور اور سماجی | مگر جب سے انگریزی راج شروع ہوا اسی وقت سے ہندوستانیوں کی قومی اور برادری کی قومی توہین اور تذلیل اور نسلی اور وطنی امتیاز اور مذہبیت اور یورپین اور نیٹو (دبسی) کا ذلیل کرنے والا فرقہ شروع ہوا جو کہ طاقت اور قوت کے ساتھ ساتھ بڑھتا ہوا انتہائی درجہ کو پہنچ گیا باوجودیکہ انگریز پر دہلیس سے بطور مہمان تجارت کے لئے آئے تھے اور شہنشاہان ہندوستان کے رحم و کرم سے تجارت کی اجازت حاصل کر کے فرمانات شاہی کے سایہ میں روز افزوں ہوتی کرتے رہے اور پھر شہنشاہان اسلام پر دور سے ڈال کر دیوانی (ریونیو) کی ملازمت حاصل کر کے انتظامی امور میں دخیل ہوئے اور پھر غداریاں کرتے ہوئے تمام نظام سلطنت کو رفتہ رفتہ بلیا میٹ کر کے تقریباً سو برس ۱۷۶۵ء سے ۱۸۵۷ء تک میں ہندوستان کے بادشاہ بن گئے۔ ۱۷۶۵ء کے کچھ بعد سے ہی ہندوستانی افسروں کو آہستہ آہستہ خلاف معاہدہ نکالنا شروع کیا اور جن عہدوں کو کوئی انگریز قبول کر سکتا تھا ان پر انگریزوں کو مقرر کیا۔

سر جان شور کہتا ہے (۱۸۳۳ء میں انگریزی قانون اور نظام پر بحث کرتے ہوئے) ”ہر وہ عہدہ عزت اور منصب جس کو قبول کرنے کے لئے ادنی سے ادنی انگریز کو آمادہ کیا جاسکتا ہے، ہندوستانیوں کے لئے بند کر دیا گیا ہے“

(حکومت خود اختیاری ص ۲۷)

اور جو چھوٹے عہدے تھے اور خواہوں کی اُن میں زیادہ مقدار نہیں ہو سکتی تھی اُن سے بھی مسلمانوں کو نکال کر ہندوؤں کو مقرر کیا۔ یورپینوں اور انگلو انڈینوں کو ان کے عہدوں پر بہ نسبت سابق کئی کئی گنا زیادہ تنخواہیں دیں۔ فوجی عہدوں کے ذمہ دار صاحب سے ہندوستانیوں کو بالکل خارج کر دیا اور جیلہ یہ کیا کہ بغیر افواج پر قبضہ کرنے کے مالیات کا وصول کرنا ممکن نہیں ہے۔ اس طرح تمام فوجی قوت بھی ہاتھ میں لے لی۔ لارڈ دارنوالس نے ایسی اسکیم بندوبست آراضی کی بنائی کہ تمام عملہ چرانے نظام کا درہم برہم ہو گیا۔ ہندوستانی حکومت کے ارکان نان تشبیہ کو محتاج ہو گئے اور تمام طاقت یورپین لوگوں کے ہاتھ میں چلی گئی۔ ملک کی صنعت اور تجارت کو فنا کے گھاٹ اتار دیا اور اس کی جگہ یورپین تجارت اور دستکاری کو مٹھوس دیا گیا۔ جو ہندوستانی تجارت اور دستکاری سے بسر اوقات کرتے تھے وہ فاقوں میں مبتلا ہو گئے۔ زمین کے لگان اور مال گزاری میں اس قدر اضافہ کر دیا کہ کاشتکار آبادی تباہ و برباد ہو گئی۔ وصولی لگان اور قرضہ اور سود کے ایسے قوانین بنائے اور نافذ کر دیئے کہ کاشتکار اور زمیندار اپنے ذاتی سرمایوں، گھر کے زیورات، کاشتکاری کے آلات اور جانوروں تک کے فروخت کر تے، اور جائیدادوں کو رہن رکھتے اور بیچ ڈالتے کے لئے مجبور ہو گئے۔ الحاصل کوئی طریقہ ہندوستانیوں کو عزت اور خوشحالی سے بسر کرنے کا باقی نہیں رکھا۔ جو سرمایہ ہندوستانیوں کے پاس مال و دولت کا صدیوں سے چلا آتا تھا اسکو جائز اونا جائز طریقوں اور من مانے قوانین وغیرہ سے اپنے قبضہ میں لا کر انگلستان منتقل کر دیا۔ سر میکملوئن جج عدالت عالیہ (ہائیکورٹ) مدناس و ممبر کونسل نے اپنے ایک رسالہ میں لندن سے لکھا تھا وہم نے ہندوستانیوں کی ذاتوں کو ذلیل کیا، اُن کے قانون اثرات کو مٹسوخ کیا۔ بیباہ شادی کے قاعدوں کو بدل دیا مذہبی رسم و رواج کی توہین کی عبادت خانوں کی جاگیریں ضبط کر لیں، سرکاری کاغذات میں انہیں کافر لکھا، امراء کی ریاستیں ضبط کر لیں، لوٹ کھسوٹ سے ملک کو تباہ کیا۔ انہیں تکلیف دیکر مالگزاری وصول کی، سب سے اونچے خاندانوں کو برباد کر کے انہیں آوارہ بنا دینے والے بندوبست قائم کئے، (رسالہ ہندوستان کی سیاسی ترقی ص ۶۳) (روشن مستقبل ص ۶۳)

لارڈ میکالے لکھتا ہے۔

۱۔ ماغوازمیکا کے کامضمون ہسٹنگز کے متعلق ص ۶۳ دربارہ قوانین کورٹ

”بات بات پر حلف لئے جانتے تھے درآنحالیکہ قسم کھانا آبرو دار ہندوستانی کے نزدیک گناہ ہے۔ اس کے علاوہ مشرق میں کسی شریف آدمی کے زمانہ مکان میں غیر مرد کا گھس جانا یا کسی عورت کو بے پردہ دیکھ لینا ناقابل برداشت ظلم سمجھا جاتا ہے جس کا بدلہ صرف خون سے لیا جاسکتا ہے۔ مگر یہی مصیبتیں تھیں جن کا نشانہ بنگال اور بہار کے شریف گھراتے بنائے جا رہے تھے۔ ہندی رعایا کے بدترین لوگوں کا ایک گروہ ان کے گرد جمع ہو گیا تھا جن میں خلاف، قنڈہ پر دار اور بد جلعان سب ہی تھے اور ان کے ماسوا نظارت کا وہ قزاق عملہ تھا جس کے سامنے انگریزی حوالات کے بدترین شکنجے بھی ایماندار اور رحمدل معلوم ہوتے ہیں۔ ہندوستانی شرفا جو بڑی عزت کی نظر سے دیکھے جاتے تھے گرفتار ہو کر کلکتہ بھیجے گئے اور قید خانہ میں بند کر دیئے گئے۔ شریفوں کے زمانخانے وہ چیز ہیں کہ مشرقی سلاطین جو کسی چیز کا احترام نہیں کرتے ان کا احترام کرتے ہیں مگر اب یہی زمانخانے تھے جہاں ناظروں اور اینٹوں کے گروہ گھس جاتے تھے۔ ایسی مثالیں بھی دیکھی گئی ہیں کہ حرم سرا کی حفاظت میں بعض نے لڑکر ڈیوڑھیوں پر جاتیں دے دیں۔ مرہٹوں کے حملے سے صوبہ میں یہ پھیل پیدا نہیں ہوئی تھی جو انگریزی قانون کی اس پورٹش سے ظہور میں آ رہی ہے“ (روشن مستقبل ص ۶۷)

”مگر تمام دیگر مشکلات سے زیادہ تکلیف دہ یہ چیز تھی کہ عدالتوں میں ہندوستانیوں اور یورپیوں میں امتیاز کیا جانا تھا جب تک کمپنی کے لوگ اس ملک میں صرف تجارت کرتے تھے تو یو جیو غیر ملکی ہونے کے برابر تھا کہ وہ اپنے ہم قوموں کی حمایت کرتے۔ مگر ملک کا حاکم بن جانے کے بعد یہ لازم تھا کہ مشل پچھل حکمرانوں کے انصاف کرنے میں قطعی غیر جانبدار رہتے لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا اور نہ صرف اہل ہند اور اہل یورپ میں بلکہ دیسی عیسائیوں اور دوسرے مذہب والے ہندوستانیوں کے درمیان امتیاز کیا۔ چنانچہ ۱۸۳۳ء میں جب جدید چوری کا قانون نافذ ہوا تو راجہ رام موہن رائے نے اس کے خلاف ہندو مسلمانوں کی طرف سے ایک احتجاجی عرضداشت پُر زور الفاظ میں پارلیمنٹ میں بھیجی اس میں لکھا گیا کہ عدالتوں میں مذہبی امتیاز قائم کر دینے سے ہندوستانیوں میں سخت ناراضی ہے۔ اس قانون کی رو سے معزز ترین ہندوستانی کا مقدمہ ایک دیسی عیسائی حاکم کر سکتا ہے۔ برخلاف اسکے دیسی عیسائی کا مقدمہ ایک ہندوستانی کی عدالت میں نہیں جاسکتا۔ نیز یہ کہ ہندوستانیوں کے مقدمات کے فیصل کرنے کے لئے جوری بٹائی جاتی ہے تو اس میں کوئی ہندوستانی اس جوری کا ممبر نہیں ہو سکتا۔ ان امور سے ہندوستانیوں کی انتہائی ذلت اور خواری ہو رہی ہے“ (سوانح راجہ رام موہن رائے (انگریزی) (ارنیشن ص ۵۵۴)

سر تھا مس منرو اپنی رپورٹ میں لکھتا ہے۔

وضع قوانین میں ان کا (ہندوستانیوں کا) کوئی حصہ نہیں اور قانون کے عملدہ آمد میں ان کو بہت کم دخل ہے۔ باستثناء چند نہایت چھوٹے عہدوں کے وہ کسی بڑے عہدہ تک خواہ وہ فوجی ہو یا سول نہیں پہنچتے۔ وہ ہر جگہ ایک ادنیٰ قوم کے فرد سمجھے جاتے ہیں۔ تمام فوجی اور دیوانی وہ عہدے جو کچھ بھی اہمیت رکھ سکتے ہیں اب پورپیتوں کے قبضہ میں ہیں جن کا پس انداز درمیانہ خود ان کے ملک کو چلا جاتا ہے؛ دت صفحہ ۴۴ جلد دوم (حکومت خود اختیاری ص ۱۱۱)

سر سید نے اسباب بغاوت ہند میں لکھا ہے :-

”بے عزتی ایسی بد چیز ہے کہ اس سے دل پر زخم ہو جاتا ہے جو اچھا نہیں ہوتا۔ گورنمنٹ نے ہندوستانیوں کو نہایت بے وقار کر دیا ہے۔ صاحب کا پیشکار صاحب کی بد مزاجی اور سخت کلامی بلکہ دشنام دہی سے دل میں روتا جاتا ہے اور کہتا جاتا ہے کہ اس نوکری سے تو گھاس کھو دن بہتر ہے۔ دراصل انگریز اور ہندوستانی مثل آگ اور سوکھی گھاس کے ہیں یا مثل پتھر کے دو ٹکڑوں کے ہیں سفید اور کالے جن میں فاصلہ دن بدن زیادہ ہوتا جاتا ہے اور یوں تصور کیا جاتا ہے کہ گویا ہندوستان میں کوئی حبشل مین نہیں ہے“ (روشن مستقبل مسٹر ہولٹ کمزنی ۱۸۳۱ء میں لکھتا ہے (مال اور دیوانی کی یادداشتیں ذکر کرتے ہوئے) ”یہ عمل نہایت سیرت انگیز ہے کہ ہندوستانیوں کے ساتھ ایسے نیک دلی انگریزوں کا برتاؤ بھی تعارض آمیز رہا ہے جو فی الواقع نہایت نیک تھے“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۱۱) مسٹر لٹل واپنی کتاب برٹش انڈیا میں لکھتا ہے :-

”انگریزوں کے ہاتھوں ہندوستان کے فتح ہونے کا نتیجہ یہ ہو گا کہ بجائے ابھرنے کے اس کے تمام باشندے ذلیل ترین ہو جائیں گے“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۱۱)

خلاصہ کلام یہ کہ مندرجہ بالا شہادتیں اور ان کے علاوہ بے شمار ایسی شہادتیں موجود ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ انگریزوں نے ہندوستانیوں کی اس قدر تزییل و توہین کی کہ جس کی مثال دنیا میں نہیں ملتی۔ انہوں نے عدالتوں اور کورٹوں میں توہین کی۔ انہوں نے فیصلوں میں توہین کی۔ اُسے دن ایسے ایسے واقعات رونما ہوئے کہ فوجی اور سول گوروں سے ہندوستانی ذلیل ہو رہے یا مارے جاتے رہے اور یہ کہہ کر یا فیصلہ کر کے ٹال دیا جاتا کہ مقتول کی تنی بڑھ گئی یا خراب ہو گئی تھی۔ گوروں کے مقدمات ہندوستانی ججوں کے یہاں فیصل

نہ ہو سکتے تھے۔ ریل کے ڈبوں میں ہندوستانی اور یورپین کا تمیز کیا گیا۔ شاہراہوں اور تفریح کے مقامات میں ان کا تمیز کیا گیا۔ شہروں اور عام گندگاہوں پر ایسے ایسے کتبے اور سین بورڈ اور مجسمے نصب کئے گئے جن پر توہین آمیز عبارتیں لکھی گئیں۔ اجلاسوں کی نشستوں میں تمیز کیا گیا۔ جس کو گوارہ نہ کتے ہوئے سرسید اگرہ کے اجلاس سے واپس آگئے تھے عہدہ اور تنخواہوں کا انتہائی تمیز اور توہین کا معاملہ ہمیشہ جاری رہا۔ ۱۸۵۷ء میں وہ وہ مظالم ہندوستانیوں کے ساتھ عمل میں لائے گئے جن کو جانوروں کے ساتھ بھی کوئی انسان گوارا نہیں کرتا۔ ہندوستانیوں کی توہین و ذلیل و غارت۔ بربادی اور ہلاکت میں کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا گیا۔ بیرون ہند، ہندوستانیوں کو وحشی، نیم تعلیم یافتہ، جاہل، غیر مہذب، نفی وغیرہ مشہور کیا گیا۔ ان کو غیر قابل حکومت، ناسمجھ، نالائق، بتلا کر ناقابل آزادی بنلایا گیا، ان کو مذہبی دیوانے، کنگال لڑاکو دکھلایا گیا۔ ایک ناکند امریکی عورت مس میو سے رسوائے عالم کتاب مرنڈیا لکھو کر تمام دنیا اور بالخصوص امریکہ میں بے حد شائع کیا گیا۔ ساؤتھ افریقہ، امریکہ، کینیڈا، آسٹریلیا، کینیا، مارشس، نیوزی لینڈ اور دیگر ممالک یوروپہ و افریقہ میں ہندوستانیوں کو حقوق شہریت سے محروم کر دیا گیا۔ اس قسم کی بے شمار توہین و ذلیل کی ایسی کارروائیاں ہمیشہ عمل میں لائی گئیں جن کو معمولی غیرت اور شرافت والا انسان بھی برداشت نہیں کر سکتا تھا اور جن سے ہر شریف النفس انسان کے دل زخموں سے چور چور ہو گئے تھے۔

(۲) اخلاقی تباہی

انگریزوں سے پہلے ہندوستانیوں کے اخلاق عام باشندے اعلیٰ ترین کیرکٹر اور اخلاق کے عادی تھے۔ ہر قحط مزاج و شہنشاہ جہانگیر کے زمانہ میں آیا تھا ہندوستانیوں کی تہذیب اور تمدن کو دیکھ کر دنگ ہو گیا۔ اسی بناء پر وہ اپنے مقابلہ میں جس کو ہم پہلے ذکر کیجے ہیں ہندوستانیوں کے اوصاف ذکر کرنے کے بعد کہتا ہے۔ ہر شخص میں جہان نوازی اور غیرت کرنے کا مبارک جذبہ موجود ہو اور سب سے زیادہ یہ کہ صنف نازک پر پورا اعتماد کیا جانا ہو اس کی عزت، عصمت و عفت

کا لحاظ رکھا جاتا ہو یہ ایسے اوصاف ہیں جن کے ہوتے ہوئے ہم اس قوم کو غیر مہذب اور غیر تمدن نہیں کہہ سکتے ایسی صفات کی موجودگی میں ہندوستان کو یورپی اقوام سے کسی طرح کمتر قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اگر انگلستان اور ہندوستان کے درمیان مہذب و تمدن کی تجارت کی جائے تو مجھے کامل یقین ہے کہ ہندوستان سے تمدن کی جو کچھ درآمد انگلستان میں ہوگی اس سے انگریزوں کو بہت فائدہ پہنچے گا۔ یہ الفاظ صاف طور سے بتلا رہے ہیں کہ ہندوستانیوں میں اس نے ایسے اخلاق جمیلہ اور اعمال حسنہ کا منشا بدہ کیا تھا جس کے حاصل کرنے کی وہ اہل انگلستان کو ترغیب دیتا ہے اور ان کے حاصل ہونے سے انگریزوں کے لئے بہت فائدہ دیکھتا ہے۔ اس زمانہ میں عام طور سے ہندوستانیوں میں جہاں نوازی، انسانی ہمدردی، غرباء اور مصیبت زدوں پر شفقت اور رحم، عہد و پیمان کا تحفظ اور پابندی، خدا ترسی اور سچائی، امانت داری اور سخاوت و قناداری اور صداقت، دیانت داری اور عدالت، بلند حوصلگی اور شرافت، بیدار مغزی جفاکشی، چستی اور بیداری، شجاعت اور مردانگی وغیرہ اوصاف جمیلہ بڑے پیمانہ پر پائے جاتے تھے۔ سچ بولنا تو اس قدر ضروری سمجھا جاتا تھا کہ جراثیم پیشہ اشخاص بھی اس کے بہت زیادہ پابند ہوتے تھے۔ کرنیل سلیمان (جس نے ٹھکوں کی سرکوبی میں کارہائے نمایاں انجام دیئے تھے) کہتا ہے:-

”میرے تجربہ میں صد ہا مثالیں ایسی آچکی ہیں کہ ایک آدمی کی دولت آزادی اور زندگی جھوٹ سے بچ سکتی تھی مگر وہ جھوٹ ہی نہ بولائے (داد اچھائی حکومت خود اختیاری ص ۴۸) اور یہی وجہ تھی کہ تجارتی بھی کھاتے نہایت معتبر شمار کئے جاتے تھے اور ان کی شہادتیں فیصلوں میں نہایت زیادہ قابل اعتبار سمجھی جاتی تھیں۔ سراسر سکین پیری (ایک سب کمیٹی کے سامنے بیان دیتے ہوئے) کہتا ہے:-

”تجارتی کھانوں کی وہ حرمت تھی کہ کسی غناز معملین دین کے بارہ میں ان کا پیش ہو جانا عدالت کے نزدیک ناقابل تردید شہادت سمجھا جاتا تھا“ (داد اچھائی ص ۴۹)

حکومت خود اختیاری ص ۴۸

آج بھی ان مقاموں کے بسنے والے ہندوستانیوں میں جو موجودہ تمدن اور نظام بہت دور ہیں پرانے اخلاق جمیلہ کی تیز جھلک دکھائی دیتی ہے۔ مصنف حکومت خود اختیاری لکھتا ہے:-

”جو لوگ پہاڑوں پر جاتے ہیں وہ روزانہ دیکھتے ہیں کہ پہاڑیوں میں جھوٹ بولنے اور چوری کرنے کی قابلیت اب تک پیدا نہیں ہوئی۔ جو مال ان کے سپرد کر دیا جاتا ہے اسے وہ راستہ میں ہاتھ نہیں لگا سکتے اور اگر صحیح مقام کا پتہ نہیں چلتا تو اسے پولیس کی سپردگی میں دے دیتے ہیں جن کی دیانت داری خود مشتمل ہوتی ہے۔ یہ عادات ان کی اسوجہ سے قائم ہیں کہ ان کا اصلی وطن پہاڑوں میں موجودہ تمدن سے دور ہے“ (ص ۱۷۸)

مگر افسوس ہے کہ انگریزی راج نے ہندوستان کی ان تمام خوبیوں کو تقریباً مٹا دیا۔ اور ان کے بجائے تمام بد اخلاقیات اور بُرائیاں پیدا کر دیں۔ لارڈ میکالے کہتا ہے۔

”زمانہ سابق میں جس طرح زور دار اور با اثر لوگوں کو افسوں کے پوست پلا کر کاہل، پست ہمت اور بد عقل بنا دیا جاتا تھا۔ ہمارا نظام سلطنت اسی طرح اہل ہند کو بے کار کر دے گا“ (حکومت خود اختیاری)

اخلاقی بربادی کے اسباب ذرائع

ایسٹ انڈیا کمپنی کے ارکان شرافت اخلاق سے تھی امن تھے

مذکورہ بالا برائیوں اور کیرکڑکی کمزوریوں کے اسباب متعدد ہیں۔

اول یہ کہ ابتداء میں جن انگریزوں کی آمد و شد اور جن کے ہاتھ میں اقتدار کی باگ کی مالکیت تھی وہ اصل سے ایسے ہی ذلیل و خوار اخلاق والے تھے۔ اور اکثر ایسے لوگ بھی تھے جو کہ یہاں پر آکے ایسے ہی بدترین اخلاق و اعمال قصداً اختیار کر لیتے تھے۔ کمپنی کے ذمہ دار لوگ ایسوں ہی کو اپنی اغراض کے لئے چنا کرتے تھے۔ چنانچہ مدراس کے بڑے پادری صاحب نے ۱۷۷۳ء میں کمپنی کے ڈائریکٹروں کو مندرجہ ذیل الفاظ لکھے تھے۔

”آپ کے ملازموں کی بد اعمالیوں سے ہندوستانیوں کی نظروں میں آپ کے خدا کی جتنی بے عزتی ہوتی ہے اور آپ کا مذہب جتنا بدنام ہو رہا ہے اس کی کیفیت اگر آپ کو معلوم ہو جائے تو آپ کے آنسوؤں کی ندیاں بہہ جائیں جو لوگ آتے ہیں ان میں بعض تو قاتل ہیں۔ بعض آدمیوں کو بیگناہ لہجے کا کام کرتے ہیں اور بعض انگلستان میں بیویاں چھوڑ کر آتے ہیں اور یہاں پھر شادیاں کر

ہیتے ہیں“

ربرٹس انڈیا کے قدیم کاغذات از روہیلہ (۱۸۳۳ء) (روشن مستقبل ص ۳۴)
 ۱۸۰۰ء میں جبکہ کمپنی نے ہندوستان میں تجارت کرنے کی اجازت حاصل کرنے کے
 لئے گورنمنٹ انگلستان کو درخواست دے رکھی تھی اور منظور کی کا مسئلہ زیر غور تھا تب
 گورنمنٹ کی طرف سے کمپنی والوں کو لکھا گیا تھا کہ تم اپنی ہم میں سر ایڈورڈ ڈائیکل بورڈ کو نوکر
 رکھ لو تو اس کے جواب میں کمپنی کا عجیب و غریب حسب ذیل ریزولوشن بھیجا گیا۔
 ”کسی ذمہ داری کے کام پر جنٹلمین کو نہ رکھا جائے اور گورنمنٹ سے درخواست
 کی جائے کہ ہمیں اپنے کاروبار کے لئے اپنے ہی قسم کے لوگوں کا انتخاب کرنے کی
 اجازت دی جائے۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ شرفاء کو نوکر رکھنے سے (کمپنی کے) عوام الناس
 (حصہ دار) شہر میں پڑ کر روپیہ واپس لینے لگیں۔“

(تاریخ برٹش انڈیا مصنفہ جیس مل ص ۴۳) (روشن مستقبل ص ۳۵)

مذکورہ بالا شہادتوں سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ انگلستان کے چھٹے ہوئے بد معاش
 بدکار غنڈے اور لوہر جرائم پیشہ لوگ ہندوستان بھیجے جاتے تھے ایسے لوگوں کے اقتدار اور
 ان کی کثرت سے جو کچھ نتائج قبیحہ پیدا ہوں گے وہ ظاہر و باہر ہیں۔ علاوہ انہیں جو انگریز
 انگلستان میں جرائم پیشہ نہیں بھی تھے ان لوگوں کی صحبت اور مالدار بننے کی شدت حرص اور طمع
 اور سزا سے بے خوفی کی بناء پر یہاں بدترین جرائم پیشہ بن جاتے تھے۔ دارن ہسٹنگس (جو کہ
 ہندوستان کا مشہور گورنر اور ہندوستان میں برطانوی سلطنت کی بنیاد رکھنے والوں میں
 سے نمبر اول شمار کیا جاتا ہے) کہتا ہے۔

”انگریز ہندوستان میں آکر بالکل نیا انسان بن جاتا ہے۔ جن جرائم کی وہ اپنے
 ملک میں کبھی جرأت کر ہی نہیں سکتا ہندوستان میں ان کے ارتکاب کی واسطے
 انگریز کا نام جواز کا حکم رکھتا ہے اور اس کو سزا کا خیال تک نہیں ہو سکتا۔“
 (علم المعیشہ برنی ص ۵۸۹)

یہ ہسٹنگس صاحب وہی ہیں جنہوں نے انتہائی وحشت اور بربریت سے روہیلہ
 قوم اور ان کی حکومت کو محض قحط سے سے لالچ میں نواب اودھ سے ساز باز کر کے برباد
 کر ڈالا۔ جن کی ملعون بد اعمالیوں کا پولی اس مقدمہ کی مسل سے کھلتا ہے جو ان پر انگلستان

میں قائم کیا گیا تھا مگر ایسے وحشی درندے بھی اس زمانہ کے انگریزوں کی بد اعمالیوں کے شکاری ہیں۔ جس سے پتہ چلتا ہے کہ کیسے کیسے لوگ یہاں آئے اور انہوں نے کیسی کیسی زہریلی گیس ہندوستان میں پھیلائی ماس سڈ ہنسہم کہتا ہے۔

”میں ہمیشہ سے دیکھتا ہوں کہ بمقابلہ اور قوموں کے انگریز غیر ممالک میں سب سے زیادہ چہرہ دستی کرتے ہیں اور ہندوستان میں بھی یہی واقعہ پیش آ رہا ہے“

(علم المعیشہ برنی ص ۵۸۶)

ہسپانیوں وغیرہ کے شرمناک مظالم امریکہ وغیرہ میں تو مشہور ہیں ہی مگر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر انگریزوں نے جو مظالم اور ملعون بد اعمالیاں ہندوستان میں کی ہیں وہ دلچسپ، پزیرگیزوں، ہسپانیوں وغیرہ کے مظالم سے بدرجہا زائد اور ننگ انسانیت تھے اور ان کا کیر کڑ سب سے زیادہ گرا ہوا تھا۔ ایسے کیر کڑ دانوں کی وجہ سے جو کچھ بربادی اخلاق اور اعمال کی اور جس قدر ان کی وجہ سے ملک کی ابتری پیدا ہو وہ ظاہر باہر ہے۔ ان بد اعمال اور بد اخلاق نجس کیر کڑ والے انگریزوں نے حسب طبع اپنے گرد گرد ایسے ہی جرائم پیشہ بد اطوار لوگوں کو جمع کر لیا اور ان کے ذریعہ سے لوٹ مار غارت گری اور انسانیت سوز مظالم کا بازار گرم کر دیا۔

کندہم جنس باہم جنس پر دازہ کبوتر با کبوتر باز با باز
مسٹر سی ہل کہتا ہے۔

”جس زمانہ میں کمپنی کی ملازمت محض تجارتی تھی اور کمپنی کے ملازمان ملک کے حالات سے ناواقف تھے تو وہ اکثر چھوٹے ملازموں سے جو بیٹے کہلاتے تھے کام لیا کرتے تھے“ (روشن مستقبل ص ۵۸)

مسٹر برک ان بیویوں کے متعلق مندرجہ ذیل کلمات لکھتا ہے۔

”نبیاء دیوان انگریز کے گھر کا منظم ہوتا ہے۔ وہ ان تمام چال بازیوں فریب اور عیاریوں سے واقف ہوتا ہے جو مظالم کی سزا سے بچنے کے لئے ایک غلام استعمال کرتا ہے۔ نبیاء لوٹتا ہے۔ استحصاں بالجبر کرتا ہے۔ غارت گری کرتا ہے اور پھر اس میں سے جس قدر مناسب سمجھتا ہے اپنے صاحب کو بھی دے دیتا ہے۔ ان بیویوں نے بڑے بڑے گھرانے دیئے ہیں ملک کو برباد

کر دیلے اور سرکاری مالگذاری کو سخت نقصان پہنچایا ہے۔“

خود حکام وقت (انگریز) ان کے ذریعہ سے ذاتی نفع حاصل کرتے تھے۔ چنانچہ بہت سے علاقے بیوں کے نام ٹھیکہ پر دیئے جاتے تھے لیکن اصلی ٹھیکہ دار کوئی با اختیار انگریز ہوتا تھا جو خود پردہ میں رہتا تھا۔ چنانچہ انگریز ٹھیکہ داروں کی بدولت پرائے پرلے شریف اور خاندانی ہندو اور مسلمان اپنی زمینداروں سے جبراً اور ملک کے دستور کے خلاف بے دخل اور محروم کر دیئے گئے۔

اس وقت کے قانون کی رو سے ایک شخص کو ایک لاکھ سے زیادہ مال گزاری کا ٹھیکہ دینا جائز نہ تھا مگر بڑے بڑے صاحب لوگوں کے بنئے قانون سے آزاد تھے۔ خود دارن ہسٹنگز گورنر جنرل کا بنیا کنتو بالہ تیرہ لاکھ کا ٹھیکہ دار تھا۔ (برک مقدم ہسٹنگز جلد اول ص ۳۹) ایک دوسرا بنیا کنگا گو بند بھی دارن ہسٹنگز کا آلہ کار تھا اور اس کی نسبت دارالعوام میں جولائی ۱۸۵۷ء میں ایک حساب دکھایا گیا تھا جس کی رو سے کنگا گو بند سنگھ کی کمائی تین کروڑ بیس لاکھ روپے کے قریب پہنچتی تھی۔ (برک مقدم ہسٹنگز جلد اول ص ۲۱۳)

اسی طرح گورنر کے دیوان رام چند کی نسبت بیان کیا گیا تھا کہ وہ ساٹھ روپے ماہوار کا ملازم تھا مگر اُس نے ساٹھ بارہ کروڑ کے قریب ترکہ چھوڑا۔ کمپنی کے ایجنٹ روپ کشن کے پاس اتنی دولت تھی کہ اُس نے مال کے مرنے پر نوے لاکھ روپیہ صرف کیا۔ یہی وہ بنئے تھے جن کو خاک سے اٹھا کر انگریزوں نے آسمان پر پہنچا دیا۔ پہلے ٹھیکوں کے ذریعہ بڑی جائدادوں پر قابض ہوئے اور پھر دواہی بند و بیست کے بعد مالک بن گئے۔ آگے چل کر سود وغیرہ محدود کر دیا گیا۔ اور قرضوں میں آراضیاں اور جائدادیں نبیلام ہونے کا قانون نافذ کیا گیا۔ ان قوانین سے قدیم شریفوں اور سیمٹھوں کے گھرانے برباد ہو گئے اور بڑے بڑے علاقے ان نئے سرمایہ داروں کے ہاتھوں میں پہنچ گئے۔ چرانے زمینداروں پر ان بیوں نے جو جو ظلم کئے اور جن جن قریبوں کے ساتھ انہیں لوٹا اس کا اندازہ صرف دیہی سنگھ کی مثال سے ہو سکتا ہے۔ دیہی سنگھ بھی کلکتہ کی حکومت کے محبوب بیوں میں سے تھا چنانچہ بنگال کے بڑے بڑے علاقے اسی کو ٹھیکہ پر دیئے گئے تھے۔ دیہی سنگھ آبرو دار لوگوں کو ہتھکڑیاں پہنا کر حوالات میں لکھتا اور اضافہ کا اقرار کرتا تھا اُس نے مال گزاری کے علاوہ نئے نئے محصول اور ابواب ایجاد کر لئے تھے۔ اور جب زمیندار پر بقایا ٹوٹتی تو اس کی زمینداری سستے داموں نبیلام کر کر

خود مولے بیتا اور یہ قیمت بھی اسی روپیہ سے ادا کرتا جو انہیں زمینداروں سے پیشگی وصول کر چکا ہوتا۔ اس بیٹے نے اکثر معافیاں چار چار آنہ بیگہ کے حساب سے مولے کی حقین نتیجہ یہ ہو کہ علاقے کے علاقے دیوان ہو گئے اور بقول مسٹر پرک زمیندار گھر بار اور نوکر چاکہ سب چھوڑ کر نکلے اور بھاگنے سے پہلے اپنی آنکھوں دیکھ لیا کہ وہ اوقاف نیلام ہو رہے ہیں جو انہوں نے باؤں کے بزرگوں نے خدا کی راہ میں اس لئے دے رکھے تھے کہ ان کی آمدنی سے بیواؤں، یتیموں، لنگڑے، لونوں اور یتیموں کی امداد کی جائے۔ وہ جائیدادیں بھی جو انہوں نے کفن و دفن اور مرنے کی رسموں کے لئے علیحدہ کر رکھی تھیں فروخت کر دی گئیں افسوس کہ جاں کنی کے دقت سکون اور اطمینان سے گزر جانے کا سہارا بھی اس ظالم ہاتھ نے قطع کر دیا۔ اُن کیسا ظالم ہاتھ تھا جس کا ظلم چتا کی آگ سے زیادہ جلانے والا، قبر سے زیادہ حریف اور موت سے زیادہ بے رحم تھا۔ ”رودشن مستقبل ۵۲-۵۳-۵۴ از پرک کی تقریر جلد اول ص ۲۰-۲۱۹“

سر ولیم ڈربرن لکھتا ہے۔

”بالعموم ہمارے اعلیٰ عہدہ داروں کو اپنے خلاف مزاج سچی باتیں ناگوار معلوم ہوتی ہیں اور اسوجہ سے وہ لوگوں کے معتمد علیہ اشخاص کو اپنے پاس ٹھیکے نہیں دیتے اور اپنی مراعات و کرم ان لوگوں کے لئے مخصوص رکھتے ہیں جو ذیل ترین، خوشامدی اور ہندوستانیوں کے مفاد کے لئے سخت خطرناک جماعت ہے“ (حکومت خود اختیاری ص ۵۵ از تقاریر و تجاویز ڈربرن ص ۲۲)

پھر یہی نہیں ہوا کہ اچھے جرائم پیشہ بد اخلاق اور بد اعمال لوگ ایک مرتبہ اگر ملک میں بس گئے بلکہ ایسے لوگوں کی آمد کا دوامی طور پر نہانتا باندھ دیا گیا۔ ہر سال ایک مرتبہ اگر ملک میں حرص و آنر پوری کر کے اور چند سال یہاں لوٹ مار غارت گری و خرابی و زندگی عمل میں لا کر لوٹتی تھی اور دوسری جماعت دہی ہی آدھمکتی تھی۔ اس قسم کے لوگوں کی شکایت میں کونامک کے بد قیمت نواب نے ڈاکٹر ان پکیتی کو حسب ذیل مضمون کا خط لکھا تھا۔

”آپ کے نوکروں کا اس ملک میں کوئی کاروبار تو ہے نہیں۔ نہ آپ انھیں معقول تنخواہیں دیتے ہیں بھر بھی چند ہی سال میں وہ کئی کئی لاکھ اثرفیاں کما کر واپس جاتے ہیں۔ اتنی قبل مدت میں بغیر کسی ظاہری ذرائع کے یہ بے حساب

کمانی کہاں سے آتی ہے ہم اور آپ دونوں سمجھتے ہیں۔
(روشن مستقبل ص ۳۸ از تصانیف برک جلد ۳ ص ۱۹)

دوسری جگہ برک کہتا ہے :-

دہاتاریوں کی پوریش سے بیشک ہندوستانیوں کو نقصان پہنچنا تھا مگر ہماری حفاظت ہندوستان کو تباہ کئے والی ہے۔ نوعمر لوٹڈے ملک پر حکومت کر رہے ہیں۔ جہاں کے باشندوں سے نہ ان کا میل جول ہے اور نہ ان سے ہمدردی ہے۔ دولت کی ہوس اور تیز مزاجی جتنی کہ کسی جوان میں ہو سکتی ہے وہ ان لوگوں میں بھری ہوئی ہے اور ملک میں ان کی آمد گانا نانا لگا ہوا ہے ایک کھیبپ لوٹتی ہے تو دوسری پہنچ جاتی ہے۔ ہندوستانی رعایا کے سامنے مستقبل کی صرف ایک بالوس کن صورت ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک غیر محدود زمانہ تک ان موسمی شکاری پرندوں کے نئے غول اسی طرح گتے جاتے رہیں گے جن کی بھوک ہر مرتبہ اور تیز ہوتی رہے گی۔ دریاں حالبکہ جس چیز کے وہ بھوکے ہیں وہ کیا بھرتی ہوئی جائے گی؟

(روشن مستقبل ص ۳۹ از تصانیف برک جلد ۳ ص ۶۹)

خلاصہ یہ کہ ایسے بدکردار انگریزوں کے اقتدار ان کے گوشہ گوشہ ملک میں پھیل جانے اور آزادانہ طور پر ایسی بد اعمالیاں کرنے سے ملک کی ثروت اور دولت تو برباد ہوئی ہی تھی، ان لوگوں کے اخلاق اور اعمال بھی بہت زیادہ بگڑ گئے جو انگریزوں کے حاشیہ نشین اور کارکن تھے۔ وہ انگریزوں کی حمایت حاصل کر کے ہر قسم کے خطروں سے اپنے آپ کو محفوظ پاتے تھے اور من مانی کارروائیاں کرتے تھے۔ نیز عام ہندوستانیوں پر یہ اثر پڑا کہ جو عاداتیں اور اخلاق پہلے سے بُری تھیں جاتی تھیں ان کی بُرائی ان کے دلوں سے جاتی رہی۔ کیوں نہ ہو المذاہم علی دین ملوکم اس لئے عام طور پر جلساڑی، بد اخلاقی، بد عہدی، ظلم و ستم پھیل گئے۔

خالی اللہ المشتکی۔

دوم یہ کہ انگریزوں کی بے ایٹنی اور یا ایٹنی (جن کے وہ ہی خود وضع کرنے والے تھے) لوٹ اور غارت گری، دولت اور خراپے۔ دولت کی برباد کردگی کی بنیاد پر لاکھوں اور کروڑوں افراد اور خاندان فاقہ مست اور کنکال ہو گئے۔ اس لئے جان بچانے اور دنیاوی زندگی

سنبھالنے کے لئے لوگ ہر قسم کے جرائم اختیار کرنے پر مجبور ہو گئے اور ان اخلاق اور عادات میں مبتلا ہو گئے جو کہ شرافت انسانی کے لئے ننگ و عار ہیں اور جن کو وہ مذہبی یا اخلاقی حیثیت سے بُرا سمجھتے تھے ملعون غلامی اور ہلاک کر دینے والے فقر و فاقہ نے ان کو ایسی عاداتوں کے اختیار کرنے پر مجبور کر دیا۔ سر جان شور جس کا تعلق بنگال سول سروس سے تھا قانون اور نظام انگریزی پر بحث کرتے ہوئے ۱۸۳۳ء میں کہتا ہے۔

”لیکن ہندوستان کا عہد زریں گزر چکا ہے، جو دولت کبھی اس کے پاس تھی اس کا جزو اعظم بڑا حصہ ملک کے باہر بھیج کر بھیج دیا گیا ہے اور اس کے قدرتی عمل اس بد عملی کے ناپاک نظام نے معطل کر دیئے ہیں۔ جس نے لاکھوں نفوس کی منفعت کو چند افراد کے فائدے کی خاطر قربان کر دیا ہے۔“

برطانیہ نے جو طرز حکومت قائم کیا ہے اس کے تحت ملک اور باشندگان ملک رفتہ رفتہ محتاج ہوتے جاتے ہیں۔ اور یہی سبب ہے کہ ان پر اتنے تاجروں پر جلد تنباہی آگئی۔ انگریزی حکومت کی پیس ڈالنے والی زیادہ ستانی نے ملک اور اہل ملک کو اتنا مفلس کر دیا ہے کہ اس کی نظیر ملنا مشکل ہے۔“
(حکومت خود اختیاری ص ۲۷۶-۲۷۷)

مسٹر بیول میرٹ جبر کو نسل ۱۸۳۴ء میں لکھتا ہے :-

”برطانیہ کا دور حکومت مہربان و مقبول بتایا جاتا ہے مگر اس عہد میں ملک جس حالت کو پہنچ گیا ہے اگر اس کا مقابلہ دیسی حکمرانوں کے عہد سے کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ اس وقت لوگ خوشحال تھے۔۔۔۔۔ یہ ملک فلاکت کی انتہائی پستی تک پہنچ گیا ہے۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۲۸)

افلاس اور غربت کے انتہائی درجہ پر پہنچ جانے کے بعد طبعی طور پر انسان ایسے اخلاق اور اعمال کا قریب ہو جاتا ہے جو کہ نہ صرف شرافت اور اعلیٰ معیار کے مخالف ہوں بلکہ وہ عموماً انسانیت سے گذر کر درندگی اور وحشت و بربریت کے بدترین مظاہر ہو بھی آمادہ ہو جاتا ہے۔ وہ چوری کرنے، اور بچے پن کو عمل میں لانے ڈاکے ڈالنے، لوگوں کو قتل کرنے، ٹھگی اور دھوکہ بازی کو اختیار کرنے، بے حیائی اور فواحش کے کرنے اور کرانے اور اس قسم کے دیگر نجس اور مکروہ اعمال کا بیشتر ارتکاب کرنے لگتا ہے۔ انگریزوں

نے عموماً ہندوستانیوں کے ساتھ کسی ہمدردی کا کبھی خیال نہیں کیا یہ پریسی اور غیر قوم تھے روپیہ کمانے اور ہندوستان کو لوٹ کر اپنا خزانہ بھرنے کا نصب العین دن در دن اُن کے سامنے رہتا تھا اُن کو کوئی التفات ہندوستانیوں کی ہمدردی کی طرف نہ تھا ان کی بلا سے ہندوستانی جیٹس یا مریں، ان کا کیرکڑ بنے یا بگڑے اُن کو تو اپنا اُلو سیدھا کرنا تھا سر جان سلیمان (اپنی شہادت میں) کہتا ہے۔

”دہلی کے تمام ذمہ داری کے عہدوں سے ہندوستانیوں کے خارج ہونے کا فدرتی نتیجہ یہ ہوا کہ اعلیٰ انتظامی قابلیت کے نشوونما کرنے کے مواقع جاتے رہے اور جو کچھ بھی اُن کی قابلیت تھی وہ رفتہ رفتہ نائل ہو گئی۔ اس کے ساتھ اُن کے مالی تنزل نے اُن کے کیرکڑ کو اُس درجہ تک گرا دیا جس پر مظلوم اور محکوم قومیں پہنچ جاتی ہیں“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۸۱)

لارڈ متھوڈائرس نے ہند نے ۱۸۷۱ء میں ایک طویل یادداشت لکھ کر کورٹ آف ڈائریکٹران کو بھیجی جس میں یہ دکھایا کہ ”علم کا روز بروز زوال ہو رہا ہے۔ ہندو مسلمانوں کی مذہبی تعلیم نہ ہونے سے دروغ خلقی اور جعل سازی کے جرائم بڑھ رہے ہیں اور سفارش کی کمرنگ دکالچ قائم کئے جائیں اور تعلیم پر زیادہ روپیہ خرچ کیا جائے“ (روشن مستقبل ص ۲۲۷)

سوم یہ کہ حکومت کے تمام ذمہ دار عہدوں سے ہندوستانیوں کو ایک قلم خارج کر کے تمام بڑے عہدوں پر انگریزوں نے انگریزوں ہی کو مقرر کیا بلکہ حسب تصریح سر جان شوو جس ادنیٰ عہدے کو انگریز قبول کر سکتا تھا اُس پر انگریز ہی کو مقرر کیا ہاں جو عہدے بہت چھوٹے تھے ان سے مسلمان ملازمین کو نکال کر ہندوؤں کو مقرر کیا کیونکہ وہ انگریزوں کی پوری چالوسی کرنے تھے اور انگریزوں کی خواہشات کو پوری کرنے میں کسی بد اخلاقی اور بد عملی سے دریغ نہیں کرتے تھے خواہ وہ کیسی ہی اور کتنی ہی ہندوستانی قوم کے لئے مضر کیوں نہ ہو جن کے کچھ واقعات ہم نے پہلے اُن مینیوں کے جو کہ صاحب لوگوں کے مقرب ہوتے ہیں دہراؤل میں بطور نمونہ ذکر کر دیئے ہیں۔ حالانکہ شہنشاہ دہلی سے جو فرامین انگریزوں نے حاصل کئے تھے اور جن کے ذریعہ سے دیوانی کے اختیارات ان کو ملے تھے اُن میں شرط تھی کہ وہ ان شاہی نظامات کی جو کہ پہلے سے چلے آتے تھے پوری طرح حفاظت کریں گے۔ مگر انگریزوں

تے ان نظامات کی بہت تھوڑے دنوں تک مراعات کی اور پھر رفتہ رفتہ ان کو توڑنا شروع کر دیا کیونکہ ان کے باقی رکھنے میں انگریزوں کی وہ لالچ اور طمع پوری نہیں ہوتی تھی جس کو وہ اپنا نصب العین بنائے ہوئے تھے اور جس کے لئے وہ تمام ہندوستان کو لوٹ کھسوٹ کر انگلستان کے خزانوں کو بھر کر سکتے اور اپنے افرادی ملعون خواہشات کو پوری کر سکتے تھے۔

ڈبلیو ڈبلیو ہنٹر اپنی کتاب ”ہمارے ہندوستانی مسلمان“ میں ص ۲۲۵ پر لکھتا ہے۔
 ”بنگال کو انگریزوں نے حاصل کیا تو شہنشاہ دہلی کے دیوان ہونے کی حیثیت سے پھر یہ عہدہ کسی بہت بڑی رشوت سے نہیں بلکہ تلوار کے زور سے۔
 قانوناً ہم صرف شہنشاہ دہلی کے دیوان تھے یعنی چیف ریونیو افسر۔ مسٹر پی سن کی دستاویزات میں ۱۲ اگست ۱۷۵۷ء کا فرمان یا ایسٹ انڈیا کمپنی کی سہ ماہی رپورٹ ۱۸۱۲ء رپورٹ ۱۷۵۷ء سے لے کر ۲۷ تک)
 اسی بنا پر مسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ ہم کو اسی اسلامی طریقہ پر کاربند رہنا چاہیے جس کے انتظام کا ہم نے اس وقت ذمہ لیا تھا۔ جہاں تک میراجیال ہے اس میں طرفین کا باہمی سمجھوتہ فی الواقع یہی تھا۔“
 پھر صفحہ ۲۲۸ پر اسی کتاب میں لکھتا ہے۔

”دوسو سب سے بڑی نا اہمائی وہ ہے جس کا مسلمان امراء انگریزی حکومت کو مجرم ٹھہراتے ہیں۔ اُن کا یہ دعویٰ ہے کہ ہم نے مسلمان شہنشاہ سے بنگال کی دیوانی اس شرط پر لی تھی کہ ہم اسلامی نظام کو برقرار رکھیں گے۔ لیکن جوں جی ہم نے اپنے آپ کو طاقت ور پایا اس دعوے کو فراموش کر دیا۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ جب ہم نے بنگال میں مسلمانوں کے نظام دیوانی کا مطالعہ کیا تو اس قدر ایک طرف، اس قدر ناکارہ اور اصول انسانیت کے خلاف پایا کہ اگر ہم اس کو برقرار رکھتے تو تہذیب کے لئے باعث تنگ ہوتے۔“

بہر حال انگریز بحیثیت ملازمت شہنشاہی فرمانوں اور معاہدوں اور شروط کے ذریعہ سے مالیات کے ناظم بنائے گئے تھے جن میں اسلامی نظام کو برقرار رکھنا مشروط تھا۔ مگر انہوں نے رفتہ رفتہ سب کو توڑ ڈالا اور تمام عہدوں سے ہندوستانیوں کو نکال کر انگریزوں اور خوشامد

ہندوؤں سے بھر دیا۔ اور نیا نظام ایسا بنایا کہ جس کا خرچ بہت زیادہ تھا۔ اور انگریزوں کے لئے ہندوستانیوں کے خون چوسنے کا بہت زیادہ سامان ہاتھ آتا تھا۔ مگر انگریزی عیاری یہ تھی کہ خلاف واقعیت پورے نظام کو ایک طرف، اصول انسانیت کے خلاف، ناکارہ تہذیب کے لئے باعث تنگ قرار دیا جا رہا ہے جیسا کہ ڈاکٹر ہنٹر اور بہت سے دوسرے انگریز پروپیگنڈہ کرتے رہے ہیں، حالانکہ یہ بات انگریزی نظام میں پائی جاتی ہے۔ پُرانے نظام کو ایسا کہنا برعکس نہند نام زنگی کا فور کا مصداق ہے۔ پُرانا نظام جس تک رہا ہندوستان با اتفاق پھیلنا اور پھولنا اور ترقی پذیر رہا۔ اور جب سے یہ نیا نظام انگریزی قائم ہوا ہندوستان روز بروز بریادی کے پھینٹ چڑھتا رہا اور بالآخر ہلاکت کے انتہائی مرحلہ پر پہنچ گیا۔ جیسا کہ سر جان شور سیول میرٹ ڈبلو جی پیڈر، وڈر بن وغیرہ کے اقوال بتلا رہے ہیں۔

مسٹر فلب فرانسس جو کہ بنگال کونسل کا ممبر تھا لکھتا ہے۔

”ایک انگریز کو یہ معلوم ہو کر تکلیف ہوئی چاہیے کہ جب سے کمپنی کو دیوانی ملی ہے اہل ملک کی حالت پہلے سے بدتر ہو گئی ہے اور یہ کمپنی کی تجارت وغیرہ کا نتیجہ ہے۔ میرے خیال میں یہی اسباب ہیں جن کی وجہ سے یہ ملک ایک شخصی اور مطلق العنان حکومت کے زیر سایہ تو سرسبز ہوتا رہا مگر جب انگریزوں کے تصرف میں آیا تو تباہی کے کنارے پہنچ گیا“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۸۱)

پیشی انڈیا ص ۳۳۴

ڈبلو ڈبلو ہنٹر لکھتا ہے (ہمارے ہندوستانی مسلمان) ۲۲۶

”انگریزوں نے چند ایک سال تو مسلمان عہدہ داروں کو بجالا رکھا لیکن جب اصلاح کا وقت آیا تو اس قدر احتیاط سے قدم اٹھائے کہ اس پر ہندی کا گمان ہونے لگتا ہے۔ بایں ہمہ سب کاری ضرب جو ہم نے پُرانے طریق کار پر لگائی وہ اس قدر پُر فریب تھی کہ اس کا اندازہ پیش از وقت نہ مسلمانوں کو ہو سکتا۔ انگریزوں کو میرا مطلب اُن تہذیبوں سے ہے جو لارڈ کارنوالس نے جاری کیں اور جن سے ۱۷۳۳ء کا دہائی ہندو بہت مرتب ہوا۔ اس بندوبست سے ان مسلمان افسروں کا کاروبار زبردستی ہمارے ہاتھ میں آگیا جو حکومت اور ٹیکس جمع کرنے والوں کے درمیان واسطہ کا کام دیتے تھے اور جن کے

سپاہیوں کو مالگاری جمع کرنے کا جائز حق پہنچتا تھا۔

بہر حال انگریزوں نے عروج اور قوت پاتے ہی تمام ہندوستانیوں کو ذمہ دار عہدوں سے خارج کر دیا جیسا کہ صاحب حکومت خود اختیاری لکھتا ہے: ”ہندوستان میں انگریزی عملداری کی ایک خصوصیت یہ رہی ہے کہ ہندوستانی ابتداء سے بڑے عہدوں سے خارج کر دیئے گئے۔ قوانین بنانے میں اور ملک کے درمیان انصاف کرنے میں ان کا کوئی اختیار باقی نہیں ہے۔ عملداری کی اس خصوصیت کے مضر اثرات کا اندازہ منجملہ دیگر انگریزوں کے سرطاس منرو کو بخوبی ہو جس کا اظہار انہوں نے اپنی رپورٹ میں حسب ذیل الفاظ میں کیا ہے۔

قوانین کے عملدرآمد میں ان کو بہت کم دخل ہے۔ بہ استثناء چند نہایت چھوٹے عہدوں کے کسی بڑے عہدہ تک خواہ وہ فوجی ہو یا سول، نہیں پہنچتے وہ ہر جگہ ایک ادنیٰ قوم کے فرد سمجھے جاتے ہیں۔۔۔۔۔ تمام فوجی اور دیوانی عہدے جو کچھ بھی اہمیت رکھ سکتے ہیں اب یورپیوں کے قبضہ میں ہیں جن کا پس انداز روپیہ خود ان کے ملک کو چلا جاتا ہے۔“

اس طرح ذمہ دار عہدوں سے نکل جانے کی بنا پر ہندوستانیوں کے کیرکڑ اور اخلاق پر نہایت مضر اور ہلاکت آفریں اثر پڑا اور وہ بدترین اخلاق میں مبتلا ہو گئے۔ چنانچہ سر قحطاس منرو ۱۸۶۳ء میں لکھتا ہے:-

”اگر برطانیہ کسی بیرونی سلطنت کا مقصود ملک ہو جاتا اور اس کے باشندے اپنے ملک کے انتظامات سے خارج کر دیئے جاتے تو ان کے تمام علوم اور تمام علم و ادب خواہ وہ مذہبی ہوں یا دنیوی انہیں ایک یادونسوں کے بعد کیمز، چالاک، (دغا باز) اور بے ایمان قوم ہو جانے سے نہ بچا سکتا تھا۔“
(حکومت خود اختیاری ص ۱۹)

لارڈ میکالے کہتا ہے:-

”زمانہ سابق میں جس طرح زرد واد اور بابا اثر لوگوں کو ایفون کے پوست پلا کر کاہل، بیست ہمت اور بد عقل بنادیا جاتا تھا ہمارا نظام سلطنت اسی طرح اہل ہند کو بے کار کر دے گا۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۱۹)

مسٹر لٹل واپی کتاب برٹش انڈیا میں لکھتا ہے :-

انگریزوں کے ہاتھوں ہندوستان فتح ہوئے کا نتیجہ یہ ہوگا کہ بجائے ابھرنے کے اس کے تمام باشندے ذلیل ترین ہو جائیں گے۔ (حکومت خود اختیاری ص ۱۹)

چنانچہ یہی نتیجہ ہوا کہ انگریزی حکومت کی صد سالہ حکومت نے ہندوستانیوں کو اخلاقی اور کیرکٹری حیثیت سے انتہائی پستی میں ڈال دیا۔ سر تھامس منرو کہتا ہے :-

انگریزی صوبجات کے رہنے والے فی الواقع ہندوستان میں حد سے زیادہ ذلیل اور کمینے ہیں۔ (حکومت خود اختیاری ص ۱۹)

الحاصل سیکرٹوں زمیندار، ہزاروں سپاہی اور بے شمار ملازم بے روزگار ہو گئے اور انہوں نے لوٹ مار کا پیشہ اختیار کر لیا۔ چنانچہ ناگیور سے لے کر خلیج بنگال تک تیس ہزار پنڈاری لوٹ مار کرتے پھرتے تھے جنہوں نے ۱۸۱۹ء کے موسم سرما میں صرف دس دن کے اندر (۱۸۲) آدمی قتل کئے (۵۰۰) زخمی کئے۔ تین ہزار کو طرح طرح کی ایذا میں دیں اور تقریباً ایک کروڑ کا مال لے گئے۔ رد روشن مستقبل ص ۱۵۳ از اخبار کے گھر کے،

از فیسٹنگ ص ۲۵

چہارم ہائی کورٹ، سپریم کورٹ اور تمام ادنیٰ کورٹوں کے وہ قوانین اور کاروائی ہیں جن کا تعلق مالیات سے یا فوجداری یا انتظامی امور وغیرہ سے ہے۔ یہ سب قوانین عدل و انصاف اور ان کی عملی کارروائیاں زمانہ سابق میں نہایت سادہ اور بے توجہ تھے۔ ان میں فریقین کو نہ دور دراز کے اسفار کی زحمتیں پیش آتی تھیں نہ جبینوں اور سالوں کے انتظار اور دوڑ دھوپ کی تکالیف ہوتی تھیں۔ نہ سرمایہ اور دولت کی بربادی کی مصیبتیں سامنے آتی تھیں۔ ان قوانین کی رُود سے عموماً حقیقی اہل حق اپنے حق کو پہنچ جاتے تھے۔ عیاری، مکاری، غریب و دھوکہ بازی رشوت اور جعل سازی وغیرہ پاس بھی نہیں چھسکتی تھی۔ ان کے اجراء کے دو طریقے تھے۔ ایک رعایا کی طرف سے دوسرا بادشاہوں کی طرف سے۔ ہر دو طریقے میں رعایا پر ایک پیسہ کا بھی بار نہیں پڑتا تھا۔ اول الذکر کا یہ حال تھا کہ رعایا کی طرف سے گاؤں گاؤں میں پنچائیتیں قائم تھیں جو کہ مبتزلہ حکومت خود اختیاری کے تھیں۔ گاؤں کے پنچ مدعی اور مدعا علیہ کے چال چلن ان کی عادتوں اور اخلاق، مقامی رسوم اور حالات سے بخوبی واقف ہوتے تھے، گواہوں اور قسم کھانے والوں کو بخوبی

بچانتے تھے، فریقین کی زبانوں کو جانتے تھے اس لئے عموماً فیصلے صحیح اور حقانی یا قریب قریب صحیح کے ہوتے تھے۔ ہر گاؤں کے جھگڑوں کا فیصلہ دیہیں یا دیہیں کے قریبی مقام میں ہوتا جاتا تھا۔ یہ ممکن نہ تھا کہ کوئی بدچلن یا بد معاش گاؤں میں رہ سکے کیوں کہ گاؤں کی بیچائیت کو اختیار تھا کہ وہ بد معاش بدچلن اور چور کو سزا دے سکے۔

سرطامس مندراسی بیچائیتی نظام کے متعلق مندرجہ ذیل الفاظ لکھتا ہے :-

”ہر موضع مع اپنے بارہ پورہوں کے مثل ایک چھوٹی سی ریاست کے ہے جس میں اس کے مقدم پیش یا راڈی بطور اس کے سردار کے ہیں۔ اور ہندوستان اسی قسم کی ریاستوں کا ایک بڑا مجموعہ ہے جنگ کے زمانہ میں باشندوں کی نظر اپنے گاؤں کے سردار کی طرف ہوتی ہے جب تک کہ ان کا موضع محفوظ اور سالم ہے گاؤں کے باشندے سلطنتوں کے ٹوٹنے اور تقسیم ہونے کے بارہ میں اپنے آپ کو تکلیف نہیں دیتے وہ اس امر کی پرواہ نہیں کرتے کہ ملک کس کے ہاتھ میں منتقل ہوتا ہے۔ ہر صورت میں اندرونی نظام بغیر مبدل رہتا ہے۔ ان تمام حالات میں گاؤں کا سردار بدستور اپنے گاؤں کا کلٹر مجسٹریٹ اور کاشتکاروں کا سردار رہتا ہے“

(حکومت خود اختیاری ص ۷۷)

ثانی الذکر یعنی پادشاہوں کی طرف سے جو طریقہ انصاف کا جاری تھا، اسی کیفیت یہ تھی کہ پادشاہوں کی طرف سے ایسی عدالتیں قائم کی گئی تھیں جو کہ برائے نام شاہی تھیں مگر ان پر بادشاہ کا اثر نہیں تھا۔ ان میں مسلمانوں کے معاملات قرآن شریف اور فقہ (اسلامی) کی رو سے اور ہندوؤں کے معاملات دھرم شاستر کی رو سے طے ہوتے تھے اور ان کی طاقت کی یہ کیفیت تھی کہ ذاتی امور میں بادشاہ بھی مقتیوں کے فتوؤں اور شرعی فیصلوں کے تابع ہوتے تھے۔ اس مضمون کو انگلستان کے مشہور مقرر اڈمنڈ برگ نے پارلیمنٹ کی ایک تقریر میں خوب واضح کیا تھا جس کے چند الفاظ حسب ذیل ہیں :-

”رجناب والائیں ایٹیا کی حکومتوں کی نسبت جرأت کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ ان میں سے کسی کو خود سری کے اختیارات حاصل نہ تھے اور اگر کسی کو تھے تو وہ انہیں کسی دوسرے کو سپرد نہ کر سکتا تھا جس پر زور الفاظ میں کہہ سکتا ہوں

مشرقی ممالک کی حکومتیں خود مختار اور اختیارانہ اختیار نام تک نہیں جانتیں ایشیاء کا بڑا حصہ مسلمان حکمرانوں کے تحت میں ہے اور اسلامی حکومت کے معنی ہی قانونی حکومت کے ہیں۔ عیسائی بادشاہوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کے قانون میں بدرجہا زیادہ مضبوطیاں ہیں ان کا اپنے قانون کی نسبت یہ عقیدہ ہے کہ وہ خدا کی طرف سے ہے اس لئے رعایا سے لیکر بادشاہ تک سب کے سب یکساںیت کے ساتھ قانون اور مذہب دونوں کے پابند ہیں اگر کوئی شخص قرآن کی ایک آیت بھی اس مضمون کی دکھا دے کہ اس کی رو سے کسی کو خود مختار اور اختیار حاصل ہیں تو میں تسلیم کروں گا کہ میں نے اس کا اور ایشیاء کے حالات کا بیکار مطالعہ کیا ہے۔ قرآن شریف میں ایک لفظ بھی اس بارہ میں نہیں ہے۔ برخلاف اس کے اس قانون کا ہر حرف ظالموں کے خلاف گرج رہا ہے۔ اس قانون کی تشریح کرنے والے علماء یا قاضیوں کا طبقہ موجود ہے جو اس کا محافظ قرار دیا گیا ہے اور جو بادشاہ کی ناراضی سے محفوظ ہے اور جسے بادشاہ ہاتھ نہیں لگا سکتا ان کے بادشاہوں تک کو حقیقی اعلیٰ طاقت حاصل نہیں ہے بلکہ وہاں کی حکومت ایک مذہب جمہوری ہے۔

(روشن مستقبل ص ۱۹-۲۰ از تقریر ایڈمنڈ برک جلد اول ص ۵۱۰-۵۱۱)

برخلاف اس کے اب بجائے مواضعات کے صدر مقامات میں جو گاؤں سے تیس چالیس میل یا کم و بیش فاصلہ پر ہوتے ہیں جا کر انصاف ہوتا ہے۔ اور پھر انصاف ہونے کا انحصار اس امر پر ہوتا ہے کہ مدعی اور مدعا علیہ کے پاس کافی روپیہ اور اثر ہو۔ اور جو شخص جائز و ناجائز طریقوں سے روپیہ لگا کر عدالتوں میں اور حکام کے یہاں حاضری دیتا رہتا ہے وہ تمام گاؤں پر غالب ہوتا ہے پھر متوسط لوگوں کی آمدنی چوتھ بہت زیادہ گھٹ گئی ہے اور گھٹتی جا رہی ہے اس لئے وہ عدالتی کارروائیوں کے اخراجات نہیں اٹھا سکتے۔ اب کلکٹر صاحب کے ہاتھ میں سب اختیارات ہیں۔ وہ گاؤں سے فاصلہ پر بہت دور رہتے ہیں۔ ہندوستانیوں بالخصوص غیر انگریزی تعلیم یافتہ اور دیہاتیوں اور قصبائیوں سے غلط ملط اپنی کسر شان اور خود داری کے خلاف اور اپنی ہتک سمجھتے ہیں کسی کالے اور نیٹو سے بات کرنا انگریزی عزت اور شان و جلال کے بالکل منافی جانتے ہیں۔ اس لئے وہ

ہندوستانیوں کے چال و چلن سے واقف نہیں ہیں۔ گاؤں کا بدترین شخص حکام کی کر کے اپنا اثر اور رسوخ قائم کر لیتا ہے اور کلکٹر صاحب سے پروانہ تقریر وغیرہ حاصل کر کے لوگوں کے حقوق پر دست درازی کرتا ہے۔ کاش یہ حالت حکام اور عدالتوں تک یہی محدود رہتی تب بھی ضرر اور نقصان برداشت کیا جاسکتا۔ مگر افسوس ہے کہ یہ عدالتیں تمام ملک کے لئے مرکز اور نمونہ بن گئیں ہیں۔ مثلاً ہر روز ملک کے بہترین ڈی و دماغ رکھنے والے اشخاص کسی نہ کسی حیثیت سے انہیں عدالتوں کی طرف کھینچے چلے جاتے ہیں۔ جو مالک اس وقت برسرِ عروج ہیں وہاں کے لوگوں کے دماغ، صنعت و حرفت تجارت اور زراعت اور دولت کے ذریعہ سے دولت پیدا کرنے کے طریقوں میں مصروف رہتے ہیں۔ برخلاف اس کے ہندوستان کے لوگ جب صبح اٹھتے ہیں تو ان میں سے کچھ لوگ تو حاکم اور عمال، بیرسٹر اور وکیل، مدعی، مدعا علیہ، عرضی نویس اور محرر، گواہ اور دلال کی شکل میں کچھ یوں کا رخ کرتے ہیں اور جو لوگ پیچھے رہ جاتے ہیں وہ تمام دن مقدمات کے نتیجوں کے انتظار میں رہتے ہیں اور رات کو بیٹھکوں اور چوپالوں میں بیٹھ کر بنیالگان اور اضافہ لگان، پٹوارہ اور داخل خارج کے چرچوں میں مصروف رہتے ہیں اور ان معاملات میں کامیابی حاصل کرنے کے لئے سازشیں کرنے اور جھوٹی شہادتیں مرتب کرنے میں مصروف رہ کر بدترین بد اخلاقیوں کے مرتکب ہوتے ہیں۔

لارڈ میکالے لکھتا ہے :-

بہت کم انگریز ایسے ہوں گے جو اس امر کو تسلیم نہ کریں گے کہ انگریزی قانون باوجود حال کی ترقیوں کے نہ تو مستسا ہے اور نہ اس کی رو سے فیصلے جلد ہوتے ہیں پھر بھی ہمارے ملک یعنی انگلستان میں اس کا نشوونما ہو گیا۔ بعض امور میں وہ ہمارے محسوسات کے مطابق ڈھال دیا گیا اور بعض امور میں ہمارے محسوسات رفتہ رفتہ اس کے مطابق ڈھل گئے ہیں۔ ہیں اس کے بدترین نقائص کو برداشت کرنے کی یہی عادت ہو گئی ہے اور اس لئے اگرچہ ہم اس کی شکایت کئے جاتے ہیں۔ تاہم اس کی ہم پر ایسی ہیبت طاری نہیں ہوتی۔ جیسی کہ ایک معمولی سی نئی تکلیف وہ چیز کی ہوتی ہے مگر ہندوستان میں بالکل مختلف حالت پیدا ہو گئی ہے۔ انگریزی قانون

جو انگلستان سے لایا گیا ہے اس میں وہ تمام بُرائیاں ہی موجود نہیں ہیں جن کو ہم
 انگلستان میں تکلیف اٹھا رہے تھے بلکہ اس سے کہیں زیادہ ہیں اور وہ ایسی
 بُرائیاں ہیں جس کے مقابلے میں انگلستان کی بدترین بُرائیاں میچ ہیں۔ وہ
 قانون جو کہ انگلستان میں دیر طلب ہے اس ملک میں اس سے کہیں زیادہ
 دیر طلب ہے جہاں کہ ہرنج کو اور ہر ہر سر کو ایک مترجم کی امداد درکار ہوتی
 ہے۔ اس ملک میں یہ قانون کہیں زیادہ گراں ہے جس میں کہ مشیران قانونی
 ایک دُور دراز ملک سے لائے جاتے ہیں۔ ہندوستان میں ہر انگریز کا
 معاوضہ گورنر جنرل اور کمائنڈر انچیف سے لیکر ایک سائیس یا گھڑی ساز
 تک کا انگلستان کی شرح سے کہیں زیادہ ادا کیا جاتا ہے۔۔۔۔۔ ان وجوہ سے
 کلکتہ میں وکلاء کی جو فیس ادا کی جاتی ہے وہ انگلستان کی فیس سے سوچید
 ہوتی ہے۔ ہندوستان کے لوگ انگریزوں کے مقابلے میں اگرچہ بہت
 غریب ہیں تاہم جو تکلیف وہ ناخیر اور خرچ انگریزی قانون کی وجہ سے پیش
 آتا ہے وہ اس کو ان نقائص کے مقابلے میں جو اس قانون کے غیر ملکی ہونے
 کی وجہ سے موجود ہیں زیادہ اہم نہیں سمجھتے اُن کی عزت ان کی فطرت
 اُن کے مذہب، ان کی عورتوں کی عفت کے قومی محسوسات کو اس بدعت
 کا مقابلہ کرنا پڑا۔ مال کی کارروائیوں میں پہلا قدم جو اٹھایا گیا وہ یہ تھا کہ
 مال گزاری کے بقایا میں لوگ گرفتار کئے جانے لگے۔ دراصل ایک ایک معزز
 ہندوستانی کے لئے گرفتاری محض نظر بندی نہ تھی بلکہ بدترین ذاتی بے عزتی
 تھی۔ ہر مقدمہ کی ہر منزل پر حلف لئے جانے لگے۔ دراصل ایک معزز ہندوستانی
 کے نزدیک یورپ کے خزانہ کو بیکر سے (جو قسم کو معیوب سمجھتا ہے) یہ طریقہ زیادہ
 تکلیف دہ تھا۔ مشرقی ممالک میں معزز گھرانوں کے زنانہ نہیں بغیر آدمی کا
 داخل ہونا یا عورتوں کے چہرہ کو دیکھ لینا ایسی ناقابل برداشت زیادتی سمجھی
 جاتی ہے اور اس کو موت سے بھی زیادہ خوفناک خیال کیا جاتا ہے اور جس
 کا انتقام صرف خوریزی سے لیا جاسکتا ہے۔ بنگالی، بہار اور اڑیسہ
 کے تہا بیت معزز خاندانوں کو اس قسم کی بے عزتیوں کا سامنا ہوا۔ اگرچہ

ملک میں دفعۃً ایک ایسا قانون نافذ کر دیا جائے جو ہمارے لئے ایسا ہی نیا ہو جیسا کہ ہمارا قانون ہماری ایشیائی رعایا کے لئے ہے تو یہ خیالی کرنے کی بات ہے کہ ہمارے ملک کی اس وقت کیا حالت ہو جائے گی۔ اگر ہمارے ملک میں یہ قانون نافذ ہو کہ کسی کے قسم کھالینے سے جس کا قرضہ ہم پر ہے اسے یہ حق ہو جائے گا کہ وہ معزز اور مقدس ترین اشخاص اور پردہ نشین خواتین کی ہتک کر سکے۔ ایک افسر کے بید لگائے جا سکیں۔ ایک پادری کو کھڑے میں ٹھونسا جا سکے۔ شریف خورتوں کے ساتھ اس طریقہ سے سلوک کیا جا سکے جس کا نتیجہ دماغ ٹاٹر جیسا بلوہ ہو۔ تو اس وقت ملک کی جو حالت ہو جائے گی اس کا تصور کرنے سے دل کا پتہ ہے۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کے عہد حکومت میں سپریم کورٹ (عدالت عالیہ) نے جب اپنے قانون کو اپنے تمام مقبوضات ہند میں وسعت دینے کی کوشش کی تو قریب قریب اسی قسم کی کیفیت یہاں پیدا ہو گئی۔ اس سے ہر اس خوف کا عہد شروع ہو گیا اور وہ خوف اس خیال سے کہ خدا جانے اس کی تہیں اور کیا کیا مصائب پوشیدہ ہیں بہت زیادہ ہو جانا تھا یعنی جو مصیبتیں لوگوں پر پڑ رہی تھیں وہ آئندہ پیش آنے والی مصیبتوں کے خوف کے مقابلے میں کم تھیں کوئی شخص یہ نہیں جانتا تھا کہ عجیب و غریب عدالت آگے چل کر اور کیا رنگ لائے گی۔ چونکہ ہندوستان کے لوگ ہندو کے نام سے ڈرتے تھے اس لئے وہ خوف زدہ ہو کر کہتے تھے کہ یہ عدالت کالے پانی کے اس پاؤ سے آئی ہے۔ اس عدالت کو جنوں میں سے ایک بھی ایسا نہ تھا کہ وہ ان کروڑوں انسانوں کے رسم و رواج سے جن پر وہ بے قید حکومت کرتے تھے واقفیت رکھتا ہو۔ مقدمات کی مثالیں اس خط میں لکھی جاتی ہیں جس سے

لے انگلستان میں رچرڈ کے عہد حکومت سے قبل کاشتکاروں پر بہت سختیاں ہوتی تھیں ۳۸۱ء میں ہر بالغ مرد اور عورت پر ایک نیا ٹیکس لگایا گیا تھا جس کی مقدار ایک شلنگ فی کس تھی۔ اس پر کاشتکاروں نے ایک عظیم الشان بلوہ کیا۔ اس بلوہ کا سردار دواٹ ٹاٹر تھا۔

ہندوستانی قطعاً ناواقف تھے اور فیصلے اس زبان میں صادر کئے جاتے تھے جس سے لوگ بالکل نا آشنا تھے۔ ان عدالتوں کے گرد ہندوستانی آبادی کے بدترین لوگ جمع ہو گئے، یہ لوگ چغٹور جھوٹے گواہ مقدمہ ساز وغایار اور سب سے بڑھ کر قرقی کرنے والے لوگوں کا وہ گروہ تھا جس کے مقابلہ میں انگلستان کے بدترین پتے یا زہایت دیانت دار اور رقیب مقابلہ معلوم ہوتے ہیں..... یہ انگریزی مشیران نالوثی جس سرعت کے ساتھ تمام ملک میں پھیلے اس سرعت کے ساتھ حملہ آور بھی نہ پھیلے تھے۔ زمانہ سابق کے تمام ایشیائی اور یورپین ظالموں کی غیر انصافیاں سپریم کورٹ اعدالت عالیہ کے انصاف کے مقابلہ میں برکت معلوم ہوتی ہیں۔

(حکومت خود اختیاری ۱۷۹۱ء ۱۸۱۵ء از مکالیز)

خلاصہ یہ ہے کہ ان عدالتوں اور ان کے قوانین سے ہندوستانیوں کے اخلاق اور اعمال پر تہایت ہی زہریلا اثر پڑا اور ان کے اخلاق انتہائی درجہ میں گرتے چلے گئے اور ہر طرف بد اخلاقیوں اور بد اعمالیوں کا دور دورہ ہو گیا۔

(۳) انگریزی دور میں علم سے محرومی

انگریزوں نے ہندوستانیوں کو جاہل بنا دیا

پہلی حالت یہ بھی ہوئی حقیقت ہے کہ ہر حکومت کے اولین فرائض اور بنیادی اصولوں میں سے یہ امر ہے کہ وہ رعایا میں علم کی روشنی زیادہ سے زیادہ پھیلانے اور اس کے ذریعہ سے ان کے اخلاق انسانیہ اور اعمال معاشیہ میں ترقی دے ان کی جہالتوں اور بدکرداریوں کو دور کرے۔ ان کو مہذب اور شائستہ اور متمدن بنائے رعایا کے ہر فرقہ اور ہر خاندان کے افراد کو یکساں طور پر مواقع اور سہولیتیں تعلیم پانے کی پیدا کرے۔ چنانچہ زمانہ سابق میں ہندوستان میں ابتدائی تعلیم سے اعلیٰ تعلیم تک اس کا انتظام بغیر کسی فیس اور معاوضہ کے کیا جاتا تھا۔ پادشاہوں، نوجوانوں، امراء اور اہل ثروت

کی طرف سے جائیدادیں تعلیمی مصارف کے لئے وقف کر دی گئیں تھیں۔ اس طرح صوبہ بنگال میں صوبہ کا جو فضائی حصہ اسی کے لئے وقف تھا۔ جیسا کہ مسٹر جیمس گرانٹ کے تخمینہ سے ظاہر ہوتا ہے۔ سرکاری خزانوں سے ان کی امداد ہوتی تھی۔ صاحب روشن مستقبل لکھتا ہے۔

دو اس زمانہ میں کیفیت یہ تھی کہ والیان ملک اور امراء تعلیم کی پوری سرپرستی کرتے تھے اس کے لئے جاگیریں دیتے اور جائیدادیں وقف کرتے تھے۔ دہلی کی مرکزی حکومت ٹوٹ جانے پر بھی صرف اضلاع روہیلکھنڈ میں جو دہلی سے قریب تھے پانچ ہزار علماء مختلف مدارس میں درس دیتے تھے۔ اور حافظ الملک (نواب روہیلکھنڈ حافظ رحمت خاں مرحوم) کی ریاست سے تنخواہیں پاتے تھے۔ (حیات حافظ رحمت خاں ص ۲۷)

ہر سرقریب اور دیہات میں ایسے مدارس موجود تھے جن میں لکھنے پڑھنے، حساب وغیرہ کی تعلیم ہوتی تھی جیسا کہ سر تقاسم منرو کا مقالہ ہم نقل کر چکے ہیں۔ کپتان الگزنڈر ہملٹن اپنے سفر نامہ میں شہنشاہ اوزنگ زریب مرحوم کے زمانہ کی حالت بتلاتا ہوا لکھتا ہے کہ صرف شہر ٹھٹہ سندھ میں چار سو کا لچ مختلف علوم و فنون کے تھے۔ وہ لفظ کا لچ کا لکھتا ہے۔ اسکولی، پراگری اسکولی یا مکتب نہیں لکھتا ہے جیکہ دار السلطنت دہلی سے ایک ہزار میل سے زیادہ دوری پر بستے والے شہر میں اس قدر کا لچ تھے تو پھر شہر دہلی، آگرہ اور دیگر شہروں ہائے یوپی، بہار، بنگالی، اڑیسہ، مدراس، بمبئی، سندھ، پنجاب وغیرہ کے بڑے شہروں کے متعلق قیاس کیا جاسکتا ہے کہ وہاں تعلیمی حالت کیا ہوگی۔ مقررہ کتاب الخطط میں لکھا ہے (زمانہ محمد ثقلی مرحوم) صرف شہر دہلی میں ایک ہزار مدرسے تھے۔ مسٹر کیر بارڈی نے میکس مولر کے حوالہ سے لکھا ہے۔

”انگریزی عملداری سے قبل بنگال میں اسی ہزار مدرسے تھے۔ اس طرح چار سو آدمیوں کی آبادی کے لئے ایک مدرسہ کا اوسط ہونا تھا۔ نیز لٹو نے تاریخ ہند میں لکھا ہے کہ ہندوؤں کے ہر موضع میں جو اپنی قدیم حالت پر رہے بچے عموماً لکھ پڑھ سکتے ہیں مگر جس جگہ ہم نے مثل بنگال کے پڑانا نظام نوٹ دیا ہے وہاں سے گانوں کا اسکول غائب ہو گیا ہے“

(تاریخ باسوجلد پنجم ص ۱۲۲ روشن مستقبل ص ۱۲۲)
اسی طرح انڈین ریفرنس سوسائٹی نے جو کہ ۱۸۵۳ء میں انگلستان میں قائم تھی اپنے ایک رسالہ میں لکھا ہے۔

ہندوؤں کے زمانہ میں ہر موضع میں ایک مدرسہ ہوتا تھا۔ ہم نے چون کہ دیہاتی
کیٹیوں یا میونسپلٹیوں کو ٹوڑ دیا اس سے اُن کے باشندے مدارس سے
بھی محروم ہو گئے۔ اور ہم نے اُن کی جگہ کوئی چیز قائم نہیں کی؟
(روشن مستقبل ص ۱۲۲)

الحاصل یہ امر سلمات میں سے ہے کہ زمانہ سابق میں کچھ پڑھے لوگ زیادہ ہوتے تھے
اس کی تصدیق امور مذکورہ بالا کے علاوہ مشہور ماہر تعلیم ڈاکٹر لیٹر کے قول سے بھی ہوتی
ہے۔ لالہ لاجپت رائے نے اپنی کتاب ان پیپ انڈیا میں انگریزی سررشتہ تعلیم کے
افسروں کے حوالہ سے یہ ثابت کیا ہے کہ زمانہ سابق میں ہندوستان میں خواندوں کی
تعداد موجودہ زمانہ سے زیادہ تھی۔ (حکومت خود اختیاری ص ۵۵)

انگریزی دور اور جہالت کا زور | مگر انگریزوں کو یہ خطرہ لاحق ہوا کہ تعلیم یافتہ لوگوں
حکومت کو فنا کر دیں گے اس لئے انہوں نے تعلیم گاہوں کو ملیامیٹ اور تعلیم کو نیست و نابود
کر دیا اور تعلیم کی تمام موقوفہ زمینوں کو ۱۸۳۸ء میں سرکاری قبضہ میں لے لیا۔ سر ولیم
ڈبلیو پریس برٹش انڈیا میں لکھتا ہے۔

(ضمن سوال و جواب میجر جنرل ستھ کے۔ سی۔ بی)
”سوال ۵۳۔ کیا آپ کسی طرح اس بات کی روک کر سکتے ہیں کہ دیسیوں
کو اُن کی طاقت کا علم نہ ہو۔“

جواب۔ میرے خیال میں انسانی تاریخ میں کوئی ایسی نظیر نہیں ملتی کہ معدودہ
چند اختیار چھ کوڑا بادی کے ملک پر حکمرانی کر سکیں جسے آجکل رائے کی
بادشاہت کہتے ہیں اس لئے جوں ہی وہ تعلیم یافتہ ہو جائیں گے تو تعلیم کی
تاثیر سے اُن کے قومی اور مذہبی تقرّے دور ہو جائیں گے جس کے ذریعہ
سے اب تک ہم نے اس ملک کو اپنے قبضہ میں رکھا ہوا ہے یعنی مسلمانوں

کو ہندوؤں کے خلاف کرنا اور علیٰ ہذا القیاس تعلیم کا اثر یہ ضرور ہوگا کہ ان کے دل بڑھ جائیں گے اور انہیں اپنی طاقت سے آگاہی ہو جائے گی۔
(نوشحال برطانوی ہند ترجمہ اسپرس برٹش انڈیا ص ۱۵۹)

اسی بنا پر انگریزوں نے تعلیم اور تعلیم گاہوں کو برباد کیا اور چونکہ ان کا نصب العین زیادہ سے زیادہ مالی منافع حاصل کرنا تھا اس لئے بھی انہوں نے ہندوستانیوں کو تعلیم دینا اپنے مقاصد کے خلاف سمجھا۔ بہر حال تھوڑے ہی عرصہ میں جبکہ تعلیم گاہیں مٹ گئیں اور ان کی جگہ دوسرے اسکول اور کالج وغیرہ قائم نہ کئے گئے اور پڑانے تعلیم یافتہ لوگ آہستہ آہستہ وفات پا گئے تو چاروں طرف ہندوستان میں جہالت اور نادانی کا دور دورہ ہو گیا۔ چنانچہ ۱۸۲۳ء میں آئرن ہیل الفنسٹن اور آئرن ہیل ایف دارڈن نے ایک متفقہ یادداشت گورنمنٹ میں پیش کی جس کا اقتباس حسب ذیل ہے:-

”انصاف یہ ہے کہ ہم نے دیسیوں کی ذہانت کے چشمے خشک کر دیئے ہیں ہمارے فتوحات کی نوعیت ایسی ہے کہ اس نے نہ صرف ان کی علمی ترقی کی ہمت افزائی کے تمام ذرائع کو مٹا لیا ہے بلکہ حالت یہ ہے کہ قوم کے اصلی علوم بھی کم ہو جانے اور پہلے لوگوں کی ذہانت کی پیداوار فراموش ہو جانے کا اندیشہ ہے اس الزام کو دور کرنے کے لئے کچھ کرنا چاہیئے۔“ (گورنمنٹ مستفیل ص ۱۲۸)

ہم اس سے پہلے لارڈ مٹوڈ اسٹراٹھ ہند کی ۱۸۱۸ء والی یادداشت کا اقتباس ذکر کر چکے ہیں جو کہ انہوں نے گورنمنٹ آف ڈائرکٹر ان کو بھیجی تھی اور اس میں اقرار کیا تھا کہ علم کا روز بروز زوال ہو رہا ہے ہندو مسلمانوں میں مذہبی تعلیم نہ ہونے سے دروغ حلفی اور جعل سازی کے جرائم بڑھ رہے ہیں۔ اور سفارتش کی تھی کہ متعدد کالج قائم کئے جائیں اور تعلیم پر زیادہ روپیہ خرچ کیا جائے۔

ہندوستان کو ہمیشہ غلام رکھنے کی ہوس اور اس کو ہمیشہ لوٹتے رہنے کی ملعون خواہش کی وجہ سے انگریز ہمیشہ یہی پالیسی رکھتے رہے کہ ہندوستانیوں کی ذہانت بالکل برباد کر دی جائے ان میں علمی بے داری پیدا نہ ہونے دی جائے۔ ان کے ہر قسم کے کمالات فنا کر دیئے جائیں اور ان کو غلامی کی بدترین خدمت گذاریوں کا شکار یوں وغیرہ ہی میں ہمیشہ مبتلا رکھا جائے تاکہ ہماری برتری ہمیشہ قائم رہے اور ہم ہندوستان کے اعلیٰ

حاکم بنے رہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ۱۷۹۲ء میں جبکہ مسٹر ولبر فورس نے پارلیمنٹ میں اس مضمون کی تجویز پیش کی کہ ہندوستان میں پروٹسٹنٹ مذہب کے عقیدے کی عبادت اور تعلیم کے ذرائع ہتیا کئے جائیں اور اس مقصد کے لئے وقتاً فوقتاً پادری بھیجے جائیں تو مالکان ایسٹ انڈیا کمپنی نے ان تجاویز کی شدت سے مخالفت کی اور کہا کہ ”ایک مذہب کے قائم ہوجانے سے انسانوں کے مقاصد متحد ہوجاتے ہیں اور اگر یہ ہو گیا تو ہندوستان میں انگریزوں کی برتری کا خاتمہ ہوجائے گا۔ لوگوں کو اپنے مذہب میں لانے کا اصول اس اٹھارویں صدی میں خلاف مصلحت ہے۔ اگر چند لاکھ عیسائی بھی وہاں ہو گئے تو اس سے سخت مصیبت آ جائے گی۔ امریکہ میں درسگاہیں اور کالج قائم ہونے کا نتیجہ یہ ہوا تھا کہ وہ ملک ہمارے ہاتھ سے نکل گیا۔ اسی طرح جب نوجوان پادری اندرون ہند میں پھیلیں گے تو کمپنی کے فوائد کا خاتمہ ہوجائے گا۔ جس ہندوستانی کو تعلیم حاصل کرنی ہو وہ انگلستان چلا آئے“

(روشن مستقبل ص ۱۲۵۔ از تاریخ تعلیم میجر باسو ص ۲۰۳)

تعلیم گاہوں اور علم کا فناء کر دینا اور فنا ہوجانا کوئی معمولی مسئلہ تھا اسلئے مالکان ایسٹ انڈیا کمپنی اور عہدہ داران کمپنی کے ہر قسم کے خلاف کے باوجود آوازیں اٹھتی رہیں اور چیخ پکار مچتی رہی۔ بہت سے منصف مزاج انگریز ہندوستانیوں کی موافقت بھی کرتے رہے جس کے نتیجہ میں ۱۸۳۲ء میں تعلیمی ضروریات انجام دینے اور اس کے پروگرام وغیرہ کے لئے ایک کمیٹی بنائی گئی جس کا اجلاس ۷ مارچ ۱۸۳۵ء میں منعقد ہوا اور لارڈ میکالے اس کے صدر بنائے گئے۔ کمیٹی اور اس کے صدر نے ہندوستانیوں کے لئے تعلیم گاہیں بنانے اور تعلیم کو زیادہ سے زیادہ کرنے کی ضرورت کو تسلیم کیا مگر ہر قدم اور ہر شرعیہ میں ایسے امور کو لازم قرار دیا جس سے تعلیم عام ہو سکے نہ ہندوستانیوں کو اعلیٰ علوم میں کامیابی ہو سکے اور نہ ان کا کیرئیر اعلیٰ درجات حاصل کر سکے نہ ایسی چیزیں اور سہولتیں اس میں رکھی گئیں کہ وہ ایک آزاد قوم کے نمبر شمار کئے جاسکیں۔

تمام فنون و علوم کی تعلیم انگریزی زبان میں لازمی قرار دی گئی۔ ظاہر ہے کہ سات ہزار میل کی وہ زبان جس سے ہندوستانیوں کو کوئی مناسبت نہیں جبکہ فنون اور علوم کو حاوی

ہو کر ہندوستانی بچوں کے لئے ذریعہ تعلیم بنائی جائے گی تو ان کے ادیان پر ان فنون میں مہارت پیدا کرنے کے لئے کس قدر تکیہ بوجھ پڑے گا۔ اگر یہ فنون ان کی مادری زبان میں پڑھائے جاتے اور انگریزی زبان بچہ نشینت زبان ثانوی درجہ پر تسلیم کی جاتی تو ان کو ان فنون میں کس قدر زیادہ اور کس قدر جلد مہارت تامہ حاصل ہو جاتی۔

پھر جو فنون داخل درس کئے گئے وہ ایسے اور اتنے ہرگز نہ تھے جن سے وہ ماہر ہو کر صنائع اور ترقیات معاشیہ و حربیہ وغیرہ کے ایسے درجوں پر پہنچ سکیں جن پر یورپین اقوام ہر مہنی، برطانیہ، روس، جاپان وغیرہ پہنچیں۔

فضول اور زائد از حاجت کتابیں اور فنون ایسے بھر دیئے گئے جن میں دماغ کمزور اور بیکار ہو جاتا۔ رہا اور کوئی معتد بہ کمال حاصل نہیں ہوتا تھا۔

نصاب میں وہ کتابیں سائنس اور طبیعیات کی داخل کی گئیں جن کی خیالی اور موهوم مگر مزین باتیں نو عمر بچوں کو مذہب اور عقائد دینیہ سے یک قلم منحرف کر کے لاندہیب اور بے دین بنادیں۔

سب سے بڑا مقصد ان ممبران کمیٹی کا یہ رہا کہ انگریز حکام کو اپنے اپنے افسوس میں کلرک اور ترجمان مہیا ہو جائیں اور انگریزی تہذیب اور انگریزوں کا کلچر ہندوستانیوں میں رائج ہو کر ان کو ہندوستانی اخلاق قدیمہ اور روحانیت و مذہبیت سے دور اور انگریزی اخلاق جدیدہ اور ان کی ڈپلومسیوں سے نزدیک کر دے ان میں دنیا طلبی اور خود غرضی اور نفاق کی ایسی اسپرٹ اُجائے جس کی علمبردار اور تمام یورپین اقوام سے بڑھ کر برطانیہ واقع ہوئی ہے۔ چنانچہ لارڈ میکالے اور اس کی کمیٹی اپنی تعلیمی اغراض و مقاصد اور ان کی اسکیم کی رپورٹ میں مندرجہ ذیل کلمات تحریر کرتی ہے۔

”ہمیں ایک ایسی جماعت بنانی چاہیے جو ہم میں اور ہماری کروڑوں رعایا کے درمیان مترجم ہو اور یہ ایسی جماعت ہونی چاہیے جو خون اور رنگ کے اعتبار سے تو ہندوستانی ہو مگر مذاق اور رائے الفاظ اور سمجھ کے اعتبار سے انگریز ہو“ (روشن مستقبل ص ۱۳۱ از تاریخ استعظم میجر باسو ص ۵۸)

اسی کے ساتھ ساتھ وہ رائے جو لارڈ میکالے کے قلب کے اندرونی پردوں کے اندر چھپی ہوئی تھی وہ وہ تھی جو کہ انہوں نے اپنے والد کو ایک چھٹی میں لکھ کر بھیجی تھی اس

اس کے الفاظ حسب ذیل ہیں :-

”اس تعلیم کا اثر ہندوؤں پر بہت زیادہ ہے۔ کوئی ہندو جو انگریزی دال ہے کبھی اپنے مذہب پر صداقت کے ساتھ قائم نہیں رہتا۔ بعض لوگ مصلحت کے طور پر ہندو رہتے ہیں مگر بہت سے بالخصوص وہ جاتے ہیں یا مذہب عیسوی اختیار کر لیتے ہیں۔ میرا پختہ عقیدہ ہے کہ اگر تعلیم کے متعلق ہماری تجاویز پر عملدرآمد ہوا تو تیس سال بعد بنگال میں ایک بت پرست بھی باقی نہ رہے گا“

(روشن مستقبل ص ۱۳۲ از تاریخ التعلیم بمصر باسومہ)

چنانچہ ان مقاصد کا ظہور بہت تھوڑے عرصہ میں ہو گیا اور ان کالجوں اور اسکولوں اور یونیورسٹیوں سے جو لوگ فارغ ہو کر نکلنے لگے وہ اپنے اسلاف کے مذہب اور ان کے طریقوں سے بیزار اور متنفر ہوتے تھے اور جو کچھ موجودہ مذہب عیسوی میں ایسی معقولیت اور جادیت نہ تھی کہ وہ اپنی طرف ان کو کھینچ سکے نیز خود انگریز بھی عموماً اس مذہب پر قائم نہیں ہیں ان کی عیسائیت صرف قومیت کے درجہ تک ہے عمل اور عقیدہ میں کوئی تاثر نہیں ہے اس لئے وہ الحاد اور لادینیت کی دلدلی میں پھنس کر اخلاقی حسنہ اور خداترسی سے بالکل دور ہو جاتے رہے۔

ڈبلو ڈبلیو ہنٹر کہتا ہے :-

”ہمارے انگلستان میں اسکولوں سے کوئی تو جو ان خواہ وہ ہندو ہو یا مسلمان ایسا نہیں نکلتا جو اپنے آبا و اجداد کے مذہب سے انکار کرنا نہ جانتا ہو ایشیا کے پھلتے پھولنے والے مذہب جب مغربی سائنس بستہ حقائق کے مقابلہ میں آتے ہیں تو سوکھ کر کڑی ہو جاتے ہیں“

(ترجمہ رسالہ ہمارے ہندوستانی مسلمان ص ۲۲)

الغرض یا وجود اس شور و شوری اور اتنی تعلیمی جدوجہد کے مظاہروں اور کمیشنوں اور کمیٹیوں اور ایجنسیوں کے اعلانات اور کالجوں اور یونیورسٹیوں اور اسکولوں کی بلند باغی کے جب پینتیس برس کے بعد ۱۸۷۱ء میں پہلی مردم شماری ہوئی تو تمام ہندوستان میں خواندہ (یعنی پڑھے لکھے لوگوں کا خواہ اردو ہو یا انگریزی یا فارسی یا ناگری وغیرہ) انسانوں کا فی صدی اوسط (۳۰.۲) پایا گیا۔ وہ انگریزی نظام جو کہ نہایت بلند بانگ دعاوے کے

ساتھ ۱۷۶۳ء یا اس کے قریبی زمانہ سے شروع کیا گیا تھا اور اس کے محاسن اور خوبیوں اور انسانی خدمات کے ہمیشہ راگ گائے جاتے رہے۔ تئیس برس سے زائد مدت میں ہندوستان میں خواندہ لوگوں کی تعداد فیصدی (۳۷) پیدا کر سکا اس سے انگریزوں کی سچائی اور انسان دوستی کی حقیقت معلوم ہوتی ہے۔ حالانکہ بقول مسٹر لٹو اور ڈاکٹر لیٹنر و دیگر ماہران تعلیم (حسب تصریحات ان پہی انڈیا) انگریزی حکومت سے پہلے عام طور پر بکثرت خواندہ تھے۔ پس کم از کم فیصدی ۵۱ خواندوں کا اوسط ہونا چاہیے۔ پھر ۱۸۷۱ء میں اس اوسط کا پایا جانا کیا صریح طور پر دلالت نہیں کرتا کہ انگریزوں نے ہندوستان میں اپنی مشنوںہ اغراض کے لئے علم اور اس کی درس گاہوں کو دشمنی کی نظر سے دیکھ کر برباد ہی کرنے کا سلسلہ ہمیشہ رکھا ہے اور جو کمیشن و کالج وغیرہ کی حکایات سامنے رکھی جاتی تھیں وہ محض دکھاوے اور طش تہی کے لئے تھیں۔ ۱۸۷۱ء سے ۱۹۲۱ء تک پچاس برس کے عرصہ میں خواندہ لوگوں کا اوسط جو کچھ بڑھا وہ صرف ۴ فیصدی ہے کیونکہ ۱۹۲۱ء میں خواندہ لوگوں کی تعداد (۳۷) فیصدی ہے۔ سوویٹ روس نے صرف پچیس برس کے اندر یعنی ۱۹۱۸ء سے لے کر ۱۹۳۱ء تک ۸ فی صدی تعلیم یافتوں سے اسی فیصدی یا اس سے زائد اپنے ملک روس میں تعلیم یافتہ بنا دیئے۔ جاپان نے ایک صدی سے کم میں اپنے ملک میں (۹۵) فی صدی سے زیادہ تعلیم یافتہ بنا دیئے اور ایسی حیرت انگیز ترقی کی کہ یورپ کی حکومتیں اس سے لرزہ بر اندام ہو گئیں مگر انگریزی حکومت تقریباً پونے دو سو برس میں (یعنی ۱۷۵۵ء سے لے کر ۱۹۳۱ء تک) فیصدی دس تعلیم یافتہ نہ بنا سکی۔

”حسب بیان مسٹر جان گنٹر ۱۹۴۳ء میں جبکہ امریکہ اور انگلستان میں فی صدی ایک بھی خواندہ اور جاہل نہ تھا۔ نو ہندوستان میں فیصدی نو سے جاہل محض اور خواندہ پائے جاتے ہیں“ (مدینہ بخور مورثہ ۹ جون ۱۹۴۳ء از کامن سنس امریکہ) دھالانک سوویٹ روس نے ایسے تعلیم یافتہ بنائے جنہوں نے جرمنی جیسی ترقی یافتہ اور سائنسدان قوم کو شکست دے کر نہ صرف اپنے ملک نکالی باہر کر دیا بلکہ ان کے پایہ تخت میں گھس گئے برخلاف اس کے انگریزوں نے جو تعلیم یافتہ ہندوستان میں بنائے وہ معمولی سے معمولی

صنائع پر قادر نہیں ہیں سوائے اس کے کہ دفاتر میں کلر کی کی خدمتیں انجام دیں اور کسی قسم کی قابلیت اُن میں نہیں پائی جاتی اور کیوں نہ ہو سائمن رپورٹ کے موافق جبکہ انگلستان میں صرف تعلیم فی کس سالانہ ۲ پونڈ ۵ اشلنگ یعنی لاکھ ۱۰ اور امریکہ فی کس سالانہ ۵۵ تھا تو ہندوستان میں صرف تعلیم فی کس سالانہ ۹ پیس یعنی ۹/۱۰ تھا۔ اور ۱۹۴۳ء میں حسب بیان مسٹر جان گنتھر جبکہ امریکہ فی کس سالانہ تعلیم پر چار سو ڈالر خرچ کر رہا تھا اور انگلستان فی کس دو سو ڈالر خرچ کر رہا تھا تو ہندوستان میں برطانیہ فی کس سالانہ تین ڈالر خرچ کرتا تھا۔ (امریکی اخبار کا من سنس ۱۹۳۴ء)

جب اس قدر خود غرضی اور کوتاہ اندیشی اور ہندوستان دشمنی سے کام لیا جائے تو بجز اس کے کیا نتیجہ ہوگا۔ انہیں ملعون اغراض کی بناء پر ہمیشہ انگریزوں نے ہندوستان میں تعلیم کی مد میں ایسی ایسی مشکلات اور پیچیدگیاں پیدا کیں جن کی بناء پر یہ ملک انتہائی جہالت میں پھنس کر رہ گیا۔ ۲۶-۱۹۲۵ء میں ہندوستان کی آمدنی میں سے جبکہ ڈیفنس پر فی صدی (۵، ۳۹) اور انتظام ملکی پر (۲، ۳۹) خرچ کیا جا رہا تھا تو تعلیم پر (۱، ۲) صرف کیا جاتا تھا۔ مدت دراز سے ہندوستان میں جبریت تعلیم کا مسئلہ حل رہا ہے مگر سب سے بڑی رکاوٹ اس کے راستہ میں یہی رہی کہ اس کام کے لئے کافی روپیہ نہیں ملا۔ جب بھی تعلیمات پر سوال اٹھایا گیا تو یہی جواب ہوتا تھا کہ بجٹ میں روپیہ نہیں ہے حالانکہ ساڑھ کروڑ روپیہ سالانہ کے قریب فوج پر اور اسی طرح بڑی بڑی رقوم پولیس وغیرہ پر صرف کی جاتی رہیں جن کی غرض صرف اس قدر تھی کہ برطانوی حکومت کی سطوت اور جبروت قائم رہے اور اس سے رعایا کا ایک ایک فرد حکام کے چنگل میں پھنسا رہے۔

سر جان سائمن اپنی رپورٹ میں لکھتا ہے۔

”ہندوستان کے مشکلات کی جو بالیقین فوج ہے۔ مرکزی حکومت ہند کے موجودہ اخراجات کا ساڑھے باسٹھ (۴۲٪) فی صدی ڈیفنس پر صرف ہو جاتا ہے جو دنیا بھر سے زائد صرف ہے۔ تمام مملکت برطانیہ کی نسبت دو تین گنا تک ہندوستان ڈیفنس پر زائد صرف کرتا ہے۔ یہ بھی قابل لحاظ ہے کہ ۱۹۱۳ء اور ۱۹۲۸ء میں برطانیہ عظمیٰ کے مصارف جنگ ۴۹ فی صدی

بڑھے۔ نوآبادیات کے ۳۳ فیصدی۔ مگر ہندوستان کے اعداد اس مدت میں دوگنے ہو گئے۔ واقعہ یہ ہے کہ انگریزی افواج کے اخراجات ہندوستان میں ہیئت ناک ہیں۔ ایک انگریز سپاہی کا صرفہ ہندوستانی سپاہی سے چوگنا پانچ گنا زیادہ ہوتا ہے۔ توپ خانہ اور ہوائی فوج میں ہندوستانی کو کمیشن ملتا ممنوع ہے۔ (ہندوستان ٹائمز مورخہ ۱۳ ستمبر ۱۹۳۱ء)

برعکاس اس کے انگلستان میں جنگ عظیم کے دوران میں اس امر کی ضرورت محسوس ہوئی کہ ثانوی تعلیم کو جبریہ کر دیا جائے۔ وہ وقت ایسا سخت تھا کہ سلطنت کو فوجی اخراجات کے لئے لاکھوں روپیہ روزانہ کی ضرورت ہوتی تھی۔ مگر عین جنگ کے زمانہ میں ۱۹۱۸ء میں ایک قانون پاس کیا گیا جس کی رو سے انگلستان کے ہر بچے کے لئے ہائی اسکول تک کی تعلیم جبریہ اور مفت کر دی گئی اور جس طرح بن پڑا اس کے لئے روپیہ فراہم کیا گیا۔ (حکومت خود اختیاری ص ۵۵)

انہیں دچوہ سے سر ڈی ہلٹن نے کہا تھا۔ کہ

”اگر کبھی انگریزوں کو ہندوستان اس طرح چھوڑنا پڑا جس طرح رومن نے انگلستان چھوڑا تھا تو وہ ایک ایسا ملک چھوڑ جائیں گے جس میں نہ تعلیم ہوگی نہ حفظان صحت کا سامان ہوگا اور نہ ہی دولت ہوگی“

(روزانہ ملت دہلی مورخہ ۲۴ جولائی ۱۹۳۲ء)

(۴) لوٹ کھسوٹ اور مالی بربادی

انگریزوں نے ہندوستان کو لوٹ کھسوٹ کی تھرمناک پالیسی سے حد درجہ غریب اور مفلس بنا دیا

انگریزی عروج سے پہلے ہندوستان نہایت زیادہ دولت مند اور سرماہ دار ملک تھا۔ جس کی مثال دنیا کے کسی ملک میں نہیں ملتی تھی۔ اور یہ دولت مندی اس ملک میں قریباً قرن اور صدیوں سے چلی آتی تھی جس کا تمام عالم میں شہرہ تھا اور جس کی وجہ سے دنیا

کی قوموں کی لالچی آنکھیں ہمیشہ اسکی طرف اٹھتی رہتی تھیں۔ اور کیوں نہ ہو قدرت کی فیاضی نے اس کی سرزمین میں ایسے اسیاب اور سامان متیا کر دیئے تھے جن سے دولت مندی سر پایہ داری، خوشحالی، فارغ البالی پھوٹ پھوٹ کر چاروں طرف پھیلی تھی۔ یہاں کے راجاؤں اور بادشاہوں نے ہمیشہ ملک کی دولت اور ثروت میں احسان اور زیادتی کی پالیسی جاری رکھی۔ اگر کوئی راجہ یا بادشاہ ظالم بھی ہوتا تھا تو اس کا حاصل کیا ہوا مال ہر پھر کے یہاں ہی رہتا تھا۔ اگر کسی بیرونی حملہ آور نے یہاں سے کچھ مال لوٹ کر کسی دوسرے ملک کو بھی منتقل بھی کیا تھا تو یہاں کے تاجر اور دستکار بہت تھوڑے عرصہ میں اس کو مصنوعات ہندیہ کے سحر جن مع المضاف واپس لے آتے تھے۔ ڈاکٹر واکر نہ کہتا ہے۔

”ہندوستان کی دولت، تجارت اور خوشحالی نے سکندر اعظم کے دل پر گہرا اثر کیا اور جب وہ ایران سے ہندوستان کی طرف روانہ ہوا تو اس نے اپنی فوج کو کہا کہ اب تم اس سنہرے ہندوستان کی طرف کوچ کر رہے ہو جہاں نہ ختم ہونے والے خزانے ہیں۔ اور جو کچھ انہوں نے ایران میں دیکھا ہے اس کا ہندوستان کی دولت کے ٹکانہ کوئی مقابلہ ہی نہیں کر سکتا“

(رسالہ تلک جلد اول ص ۴)

پروفیسر ہیرین ہسٹارکیل ریسرچ صفحہ (۲۴۸) میں کہتا ہے۔

”د ہندوستان پرانے زمانہ میں دولت کے لئے مشہور تھا“ (رسالہ تلک جلد اول ص ۴)

چیمبرس انسائیکلو پیڈیا میں ہے۔

”صدیوں تک ہندوستان اپنی دولت مندی کے واسطے مشہور رہا“

(رسالہ تلک ج ۱ ص ۴)

تمہارٹن اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے۔

”یورپ کو تہذیب سکھانے والے یونان اور اٹلی جب بالکل جنگلی حالت میں تھے ہندوستان اس زمانہ میں درجہ کمال کو پہنچا ہوا تھا اور دولت کا مرکز تھا۔ یہاں چاروں طرف بڑے بڑے صنعت و حرفت کے کاروبار جاری تھے۔ یہاں کے باشندے دن و رات اپنے اپنے کاروبار میں

مشغول رہتے تھے۔ یہاں کی زمین نہایت زرخیز تھی جس سے فصل خوب پیدا ہوتی تھی۔ یہاں بڑے بڑے لائق اور کاریگر صناع موجود تھے جو یہاں کی خام پیداوار سے اتنا نفیس اور عمدہ مال تیار کرتے تھے جس کی دنیا بھر میں مانگ ہوتی تھی۔ مغرب اور مشرق کے تمام ممالک ان اشیاء کو بڑے شوق سے خریدتے تھے۔ یہاں سوت اور کپڑے اس قدر عمدہ اور باریک نفیس و خوبصورت بنتے تھے کہ دنیا میں کوئی ملک بھی ان کی برابری نہ کر سکتا تھا۔ (رسالہ مظلوم کسان ص ۱۱)

فرانس کے مشہور سیاح برنیر نے اپنی چٹھی میں مسٹر کالبرٹ کو ہندوستان کی نسبت لکھا تھا کہ :-

”وہ ایسی بے تہا خلیج ہے جس میں دنیا بھر کے سونے اور چاندی کا بڑا حصہ ہر طرف سے اکٹرا جمع ہو جاتا ہے اور یہ مشکل ایک طرف سے باہر کو نکلتا ہے“
(روشن مستقبل ص ۱۱۱ از رسالہ)

ہندوستان نے اپنی آزادی کے لئے کس طرح جدوجہد کی مصنفہ مسز اینی (عبداللہ و صاف مورخ لکھتا ہے :-

حضرت آدم (علیہ السلام) کے زمانہ سے اس وقت تک شرق سے لیکر غرب تک اور جنوب سے لے کر شمال تک کوئی ملک ایسا نہیں ہے جس میں باہر کے ملکوں سے سونا اور چاندی اور قیمتی سامان اور جنس آتی ہو اور اس کے بدلے میں کانٹے، جڑی بوٹی، مٹی، سنگریزے اور مختلف قسم کی جڑیں باہر جاتی ہوں اور جہاں سے سامان کی خریداری کے لئے کسی ملک کو کبھی روپیہ نہ گیا ہو“ (روشن مستقبل ص ۱۱۱)

لارڈ میکالے لکھتا ہے :-

”باوجود مسلمان ظالموں اور مرہٹہ لیٹروں کی موجودگی کے مشرقی ممالک میں صوبہ بنگال باغ ارم سمجھا جاتا تھا اس کی آبادی بے حدود غایت بڑھتی تھی۔ غلہ کی افراط سے دور دراز کے صوبہ جات پرورش پاتے تھے اور لندن اور پیرس کے اعلیٰ خاندانوں کی بیبیاں یہاں کے کرکھوں کے

نازک ترین کپڑے زیب تن کرتی تھیں۔ (روشن مستقبل ص ۱۲)
مبجہ یا سو لکھتا ہے۔

» رعایا کی خوشحالی اور سرمایہ داری کے اعتبار سے بھی مسلمانوں کا دور حکومت
سونے کے حروف سے لکھے جانے کے قابل ہے۔ دولت مندی اور
آرام و چین کا جو نقشہ شاہجہاں کے وقت میں دیکھتے ہیں آتا تھا بلاشبہ
بے مثل و بے نظیر تھا۔ (روشن مستقبل ص ۱۴)
دینگال کے جگت سیٹھوں کا کاروبار بینک آف انگلینڈ کے برابر پھیلا
ہوا تھا جو کہ انگلستان کا سب سے بڑا بینک ہے اور بقول کپتان الگرنڈر
نڈر ہلٹن سورت کے ایک تاجر مسی عبد الغفور کا سرمایہ ایسٹ انڈیا
کمپنی کے سرمایہ کے برابر تھا۔ انہیں وجہ سے ہندوستان کی دولت کو
لاڑ ڈکالایونے لازوال دولت کہا تھا۔ (روشن مستقبل ص ۱۵)

فاہین چینی اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے۔

» یہاں کی رعایا نہایت خوشحالی اور فارغ البال ہے کسی قسم کا مالیہ یا محصول
ادا کرنا نہیں پڑتا اور یہ انیسویں کی ڈانی ہوئی رکاوٹیں ہی ان لوگوں کے
کاروبار میں حائل ہیں جو سرکاری زمین جوتے ہیں وہ پیداوار کا بہت بھڑا
حصہ بطور لگان ادا کرتے ہیں۔ راجہ کسی کو بدنی سزا نہیں دیتے۔
(رسالہ مظلوم کسان ص ۱۳)

نکو موڈی کانتی (مشہور انگریز) اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے۔

» گنگا کے کنارے بڑے بڑے اور نہایت خوبصورت شہر آباد ہیں جن
کے ارد گرد دلی خوش کرنے والے یا غیچے لگے ہوئے ہیں شہروں کے باہر
نہایت خوبصورت کھیت لہیرا ہے، یہاں گویا سونے کے دریا
بہہ رہے ہیں موتی اور جواہرات کی بھی کوئی انتہا نہیں۔
(رسالہ مظلوم کسان ص ۱۶)

مسٹر وڈ ۱۸۷۱ء میں لکھتا ہے۔

» سراج الدولہ کے انتقال کے بعد جن لوگوں نے بنگال میں ہو کر کوچ کیا

ہے اُن سے اس بات کی تصدیق کرنا چاہتے ہیں کہ اس وقت یہ سلطنت دنیا میں سب سے زیادہ دلمند آباد اور کاشت کے لحاظ سے بہترین تھی یہاں کے شرفاء اور تاجروں دولت اور عیش میں لوٹ لگاتے تھے اور ادنیٰ درجہ کے کسانوں اور کارہیجروں پر خوش حالی اور آسائش کی برکتیں نازل ہوتی تھیں۔ (روشن مستقبل ص ۴۴)

۷۳۷ء میں تقریباً ایک ہزار قسم کے سکے کم و بیش تمام ملک میں جابجا رائج پائے گئے خاص کر (۱۳۹) قسم کی طلائی مہریں (اشرفیاں) (۱۱۱) قسم کے طلائی ہن جو پگڈا بھی کہلاتے تھے (۵۵۴) قسم کے نقرئی روپے اور (۲۱۴) قسم کے دوسرے ممالک کے سکے۔ صرف احاطہ بہی گو لیجے کہ عدالت ہائے دیوانی کی ہدایت کے واسطے جو مروجہ سکوں کی فہرست بنائی گئی تھی اس میں (۳۸) طلائی سکوں اور (۱۲۷) نقرئی سکوں کے نام درج ہیں تاکہ ان سکوں کی قدر و قیمت معلوم رہے اور انگریزی روپے سے مبادلہ کرنے میں سہولت ہو گو یا (۱۷۵) قسم کے طلائی اور نقرئی سکے بخوبی رائج تھے اور تانبے کے الگ تھے۔ (معاشیات ہند ص ۳۱)

شہنشاہ اکبر کے زمانہ میں سونے کے سکے مندرجہ ذیل وزن کے تھے۔

مہر شاہی جس کی قیمت ایک ہزار روپیہ تھی۔ دوسری اشرفی تیسری اشرفی

۱۰۲ تولد سونا	۹۰ تولد	۵۰ تولد
چوتھی اشرفی۔ پانچویں اشرفی۔ چھٹی اشرفی۔ ساتویں اشرفی۔ آٹھویں اشرفی		
۲۵ تولد	۲۰ تولد	۳ تولد

نویں اشرفی۔ ۷ اگرین یعنی امانشہ (معیشات الہند ص ۳۱۲)

شہنشاہ جہانگیر کے زمانہ میں حسب ذیل سکے تھے۔

مہر شاہی جس کا نام نور شاہی تھا۔ دوسری اشرفی جس کا نام نور سلطانی تھا۔

۱۰۰ تولد	۵۰ تولد
----------	---------

تیسری اشرفی جس کا نام نور دولت تھا۔ چوتھی اشرفی نور کرم۔ پانچویں اشرفی نور مہر

۲۰ تولد	۱۰ تولد	۵ تولد
---------	---------	--------

چھٹی اشرفی نورجہانی - ساتویں اشرفی نورانی - آٹھویں اشرفی رواجی

اتولہ ۴ ماشہ ۳ ماشہ
مندرجہ بالا تفصیل سونے کے سکوں کی ققی چاندی کے سکے بھی جہانگیر کے زمانہ میں
انہیں اوزان کے تھے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

کوکب سعد - کوکب اقبال - کوکب مراد - کوکب نجات - کوکب سعد - جہانگیری

۱۰۰ اتولہ چاندی ۵۰ اتولہ ۲۰ اتولہ ۵ اتولہ ۱ اتولہ

سلطانی - انتشاری - غیر قبول (ترجمہ تزک جہانگیری ص ۱۸)

۴ ماشہ ۳ ماشہ ۱۰ اتولہ

صاحب علم المعبثۃ لکھتا ہے۔

۱۰ ایک زمانہ تھا جب ہندوستان کی دولت کے افسانے اقالم دنیا میں شہور

تھے اور کہتے ہیں کہ یہی جس تھی جس نے ایشیا اور یورپ کی جگو اور عالی

ہمت اقوام کو اس سرزمین کی طرف کشاں کشاں کھینچی تھا۔ یونانی، عرب

ترک، تاتار آئے اور بے شمار زروجو اہر اور دیگر بیش بہا سامان لے گئے

اکبر اعظم نے ہندوستان کو اپنا گھر قرار دیا اور پھر ہندوستان کی دولت

ہندوستان ہی میں رہی۔ اورنگ زیب سربراہ اس سلطنت ہوا تو اس نے

آگرہ اور دہلی کے خزانوں کی پریشانی کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ چھ ماہ تک کئی

ہزار نفوس چاندی کے سکے تولنے میں مصروف رہے اور معلوم ہوا کہ خزانہ

شاہی کا صرف ایک کونہ تو لا جاسکا ہے۔ اشرفیوں اور جواہرات کی نویت

نہیں آئی اورنگ زیب فوراً اس ہم کو ہند کر کے کن کی ہم پر چلا گیا ۱۱

(علم المعبثۃ ص ۱۸)

مذکورہ بالا شہادتیں اور ان جیسی بہت سی شہادتیں تاریخ میں موجود ہیں جن سے

صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ہندوستان قدیمی زمانہ سے بہت زیادہ دولت مند اور سرمایہ دار

ملک تھا۔ روئے زمین پر اس جیسا دولت مند کوئی ملک نہ تھا۔ سونا اور چاندی اور جواہرات

اور سچے موتی جس قدر اس ملک میں ہجرت لوگوں کے پاس پائے جاتے تھے دوسرے ملک

اس سے تقریباً غالی تھے۔ بعض تاریخین بتلاتی ہیں کہ ۱۸۰۰ء میں صرفوں کی دوکانوں پر

شہروں میں اشرافیوں اور روپیوں کے ڈھیر ایسے لگے ہوتے تھے جیسے منڈیوں میں اناج کے ڈھیر ہوتے ہیں اور یہی وجہ تھی کہ ہمیشہ دوسری قومیں ہندوستان کا قصد کر کے یہاں آتی رہیں۔ یورپین اقوام پرتگیز، ڈچ، فرنج، انگریز وغیرہ بھی اسی بنا پر ہندوستان سے یہاں بار بار آتے رہے اور بھوں نے یہاں سے بہت زیادہ مال و متاع حاصل کیا یہی وجہ تھی کہ پیر اعظم (پہلا زار روس) نے اپنی وصیتوں میں حکومت روس کو وصیت کی تھی کہ وہ ہندوستان کو اپنے قبضہ میں لا کر وہاں سے سونا اور چاندی حاصل کرے۔ اور پھر تمام دنیا پر اس کے سرمایہ کے ذریعہ سے حکومت کرے۔ یہاں کی بسنے والی رعایا نہایت خوشحال اور فارغ البال تھی۔ نہایت آرام اور چین سے زندگی بسر کرتی تھی۔ یہاں کا بادشاہ جشن کے دن سال بھر میں دو دفعہ سونے اور چاندی اور قیمتی فلزات میں تولاجاتا تھا اور جو کچھ وزن میں چڑھتا تھا غریب رعایا میں تقسیم کر دیا جاتا تھا۔

جہانگیر اپنی کتاب (تزک جہانگیری) میں لکھتا ہے :-

”اول میں سونے سے تلائین من دس سیر چڑھا ہندوستانی حساب سے پھر

باقی فلزات اور اقسام خوشبو یوں اور کیفیات میں بارہ دفعہ تلا اور اسی

طرح سال میں دوبارہ میں اپنا وزن کرتا ہوں کہ ہر بار سونا چاندی اور باقی

فلزات (دھاتیں) اور ریشم اور عمدہ کپڑوں میں اور اقسام غلہ سے وزن کرتا

ہوں اولی شروع سال شمسی میں۔ دوبارہ قمری میں اور نقد اور سامان اپنے

تلنے کا الگ تحویلداروں کو دیتا ہوں کہ فقراء اور حاجت مندوں کو تقسیم

کر دیں“ (دیکھو ترجمہ تزک جہانگیری صفحہ ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸

راستہ میں بادشاہ پر ہنچا ور کئے جاتے تھے۔ ہر شب میں بادشاہ کے سر ہاتے ایک توڑا ہزار روپے کا رکھا جاتا تھا اور صبح کو رعایا میں تقسیم کر دیا جاتا تھا۔ ظاہر ہے کہ اس قسم کی خیرات اور رعایا پروری بغیر بے شمار دولت کے نہیں ہو سکتی۔

مقررہ کتاب الخطط جلد ثانی صفحہ ۷۷ پر لکھتا ہے:-

”شہنشاہ محمد تغلق مرحوم سالانہ دو لاکھ چوڑے کپڑوں کے رعایا میں تقسیم کرتا تھا۔ دس ہزار کھڑے علاوہ فوجیوں کے ہر سال رعایا میں تقسیم کرتا تھا۔ روزانہ دو وقتہ بڑے بڑے حکام میں سے بیس ہزار آدمی شاہی مہمان خانہ میں کھایا کرتے تھے۔ شاہی باورچی خانہ میں روزانہ ڈھائی ہزار گائیں اور دو ہزار بکریاں مہمانوں کے لئے ذبح ہوتی تھیں۔ دو سو علماء ہر روز بادشاہ کے ساتھ کھانا کھاتے تھے۔ شہر دہلی میں ستر شفا خانے عام رعایا کی واسطے جاری تھے۔ دو ہزار المسافر خانے اور باطین مسافروں اور غریب الوطنوں کے لئے بنے ہوئے تھے۔ ایک ہزار مدرسے تھے۔“

انجیل ڈیو میران ۱۸۰۰ء میں لکھتا ہے:-

”جب میں مرہٹوں کے ملک میں داخل ہوا تو میں نے خیال کیا کہ یہ میں سادگی اور مسرت کے زمانہ میں ہوں جہاں فطرت اب تک غیر تبدیل تھی اور جنگ اور مصیبت سے کوئی آستانہ تھا، باشندے خوش، قوی اور بہت زیادہ تندرست تھے جہاں فواری کے جذبات عام تھے دوستوں ہمسایوں اور اجنبیوں کے استقبال کے لئے ہر چیز بطریق مساوات

تیار تھی“ (مدینہ منورہ جلد ۱۲۷ء مورخہ ۲۵ جولائی ۱۹۳۷ء)

مذکورہ بالا جیسی تصریحات سے ہر صوبہ کے متعلق تاریخی کتابیں یورپین اور غیر یورپین مصنفوں کی بھری ہوئی ہیں (طوالت کے خوف سے ہم نقل نہیں کر سکتے) یہی وجہ تھی کہ ہندوستان کو پرانے زمانہ میں جنت نشان کے لقب سے ملقب کیا جاتا تھا۔ مگر خدا جانے اس بے شمار دولت اور بے نظیر سرمایہ کو زمین کھا گئی یا آسمان اچک لے گیا۔ یا آندھی اڑا لے گئی۔ اب ماہرین اقتصادیات جو امداد و شمار پیش کرتے ہیں ان سے ہندوستان دنیا کی ادنیٰ سے ادنیٰ سلطنت سے گرا ہوا ہے۔ مگر افسوس کہ ہندوستان

اور ہندوستانوں کی بدنبیلی اور بد قسمتی نے وہ دن دکھایا کہ وہ جیت نشان ملک یورپین اقوام اور بالخصوص برطانی قوم کے ہاتھوں جیت نشان اور تمام دنیا سے زیادہ مفلوک ناقضت اور محتاج ہو کر رہ گیا جس کا مختصر واقعہ یہ ہے کہ اولوالعزمی اور جہاڑانی میں پرتگال والے یورپ بھر میں سب سے بڑھے ہوئے تھے اور کوئی دوسری قوم ان سے ہمہری کا دعویٰ نہیں کر سکتی تھی چنانچہ ہندوستان اور یورپ کے درمیان بحری راستہ سب سے پہلے انہیں پرتگیزیوں نے دریافت کیا۔ انہوں نے سمندر میں جہاز چھوڑ کر افریقہ کے ساحل کے برابر چلنا شروع کیا حتیٰ کہ جنوب میں پہنچ کر جو مڑے تو بحر ہند میں آ گئے۔ ہوتے ہوتے ایک مشہور پرتگیز کپتان واسکو ڈے گاما پچھند جہاز لے کر ۱۴۹۸ء میں ہند کے مغربی ساحل پر آیا اور شہر کالیکٹ میں وارد ہوا۔ وہاں کاراجہ زمرن کہلاتا تھا اس نے واسکو ڈے گاما کو شاہ پرتگال کے نام ایک خط دیا جس میں تحریر تھا کہ میرے ملک میں دارچینی لونگ، کالی مرچ اور ادراک کثرت سے ہوتے ہیں میں تمہارے ملک سے سونا چاندی مونگا اور قمری منحل چاہتا ہوں۔ اس وقت سے سو برس بعد یعنی ۱۵۷۷ء سے ۱۶۰۰ء تک ہند کی بحری تجارت بالکل پرتگیزیوں کے ہاتھ میں رہی۔ انہوں نے مقام گوا میں ایک مضبوط قلعہ بنالیا تھا۔ آج تک یہ مقام پرتگیزیوں کے قبضہ میں چلا آتا ہے۔ یورپ کی باقی قوموں نے جو دیکھا کہ ہندوستان کی تجارت سے پرتگال والے مالا مال ہو گئے ہیں اور انہوں نے اپنے ملک اور شہروں کو رشک جنت بنالیا ہے تو ان کے منہ میں پانی بھر آیا۔ اور شوق پیدا ہوا کہ کسی نہ کسی طرح اس تجارت میں شریک ہونا چاہیے۔ پس ہالینڈ، انگلستان، فرانس، ڈنمارک، جرمنی سویڈن کے تاجروں نے اپنے اپنے جہاز بھیجنے شروع کئے مگر کچھ کامیابی ہوئی تو صرف ہالینڈ۔ انگلستان اور فرانس والوں کو باقی کو کچھ فلع نہ ہوا (علم المعیشت ص ۵۷)

چنانچہ ۱۵۹۹ء میں انگریز ہندوستان میں تجارت کی عرض سے آئے یہاں کی پبلک اور حکام ہمیشہ سے یہاں نواز واقع ہوئے تھے انہوں نے انگریزوں کے ساتھ ہمدردانہ طریقہ پر مراعتیں برقرار رکھیں۔ صاحب معیشتہ الہند لکھتا ہے صفحہ (۳۱۸) برطانوی عہد کی ابتداء بھی کیا ہی عجیب ہوئی جو قوم آج اس طرح ہند پر مستطاد اور حکمران ہے وہ آج سے سو تین سو سال پہلے محض تجارت کے خیال سے یہاں پہنچی تھی۔ ۵

خدا کی دین کا موسیٰ سے پوچھے احوال؟ کہ آگ لینے کو جائیں پیہری لمبائے
۲۴ ستمبر ۱۵۹۹ء انگلستان کے حق میں کیسا مبارک دن تھا جبکہ لندن کے چند
تاجروں نے آپس میں مل کر ہتھیار کیا کہ مشرقی ممالک سے تجارت شروع کرنی چاہیے۔
چنانچہ اس غرض سے یا قاعدہ ایک کمپنی قائم ہوئی جس میں لندن کے دوسو سے زیادہ
تاجر اور امراء شریک تھے ۲۱ دسمبر ۱۵۹۹ء کو ملکہ الزبتھ نے اس کمپنی کو شاہی منشور
کے ذریعہ سے بلا شرکت غیرے ممالک مشرق سے تجارت کرنے کے پورے حقوق
عطا فرمائے گویا کمپنی کو مشرقی تجارت کا باضابطہ اجارہ مل گیا۔ کوئی اور انگریزی کمپنی اس
میں داخل نہیں پاسکتی تھی۔ سترہویں صدی کے شروع میں کمپنی کی طرف سے کچھ ٹکرنے
تاجر ہندوستان پہنچے۔ چنانچہ ۱۶۱۲ء میں اول مغربی ساحل پر بمقام سورت انہوں نے
کاروبار شروع کیا۔ شہنشاہ جہانگیر کا زمانہ تھا تو واردوں نے جن جن رعایات کی بارگاہ سلطانی
میں استدعا کی وہ بخوشی عطا ہوئیں۔ ۱۶۱۴ء میں کمپنی نے مشرقی ساحل پر بمقام سولی پیم
کارخانہ کھولا۔ ۱۶۴۰ء میں مقامی راجہ سے مدراس کی زمین لگان پر حاصل کی اور اس
کا کچھ حصہ خرید کر وہاں قلعہ تعمیر کیا۔ بنگال میں تجارت کرنے کی اجازت کمپنی نے شہنشاہ
شاہجہاں سے ۱۶۳۴ء میں حاصل کی۔ ۱۶۴۰ء میں بمقام ہنگلی ایک کارخانہ قائم ہوا جو ۱۶۹۹ء
میں بعض مصلحتوں کی وجہ سے کلکتہ کو منتقل ہو گیا۔ اور اسی کے طفیل سے موجودہ شہر کی بنا
پڑی اور جہاں آج بمبئی آباد ہے یہ جزیرہ کبھی پرتگال والوں کے قبضہ میں تھا۔ چارلس دوم
نے جب ایک پرتگالی شہزادی سے شادی کی تو پرتگال کی طرف سے ۱۶۶۲ء میں یہ جزیرہ
دہن کے جہیز میں ملا۔ چنانچہ چارلس نے آمدنی کے خیال سے ۱۶۶۸ء میں یہ اراضی ایسٹ
انڈیا کمپنی کو۔ اپونڈ سالانہ لگان پر اٹھادی (آج وہاں دس پونڈ سالانہ کرائے پر ایک جھونپڑی
عنی شکل ہے۔ اس طرح ہندوستان کے تینوں باموقع بندرگاہ کلکتہ بمبئی، مدراس ایسٹ
انڈیا کمپنی کے ماتھے آگئے اور پھر ملک میں کمپنی جس طرح پھیلی اظہار من الشمس ہے۔
حکومت اور صولت کے نشہ میں یہ بات یاد رکھی یا تسلیم کرنی دشوار ہے کہ کسی زمانہ
میں یورپ بالخصوص انگلستان کے نووارد تاجروں پر ہندوستان کے فرمانرواؤں نے اپنی
بے تعصبی اور دیادگی سے کیا کیا احسان کئے اور کبھی کیسی رعایات و مراعات روا رکھیں
جو بعد کو فریق ثانی کی چالاکی اور احسان فراموشی سے خود اس کے حق میں وبال جان بن

گئے اور دوسروں کے واسطے غیر اندیشی اپنے حق میں سخت ناعاقبت اندیشی ثابت ہوئی اگرچہ تاریخ ہند کے اس پہلو پر بہت اہتمام اور احتیاط سے پردہ ڈالا گیا ہے۔ مگر گذشتہ تین صدی کی تاریخ ہند کا یہ سب سے بڑا سبق ہے کہ ہندوستانی فرماؤں کے بیجا رعایات اور بے محل اعتماد نے ہندوستان کو آنکھوں دیکھتے ہاتھوں سے نکال دیا (معیشتہ الہندہ ص ۳) غرضیکہ ایسٹ انڈیا کمپنی اور انگریزوں کو ہندوستان کے پادشاہوں اور فرمانرواؤں نے وہ وہ رعایتیں اپنی بے تعصبی اور دیادلی سے عطا کیں کہ آج یورپ کی تمدن کی مدعی قومیں اور انسانیت کی خدمت گزاری کی بلند بانگ دعا دی کرنے والی پادشاہتیں کسی دوسری قوم اور نوادر مسافروں کے ساتھ روا نہیں رکھتیں۔ یہ اور ایسی مراعات تو درکنار حقوق شہریت تک بھی دوسروں کو نہیں دیتیں۔ لارڈ کلاؤ لکھتا ہے :-

”شہر مرشد آباد مثل لندن کے وسیع آباد اور خوشحال ہے مگر فرق یہ ہے کہ مرشد آباد میں ایسے ایسے افراد ہیں جو جائداد کے مالک ہونے میں انگلستان کے لوگوں سے بدرجہا بڑھے ہوئے ہیں مرشد آباد میں لاکھوں آدمی رہتے ہیں اگر وہ یورپیوں کو تباہ کرنا چاہتے تو محض لاکھوں اور پتھروں سے کر دیتے“ (روشن مستقبل ص ۱۷)

چاہیے تو یہ تھا کہ اگر انگریزوں میں تہذیب اور انسانیت و شرافت، عدل و انصاف مروت اور اخلاق ہوتے تو ہمیشہ ممنون احسان رہ کر دائرہ قانون اور انصاف کے ماتحت شکر گزاری کے ساتھ اپنی جائز تجارت میں مشغول رہتے مگر انہوں نے ابتداء ہی سے ان مراعاتوں سے ناجائز فائدہ اٹھایا اور اپنی بربریت اور جعل سازیوں اور چالاکوں اور غداروں کو ہمیشہ کام میں لاکر ہر طرح ہندوستان میں لوٹ کھسوٹ کا بازار گرم رکھا اور لوٹ کھسوٹ کو اس قدر دن رات مختلف پیرایوں سے کام میں لاتے رہے کہ ہندوستان کی دولت مندی ایک کہانی بن کر رہ گئی اور ہندوستان تمام دنیا میں سب سے زیادہ غریب فاقہ زدہ کننگال ملک ہو گیا۔ یہاں کی آبادی کروڑوں کی مقدار میں بھوک کیچڑ سے اڑیاں رگڑتی ہوئی موت کے گھاٹ اتر گئی۔ یہ سلسلہ ابتدائی تجارت سے لے کر آخری ایام حکومت تک تین سو برس سے زائد عرصہ میں برابر جاری رہا مگر ان دنوں میں ذرا بھی رحم دلی پیدا نہ ہوئی اور ہندوستانیوں کی لاچارگی اور مصیبتوں کا خیال بھی نہیں

آیا۔ بے شک سنگدل حملہ آوروں کی عادت یہی ہے کہ وہ خبیثی پر اپنی مفتوح قوموں اور ملکوں کو لوٹا کرتے تھے۔ مگر امن قائم ہو جانے اور اطاعت کا دم بھر لینے کے بعد سخت سے سخت سنگ دل اور وحشی حملہ آور لوٹ کھسوٹ کا خیال بھی اپنے ذہن میں نہیں لاتے تھے مگر انگریز قوم اطاعت اور فرماں برداری کا دم بھرنے والی ہندوستانی رعایا کے متعلق بھی اسی لوٹ کھسوٹ کی تگم دو اور فکرواد کو شش میں مشغول رہی۔ اور نئے نئے انسانیت سوز طریقوں اور قوانین سے ہندوستانی پبلک اور امراء کو برباد کرتی رہی۔ اس کی تفصیل تو بہت طویل ہے ہم معتمد انگریزوں کی شہادتوں سے مختصر طور پر کچھ شہادتیں نقل کرتے ہیں۔ سر ولیم ڈگبی ممبر پارلیمنٹ اپنی کتاب پر اسپرس برٹش انڈیا میں انگریزی ادوار کا نقشہ کھینچتے ہوئے کہتا ہے۔

رجو کی ۱۹۰۱ء میں (جبکہ ہندوستان میں نہایت مہلک قحط پڑا ہوا تھا اور روزانہ لاکھوں آدمی بھوک اور فاقوں سے مرتے تھے) ہمارے طریقہ حکومت ہند میں دکھائی دے رہی ہے جہاں تک ہندوستانیوں کا تعلق ہے اور جو کہ غیر معمولی غربت ہندوستانی براعظم میں پھیل رہی ہے ہمارے اس طرز حکومت کا نتیجہ ہے جو نیک نیتی سے مگر غلطی سے پہلے سے شروع کی گئی اور اب تک بحال رکھی گئی وہ اصول حکومت تین قسم کے ہیں۔

اول تسلط بذریعہ تجارت، ہندوستان کی دولت علانیہ سمیٹنا ٹنگے طو سے ۱۷۵۷ء تک۔

دوم تسلط بذریعہ اطاعت یا الجھ۔ ہندوستان انگلینڈ کے لئے ہے آغاز انجام تک ۱۷۵۷ء سے ۱۸۳۲ء تک۔

سوم تسلط بذریعہ پوست۔ خوش معاہدگی کا دکھاوا اور زور کے ساتھ ہندوستانی قوم کو ادنیٰ حالت میں لازمی طور پر قائم رکھنا۔ ۱۸۳۲ء سے ۱۹۰۱ء تک۔

(خوشحال برطانوی ہند ترجمہ پراسپرس برٹش انڈیا ص ۱۷۱)

۱۷ اس دور کا آغاز ۱۷۵۷ء سے ماننا چاہیے یعنی جب سے ہندوستان میں کمپنی کی تجارت کا دور شروع ہوا (سیاسی تاریخ ہند از سر جان میلکم)

اب ہم ان تینوں اصولی حکومت اور تینوں ادارہ کے حالات تفصیل مختصر طور پر بیان کرنا ضروری سمجھتے ہیں ان تینوں دوروں اور اصول حکومت میں یہ امر مشترک رہا ہے کہ ہندوستان کی دولت اور سرمایہ کو زیادہ سے زیادہ حاصل کیا جائے اور انگلستان کو پہنچایا جائے۔ اگرچہ طریقہ حصول میں اختلاف نظر آتا ہے۔

پہلے دور کے متعلق سر ولیم ڈیگبی لکھتا ہے: "تسلط بذریعہ تجارت کپیتی کا پہلا دور جو دور تجارت کہلاتا ہے" ۱۶۰۸ء تا ۱۷۵۷ء کی دولت ابتداء سے ۱۷۵۷ء تک

(یعنی جنگ پلاسی کے زمانہ تک) سمیٹ کر انگلستان کو پہنچائی گئی۔ اس کی کیفیت خود کینی کے ڈاکٹر کٹرول کی مندرجہ ذیل یادداشت سے معلوم ہوتی ہے وہ لکھتے ہیں :-

”ہمارے خیال میں یہ بڑی دولت جو ہم نے ہندوستانی تجارت سے حاصل کی ہے ظالمانہ اور جاہلانہ دستور العمل سے جیتا ہوتی ہے۔ ایسا دستور العمل جس کی نظیر کسی ملک میں ملتی ہے اور نہ کسی زمانہ میں ملے گی“

(تعلیم امرتسر جلد ۱۵ - ۲۸ اگست ۱۹۲۸ء)

یادداشت مذکورہ بالا میں لفظ بڑی دولت کا جو ذکر کیا گیا ہے اس کی مختصر کیفیت اس سے معلوم ہوتی ہے کہ مصنف رسالہ ”ایسٹ انڈیا ٹریڈ“ صفحہ ۳۰۳ پر لکھتا ہے :-

”دسب سے پہلے ۱۷۵۷ء میں ہندوستان کو جہاں آزادانہ کٹے اور کچھ ایسی مہار گھڑی سے تجارت شروع کی کہ ہر سفر میں منافع بڑھتا ہی رہا۔ یہاں تک کہ بارہویں سفر میں ہر حصہ دار کو (۳۳۴) فی صدی نفع ہوا۔ انگلستان کی آمدنی میں بھی دن دو دن کی زیادتی ہو گئی۔ ۱۷۱۳ء میں برطانیہ کی سرکار کو کمپنی نے (۱۳۰۰۰) تیرہ ہزار پونڈ محصول ادا کیا۔ اور ۱۷۴۲ء میں یہ رقم چالیس ہزار تک پہنچی۔ ہندوستان میں پہلے بیس سال کے اندر یہ لوگ تقریباً ساڑھے پانچ لاکھ پونڈ کا سونا چاندی لائے جس کے بدلے ہندوستان کی مصنوعات خرید کر لے گئے۔ ان اعداد سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ان کا کاروبار شروع ہی میں کس پیمانہ پر پہنچ گیا تھا (حالانکہ کمپنی کا مشترک سرمایہ ابتداء میں کل تیس ہزار پونڈ تھا جس کو لندن کے ایک سو ایک تاجروں نے مل کر ہندوستانی تجارت

کے لئے جمع کر کے ملک الزبتھ کے دربار میں محضر پیش کرتے ہوئے اجازت کا معیار بنایا تھا جس پر ۳۱ دسمبر ۱۹۲۵ء میں شاہی منشور کیا گیا تھا۔
(معیشتہ الہند ص ۴۴۳)

لیکن یہ بڑے بڑے منافع اٹھانا ناممکن تھا۔ اگر ہندوستانی تاجروں اور ہندوستانی حکومتوں نے ان کو محبت کے ساتھ اپنے دامن میں جگہ نہ دی ہوتی، (روشن مستقبل ص ۳۲)

بادشاہ انگلستان چارلس اول نے (جن کا زمانہ حکومت ۱۹۲۵ء لغایت ۱۹۲۹ء ہے) کینی سے دس ہزار پونڈ بطور نذرانہ بنام قرض حسنہ کیا تو کینی یہ مقدار پیش نہ کر سکی جس سے چارلس اول خوش نہ ہوا اور کینی کی حسب خواہش امدادیں اُس نے کوتاہی کی پھر کرام دل بادشاہ انگلستان کا دور آیا (جون ۱۹۵۰ء سے ۱۹۵۶ء تک رہا اور اسی کے عہد میں انگلستان میں جمہوری طریقہ قائم ہوا) کینی نے اس کو ساٹھ ہزار پونڈ بطور نذرانہ بنام قرض حسنہ پیش کیا۔ کیونکہ اُس نے کینی کی دل کھول کر امداد کی تھی۔
صاحب معیشت الہند لکھتا ہے۔

”غرض کہ کرام دل کی حمایت نے ایسٹ انڈیا کینی کو آخری وقت میں تباہی بچا لیا اور مردہ تن میں روح پھونک دی۔ کینی کا سرمایہ ضرورت اور توقع سے زیادہ بڑھ گیا کاروبار کی گرم بازاری شروع ہو گئی کینی نے اپنی حیثیت موافق کرام دل کا بہت شکریہ ادا کیا۔ تقریباً ساٹھ ہزار پونڈ قرض حسنہ کے نام سے بطور نذرانہ پیش کئے تاہم کینی کرام دل کی بہت شکر گزار تھی“
(معیشت الہند ص ۴۶)

پھر چارلس دوم ۱۹۵۱ء سے فرما رہا ہے انگلستان ہوا اُس نے کینی کی امدادیں بہ نسبت سابق بادشاہوں کے بہت زیادہ حصہ لیا۔ صاحب معاشیات ہند ص ۴۶۲ پر لکھتا ہے۔

”کرام دل نے آخری زمانہ میں کینی کے مردہ تن میں جان ڈالی تو چارلس دوم نے اس کو جان رعنا بنا دیا۔ بادشاہ کی موافقت اور جماعت سے کینی کے کاروبار کو خوب فروغ ہوا۔ چنانچہ چارلس دوم کا عہد کینی کی تاریخ میں ایک مستقل دور شمار ہوتا ہے۔ کینی نے بھی احسان شناسی اور شکر گزار

میں کوئی کمی نہیں کی۔ دل کھول کر نذرانے پیش کئے اور مختلف مواقع پر قرض حسنہ کے نام سے معقول رقمیں داخل کیں چنانچہ تخمینہ کیا جاتا ہے کہ تین چار لاکھ پونڈ چارلس کو کمپنی سے وصول ہوئے۔

مذکورہ بالا شہادتوں سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ وہ کمپنی جس کا سرمایہ ابتدائی ۱۹۰۱ء میں کل تیس ہزار پونڈ تھا تقریباً ساڑھے برس تجارت کرنے کے بعد اس قدر دولت مند ہو جاتی ہے کہ بادشاہ انگلستان کو تین چار لاکھ پونڈ بطور نذرانہ پیش کرتی ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ اُس نے اس مدت میں ہندوستان کی اس عجیب و غریب تجارت سے خدا جانے کتنے کروڑ پونڈ حاصل کر لئے ہوں گے۔ جب لاکھوں پونڈ نذرانہ پیش کرتی ہے حالانکہ اس زمانہ میں کمپنی کو پرتگیزیوں، ہالینڈی ڈچوں، فرانسیسیوں جہتملوں وغیرہ سے مقابلہ کرنا پڑا اور ایسی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا کہ بارہا اپنے کاروبار تجارت بلکہ اپنے وجود کو بھی فنا کے گھاٹ اتر جانے کا خطرہ نظر آنے لگا اگر چارلس اول اور کرام دل چارلس دوم اپنے اپنے زمانہ میں کمپنی کے سنبھالنے میں حصہ نہ لیتے تو وہ یقیناً صفحہ ہستی سے مٹ جاتی۔

اس زمانہ میں کمپنی کے علاوہ دوسری جماعتیں انگریزوں کی بھی انفرادی یا اجتماعی ہندوستان میں تجارت کرتی تھیں اس لئے کمپنی کو خوب کھل کر کے لوٹ کھسوٹ اور من مانی کارروائیوں میں پوری آزادی نہ تھی، آپس میں مخالفتیں اور روک ٹوک رہا کرتی تھی بالآخر ۱۷۷۳ء میں ان سبھوں کی ایک ہی جماعت بنا دی گئی جو کہ زیر سرپرستی حکومت انگلستان تجارت میں پیش قدمی اور انہماک کرتی رہی اور حکم ہو گیا کہ کوئی انگریز انفرادی یا اجتماعی علاوہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے تجارتی کاروبار ہندوستان میں نہ کرے۔

چنانچہ ۱۷۷۳ء سے کمپنی نے نیا مگر زوردار قدم اٹھایا اسی لئے سروریم ڈبلیو ۱۷۷۳ء ہی سے پہلا دور بتلاتا ہے۔ حالانکہ اس وقت تک کروڑوں اشرفیاں یہاں سے انگلستان کو لے جایاں تھیں۔ مگر ۱۷۷۳ء سے تجارتی لوٹ کھسوٹ نئے اور پُر زور طریقہ پر جاری ہوئی اور ۱۷۷۳ء تک خالص تجارتی طور پر جاری رہی۔ اس وقت میں پرتگیزی بالکل اور ڈچ تقریباً ختم ہو چکے تھے۔ اب کمپنی بالکل کھل گئی اور اس قدر نفع کمایا کہ اس کی کوئی حد اور نہایت ہی باقی نہ رہی۔

ڈاکٹروں کی یادداشت میں جو ظالمانہ اور جابرانہ دستور العمل سے اس تجارت کے جتیا ہونے اور اس کی کسی ملک اور کسی زمانہ میں نظر نہ ملنے کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ اس کی حقیقت مندرجہ ذیل شہادتوں سے معلوم ہوتی ہے۔ ہم پہلے ایسی شہادتیں پیش کر چکے ہیں کہ کمپنی کے کارکن ہمیشہ بھی کوشش کرتے تھے کہ کوئی جٹلمین اور شریف آدمی ہندوستان میں کمپنی کا ملازم ہو کر نہ آئے کیوں کہ وہ شریفانہ طریقہ تمام لین دین اور معاملات میں اختیار کرے گا تو وہ جابرانہ ٹوٹ کھسوٹ جو کہ بے اندازہ منافع حاصل کرنے کے لئے ہم عمل میں لاتے اور سرکار کمپنی کو سالانہ پہنچاتے رہتے ہیں وہ بند ہو جائے گی تو خطرہ ہے کہ وہ اپنے اپنے سرمایہ کو واپس لے لیں اور کمپنی ٹوٹ جائے اس لئے تمام کارکنان کمپنی جرائم پیشہ ڈاکو، قاتل، چور، جعل ساز بد معاش اور غیر شریف لوگوں کو جمع کرتے تھے اور ایسے ہی لوگوں کو دہاں سے بلاتے تھے اور انتہائی بربریت اور جبر و ظلم عمل میں لاتے تھے۔ چنانچہ ہم مسٹر جیمز مل کا مقالہ تاریخ برٹش انڈیا صفحہ ۳۳۳ سے نقل کر لیتے ہیں کہ سالہ میں جبکہ کمپنی نے ہندوستان میں تجارت کرنے کی اجازت حاصل کرنے کے لئے درخواست دے رکھی تھی اور منظوری کا مسئلہ زیر غور تھا تو گورنمنٹ انگلستان کی طرف سے کمپنی والوں کو لکھا گیا کہ تم اپنی ہم میں سر ایڈورڈ مائیکل بورڈن کو نوکر رکھ لو تو اس کے جواب میں ایک عجیب و غریب ریپورٹیشن کی نقل بھیجی گئی جس کا مطلب حسب ذیل تھا۔

”کسی ذمہ داری کے کام پر جٹلمین کو نہ رکھا جائے اور گورنمنٹ سے درخواست کی جائے کہ ہمیں اپنے کاروبار کے لئے اپنے ہی قسم کے لوگوں کا انتخاب کرنے کی اجازت دی جائے۔ ہمیں ایسا نہ ہو کہ شرفا کو نوکر رکھنے سے کمپنی کے عوام الناس حصہ دار شہ میں پڑ کر روپیہ واپس لینے لگیں۔“

الغرض کمپنی کی بناوٹ ایسے ہی لوگوں سے تھی اور چونکہ اس وقت کمپنی کا مقصد اصلی اور نصب العین تجارتی منافع تھا اس کے حصہ داروں کی مجلس منتظمہ (کورٹ آف ڈائریکٹرس) سب سے پہلے اپنے سالانہ منافع پر نظر رکھتی تھی۔ لہذا کمپنی کے وہ ملازم جو ہندوستان میں خرید و فروخت پر مقرر تھے چھوٹی چھوٹی تھوہیں پاتے تھے۔ فیکٹری کے صدر کو تین سو پونڈ سالانہ ملتے تھے جو کہ سب سے اونچی تنخواہ تھی۔ محروروں اور

دوسرے ملازمین کو دس سے لے کر چالیس پونڈ سالانہ تنگ دیئے جاتے تھے اور قیام و طعام کمپنی کے ذمہ ہوتا تھا۔ چونکہ اس زمانہ میں پونڈ دس روپیہ کو چلتا تھا اس لئے کمپنی کے عام ملازمین کو آٹھ روپیہ ماہوار اور کھانے سے لے کر تینتیس روپیے ماہوار اور کھانا ملتا تھا اور ملازمت کے ساتھ تجارت کا نفع ایک غیر معین چیز تھی۔ اس کے لئے وہ لوگ چھ ماہ کا سفر کر کے یہاں آتے تھے۔ ان تنخواہوں پر بھلے مانس اور شریف لوگ تو کہے کو اپنے گھر بار چھوڑ کر آتے تھے۔ چنانچہ ملک کے نئے اور شریر جرائم پیشہ لوگ جن کو دہائی روٹی ملنی مشکل تھی بالخصوص اس وجہ سے کہ اس زمانہ میں انگلستان میں قحط بہت زیادہ پڑتا تھا اور ہندوستان میں بہت زیادہ زرانی تھی ہندوستانی کے لئے ٹوٹ پڑے۔ جن کی وجہ سے کمپنی کی فیکٹریاں بد اعمالیوں کے اڈے بن گئیں ان لوگوں نے ہر قسم کے مظالم اور وحشیانہ کارروائیاں بے تحاشا جاری کیں۔ اور ہر طریقہ پر روپیہ پیدا کرنے میں جدوجہد عمل میں لاتے رہے۔ چنانچہ نواب کرناٹک کا مندرجہ ذیل مقالہ ہم پہلے نقل کر آئے ہیں جو کہ انہوں نے کمپنی کے ڈائریکٹروں کو لکھا تھا۔

”آپ کے نوکروں کا اس ملک میں کوئی کاروبار تو ہے نہیں۔ نہ آپ انہیں معقول تنخواہ دیتے ہیں پھر بھی چند ہی سال میں وہ کئی کئی لاکھ اشرفیاں لگا کر واپس جاتے ہیں۔ اتنی قلیل مدت میں بغیر کسی ظاہری ذرائع کے یہ بے حساب کمائی کہاں سے آتی ہے ہم اور آپ دونوں سمجھ سکتے ہیں“

انہیں جیسے لوگوں کے متعلق وارن ہسٹنگز نے مندرجہ ذیل مقالہ لکھا تھا۔ جس کو ہم پہلے نقل کر آئے ہیں۔

”انگریز ہندوستانی میں اگر بالکل نیا انسان بن جاتا ہے۔ جن جرائم کی وہ اپنے ملک میں کبھی جرائم کر ہی نہیں سکتا، ہندوستان میں ان کے ارتکاب کے لئے انگریز کا نام جواز کا حکم رکھتا ہے اور اس کو سزا کا خیال تک نہیں ہو سکتا“

سرٹامس ہسٹنگز کہتا ہے۔

”میں ہمیشہ سے دیکھتا ہوں کہ مقابلہ اور قوموں کے انگریز غیر مالک میں سب زیادہ چرہ دستی کرتے ہیں۔ اور ہندوستان میں بھی یہی واقعہ پیش

آ رہا ہے۔“

مدرسہ کے بڑے پادری صاحب کی اس تحریر کو جو انہوں نے انگریز جرائد پیشہ ردیفیل اور شریہ لوگوں سے تنگ آ کر کمپنی کے ڈائریکٹروں کو ۱۸۶۶ء میں لکھی تھی ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں جو کہ حسب ذیل تھیں۔

”آپ کے ملازموں کی بد اعمالیوں سے ہندوستانیوں کی نظر میں آپ کے خدا کی جتنی بے عزتی ہوتی ہے اور آپ کا مذہب جتنا بدنام ہو رہا ہے اس کی کیفیت اگر آپ کو معلوم ہو جائے تو آپ کے آنسوؤں کی ندیاں بہہ جائیں۔ جو لوگ آتے ہیں ان میں بعض تو قاتل ہوتے ہیں۔ بعض آدمیوں کو بھگالے جانے کا کام کرنے والے اور بعض انگلستان میں بیویاں چھوڑ کر آتے ہیں اور یہاں پھر شادیاں کو لیتے ہیں۔“

غرض کہ کمپنی نے تمام کارکن ایسے ہی دنی الطبع اور غیر شریف قصداً جمع کئے تھے جن کو کسی شرمناک اور انسانیت سوز کارروائی سے رکاوٹ نہ تھی اور اپنے مقاصد ملعونہ لوٹ کھسوٹ اور زبردستی میں نہایت آزادی سے بلا خوف و خطر ہر قسم کی کارروائی کرتے۔ مشتمل نمونہ از خرد اسے کرنا ملک کا ایک تاریخی واقعہ ملاحظہ ہو۔

ان کے روپیہ کمانے کے مختلف قسم کے طریقے تھے ان میں سے ایک قرضہ دینا بھی تھا مگر جس نوعیت کے یہ قرضے ہوتے تھے ان کی نظیر دنیا میں ملنی مشکل ہے۔ چنانچہ مسٹر برک نے ایک قرضہ کی نسبت لکھا ہے۔

”نواب کرناٹک کو روپیہ کی ضرورت ہوئی۔ کیونکہ فوج کی تنخواہ تقسیم نہ ہوتی تھی جس سے وہ فساد برپا کرتی رہتی تھی۔ مدرسہ اس کو نسل نے دوستانہ طور پر سمجھایا کہ ان شوریدہ سر فوجیوں کو دیا جائے۔ نواب نے جواب دیا کہ روپیہ سے مجبور ہوں کیا کروں۔ اس پر انگریزی حکومت نے چند ساہوکاروں کو آمادہ کر دیا کہ نواب کو چار لاکھ اشرفی (ریپیوڈا) قرض دے دیں۔ یہ ساہوکار مسٹر ٹیلر، مسٹر میچنڈی، مسٹر کال تھے۔ یہ راضی تو ہو گئے مگر اس شرط پر کہ مدرسہ اس کی انگریزی حکومت نواب کی ضمانت کرے۔ چنانچہ ضمانت کر لی گئی اور طے پایا کہ چند اضلاع قرض خواہوں کو سپرد کر دیئے جائیں جن کی

مالگزاری سے وہ اپنا سود وصول کرتے رہیں۔ اس کے مطابق نواب سے معاہدہ ہو گیا اور اُس نے فوراً سپاہیوں کو علیحدہ کر کے اعلان کر دیا کہ ان کی پڑھاؤ تنخواہیں ادا کر دی جائیں مگر ان انگریز سپاہیوں کا رویہ اس سے قرضہ کارو پیہ نہ آیا۔ بڑے تقاضوں کے بعد جواب آیا تو یہ تھا کہ نقد زرہ اس وقت نہیں ہے۔ چار ماہ کے اندر ادا کر دیا جائے گا۔ سہر دست ہم آپ کو رقم لکھے دیتے ہیں کہ اس معاہدے کے اندر روپیہ دے دیں گے۔ نواب نے افسردہ کو بلا کر حال بتایا اور کہا کہ فوجیوں کو سمجھا بجا کر مطمئن کر دو کہ چار مہینہ بعد تنخواہ مل جائے گی۔ مگر چار مہینے کی جگہ پورے دو سال گزر گئے اور فوجیوں کی بقایا پوری ادا نہ ہوئی۔ جس کی وجہ سے نواب کو مزید دو سال کی تنخواہیں دینا پڑیں۔ مگر سپاہیوں کی اس قدر نادہندی کے باوجود نواب کی ریاست کی مالگزاری قرضہ کے سود میں اسی دن سے جس دن سے کہ رقم لکھا گیا تھا جانے لگی۔ گویا انہیں اضلاع کی مالگزاری سے موجودہ رقم باقسط دی گئی۔ غالباً دنیا میں یہ ایک ہی مثال ہو گی کہ روپیہ کی ادائیگی سے قبل قرض خواہوں کو جائیداد پر قبضہ مل جائے۔ اور اس سے وہ اپنے سود کارو پیہ وصول کرنا شروع کر دیں اور پھر اُن قرض داروں کے نام غیر ادا شدہ رقم کا رقم لکھیں اور مر ہو نہ جائیں گے۔

(روشن مستقبل ص ۳۹ از تصانیف برگ جلد ۳ ص ۲۵ تا ۲۱۰م)

یہی وہ کیا بنانے کے نسخے تھے جن سے تھوڑے ہی دنوں میں انگریز سپاہیوں کا اوتنا جرادان کا ملک مالامال ہونے لگا۔ ابھی کرناٹک کی مرہونہ جائیداد سے کمائی کرنے کا سلسلہ جاری ہی تھا کہ بنگال کے خزانوں کے دروازے اُن پر کھل گئے۔ بہر حال ۱۷۵۷ء تک کمپنی کا بیشتر اقتدار انسانی سوز طریقہ تجارت یا برائے اور ظالمانہ طور کا جاری رہا جس سے نہایت عظیم الشان دولت ہندوستان سے چوس لی گئی۔

کپنی کا دوسرا دور
تسلط بذریعہ اطاعت یا لچر
از ۱۷۵۷ء تا ۱۸۳۲ء

اس کے بعد دوسرا دور شروع ہوتا ہے جس کی ابتداء جنگ بنگال یعنی نواب سراج الدولہ کی پلاسی کی لڑائی سے ہوتی ہے۔ سمر ولیم ڈگبی اس کے متعلق

مندرجہ ذیل الفاظ لکھتا ہے :-

کپنی کا دوسرا دور جو کہ جبر کا کہلاتا ہے۔ دوم تسلط بذریعہ اطاعت یا لچر۔ ہندوستان انگلینڈ کے لئے ہے آغاز سے انجام تک۔ ۱۷۵۷ء سے ۱۸۳۲ء تک۔ اس کی تفصیل نہایت ہی در ذرا انگیز اور دہشت ناک ہے اور اس قدر طویل ہے کہ اس کے لئے دفتروں کی ضرورت ہے ہم اس مقام پر نمونہ کے طور پر چند شہادتیں پیش کریں گے جن سے حقیقت ظاہر ہو جائے گی۔ مگر ان شہادتوں سے پہلے واقعہ کی تفصیل پر مختصر روشنی ڈالنی ضروری معلوم ہوتی ہے۔

حکومت میں بیٹھ کر انگریزوں نے ایک سازش کا سلسلہ شروع کیا جس میں میر جعفر اور اسی چند شریک تھے۔ انگریز مورخ واقعات لکھتے نہیں بلکہ تصنیف کرتے ہیں۔ اس سازش کو اس بدولی کا نتیجہ بتلاتے ہیں جو بنگال کے ہندو محکوم کو مسلمان حاکم سے پیدا ہو گئی تھی اس الزام کی تردید ہمارے محبت سے خارج ہے۔ بہر کیف سازش مکمل ہوتے ہی جنگ چھڑ دی گئی اور پلاسی کے میدان میں دونوں لشکر بالمقابل آ گئے۔ سراج الدولہ کے چالیس ہزار سپاہی اور پندرہ ہزار سوار انگریزوں کے صرف تین ہزار سپاہ کے مقابلہ میں تھے۔ لیکن انگریزوں کی قوت کا مدد اتحاد پر نہیں بلکہ نظم اور دوسری چیزوں پر تھا۔ یہ دوسری چیزیں کیا تھیں۔ یہ فریب اور نمک حرامی دعا اور سازش تھیں جن میں سراج الدولہ گھرا ہوا تھا اور باوجود نام نہاد کثیر جمعیت کے درحقیقت اکیلا اور بے یار و مددگار تھا چنانچہ صبح کے آٹھ بجے سے دن کے بارہ بجے تک کل چار گھنٹہ میں اس تاریخی جنگ کا فیصلہ سراج الدولہ کے خلاف ہو گیا۔

انگریزوں کی طرف سے سراج الدولہ کے ذریعہ میر جعفر کو نمک حرامی کے صلہ میں مرشد آباد کی مسند دی گئی۔ اس جنگ کی اہمیت کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ انگریزی فوج میں سے صرف تینس سپاہی اور نواب کی فوج میں پانچ سو آدمی کام آئے یہ تعداد جلیانوالہ باغ اور بلوہ کانپور کے مقتولین سے زیادہ نہ تھی۔ لیکن اس جنگ نے

ایک وسیع اور شاداب ملک کی قیمت کا فیصلہ کر دیا۔ فورٹ ولیم میں سونے کا مینہہ بنے لگا۔ میر جعفر کی طرف سے تین لاکھ پونڈ یعنی تیس لاکھ روپیہ کلا پوکو نذر کیا گیا۔ اور کلکتہ کا جنوبی علاقہ اسے جاگیر میں دیا گیا۔ جس کی آمدنی دس لاکھ روپیہ سالانہ تھی۔ اس طرح ساٹھ ہزار پونڈ یعنی چھ لاکھ روپیہ کونسل کے ممبروں کو پیش کیا گیا۔ یہ تو ذاتی انعامات تھے۔ کمپنی کے ہر شرچہ اور نادوان کے مطالبات ان سے الگ تھے جن کو اس وقت پورا کرنے کی گنجائش خزانہ میں نہ رہی تھی اس لئے صرف نصف کی ادائیگی ہو سکی۔ چوبیس پرگنہ کا علاقہ کمپنی کی جاگیر ٹھہری۔ بقول میکالے۔

”کمپنی اور اس کے لوگوں پر موسلا دھار بارش شروع ہو گئی۔ اسی لاکھ روپیہ دریا کے راستہ مرشد آباد سے کلکتہ روانہ کر دیا گیا۔ سو سے زیادہ کشتیاں تھیں۔ جھنڈیاں اڑ رہی تھیں اور باجا بجاتا تھا۔ چند ماہ پہلے جو کلکتہ ویران تھا آج ایسا خوشحال ہو گیا کہ کبھی دیکھنے میں نہ آیا تھا تجارت چمک اٹھی۔ ہر انگریز کے گھر میں دولت کے آثار دکھائی دینے لگے“
(سوانح کلایہ مصنفہ میکالے ص ۵۸)

اس جنگ کی کامیابی سے جو ۱۷۵۷ء میں ہوئی کمپنی کے خاص تجارتی دور کا خاتمہ ہو گیا جو ۱۷۵۸ء سے شروع ہو کر پورے ڈیڑھ سو سال تک رہا اور اب تک ایک وسیع ملک ہاتھ میں آ جانے سے تجارت کے ساتھ حکومت کا دور شروع ہوا۔

(ردشن مستقبل ص ۲۷۴)

علاوہ اس مقدار کے جو میر جعفر سے حاصل کی گئی عام لوٹ کا بازار بھی گرم کیا گیا چنانچہ لارڈ کلایہ کہتا ہے (دربارہ لوٹ بنگال)
”تین کروڑ انسانوں کو لوٹ کر کلکتہ میں عظیم الشان دولت بہت جلد جمع کر لی گئی تھی۔ ہندوستانی قدیم زمانوں میں معمولی معمولی نظام کی خرابی پر اپنے حاکموں کو برطرف کر دیا کرتے تھے۔ مگر انگریزی حکومت سنگدل سے سنگدل وحشی اور مستبد حکومتوں کی طرح ظالم اور سخت تھی۔ مزید برآں تمام ہندو طاقتور ہتھیاروں سے مسلح تھے“

(تنظیم امرتسر مورخہ ۲۸ اگست ۱۹۲۸ء)

یہی لارڈ کلاؤد دوسری جگہ پکینی کے کارکنوں کے متعلق لکھتا ہے :-
 ”میں صرف یہ کہہ سکتا ہوں کہ اس قدر بد عملی، رشوت خواری اور زیادہ ستانی
 کا منظر بحیرہ بنگال کے کسی ملک میں دیکھا یا سنا نہیں گیا“
 (حکومت خود اختیاری ص ۱۷۱ سوانح عمری لارڈ کلاؤد مصنفہ میکمل)

بروکس اینڈ سن کہتا ہے (کتاب قانون تمدن و تنزلی)
 یہ مال مال خزانے کروڑوں آدمیوں کی کمائی انگریزوں نے ہتھیا کر لندن
 اُسی طرح بھیج دی جس طرح رومن نے یونان اور پونٹس کے خزانے اٹلی
 بھیج دیے تھے۔ ہندوستانی خزانے کتنے قیمتی تھے، کوئی انسان بھی اس
 کا اندازہ نہیں کر سکتا۔ لیکن وہ کروڑوں اشرافیاں ہوں گی۔ اتنی دولت اس
 وقت کی مجموعی یورپین دولت سے بہت زیادہ تھی جب میں ۱۷۵۰ء میں
 انگلستان آیا تو یہاں بڑے بڑے شہر تھے جہاں کوئی بینک نہ تھا۔ بنگال
 کی چاندی نے انگلستان پہنچ کر نہ صرف دولت میں بے شمار اضافہ کیا بلکہ
 اس کی رفتار بھی بہت تیز کر دی“

”تنظیم امرتسر مورخہ ۲۸ اگست ۱۷۲۸ء حکومت خود اختیاری ص ۷۹

ازان ہیمپی انڈیا ص ۳۲۳)

سر ولیم ڈگبی لکھتا ہے۔ ”اگر کتاب ”قانون تہذیب و تنزلی“ مصنفہ بروک اینڈ سن
 ”معرکہ پلاسی کے بعد ہی بنگالہ کی دولت لٹ لٹ کر لندن پہنچنے لگی اور اس
 کا اثر فوراً ہی ظاہر ہو گیا۔ کیونکہ ماہران فن اس امر پر متفق ہیں کہ صنعت و حرفت
 کا انقلاب ۱۷۵۰ء سے شروع ہوا۔ بقول ہینر کے ۱۷۵۰ء سے پہلے بنگالہ
 شائر میں سہت کاتنے کے جو چرخے رائج تھے وہ ایسے ہی سیدھے سادے
 ہوتے تھے جیسے ہندوستانی چرخے۔ ایجاد بجائے خود ایک بیجان
 چیز ہے۔ بہت سی ایجادات صدیوں تک دبی پڑی رہیں اور جب
 تک انہیں حرکت دینے والی قوت پیدا نہ ہو گئی وہ دنیا کے سامنے
 نہ آسکیں۔ یہ قوت ہمیشہ روپیہ سے فراہم ہوتی ہے۔ صنعت و حرفت میں
 انگلستان کی برتری کرنا ملک اور بنگالہ کے خزانوں کا فیض ہے جو اس

وقت کے فائدے کے لئے حاضر تھے۔ پلاسی کی جنگ فتح ہونے سے پہلے جبکہ سونے کا دریا انگلستان کی طرف بہنا شروع نہ ہوا تھا ہماری صنعت و حرفت کا بازار ٹھنڈا تھا۔ پرغوں کے لحاظ سے سوت کاتنے اور کپڑا بننے میں لنکاشائر کو ہندوستان پر کوئی فوقیت حاصل نہ تھی البتہ وہ دستکاری جس نے ہندوستان کی کپڑے کو مناعی کا بخوبی بنا رکھا تھا لنکاشائر میں کی مغرب میں کہیں بھی موجود نہ تھی۔ جو حال روٹی کا تھا وہی لوہے کا بھی تھا کان کنی اور آہن گری دونوں کام انگلستان میں بہت معمولی رفتار سے چل رہے تھے۔ (انڈسٹریل رپورٹ مالوی ص ۳۲)

میسجورنیکسٹ کہتا ہے :-

”ایسٹ انڈیا کے ڈائریکٹروں کے سرسری اندازہ کے ساتھ بڑی آسانی سے دعویٰ کیا جاسکتا ہے کہ جنگ پلاسی اور جنگ وائرلو کے درمیانی زمانہ میں ہندوستان سے انگلستان کو پندرہ ارب روپیہ جا چکا تھا۔“

لارڈ میکالے دربارہ لوٹ بنگال لکھتا ہے :-

”اس طریقہ سے بے شمار دولت بہت جلد کلکتہ میں جمع ہو گئی وہاں حاکم تین کروڑ انسان حد درجہ برباد کر دیئے گئے۔ بیشک ان لوگوں کو مظالم میں رہنے کی عادت تھی مگر وہ مظالم اس قسم کے نہ تھے کہ پستی کے لوگوں کی چھوٹی انگلی انہیں سراج الدولہ کے پیچھے سے زیادہ موٹی معلوم ہوتی تھی پُرانے زمانے کے حکام کے زمانہ میں ان کے ہاتھ میں ایک علاج تھا وہ یہ کہ جب ظلم ناقابل برداشت ہو جاتا تو وہ بغاوت کر کے حکومت توڑ دیتے تھے مگر انگریزی حکومت بلائے ہی نہیں سکتی تھی۔ یہ حکومت وحشیوں کی سی حد درجہ ظالمانہ حکومت ہونے کے ساتھ جدید تہذیب کے آلات کی طاقت سے مضبوط تھی۔“

(حکومت خود اختیاری از مضامین میکالے نسبت لارڈ کلائیو ص ۹)

سرولیم ڈیگی کہتا ہے :-

”قبل اس کے کہ جنگ پلاسی فتح ہوئی اور ہندوستان کے خزانے پھر بہرہ

کر انگلستان میں آنے شروع ہوئے ہمارے ملک انگلستان کا جو اربابانہ نہایت نچپا تھا۔ خود انگلستان کی صنعتی ترقی بنگال کے پیشمار دولت کے ذخیروں اور کرناٹک کے خزانوں کی بدولت ہوئی۔ (روشن مستقبل ص ۴۸) لارڈ میکالے لکھتا ہے۔۔

”دولت کے دریا یہاں سے انگلستان کو بہتے چلے جاتے تھے۔“
(روشن مستقبل ص ۴۸)

سرجان شور جس کا تعلق بنگال سول سروس سے تھا قانون ۱۹۳۳ء پر بحث کرتے ہوئے لکھتا ہے۔۔

”لیکن ہندوستان کا عہد زریں (سنہ ازمانہ) گزر چکا ہے۔ جو دولت کبھی اس کے پاس تھی اُس کا جزو اعظم ملک کے باہر کھینچ کر بھیج دیا گیا ہے۔“
(حکومت خود اختیاری ص ۲۷)

اس زمانہ میں کمپنی نے ایک اور عجیب و غریب نئی تجارت کی بنا ڈالی اور وہ گدیوں کی تجارت تھی۔

محمد علی کوکرناٹک میں اور میر جعفر کو بنگال میں تخت دلائے سے یہ تجربہ ہوا تھا کہ سلطنت کے ہر انتقال سے انگریزی خزانہ مالا مال ہو جاتا ہے۔ چنانچہ میر جعفر کو بٹا کو میر قاسم کو مسند پر بٹھایا گیا۔ میر قاسم نے بغاوت کی تو پھر میر جعفر سے سودا کر لیا گیا۔ اس کے بعد نجم الدولہ سے سودا کیا گیا۔ اس سودا گری سے انگریزوں نے جو نفع حاصل کیا اس کی مقدار پانچ کروڑ کے قریب ہوتی ہے۔ تفصیل حسب ذیل ہے۔

۱۷۵۷ء میں میر جعفر کی تخت نشینی پر ۳۰۴۱۰۷۵۰ روڑ

۱۷۶۰ء میں میر قاسم کی تخت نشینی پر ۲۴۲۷۹۰ لاکھ

۱۷۶۳ء میں میر جعفر کی دوسری تخت نشینی پر ۱۸۱۸۲۹۹۰ روڑ

۱۷۶۵ء میں نجم الدولہ کی تخت نشینی پر ۱۹۷۹۰۰ لاکھ

۳۳۰ ۲۹۴۰۰ روڑ

اسی قسم کے طریقوں سے ۱۷۷۱ء تک جو رقم کمپنی اور اس کے ملازمین کے پاس پہنچی اس کی میزان ساڑھے اوتیس کروڑ روپیہ کے قریب ہوتی ہے جس میں فوجی اخراجات

نادان، نذرانے اور مالکداری کی بچت بھی شامل ہے (روشن مستقبل ص ۸۴)۔
 کوپنی کی لوٹ کھسوٹ اور رکشی کا سلسلہ اسی طرح برابہ جاری رہا اور تقریباً بیس
 برس کے بعد مسٹر برک نے ہٹنگز کے مقدمہ کے دوران میں اس کل رقم کا جو اس
 وقت تک یہاں سے انگلستان پہنچ چکی تھی چالیس کروڑ کے قریب اندازہ کیا تھا۔
 (روشن مستقبل ص ۸۴) از تقاریر برک مقدمہ ہٹنگز ص ۱۶۱

حکومت اور اس نئے اور عجیب طریقہ کی لوٹ کھسوٹ کی تجارت کے ساتھ ایک اور
 عجیب و غریب طریقہ حاصل کیا گیا کہ فرخ سیر بادشاہ دہلی کی لڑکی جل گئی اس کا علاج
 دہلی کے اطباء کے قابو میں نہیں آیا تو ڈاکٹر ہملٹن کوپنی نے پیش کیا اتفاق ایسا پیش آیا
 کہ ڈاکٹر ہملٹن مذکور کا علاج کامیاب رہا اور لڑکی درست ہو گئی۔ فرخ سیر بہت خوش ہوا
 اُس نے حسب عادت پادشاہان ہند اس کو زہر جو اہر سے مالا مال کرنا چاہا۔ ڈاکٹر ہملٹن
 نے اس کے لینے سے انکار کر دیا اور اس کے عوض میں یہ استدعا کی کہ کوپنی کو اس
 ٹیکس سے جو تجارت پر لیا جاتا ہے مستثنیٰ کر دیا جائے۔ اہل دربار شاہی اس کے زہر پے
 نتائج تک نہ پہنچ سکے اور پادشاہ سے فرمان اس قسم کا جاری کر دیا کہ کوپنی کے تمام کارکن
 تجارتی ٹیکس سے مستثنیٰ رکھے جائیں۔ یہم جاری ہونا تھا کہ انگریزوں نے تمام ملک میں
 اودھم مچا دی اور ہر قسم کی تجارت میں گرم بازاری شروع کر دی اور کروڑوں کا سودا کرنے
 لگے۔ ہندوستانی تاجروں کے تمام کاروبار بند ہو گئے اور طرح طرح سے انگریزوں نے ہر
 قسم کی تجارت پر قبضہ کر لیا۔ اس وقت کی کیفیت کا نقشہ مندرجہ ذیل تاریخی تحریر سے
 معلوم ہوگا۔

”پلاسی کی لڑائی کے بعد بنگال کی حکومت اب برائے نام میرجعفر کی رہ گئی
 اور سلطنت پر دروہست قبضہ کوپنی کا ہو گیا۔ اس طرح ذمہ داری نواب
 کی رہی اور اختیارات کوپنی کے ہاتھ میں چلے گئے۔ اس صورت حال میں
 کوپنی کو ناجائز مالی فائدے اٹھانے کا خوب موقع ملا جو اس کا اصلی مقدمہ
 تھا اور اس نادرو موقع کے مل جانے سے کوپنی کے سینوں میں حرص و آرز
 کے جذبات بہت مشتعل ہو گئے زر رکشی اور اخاذی (لوٹ) کی لنگ
 بے لگام ہو گئی۔ اس سے قبل ڈاکٹر ہملٹن فرخ سیر کا معالج رہ کر انگریزی

مال کو تمام محصولوں سے مستثنیٰ کر چکا تھا۔ حالات سب سازگار تھے ہو گئے تھے اس لئے کمپنی کے ملازموں نے نجی تجارت شروع کر دی اور ایسی شروع کی کہ بنگال میں شاید ہی کوئی بڑی منڈی ہوگی جہاں گھی، پان، بانس، چانول بھس وغیرہ کی خرید و فروخت انگریز نہ کرتے ہوں۔ ویسی سوداگر جنہیں سرکاری محصول بھی دینا پڑتا تھے کمپنی کے مال کا کیا مقابلہ کر سکتے تھے انگریز تاجروں سے خود نواب ڈرتا تھا۔ اس لئے اس کی پولیس اور اس کی کچھریاں ان کو سزا دے سکتی تھیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ تجارت کے نام سے لوٹ شروع ہو گئی۔ انگریز سوداگر جس مال پر ہاتھ رکھ دیتے اس کو خریدار اٹکھ اٹھا کر نہ دیکھ سکتا تھا اس لئے یہ لوگ اس مال کو من مانی قیمت پر خرید لیتے تھے اور اپنا مال نکالنا ہوتا تو جب تک کہ اس کی نکاسی نہ ہو جاتی دوسرے سوداگر دوکان بند رکھنے پر مجبور ہوتے تھے۔ اس کے علاوہ جس ہندوستانی تاجر کو محصول سے بچنا ہوتا تو وہ کسی انگریز گمشدہ کی مٹھی گرم کر کے اس سے ایک دستک حاصل کر لیتا جس سے کسی محصول کی مجال نہ تھی کہ مال پر محصول مانگ سکتا اس کی وجہ سے کمپنی کے ادنیٰ ادنیٰ محرر ویسی سوداگروں کے ہاتھ دستکیں پہنچ کر دو دو قین تین ہزار روپیہ ہمارے پیدا کر لیتے تھے۔ خود نواب بے دست و پا تھے۔ زیادہ سے زیادہ کر سکتے تھے تو یہ کہ ظالم ملازموں کی شکایت انہیں کے بے رحم افسروں سے کرتے چنانچہ میر قاسم نے حکام کمپنی سے حسب ذیل فریاد کی :-

”ہر پرگنہ گانوں اور منڈی میں انگریزی گمشدہ نمک، چھالی، گھی، چانول بھس، بانس، مچھلی، تباکو وغیرہ کی خرید و فروخت کرتے ہیں، رعایا کا مال زبردستی اٹھا لجاتے ہیں اور چوتھائی قیمت بھی نہیں دیتے۔ اور ان کے ظلم و جبر کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ اپنے مال کے بدلہ ایک کی جگہ پانچ زبردستی لے لیتے ہیں۔ ان بے عنوانیوں کی بدولت نیز محصولوں کی معافی کے سبب مجھے پچیس لاکھ روپے کا نقصان ہو رہا ہے“

(روشن مستقبل ص ۴۷ از تاریخ دت ص ۲۳)

مگر ایسی شکایتوں کا اثر ہی کیا ہوتا دولت کی چاٹ نے کپنی کے لوگوں کو رحم و انصاف کے جذبات سے خالی کر دیا تھا بالآخر مجبور ہو کر میر قاسم نے دیہی سود اگروں کو بھی محصول سے معاف کر دیا اس پر انگریز بگڑ گئے اور ایسے بگڑے کہ میر قاسم کو بنگال چھوڑ کر شمالی ہند کی طرف جانا پڑا اور پھر وہاں سے شجاع الدولہ والی اودھ اور شاہ عالم کی مدد سے کربنگال کا رخ کیا تو انگریزوں سے ۱۷۶۳ء میں بکسر کے مقام پر شکست کھائی اس سے اگلے سال ۱۷۶۴ء میں الہ آباد کا مشہور صلح نامہ ہوا جس کی رو سے کپنی کو بادشاہ حلی کی طرف سے بنگالہ کا دیوان یعنی مال گزاری وصول کرنے والا افسر مقرر کر دیا گیا اور اس کے بدلے میں بادشاہ کا نذرانہ مقرر ہو گیا۔ نواب بنگال کے ذاتی مصارف اور انتظامی محکموں کے اخراجات کے لئے ایک رقم معین کر دی گئی۔ اور قرار پایا کہ ان دو مصارف کی منہائی کے بعد جو بچے وہ کپنی کا جو اس معاہدہ کے وقت تک تو انگریزی عمل دخل بے ضابطہ طور پر تھا۔ اب شدید فرمان کی رو سے انگریزی قبضہ کے جواز کی سند مل گئی۔ (روشن مستقبل ص ۴۴)

اس کے بعد کپنی کے لئے ایک اور نیا طریقہ لوٹ کھسوٹ کا ہاتھ آ گیا۔ زمین کا بندوبست اور اس کا لگان اس کا ٹھیکہ اور نیلام اس کی مال گزاری کا اضافہ یہ سب نئے نئے ذرائع پیدا ہو گئے۔ دیوانی ملنے کے بعد ہی اضافہ مالگزاری کیا گیا۔ اور پہلے لگان پر فیصدی نوے یا اس سے زائد اضافہ کیا گیا۔ جس سے کاشتکار بالکل تباہ ہو گئے اور کپنی کے یہاں سونے کی بارش ہونے لگی۔ الحاصل اس تمام دور میں جس کی ابتداء جنگ پلاسی ۱۷۵۷ء سے ہوتی ہے جاہلانہ طور پر طرح طرح سے دولت اور سرمایہ کی لوٹ جاری ہوئی اور بے شمار خزانے ہر طرف سے لٹ لٹ کر لندن میں پہنچنے لگے۔ کپنی ایک طرف تو قسم قسم کی تجارت سے خوب ہاتھ پاؤں پھیلا کر لوٹی تھی دوسری طرف حکومت کے ذریعہ سے خوب من مانی لوٹ کھسوٹ کرتی تھی۔ بکسر کی فتح کے بعد لارڈ ویلیزلی کے عہد میں ایسٹ انڈیا کپنی گورکھ پور روہیلکھنڈ جنوبی دواہ کے علاقوں پر قابض ہو گئی اور اسی عہد میں کرنالک کے نواب کو معزول اور پیچو سلطان کو شہید کر دینے کے بعد

وہ تمام علاقے حاصل کر لئے گئے جو اب مدراس کے احاطہ میں شامل ہیں اور وہاں کے تمام خزانے لوٹ کر انگلستان میں پہنچا دیئے گئے (ان علاقوں کے حاصل کرنے میں جو بدیتی اور بد عہدی کمپنی کی طرف سے عمل میں لائی گئی اس کی تفصیل اس جگہ خارج از بحث ہے) یہ جابرانہ اور غیر آئینی طریقہ ۱۸۳۲ء تک برابر جاری رہا۔

کمپنی کا تیسرا دور
تسلط بذریعہ پوست یعنی خوش معاشی کا دکھلاوا
اس کے بعد تیسرا دور شروع ہوتا ہے جس کو سر ویم ڈبلی
از ۱۸۳۳ء تا ۱۹۰۱ء تسلط بذریعہ پوست کہتے ہیں

خوش معاشی کا دکھلاوا اور زور کے ساتھ ہندوستانی قوم کو ادنیٰ حالت میں لازمی طور پر قائم رکھنا (بتلاتا ہے یہ دور ۱۸۳۳ء سے آخر تک قائم رہا۔ یہ دور آئینی دور کہلاتا ہے اس دور میں مطیع اور فرمان بردار رعایا کے لوٹنے اور زائد سے زائد کھسوتنے کے نئے نئے قوانین طرح طرح کے بنائے گئے جن میں کوئی دخل ہندوستانیوں کو نہیں ہوتا تھا اور انگریز اپنے مقاصد و اغراض کے ماتحت اپنی آہستی قوت اور مضبوط شکنجہ کے بل بوتے پر گھنٹہ کر کے بغیر رحمت اور عدل و انصاف کے جو قانون چاہتے تھے بناتے تھے اور خوشمال الفاظ میں شائع کرتے رہتے تھے۔ محکوم رعایا ہند کی خواہشوں اور ضرورتوں کا کوئی لحاظ نہیں ہوتا تھا بلکہ ان سے زیادہ دولت چوستے رہنا اور ان کو دائمی غلامی میں جکڑ بند رکھنا انگریز کا منظر نظر ہوتا تھا۔ چوں کہ تاج برطانیہ پر کمپنی کی دورانی پالیسی تاجرانہ اور ملوکانہ کی شکایتیں بہت زیادہ ظاہر کی گئیں تھیں اور کہا گیا تھا کہ تاجرانہ ہوس اور طمع زر کشی میں کمپنی کے ارکان اس قدر بدست ہیں کہ ان کو ذرہ برابر بھی رعایا کی بہبودی اور زندگی کی پروا نہ نہیں ہے۔ تاجرانہ ہوس اور حصول منفعت کے لئے انہوں نے حکومت کو ذریعہ بنالیا ہے جس کی وجہ سے تمام ملک برباد ہوتے ہوتے آخری رقی پر پہنچ گیا ہے۔ پادشاہیت کے جذبہ رعایا پروری کا ان میں ذرا بھی وجود نہیں ہے اس وجہ سے تاج برطانیہ نے کمپنی کو ۱۸۳۲ء سے تجارتی حیثیت سے نکال دیا اور حکم کر دیا کہ وہ صرف ملک گیری اور حکومت کے فرائض انجام دے اور علاوہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے دوسرے انگریز اور ان کی کمپنیاں آزادی سے تجارتی خواہشات پوری کریں۔ اس میں اگرچہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے اراکین کی چہرہ دستی ہندوستانیوں پر

کچھ کم ہو گئی مگر اس کے ملازموں کے بجائے دوسرے انگریز تاجروں اور ان کی کمپنیوں کی پیرہ دستی پہلے سے زیادہ قائم ہو گئی ادھر ایسٹ انڈیا کمپنی کی چونکہ تجارتی آمدنی کم ہو گئی اس لئے اس کے کارکنوں نے نئے نئے طریقے لوٹ کھسوٹ کے برتنے شروع کر دیئے اور ہوس ملک گیری کی سازشیں روز افزوں ہونے لگیں۔ ہندوستانی راجاؤں کا ہمیشہ سے دستور تھا کہ اگر کوئی راجہ لالہ ہوتا تھا تو وہ اپنے خاندانی یا غیر خاندانی بچے کو اپنا جتنی اقرار دیتا تھا اور وہ ریاست کا بعد میں حقیقی بیٹے کی طرح مالک قرار دیا جاتا تھا۔ اس کی طرح متعدد ریاستیں ہندوستان میں موجود تھیں۔ ہندوستانی پادشاہ اور راجاؤں اور خود کمپنی کے افسر ہمیشہ سے اس کو تسلیم کرتے چلے آتے تھے مگر ہوس ملک میں کمپنی نے بجبارگی اس طریقہ کو ناجائز قرار دے کر غیر معتبر ہونے کا اعلان کر دیا اور تقریباً پندرہ ریاستیں اپنے قبضہ میں کر لیں۔ اسی طرح بلاوہ صوبہ سندھ صوبہ اودھ، صوبہ پنجاب وغیرہ کو یکے بعد دیگرے اپنے قبضہ میں لے آئے۔ الحاصل اس زمانہ میں ایسے ایسے طریقے عمل میں لائے جانے لگے کہ جن پر ملمع تو بہت خوبصورت ہوتا تھا اور لوٹ کھسوٹ پہلے سے زیادہ ہوتی تھی اور ساتھ ساتھ بے اوقات بغیر ملمع کے بھی دوسرے دور کی یادگاریں قائم کی جاتی تھیں۔ اسی دور کے متعلق سر ولیم ڈیگی پراسپرس برٹش انڈیا میں لکھتا ہے۔

”مگر اس میں شہ نہیں کہ آج ہندوستان اس سے زیادہ شرمناک طور پر لوٹا جا رہا ہے جتنا کہ اس سے پہلے کبھی لوٹا گیا تھا۔ ہماری ابتدائی حکومت کی باریک چابک اب ابھی لرخیز رہ گئی ہے۔ کلاہ اور ہسٹنگس کی لوٹ اس نکاس کے مقابلہ میں پیچھے ہے جو روز افزوں ترقی کے ساتھ ایک ملک دوسرے ملک کا خون جان بہا کر مالا مال کر رہا ہے“

(خوشحال برطانوی ہند ترجمہ پراسپرس برٹش انڈیا ص ۳۸)

منگھری مارٹن ۱۸۳۸ء میں لکھتا ہے :-

اگر دولت کا ایسا مسلسل اور روز افزوں سیلان انگلستان سے ہونے لگے تو ایک دن وہ بھی محتاج ہو جائے۔ پھر خیال فرمائیے کہ ہندوستان پر کتنا سخت اثر ہونا چاہیئے جہاں معمولی مزدور کو دو یا تین پینس روزانہ اجرت ملتی ہے

(حکومت خود اختیاری ص ۵۸)

سرجان سیلور نے جو کہ مدراس کے بورڈ آف ریونیو کا صدر رہا تھا لکھا ہے :-
 ”ہمارا طرز حکومت اسپنج سے بہت مشابہت رکھتا ہے۔ وہ گنگا کے
 دہارے سے تمام نعمتیں پھوس لیتا ہے اور تیز کے کنارے پھوڑ دیتا ہے“
 (حکومت خود اختیاری ص ۷۷)

سرجان شور جس کا تعلق بنگال سول سروس سے تھا اور بعد میں وائسرائے بھی ہوا
 گیا تھا ۱۸۳۳ء کے قانون کے متعلق ۱۸۳۷ء میں بحث کرتے ہوئے لکھتا ہے :-
 ”برطانیہ نے جو طرز حکومت قائم کیا ہے اس کے تحت ملک اور باشندگان
 ملک رفتہ رفتہ متحد ہوتے جاتے ہیں اور یہی سبب ہے کہ ان (پرانے
 تاجروں) پر جلد تباہی آگئی۔ انگریزی حکومت کی پیس ڈالنے والی زیادہ ستانی
 نے ملک اور اہل ملک کو اتنا مفلس کر دیا ہے کہ اس کی نظیر ملنا مشکل ہے
 انگریزوں کا بنیادی اصول یہ رہا ہے کہ ہر صورت سے تمام ہندوستانی قوم
 کو اپنی اغراض کا غلام بنالیا جائے۔ ان پر محصولات اتنے لگا دیئے ہیں
 کہ ان پر اضافہ کی گنجائش نہیں چھوڑی ہے۔ یکے بعد دیگرے جو صوبہ ہائے
 تصرف میں آیا ہے اس کو مزید وصولیائی کا میدان بنالیا گیا ہے اور ہم نے
 اس بات پر ہمیشہ فخر کیا ہے کہ دیسی والیان ملک جتنا وصول کرتے تھے
 اس سے ہماری آمدنی کس قدر زیادہ ہے۔ ہر وہ عہدہ عزت اور منصب
 جس کو قبول کرنے کے لئے ادنیٰ سے ادنیٰ انگریز کو آمادہ کیا جاسکتا ہے
 ہندوستانیوں کے لئے بند کر دیا گیا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ ہندوستان میں جتنی
 انتہائی سخت اور جابر حکومتیں گزری ہیں ان میں ایک برطانوی حکومت
 ہے جس کے دور میں حکومت اور ذی ثروت افراد بشر طیکہ وہ بے اندازہ
 دولت رکھتے ہوں، دونوں انصاف کا خون کر سکتے ہیں اور کر چکے ہیں جس
 کے عہد میں ظلم کی داد رسی تقریباً ایک ناممکن چیز ہے اور اس کا نتیجہ یہ
 ہے کہ رعایا ہم سے نفرت کرتی ہے اور ہر طاقت کا خیر مقدم کرنے اور اس
 کے پرچم کے نیچے جمع ہونے کے لئے تیار ہے بشرطیکہ اس میں قدرت ہو کہ

ہمیں تباہ کیسکے؟ (حکومت خود اختیاری ص ۲)

مسٹر اے، جی ولسن اپنے ایک آرٹیکل میں جو کہ ۱۸۸۲ء میں فورٹ ٹاٹلی ریویو میں شائع ہوا تھا لکھتے ہیں:-

”اس بد قسمت ملک (ہندوستان) سے ہر سال پورے تین کروڑ پونڈ (ہینڈلیس کروڑ روپیہ) ہم مختلف طریقوں سے کھینچ لیتے ہیں۔ وہاں کے باشندے کی اوسط کمائی پانچ پونڈ سالانہ ہے بلکہ بعض جگہ اس سے بھی کم ہے مگر زیادہ کہیں نہ ہوگی۔ اس حساب سے ساٹھ لاکھ سے زیادہ کمائے والوں کی آمدنی ہمارے خرچ میں چلی آتی ہے۔ گویا متعلقین کو شامل کرنے کے بعد تین کروڑ انسانوں کی وجہ کفاف ہم لے لیتے ہیں جس کے یہ معنی ہیں کہ ہندوستان کے کل سرمایہ معاش کا دسواں حصہ ہر سال ہمارے پاس کھنچ آتا ہے“ (حکومت خود اختیاری ایران ہیپی انڈیا ص ۲۴۱)

مذکورہ بالا اندازہ اس دولت کا جو کہ ہر سال ہندوستان سے کھنچ کر انگلستان پہنچتی رہتی تھی۔ ۱۸۸۲ء کا ہے مگر اس میں ہر سال اضافہ ہی ہوتا رہتا تھا۔ اگرچہ ہندوستان کی حالت روز بروز گرتی جاتی تھی مگر بے رحم اور سنگ دل برطانیہ کی وحشیانہ بھوک سپور کی ہمیشہ بڑھتی رہی اس لئے ہندوستانی خرچ بھی ہمیشہ بڑھتا رہا۔ مسٹر ہنڈون (مشہور حساب داں انگلستان کا) ۱۹۰۵ء میں تخمینہ اس مقدار کا چالیس ملین پونڈ سالانہ کرتا ہے۔ یعنی ساٹھ کروڑ روپیہ سالانہ (ان ہیپی انڈیا۔ حکومت خود اختیاری ص ۸۱)

سر ولیم ڈیگی نے پراسپرس برٹش انڈیا میں آئینی طریقہ پر ہندوستان سے جانے والی دولت کی تخمینہ مقدار ۱۹۰۰ء تک کی چھ ہزار اسی ملین پونڈ لکھی ہے۔

(دیکھو حکومت خود اختیاری ص ۸۱)

چونکہ ایک ملین دس لاکھ کا ہونا ہے اس لئے یہ مقدار چھ ارب آٹھ کروڑ پونڈ ہوگی چونکہ اس زمانہ میں پونڈ کا بھاؤ پندرہ روپیہ تھا اس لئے ۱۹۰۰ء تک آئینی طریقہ پر ہندوستان سے نکلنے والی دولت کی مقدار اکیانوے ارب بیس کروڑ روپیہ ہوئی یعنی ۱۹۱۲۰ ارب روپیہ۔

اور ابتداءً ۱۹۰۰ء سے ۱۹۴۷ء تک مسٹر ہنڈون کے تخمینہ کے مطابق ایک

کیا کہ ۱۷۹۲ء سے ہندوستان کے قومی قرضہ کی مد قائم کی گئی۔ ابتدا میں الیٹ انڈیا کمپنی نے تجارت کے لئے اپنی قوم سے کچھ قرضہ لیا تھا جس کی مقدار آئندہ اعداد و شمار میں آئے گی، اور جو برابر بڑھتا گیا۔ بقول لالہ لاجپت رائے انگریزوں نے ہندوستانیوں کو قبضہ میں کیا ہے تو اس میں لطف یہ ہے کہ روز اول سے آخر دم تک برطانیہ کی گروہ سے ایک کوڑی بھی خرچ نہیں ہوئی اور ہندوستانیوں ہی کے مال اور انہیں کے خون سے ملک قبضہ میں لے لیا گیا۔ اسی پر بس نہیں کی گئی، ملک گیر تجارت کی توسیع، علمی تحقیقات غرض کہ ہر قسم کے مصارف جو انگریزوں کو ایشیاء بھر میں کہیں اٹھانا پڑے ہندوستان کے خزانے سے ہی پورے کئے گئے۔ ان کے منافع ہمیشہ انگریزوں کی جیب میں جاتے رہے اور خرچہ یا خسارہ ہوتا تھا تو ہندوستان کے سرمٹھا جاتا تھا۔ مسٹر آرسی۔ دت کہتے ہیں:-

”ہندوستان کا سارا قومی قرضہ جو کمپنی کے صد سالہ عہد میں بڑھا وہ صرف اس وجہ سے کہ جو مصارف انگلستان میں ہوتے تھے ان کا بار ہندوستان پر ڈالا جاتا تھا“

ہندوستان کے قومی قرضہ کی یہ نوعیت معلوم کرنے کے بعد دیکھنا چاہیے کہ اس میں سال بسالی کیا اضافہ ہوتا رہا۔ ذیل کے اعداد ان پیمانی انداز سے ماخوذ ہیں۔

۱۷۹۲ء	۷۰ لاکھ پونڈ	۱۸۴۷-۴۵ء	۱۸ کروڑ ۳۵ لاکھ
۱۷۹۹ء	ایک کروڑ پونڈ	۱۸۵۱-۵۰ء	۵ کروڑ ۵۰ لاکھ
۱۸۰۵ء	دو کروڑ ۷۵ لاکھ	۱۸۵۷ء	۶ کروڑ ۵۰ لاکھ
۱۸۲۹ء	۳ کروڑ	۱۸۵۸ء	۶ کروڑ ۹۵ لاکھ
۱۸۳۷ء	۳ کروڑ تیس لاکھ	۱۸۷۰ء	۱۰ کروڑ
		۱۹۱۳-۱۲ء	تیس کروڑ ستر لاکھ

ذیل کے اعداد انٹین ایریک سے لئے گئے۔

۱۹۲۲ء	اڑتالیس کروڑ اٹھاون لاکھ چالیس ہزار
۱۹۲۵ء	ایکادون کروڑ ستر لاکھ اسی ہزار (حکومت خود اختیاری)
۱۹۲۸ء	۱۹۲۸ء میں ہندوستان کا غیر ملکی قرضہ ایک ارب پونڈ ہو گیا۔ یعنی پندرہ ارب روپیہ

(مدینہ منجورہ ۲۵ فروری ۱۹۳۸ء)

اس قرضہ پر ہندوستان کو ہر سال (۸۰) کروڑ روپیہ سود کے طور پر ادا کرنا پڑتا ہے۔ اس کے ساتھ (۱۴) کروڑ روپیہ وہ ہے جو ہندوستان کو وزیر ہند کی وساطت سے ادا کرنا پڑتا ہے اگر اس میں سے سترہ کروڑ نکال دیئے جائیں تو سرکاری قرضوں کے طور پر دیئے جاتے ہیں اس لئے کہ یہ رقم بھی ایک ارب پونڈ میں شمار ہو چکی ہے۔ تو بقیہ (۲۳) کروڑ روپیہ باقی رہ جاتا ہے اس طرح کل سالانہ واجب الادا رقم ایک سو کروڑ روپیہ یا ایک ارب روپیہ بنتی ہے۔

ریبان ایسوسی ایٹڈ جمیر آف کامرس یعنی جمعیتہ الوانہائے تجارت نزد سائن کمیشن انڈینہ منجورہ ۲۵ فروری ۱۹۳۸ء

اس قرضہ کی ایک دوسری نوعیت نہایت پر لطف اور عجیبہ وہ یہ کہ اپنے مقاصد ملعونہ کے لئے جو جنگ بھی ایشیا یا افریقہ وغیرہ میں کھاتی ہے یا توسیع مملکت کی غرض سے ہندوستانی ریاستوں اور صوبوں کو اپنے قبضہ میں لایا جاتا ہے ان میں ہندوستانی سپاہی اور رسد اور اسلحہ استعمال کئے جاتے ہیں ہندوستانیوں کی جائیں ضائع ہوتی ہیں۔ غنیمت یعنی لوٹ اپنے قبضہ میں لائی جاتی ہے اور مصارف جنگ ہندوستان کے ذمہ رکھ کر انڈین نیشنل ڈبیس کی مقدار میں شامل کر لیا جاتا ہے اور سب سے عجیب ترین یہ ہے کہ ۱۸۵۷ء میں تاج برطانیہ ہندوستان کو لپکنی سے چار کروڑ ساٹھ لاکھ پونڈ پر خریدتا ہے اور وہ مقدار بھی ہندوستان ہی کے ذمہ اسی مقدار میں شامل کی جاتی ہے اور اس کا سود اور سود و سود ہندوستان ہی دیوایا جاتا ہے گویا کہ بکری خریدی گئی اور اس سے کہا گیا کہ تو ہی اپنی قیمت ادا کر۔ اسی میں مصارف جنگ نوآبادی، بنگال، دہلی، وینسپال و افغانستان و جنگ تانانی کابل و سوڈان و مصر و تبت و چین و جنوبی افریقہ ٹرانسوال وغیرہ سب داخل ہیں۔

۱۸۳۲ء سے امید افزا شاہی اعلانات اور فصیح و بلیغ تقریروں کے ساتھ کمپنی کا خالص انتظامی دور شروع ہوا۔ مگر اسی کے ساتھ شجر ہند کے تنہ میں کمپنی کے قرضہ کا گھن مستقل طور پر لگا دیا گیا اور علامہ یہ قرار دیا گیا کہ یہ قرضہ کبھی ادا نہ ہو گا۔ واضح ہو کہ ۱۸۳۳ء میں انگلستان کے قانون کی رو سے انتہائی شرح سود پانچ فیصدی تھی اور ہندوستان میں دام دوہٹ کا قانون رائج تھا جس کی رو سے دائن کو خواہ قرضہ پر سو برس کیوں نہ گذر جائیں اصل رقم قرضہ سے زیادہ سود نہ مل سکتا تھا۔ مگر سلطنت برطانیہ نے کمپنی کے تمام تجارتی سرمایہ کی کثیر رقم پر برخلاف انگلستان اور ہندوستان کے رواج کے ساڑھے دس فیصدی سود قرار دیا اور یہ طے کیا کہ چالیس سال یعنی ۱۸۷۴ء تک قرضہ ادا نہ کیا جائے بلکہ صرف سالانہ سود دیا جائے اور یا دو سال یا سال سود دیتے رہنے کے ۱۸۷۴ء کے بعد سو فی صدی زائد رقم دے کر قرضہ سے سبکدوشی حاصل کی جائے۔“

(حکومت خود اختیاری ص ۲)

دیکھا ہر ہے کہ ہر شخص، ہر ریاست، ہر سلطنت کی یہ کوشش ہوتی ہے کہ قرضہ سے سبکدوشی حاصل کی جائے مگر کمپنی کا قرضہ وہ ہے جس کی ادائیگی علما ناممکنات سے ہے کتنے نیک خیال وائسرائے ایسے آئے جنہوں نے ملک کے اخراجات میں تخفیف کر کے بچت بڑھائی چنانچہ نیک دل وائسرائے سرولیم ہنٹنگ نے جن کے زمانہ میں کمپنی سے تجارتی حق لے لیا گیا تھا ملک میں بیشمار اصلاحات اور تحقیقات کیں جو کہ سب ہجوم چار جرنی تدرہ ہوئیں مگر جس نسبت سے صاحب موصوف ہندوستان میں ہر دل عزیز بنے اسی نسبت سے انگلستان میں مطعون ہوئے۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۲)

”ہندوستان میں ۱۸۵۷ء سے ۱۸۷۵ء تک مسلسل ایسے حکمران رہے جو ہر طرح ملک کی ترقی میں ساعی رہے اور انہوں نے اپنے زمانہ میں کوئی ایسی لطافت نہ لڑنے دی جس سے ہندوستان پر خرچہ کا بار پڑتا اسی کے ساتھ زرعی صنعتی اور تجارتی ترقی کے لئے انہوں نے دوائی بندوبست

کئے اور ہندوستان کے مال پر محصول میں کمی اور انگلستان کے مال پر
 بیشی کرنے کی کوشش کی لیکن ایک بھی پیش نہ چلی اور باوجود ایسی صلح کے
 اور مصالحت نہ پالیسی کے ان اٹھارہ سال میں ہندوستان کے قرضہ کا بار
 آٹھ کروڑ پونڈ سے بڑھ کر ۱۳ کروڑ پونڈ تک پہنچ گیا (حکومت خود اختیاری)
 اسی زمانہ میں انگریزوں میں توسیع مملکت کا دلولہ (کوئن وکٹوریہ کے اعلان ۱۸۵۸ء
 کے خلاف) پیدا ہوا اور نارورڈ پالیسی (پیش قدمی) کی جدوجہد شروع ہوئی۔ لارڈ بانٹبروک
 پر (جو کہ اس زمانہ میں وائسرائے ہند تھے) زور ڈالا گیا کہ وہ اس پالیسی پر عمل کریں۔ وہ اس
 کو ہندوستان کے لئے مضرت سمجھتے تھے۔ بالآخر ان کو مجبور ہو کر ۱۸۵۹ء میں استعفا دیکر
 انگلستان واپس ہونا پڑا۔ ان کی جگہ پر لارڈ لٹن کو مقرر کیا گیا۔ انہوں نے پیش قدمی کی تعمیل
 میں کابل کو مشن بھیجا اور کوئن وکٹوریہ کے اعلان مشہور کے توڑتے اور بدعہدی کے معاملہ کو
 عملدرآمد کرتے ہوئے کابل کی لڑائی عمل میں لائی گئی جس پر دو کروڑ پونڈ صرف ہوا۔ اس
 میں انگلستان نے صرف پچاس لاکھ پونڈ دیا اور باقی ڈیڑھ کروڑ کا بار ہندوستان پر رکھا
 گیا جو کہ اس کے قومی قرضہ میں شمار کیا گیا۔

لارڈ سالسبری ۱۸۸۱ء میں جبکہ وہ وزیر ہند تھا لکھتا ہے :-

”ہندوستان سے اتنی کثیر رقم بھیجی جاتی ہے اور اس کا نعم البدل کچھ نہیں دیا
 جاتا۔ یہ رخم بچائے خود کیا کم ہے لیکن ہندوستان کے بدن پر لگتا ہے تو اور
 زیادہ گہرا لگتا ہے۔ اگر خون ہی بہانا ہے تو چھری اس حصہ جسم میں بھونکنا
 چاہیئے جہاں لہو بہت سا باکافی جمع ہو۔ نہ کہ دیہاتی رقبوں میں جو پہلے ہی
 سے خون کی قلت کی وجہ سے نحیف و ناتوان ہو رہے ہیں۔ اب وقت ہے
 کہ ہندوستان کے بدن سے یہ لہو بہتارک جانا چاہیئے“

(حکومت خود اختیاری ص ۱۵)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہندوستان کے قرضہ اور سود اور سرمایہ کے سیلاب بجا نیب
 انگلستان کے اعداد و شمار اور اس کی تاریخ سے ظاہر ہے کہ وہ کس قدر خوفناک ہے۔
 ان حالات میں تعجب ہے کہ ہندوستان کے لوگ زندہ کس طرح ہیں۔ یقیناً ان احوال
 میں خوشحالی اور فارغ البالی جو کہ زمانہ قدیم میں اہل ہندوستان کی امتیازی شان تھی

بالکل معدوم ہو گئی اور ان کی زندگی تباہیت گری ہوئی اور کشاکش بلکہ مردگی کی زندگی رہ گئی۔
سرچارلس ایلیٹ چیف کمنڈر آسام ۱۸۸۸ء میں لکھتا ہے۔

”میں بلاتل کہہ سکتا ہوں کہ کاشتکاروں کی نصف تعداد ایسی ہے جو سال بھر تک نہیں جانتی کہ ایک وقت پیٹ بھر کر کھانا کسے کھتے ہیں“
(حکومت خود اختیاری ص ۸۲)

مسٹر اردن ڈپٹی کمنڈر رائے بریلی کہتے ہیں :-
”کوئی شک نہیں کہ یہ لوگ (شہروں کے باشندے) خوراک کی قلت سے جو تکلیف اٹھاتے ہیں وہ اس سے کہیں زیادہ ہے جو کسانوں کو برداشت کرنا پڑتی ہے بالخصوص پردہ نشین مسلمان عورتوں اور مفلس شرفاء کو جن کا وقت بگڑا گیا ہے جو شرم سے بھیک تک نہیں مانگ سکتے اور جن کو بچی بچی جائداد پر گزار کرنا پڑتی ہے نرخ کی گرانی بڑی طرح ستاتی ہے“
(حکومت خود اختیاری ص ۸۳)

مسٹر اے اے برسل ممبر پارلیمنٹ ہندوستان کے سفر سے واپس ہو کر ہندوستان کے مزدور پیشہ لوگوں کے متعلق لکھتا ہے :-

”یہ لوگ مکھیوں کی طرح مر رہے ہیں“ (حکومت خود اختیاری ص ۸۳)
ایک امریکن مشنری کا مقالہ لالہ راجپت رائے نقل کرتے ہیں :-

”جنوبی ہندوستان کے لوگ زندگی بسر نہیں کرتے بلکہ زندگی کے دن پورے کرتے ہیں۔ میں نے ایسے گھر دیکھے ہیں جہاں لوگ مردار گوشت کھا کھا کر رہتے ہیں۔ اور اس زمانہ میں کوئی عام فحط بھی نہیں بنایا جاتا تھا“
(حکومت خود اختیاری ص ۸۳)

مسٹر ڈیلویس بلیٹ کہتا ہے۔

”میں ہندوستانی مالیہ کے اسرار بہترین اُستادوں سے حاصل کر رہا ہوں اور یہ معلم گورنمنٹ کے سیکرٹری اور کمنڈر وغیرہ ہیں۔ اس مطالعہ سے میں جن نتیجہ پر پہنچا ہوں وہ یہ ہے کہ اگر ہم اسی طرح ملک کو ترقی دیتے رہے تو ایک دن وہ آٹے کا کہ ہندوستانی مجبور ہو کر ایک دوسرے کو کھانے

لگیں گے۔ کیوں کہ اپنے ہم جنسوں کے سوا کوئی دوسری چیز ہی نہ مل سکے گی۔“ (حکومت خود اختیاری ص ۸۳)

مسٹر سیول میریٹ ممبر کونسل نے ۱۸۳۶ء میں لکھا تھا۔

”برطانیہ کا دور حکومت مہربان اور مقبول بنایا جاتا ہے۔ مگر اس عہد میں ملک جس حالت کو پہنچ گیا ہے اگر اس کا مقابلہ دیسی حکمرانوں کے عہد سے کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اس وقت لوگ خوشحال تھے۔ یہ ملک فلاکت کی انتہائی پستی تک پہنچ گیا ہے“ (حکومت خود اختیاری ص ۲۸-۲۹)

مسٹر ایسے برسل ممبر پارلیمنٹ ۱۹۲۸ء میں لکھتا ہے۔

(ہندوستان میں دورہ کرنے اور کئی مہینہ یہاں کی حالت اپنی آنکھ سے دیکھنے کے بعد) ہندوستان کی آبادی کا بہت بڑا حصہ ایسا ہے جسے اپنی پیدائش سے لے کر اپنی وفات تک کبھی پیٹ بھر کر کھانے کو نہیں ملتا۔ دراصل ایک برطانیہ کو حکومت کرتے ہوئے سو برس سے زائد ہو چکے ہیں۔ لیکن جن علاقوں میں برطانوی تعلق بہت گہرا ہے اور گہرا رہا ہے۔ مثلاً صوبہ بجات بمبئی و بنگال میں وہاں صفائی و حفظان صحت کا کوئی قابل ذکر انتظام موجود نہیں۔ چھپی ہوئی بغاوت سارے ملک میں موجود ہے۔

۲۵ کروڑ سے زیادہ تعداد اس آبادی کی ہے جسے ساری عمر پیٹ بھر کر چاول بھی نہیں نصیب ہوتے۔“

(اختیار پریس لکھنؤ مورخہ ۱۳ جولائی ۱۹۲۸ء از ڈی بی میر لڈ لندن مورخہ ۲۴ مئی ۱۹۲۸ء)

مسٹر سائمن اپنی رپورٹ میں لکھتا ہے۔

(الف) عام آبادی انتہائی افلاس میں ہے۔

(ب) سوشل خدمات مثلاً تعلیم، حفظان صحت، صفائی وغیرہ کا صرفہ معر فی معیار سے نہایت گہرا ہوا ہے۔ اور بعض شعیوں میں تو بالکل صفر ہے۔“

(ہندوستان ٹائمز مورخہ ۱۲ ستمبر ۱۹۳۷ء از رپورٹ سائمن کمیشن)

ایچ۔ ایم۔ ہنڈمن (مشہور ماہر اقتصادیات)

”ہندوستان روز بروز کمزور و ناتوان ہوتا جا رہا ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ

عوام کی زندگی کا خون اہستہ اہستہ مگر دن بدن تیز روی کے ساتھ نکلا جا رہا ہے۔ (ایچ ہنڈمینس بینک کراپٹ سی آف انڈیا از مالیات عامہ) ڈاکٹر روڈر فورڈ (۱۹۲۶ء کے متعلق) ”ہر جگہ زندگی کی کش مکش اندوہ ناک ہے“

(دی - پیج رت فورٹس ماڈرن انڈیا ص ۱۷۱ از مالیات عامہ)

یہی ڈاکٹر روڈر فورڈ (دیہاتیوں کی تکالیف بیان کرتا ہوا) لکھتا ہے۔
 ”میرے غم و افسوس کا سب سے بڑا سبب یہ ہے کہ میں برطانوی باشندہ ہونے کی حیثیت سے ان کی جسمانی حالت کا ذمہ دار ہوں جس نے ان کو دھیمے مگر تکلیف دہ طریقہ پر موت کے گھاٹ اتار دیا۔ ہم برطانوی باشندے ان کی اس حالت کے ذمہ دار ہیں جس نے تخفیف مالیہ اور اجراء منہر کی کوئی اسکیم جاری نہیں کی جس سے قحط کا سد باب ہو سکے“

(ماڈرن انڈیا از مالیات عامہ)

مسٹر پیٹر فرمین (ممبر پارلیمنٹ و صدر کامن ویلتھ آف انڈیا لیگ) ۱۹۳۰ء میں۔
 ”برطانیہ عہد و پیمان کے ذریعہ ہندوستان کے بھلے کے لئے حکومت کرنے کا پابند ہے۔ لیکن کیا ہم نے اس عہد کی پابندی کی ہے۔ میں نے اوپر جو واقعات و حقائق بیان کئے ہیں وہ اس سوال کا جواب دیں گے۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے کہ اگر ہندوستان کو ہوم رول مل گیا تو عوام جمہور پر مصیبت کا پہاڑ ٹوٹ پڑے گا۔ ایک سو برس کے برطانوی راج سے جو مصیبت ہندوستان پر نازل ہوئی ہے اس سے زیادہ مصیبت ناممکن ہے۔ جو قانون ساز مجلسیں ہم نے قائم کی ہیں ان میں عوام کی نمائندگی نہیں ہوتی اور ہم نے حصول کالوجھ سب سے زیادہ غریبوں ہی کے دوش بے کسی پر رکھا ہے۔ سرکاری رپورٹ میں ہندوستان کے متعلق یہ الفاظ ہیں:-

”قحط ہندوستان کی فاقہ کشی کی منہ لہتی تصویر ہے“ مسلسل فاقہ کرنے والوں کی تعداد چار کروڑ سے لے کر سات کروڑ تک ہے الخ

(مدینہ بخور مورخہ ۲۵ مارچ ۱۹۳۳ء انڈین نیوز لندن)

مسٹر ڈیوجی پیدر ۱۸۷۳ء میں کہتا ہے (موصوف صوبہ جات متوسط میں ملازم تھا) ایک ایسی رائے جس پر ہر شخص متفق ہے اگر قابل اعتماد ہو سکتی ہے تو یہ صحیح ہے کہ اہل ہند ہماری زیر حکومت بد سے بدتر حالت کو پہنچتے جاتے ہیں۔ یہ اہم مسئلہ ہے جس پر حکومت کو توجہ کرنا ضروری ہے۔

(حکومت خود اختیاری ص ۳۸۰ ارداد بھائی ص ۷)

افسوس کہ ہندوستان کی انتہائی بربادی اور فاقہ کشی اس قدر بد حالی پر پہنچ جانے کے بعد بھی برطانیہ کو رحم نہ آیا بلکہ اس کی درندگی اور لوٹ کھسوٹ کی گرم بازاری بڑھتی ہی رہی۔ مندرجہ ذیل اعداد سے معلوم ہوگا کہ کس طرح ٹیکس کی زیادتی ہندوستانی عوام کے ضعیف و ناتوان کندھوں پر جاری رہی۔ ٹیکسوں کی تفصیل بحساب فی کس۔

۱۸۷۱ء میں فی کس	۱ روپیہ ۱۳ آنے ۹ پائی
۱۸۸۱ء	۲ روپیے ۲ " " "
۱۸۹۱ء	۲ " " ۳ " " "
۱۹۰۱ء	۲ " " ۱۰ " " ۲
۱۹۱۱ء	۲ " " ۱۳ " " "
۱۹۱۳ء	۳ " " ۱ " " ۹
۱۹۲۰ء	۵ " " ۱۱ " " "
۱۹۲۷ء	۶ " " ۷ " " "
بالفصل نومبر ۱۹۲۳ء	۷ " " ۷ " " "

(اخبار دکن امرتسر جلد ۲۹ ص ۲۴۷ نومبر ۱۹۲۳ء)

بادجو دیکر ہندوستان ۱۸۷۱ء سے پہلے ہی فلاکت کی انتہائی پستی کو بقول سول میئر اور سر جان شور وغیرہ پہنچ چکا تھا مگر سنگدل انگریزوں کے لالچ کی آگ بھڑکتی ہی رہی اور دولت حاصل کرنے کی بھوک ہمیشہ روز افزوں ہوتی رہی حتیٰ کہ پہلی جنگ عجمی کے بعد تو تحصیل دولت کی جدوجہد بہت ہی زیادہ بڑھ گئی جس سے ہندوستان کی بربادی اور مذلت بچھرا دے نہایت ہو گئی۔ اناقد و ناالیں راجعون۔

آرژانی کے بجائے گرانی اور قحط کاشت کی کمی اور ذرائع کاشت کا فقدان

ہندوستان زیادہ پیداوار والا اور ستانک تھا انگریزوں نے اس کو قحط اور کال کا مرکز اور نہایت گراں ملک بنا دیا۔ پیداوار بھی بہت کم دی جس کی وجہ سے بہت زیادہ آبادی مر گئی۔

ہندوستان کو قدرت نے نہایت زیادہ زرخیز ملک بنا یا ہے۔ اس میں ہر قسم کے اناجوں کی کاشت اور پیداوار کے طرح طرح کے ذرائع مہیا کر دیئے ہیں جن کی وجہ سے زمانہ قدیم سے یہاں بافراط غلہ پیدا ہوتا رہتا تھا اور یہاں کے باشندے ہمیشہ خوشحال اور فارغ البال رہتے تھے قحط اور کال کا نام ملک کے عام باشندے تقریباً نہیں جانتے تھے۔ اس قدر پیداوار ہوتی تھی کہ اس زمانہ کی آرژانی سن کر حیرت و تعجب ہوتا ہے بلکہ بااوقات گذشتہ تاریخی تصدیقات کو اس زمانہ کے لوگ محال اور جھوٹ سمجھنے لگتے ہیں۔ ہم پہلے مسٹر تھارٹن کا قول نقل کر آئے ہیں وہ کہتا ہے کہ ”یہاں کی زمین نہایت زرخیز تھی جس سے فصل خوب پیدا ہوتی تھی“ اسی طرح مسٹر تھامس منرو کی ہندوستانیوں کے طریقہ کاشتکاری اور ان کی اعلیٰ استعداد کی پُر زور تعریف اور ثناء و صفت مذکور ہو چکی ہے۔ ہم اس سے پہلے لارڈ میکالے کا یہ نسبت صوبہ بنگال پر یہ مقالہ بھی ہدیہ ناظرین کیجئے ہیں کہ ۔

”باوجود مسلمان ظالموں اور مرہٹہ لیڈروں کے مشرقی ممالک میں بنگال باغ ارم یا نہایت دولت مند ملک سمجھا جاتا تھا اس کی آبادی بے حد اور بہت زیادہ بڑھتی تھی۔ غلہ کی افراط سے دُور دراز کے صوبہ جات پرورش پاتے تھے۔ اور لندن اور پیرس کے اعلیٰ خاندانوں کی بیبیاں یہاں کے کرگھوں کے نازک کپڑوں میں ملبوس ہوتی تھیں“

بہر حال انگریزی اقتدار سے پہلے یہاں کی پیداوار غلہ جات کی بہت زیادہ تھی اور نہایت زیادہ ارزانی اور سستے بھاؤ سے تمام اناجوں کے اقسام اور ضروریات زندگی فروخت ہوتی تھیں۔ جس کی وجہ سے تمام باشندگان ہند نہایت خوشحال اور فارغ البال راحت اور آرام کی زندگی بسر کرتے تھے۔ عموماً ان کو اناج اور خورد و نوش کی کمی ستاتی نہ تھی۔ (۱) چنانچہ سر ایلٹ ایبٹ ڈاؤسن تاریخ ہند جلد ۳ میں شہنشاہ علاؤ الدین خلجی مرحوم کے زمانہ کا بھاؤ مندرجہ ذیل الفاظ میں لکھتا ہے۔

گیہوں	۱۱۹ سیر یعنی دو من ۳۹ سیر	بوراکھاٹ	۱۵ سیر
چانول	۱۷۹ " " " ۱۹ " ۴	گھی	۳۳ "
چنا	۱۷۹ " " " ۱۹ " ۴	لال کھاٹ	۲۳ "
ارد	۱۷۹ " " " ۱۹ " ۴	سرسوں کا تیل	۲۷ "
جو	۲۲۴ " " " ۲۴ " ۵		

(۲) شہنشاہ محمد تغلق مرحوم کے زمانہ کا بھاؤ حسب ذیل تھا۔

گیہوں فی من پختہ شمالی دھان فی من پختہ چانول فی من پختہ چنائی فی من پختہ

۹ ۶ ۹ ۳
شکر سفید فی من پختہ مصری فی من پختہ بیل فرہ فی راس بکری فرہ فی راس
تیرے تیرے ع ۷ بھلیں فرہ فی راس
مرغ بکری کا گوشت (اخبار خلافت روزانہ ممبئی ۲ نومبر ۱۹۲۳ء)

(نوٹ) اسی زمانہ میں ابن بطوطہ ہندوستان میں آیا ہوا تھا وہ اپنے سفر نامہ میں بنگال کی سیاحت کے متعلق لکھتا ہے کہ بنگال میں گرانی کے زمانہ میں ایک روپیہ کاتین من چاول فروخت ہوتا تھا۔ اور ارزانی کے زمانہ میں ایک روپیہ کا ۱۶ من تک چاول فروخت ہوتا تھا۔ روٹی کا کپڑا ایک روپیہ میں ۳۰ گز تک تھا۔

۱۵ یہ بھاؤ اس زمانہ کے اوزان اور سکوں کو موجودہ زمانہ کے اوزان اور سکوں کے حساب سے برابر کر کے لکھ دیا گیا ہے۔ (اخبار ہمدرد دہلی جلد ۵ ص ۲۶)

۱۶ اخبار انتخاب لاہور میں تاریخ فرشتہ سے ۶۷ سیر ہے اور یہی صحیح ہے۔

(۳) شہنشاہ فیروز تغلق کے زمانہ کا بھاء حسب ذیل تھا۔
 گیہوں فی من پختہ جوئی من پختہ چٹائی من پختہ گھی فی سیر پختہ شکہ فی سیر پختہ
 ۱۵ ۳ ۳ ۲ ۱/۲
 (خلافت ۲ نومبر ۱۹۲۳ء)

(۴) شہنشاہ ابراہیم لودھی مرحوم کا زمانہ
 غلہ فی روپیہ گھی فی روپیہ کپڑائی روپیہ
 ۱۰ ۵ ۱۰
 ایک خاندان عزت کے ساتھ ۵ روپیہ ماہوار میں بسر کر سکتا تھا۔ ایک سوار معہ
 گھوڑا اور سائیکس اور سپاہیوں کے آگرہ سے دہلی تک عرصہ میں سفر کر سکتا تھا۔
 (خلافت ۲ نومبر ۱۹۲۳ء)

(۵) شہنشاہ اکبر مرحوم کے زمانہ کا بھاء۔
 گیہوں فی من جوئی من شالی دھان فی من چٹائی من مونگ فی من
 ۸ ۵ ۱۲ ۵ ۱۱
 ماش فی من موٹھ فی من شکہ سفید فی من شکہ سرخ فی من گھی فی من
 ۱۰ ۶ ۱۲ ۱۲ ۵
 تیل فی من نمک فی من بکری فریہ چاول خوشبودار فی من جوار فی من
 ۱۱ ۶ ۸ ۷ ۶
 باجرہ فی من دال فی من میدہ فی من دودھ فی من گڑ فی من
 ۵ ۶ ۱۳ ۱۵ ۸
 (خلافت ۲ نومبر ۱۹۲۳ء)

اکبر کے دوسرے زمانہ کا بھاء۔
 گیہوں فی روپیہ مونگ فی روپیہ تیل فی روپیہ نمک فی روپیہ
 ۳ من ۷ من ۲۲ من ۲۰ من ۳۰ من
 کھانڈ فی روپیہ باجرہ فی روپیہ گھی فی روپیہ
 ۱۸ سیر ۳ من ۱۵ سیر
 (۱۵ سیر انتخاب لا جواب لاہور ۲۱ اگست ۱۹۲۳ء)

وہ بات نصیب نہیں۔ جو دس روپے کا لازم تھا وہ آج کل سو روپے والے سے کم نہ تھا اور جس کو سو ملتے تھے وہ آج کل کے ہزار روپے والے سے زیادہ آرام اٹھاتا تھا۔ حالانکہ روپے کی نوعیت میں شکل و صورت کے سوا فرق نہیں آیا۔ وہی چاندی روپیہ جو جب تھا سو اب ہے۔ لیکن قدر و قیمت میں زمین آسمان کا فرق ہو گیا اور یہ فرق بھی ۱۸۵۷ء کے بعد سے جبکہ سرکار انگریزی کا باقاعدہ دور دورہ شروع ہوا بہت زیادہ بڑھ گیا۔ اس سے قبل بھی فرق تھا مگر کم۔ قدر ندر کی یہ تخفیف ملک کے حق میں بحیثیت مجموعی مضر ہے یا مفید یہ ایک جد آگاہ بحث ہے جس کا بیان صرف دولت میں زیادہ بر عمل ہو گا۔ یہاں صرف جتنا مقصود تھا کہ اگرچہ بظاہر روپیہ وہی کا وہی رہا لیکن گزشتہ تین صدی اور بالخصوص گزشتہ چھ سال میں یعنی جنگ کے زمانہ سے اس کی قدر و قیمت میں بہت کمی ہو گئی۔ اس تبدیلی کے اسباب اور ان کی تشریح و توضیح مسئلہ گہرائی اور قدر ندر سے متعلق ہے۔ یہاں تفصیل کی گنجائش نہیں۔

(معیشت الہند صفحہ ۳۱۵)

یہ مذکورہ بالا حساب صاحب معیشت الہند نے ۱۹۲۰ء کی قیمتوں سے کیا ہے جبکہ تمام سامان خورد و نوش وغیرہ بنسبت موجودہ زمانہ (۱۹۲۰ء) سے ۱۹۲۰ء تک کے چوگنا یا اس سے زائد ارزاں تھا۔ اگر آج کے مقابلہ پر حساب کیا جائے تو یقیناً ہر روپیہ ماہوار آمدنی والا اکبر کے زمانہ آجکل کے دو سو روپیہ پانے والے سے اور دس روپیہ ماہوار آمدنی والا اُس کے زمانہ میں آج کل کے چار سو روپیہ حاصل کرنے والے سے اور سو روپیہ آمدنی والا آجکل کے چار ہزار کی آمدنی والے سے زیادہ آرام اٹھاتا تھا۔ سونے اور چاندی کا فرق بھی نہایت ممتاز نظر آتا ہے۔ اکبر کے زمانہ میں مہر شاہی جس کا وزن ۰.۲ تولہ ہوتا تھا ایک ہزار روپیہ کی ہوتی تھی یعنی سونا اُس وقت میں دس روپیہ تولہ تھا مگر آج سو روپیہ تولہ سونا نہیں ملتا بہر حال ہندوستان انگریزی عروج اور اقتدار سے پہلے نہایت ارزاں اور مستثنیٰ والا ملک تھا۔ اس میں اناج اور تمام ضروریات زندگی بالخصوص خورد و نوش کی اشیاء کی نہایت زیادہ قلت اور ارزائی تھی یہاں کے باشندے نہایت چین اور آرام کی زندگی بسر کرتے تھے۔ مگر بقول شاعر

پہلی سمت غیب سے اک ہوا کہ جہن سرور کا جل گیب

مگر ایک شاخ نہال غصے دل کہیں وہ ہمدی رہی

انگریزوں کا ملعون اقتدار اور منحوس زمانہ آیا اور حالت پلٹنی شروع ہوئی اور بجائے
ارزانی گرانے کثرت قلت اور بجائے آسودگی فرسودگی ظاہر ہونے لگی۔ انگریزی اقتدار
سے پہلے اناج منوں کے حساب سے فروخت ہوتا تھا مگر اس کے بعد کم ہوتے ہوتے
سیروں اور چھٹا مکوں تک نوبت پہنچ گئی۔ عام آبادی قحط اور گرانے کی وجہ سے لاکھوں بلکہ
کروڑوں کی تعداد میں موت کے گھاٹ اترنے لگی۔ چنانچہ خاص کلکتہ میں جو انگریزی اقتدار
کا مرکز بن گیا تھا حسب ذیل ہنگامی بڑھتی رہی۔

سنہ	فی روپیہ	چانول	گیہوں	سروں کا تیل
۱۷۴۸ء میں	۳۰ سیر ۲ من	۲۰ سیر ۲ من	۱۲ سیر	
۱۷۵۰ء	۱۰ سیر ۲ من	۱۰ سیر ۲ من	۱۰ سیر	
۱۷۵۹ء	۳۰ سیر ۱ من	۳۵ سیر ۱ من	۸ ۱/۲ سیر	
۱۷۸۲ء	۵ سیر ۱ من	۵ سیر ۱ من	۷ سیر	
۱۸۲۵ء	۳۰ سیر	۳۲ سیر	۶ سیر	
۱۸۵۹ء	۱۵ سیر	۱۸ سیر	۵ سیر	
۱۸۸۰ء	۱۲ سیر	۱۱ سیر	۴ ۱/۲ سیر	

(ایسٹ انڈیا کمپنی کا غیر مطبوعہ ریکارڈ برٹش میوزیم میں)

جس طرح کلکتہ میں گرانے بڑھتی رہی اسی طرح جہاں جہاں بھی انگریزی اقتدار پہنچتا رہا
گرانے تیز ہوتی رہی۔ چنانچہ کمپنی کے آخری زمانہ میں یعنی ۱۸۵۷ء میں غور و نوش کی اشیاء
کا بھاؤ حسب ذیل تھا۔

گیہوں فی روپیہ	چانول فی روپیہ	چنان فی روپیہ	گھی فی روپیہ
۳۶ سیر پختہ	۱۸ ۱/۲ سیر پختہ	۱۵ ۱/۲ سیر پختہ یعنی ۱۱ سیر ۱۱ ۱/۲	۴ سیر

(انتخاب لاجواب لاہور مورخہ ۱۱ اگست ۱۹۲۸ء)

ملکہ وکٹوریہ کا عہد حکومت ۱۸۵۹ء میں

گیہوں فی روپیہ چانول فی روپیہ چٹانی روپیہ گھی فی روپیہ دودھ فی روپیہ

۲۵ سیر ۱۲ سیر ۲۸ سیر ۲ سیر ۹ سیر

(اخبار انتخاب لاہور لاہور مورخہ ۲۱ اگست ۱۹۲۸ء)

جارج پنجم کا عہد حکومت

گیہوں فی روپیہ چانول فی روپیہ گھی فی روپیہ چٹانی روپیہ دال فی روپیہ

۸ سیر ۴ سیر ۸ چھٹانک ۹ سیر ۴ سیر

دودھ فی روپیہ ۴ سیر (اخبار انتخاب لاہور لاہور مورخہ ۲۱ اگست ۱۹۲۸ء)

جارج پنجم کے بعد کا زمانہ اُس سے بھی زیادہ منحوس اور تاریک آج اس میں ۱۹۴۰ء سے

لے کر آج تک چار سیر فی روپیہ بھی گیہوں نہیں مل سکتا بلکہ عموماً فی روپیہ دو سیر پنجنہ بھی

ملنا بھی مشکل ہوتا ہے۔ یورپی میں گیہوں چھپٹس روپیہ من اور چانول چالینس روپیہ من

اور بنگال میں ساٹھ روپے من چانول فروخت ہو رہا ہے۔ چور بازار (ملیک مارکیٹ) کھلا

ہوا ہے لاقانونی کا زور ہے۔ کنٹرول کا مجاؤ بھی چار سیر فی روپیہ نہیں ہے۔ اس طرح تمام

ضروریات زندگی، منہایت زیادہ مہنگی ہو گئی ہیں۔ جس کی نظیر کبھی بھی اس ملک ہندوستان

میں پائی نہیں گئی۔ سابقہ زمانہ میں قحط کے زمانہ میں بھی اس قدر گرانی نہیں ہوتی تھی۔

انگریزی عہد حکومت میں اس طرح گرانی کے اسباب مختلف ہیں۔ ان میں سے زیادہ

مؤثر مندرجہ ذیل امور ہیں۔

گرانی کے اسباب

(الف) یہاں کے نقد اور سونے چاندی سے جن کو لوٹ کھسوٹ کر

انگریزوں نے انگلستان پہنچایا وہاں پر اُن سے بڑے بڑے بینک کھولے گئے

تجارت کی انتہائی گرم بازاری کی گئی۔ ملیں اور مشینیں قائم کی گئیں۔ اور ہندوستان

سے خام اشیاء کو کھینچ کر انگلستان پہنچایا گیا۔

(ب) جب تک ہندوستان کی صنعت اور تجارت زندہ تھی ماموں تجارت

کے اصول کو جاری کر کے انگلستان میں ہندوستانی مال پر زیادہ سے زیادہ ٹیکس اور قانونی پابندیاں قائم کی گئیں اور ہندوستانی مال کو انگلستان نکالنا باہر کیا گیا۔

(ج) ہندوستان کی صنعت اور تجارت کو مٹایا گیا جس کی تفصیل آگے آئے گی۔

(د) ہندوستان کی صنعت اور تجارت کے بند اور قریب المرگ ہو جاتے ہی فری ٹریڈ (آزاد تجارت) کی پالیسی کا اعلان کیا گیا اور ہر قسم کے مصنوعات اور تجارتی اشیاء کو نہایت معمولی اور کم سے کم ٹیکس کے ساتھ ہندوستان میں داخل کر کے ہندوستان کو یورپین یا مخصوص انگریزی مال کی منڈی بنا دیا گیا۔ ہر شہر میں ہر منڈی میں ولایتی مال بے شمار ٹھوسا گیا اور ان کی قیمتوں کے اکثر حصوں سے غلہ اور خام اشیاء خرید کر انگلستان اور دوسرے ملکوں کو بھیجا گیا۔ جس کی بنا پر جوں جوں بدیلی مال ہندوستان میں زیادہ داخل ہوا اسی مقدار پر خام اشیاء یہاں سے نکلتی رہیں اور اناج کی منہنگائی بڑھتی رہی۔ مندرجہ ذیل اعداد و شمار کلکتہ کے ملاحظہ ہوں۔

سند	انگریزی کپڑا	کلکتہ میں تول اسوقت فی روپیہ	آٹا گھوٹ فی روپیہ	تیل فی روپیہ
۱۸۰۱ء	بالکل نہیں آیا	۵ سیر امن	۵ سیر امن	۶ ۱/۴ سیر
۱۸۱۴ء	۸ لاکھ گز کپڑا آیا	۳۷ سیر	۳۷ سیر	۵ ۱/۴ سیر
۱۸۲۱ء	۲ کروڑ گز "	۳۰ سیر	۳۳ سیر	۵ سیر
۱۸۳۵ء	۵ کروڑ گز "	۲۴ سیر	۲۲ سیر	۴ ۱/۴ سیر
۱۸۴۵ء	۱۱ کروڑ گز "	۷ سیر	۴ سیر	۱ سیر
	ایک سو ۵۶ کروڑ گز	۴ ۱/۴ سیر	۴ ۱/۴ سیر	۱/۴ سیر

(۵) ہندوستان سے غلہ نہایت فراوانی اور کثرت سے جہازوں میں بھر بھر کر انگلستان اور دیگر ممالک میں بھیجا گیا چنانچہ اخبار مکت دہلی مورخہ ۱۶ جولائی ۱۹۳۲ء لکھتا ہے کہ رائل ایگریکلچر سوسائٹی کی ۱۸۸۳ء کی رپورٹ میں درج ہے کہ ۱۸۸۳ء میں اگر ۵۶ لاکھ ۸۳ ہزار ۷ سو ۱۰ امن گیہوں ہندوستان سے باہر گیا یعنی فی منٹ دو سو انتیس من اوسطاً ہندوستان سے گیہوں نکال لیا برکاری اعداد و شمار کی چوتھی اشاعت میں مندرجہ ذیل اعداد و شمار اوسطاً ہر منٹ میں اناج نکلنے کے درج کئے گئے ہیں۔

چانول ہرنٹ میں گیکھوں ہرنٹ میں ارہر کی دال ہرنٹ میں مسو کی دال ہرنٹ میں مونگ پھلی ہرنٹ میں
۱۱۸ من ۶۵ من ۵۰ من ۵۵ من ۵۵ من

۱۹۱۳ء میں غلہ وغیرہ کی برآمد کے مندرجہ ذیل اعداد شائع کئے گئے

چانول گیکھوں کپاس جوٹ چاء
چھ کروڑ پچھ لاکھ من تین کروڑ پچاس لاکھ من ڈیڑھ کروڑ من کچھ کم سودا کروڑ من چھتیس لاکھ من سے زیادہ
(معیشت الہند ص ۹۵)

پنڈت دیانند دو بے نے رسالہ مظلوم کسان صفحہ ۸۳ میں گیکھوں کی بیرونی برآمد
سال وار حسب ذیل دکھلائی ہے۔

۱۹۱۵-۱۶ء تینیس لاکھ اسی ہزار ٹن گیکھوں

۱۹۱۶-۱۷ء اُنیس لاکھ دس ہزار ٹن گیکھوں

۱۹۱۷-۱۸ء پینتالیس لاکھ دس ہزار ٹن گیکھوں۔ اور چانول کی برآمد ۱۹۱۸-۱۹ء

میں چھپن کروڑ پچاس لاکھ من دکھلائی ہے۔

یہ وہ اعداد و شمار ہیں جو ہندوستان سے غلہ کی برآمد کے سرکاری محکموں
نے شائع کئے تھے۔ جب کہ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ اس قسم کے امور میں
بہت زیادہ رازداری اور پردہ پوشی سے کام لیا جاتا تھا تاکہ تنقید کرنے والوں کو
زیادہ موقع اعتراض کرنے کا ہاتھ نہ آئے۔ بہر حال یہ اعداد و شمار بھی کچھ کم نہیں ہیں
اس قدر اناج کے نکل جانے سے جو تباہی فاقہ اور گرائی ہندوستان میں آسکتی تھی
وہ محتاج بیان نہیں۔ چنانچہ ہندوستان تمام دنیا کے ملکوں میں سب سے زیادہ
مغسل ملک ہو گیا اور ہندوستانیوں کی آمدنی کا تناسب ساری دنیا کے مہذب ملکوں
میں سب سے کم ہو گیا اور ان کی زندگی دنیا بھر کے فاقہ مستوں کے مقابلہ میں سب
سے زیادہ اچیرن بن گئی۔

(و) آئین اکبری اور دوسری قدیمی تاریخوں سے پتہ چلتا ہے کہ انگریزی عروج
سے پہلے ہندوستان کی پیداوار کسی نہ رتبہ سے نہ تیز ملک سے کم نہ تھی بلکہ دنیا
میں کوئی ملک غذایات کی پیداوار میں ہندوستان کی برابری نہیں کر سکتا تھا مگر بڑی عہد
حکومت میں پیداوار نہایت زیادہ گھٹ گئی ہے جس کی معنوی وجہ بادشاہ کی بددیتی اور خود غرضی تھی جو کہ

رعایا کی بہبودی کا ارادہ نہیں کرتا بلکہ ہر امر میں اس کا مطلع نظر ہندوستانیوں کو لوٹنا اور اپنی قوم اور ملک کو پرورش کرنا اور نفع پہنچانا رہتا ہے روحانی پیشواؤں کی واضح تصریحات پائی جاتی ہیں کہ بادشاہ کی نیک نیتی اور ہدایتی کا اثر رعایا کی خوشحالی اور بدحالی پر نہایت زیادہ پڑتا ہے اور ظاہری وجہ کا شتکاری اور زیادتی پیداوار کے ذرائع اور وسائل میں کمی اور ناپیدگی تھی۔ کاشتکار اور زمیندار پر مختلف قسم کی مالیات کا اتنا بوجھ ڈال دیا گیا تھا کہ وہ کھاد آلات کٹاوری پیل، جانوروں کا چارہ، زمین چھوڑے رکھنا، مزدوروں کو زیادہ سے زیادہ لگانا آبپاشی حاصل کرنا اور اس قسم کی دوسری سہولتوں کو پوری طرح ہتیا نہیں کر سکتا نقلہ خصوصاً حیوانات زراعت کی انتہائی گرانی اور ان کے چارہ کی کمی اور مہنگائی کاشتکاروں کے لئے ہر ہر قدم پر سخت رکاوٹ پیدا کرتی تھی۔ جو بیل فیروز تعلق کے زمانہ میں دوروہ کو آتا تھا وہ آج دو سو روپے میں حاصل نہیں ہوتا۔ مندرجہ ذیل اعداد و شمار سے پتہ چلتا ہے کہ وہ ہندوستان جو کہ زراعتی صلاحیت کی حیثیت سے تمام دنیا میں امتیازی شان والا شمار کیا جاتا تھا اس دور حکومت میں کس قدر لپست کر دیا گیا۔

۱۹۰۷ء کی پیداوار کی اوسط گہروں کی فی ایکڑ باہ نسبت دیگر ممالک حسب ذیل
سلطنت متحدہ انگلستان و آئر لینڈ فی ایکڑ جرمنی فی ایکڑ فرانس فی ایکڑ،

۲۵ من کے قریب ۷۴ من سے کم ۱۱ من سے کم ۹ من سے کچھ زیادہ
ریاست ہائے متحدہ امریکہ فی ایکڑ
ہندوستان فی ایکڑ۔
(معیشت الہند ۹)

چانول کی پیداوار فی ایکڑ حسب ذیل ہے۔

ہسپانیہ اٹالیہ ہندوستان
۶۲۶۹ ۴۳۰ ۱۴۱۹

جبکہ دنیا کی تمام ملکیتیں اپنی اپنی سلطنتوں اور حکومتوں سے زراعت کی ترقی کے لئے بے شمار امدادیں حاصل کر رہی تھیں ہندوستان زراعتی ترقی کے ذرائع میں مثل دیگر تعمیری امور کے نہایت بے بس اور کمزور تھا۔ بغول مسٹر پیٹر فریمن

(ممبر پارلیمنٹ و صدر کامن ویلتھ آف انڈیا لیگ) ہندوستانی گورنمنٹ زراعت پر ہندوستان کی آمدنی سے فی صدی صرف ایک خرچ کرتی ہے (دیکھو مدیتہ بحجور مورخہ ۲۵ مارچ ۱۹۳۰ء انڈین نیوز لندن) ظاہر ہے کہ ایسی بے توجہی میں زراعت کس طرح ترقی کر سکتی تھی۔ حالانکہ تنزل زراعت کے بے شمار اسباب چاروں طرف سے بڑھتے چلے جاتے رہے جن میں سے عام ہندوستانیوں کا روز افزوں افلاس اور اس پر روز افزوں ٹیکس و مال گزاری سب سے بڑا سبب تھا اور یہی وجہ اس کے باعث ہوئے کہ وہ انگلستان جس میں زمانہ ہائے سابق میں یعنی برطانیہ کے ہندوستان پر قبضہ کرنے سے پہلے بہت زیادہ قحط پڑتا رہتا تھا۔ قحط سے تقریباً محفوظ ہو گیا۔ کیوں کہ اس میں بے شمار دولت اور آماج ہندوستان سے کھنچ کھنچ کر پہنچنے لگا۔ اور وہ ہندوستان جس میں ہمیشہ غلہ کی افراط اور انتہائی ارزانی رہا کرتی تھی قحط اور کال کا گھر بن کر رہ گیا۔ تسلیم یعنی کیا رہویں صدی عیسوی سے یکم تسلیم یعنی سترہویں صدی کے ختم تک سات سو برس کے قحط کے دونوں ملکوں کے مقابلتاً اعداد و شمار حسب تصریح سر ولیم ڈیگی صدی وار حسب ذیل ہیں۔

صدی	انگلستان	ہندوستان وسعت قحط
گیارہویں صدی تسلیم سے تسلیم تک	۲۰ قحط	۲ قحط ہر دو مقامی میں
بارہویں صدی تسلیم سے تسلیم تک	۱۵ قحط	۱ قحط دہلی کے گرد و نواح
تیرہویں صدی تسلیم سے تسلیم تک	۱۹ قحط	۳ قحط مقامی
چودہویں صدی تسلیم سے تسلیم تک	۱۶ قحط	۳ قحط مقامی
پندرہویں صدی تسلیم سے تسلیم تک	۹ قحط	۷ قحط مقامی
سولہویں صدی تسلیم سے تسلیم تک	۱۵ قحط	۳ قحط مقامی
سترہویں صدی تسلیم سے تسلیم تک	۱۶ قحط	۳ قحط غیر معین
سترہویں صدی تک انگلستان کے کل قحط ۱۰۰	اور ہندوستان کے ۱۷۱ قحط	ہوتے ہیں مگر ہندوستان میں برطانیہ کے آنے اور اقتدار حاصل کرنے کے بعد دونوں ملکوں کی حالت میں نمایاں انقلاب ہو گیا۔ مندرجہ ذیل اعداد و شمار ملاحظہ ہوں۔

اٹھارویں صدی (از ۱۷۰۰ء تا ۱۸۰۰ء) انگلستان میں ۷ قحط اور ہندوستان میں ۱۷۰۰ء سے ۱۷۵۰ء تک ۱۷ قحط اور ۱۷۵۰ء سے ۱۸۰۰ء تک ۷ قحط (کل ۱۱ قحط) اصولیہ حیات شمالی مغربی - دہلی و سندھ (مقامی)

انیسویں صدی (از ۱۸۰۰ء تا ۱۹۰۰ء) انگلستان میں صرف ایک قحط اور ہندوستان میں ۱۸ قحط - رجن کی وسعت تمام ہندوستان پر حاوی تھی اور جو اپنی نوعیت میں شدید تھے) ہندوستان میں انیسویں صدی کے اکتیس قحطوں کی تفصیل حسب ذیل ہے جس میں سرولیم ڈیگی نے ہر چوتھائی صدی کا حساب علیحدہ علیحدہ دکھایا ہے -

۱۸۰۰ء سے ۱۸۲۵ء تک ۵ قحط اس چوتھائی صدی میں قحط سے پچاس لاکھ آدمی مر گئے -

۱۸۲۵ء سے ۱۸۵۰ء تک ۲ قحط اس چوتھائی صدی میں قحط سے دس آدمی مر گئے -

۱۸۵۰ء سے ۱۸۷۵ء تک ۴ قحط اس چوتھائی صدی میں قحط سے پچاس لاکھ آدمی مر گئے اور دوسرے مورخ ایک کروڑ لکھتے ہیں -

۱۸۷۵ء سے ۱۹۰۰ء تک ۸ قحط اس چوتھائی صدی میں دو کروڑ ساٹھ لاکھ آدمی صرف قحط سے مر گئے یہ

الغرض انگریزی حکومت سے پہلے ہندوستان میں قحط عموماً مقامی ہوتے تھے اور نہایت کم ہوتے تھے اور نہایت کم ہوتے تھے اور جلدی جلدی نہیں پڑتے تھے چھ سو برس میں کل قحطوں کی تعداد ہندوستان میں سترہ اٹھارہ سے زائد نہیں ہے مگر انگریزی عہد حکومت میں نہایت وسیع اور بہت زیادہ اور جلد جلد ایک ہی صدی میں اکتیس قحط ایسے ایسے واقع ہوئے جن سے ملک نہایت زیادہ برباد ہو گیا اور یورپ

۱۷ اخبار انیس لودھیانہ مورخہ ۲۷ جون ۱۹۲۵ء مقالہ در قحط در میان ہندوستان

وانگلستان و پراسپرس برٹش انڈیا)

بہت سے ملکوں کی آبادی سے زیادہ آدمی بھوک سے مر گئے۔ مسٹر جے۔ کیر ہارڈی۔
(موسس لیبر پارٹی آف انگلینڈ) اپنی کتاب میں لکھتا ہے کہ۔

”۱۸۶۰ء سے ۱۹۱۰ء تک یعنی پچاس برس کے عرصہ میں بھوک اور فاقہ
سے مرنے والوں کی تعداد ہندوستان میں تین کروڑ نفوس کی تھی“

سر ولیم ڈگبی پراسپرس برٹش انڈیا میں لکھتا ہے۔

”ساری دنیا میں جنگوں کی وجہ سے ایک سو سات برس میں یعنی ۱۷۹۳ء

سے ۱۹۱۰ء تک پچاس لاکھ کے قریب نقصان جان ہوا ہے، مگر
ہندوستان میں قحطوں سے صرف ۱۸۹۱ء سے ۱۹۱۰ء تک ایک کروڑ
نو لاکھ سے زیادہ جانیں ضائع ہوئیں“

پہلے زمانہ کے قحطوں میں وسعت نہیں ہوتی تھی اور نہ جلدی جلدی پڑتے تھے
وہاں جانیں ضائع نہیں ہوتی تھیں لوگوں کے پاس سرمایہ وافر تھا اناج کتنا بھی مہنگا ہو
جاتا تھا خرید کر جان بچا لیتے تھے مگر انگریزی زمانہ میں سرمایہ لٹ کر باہر چلا گیا تھا مگر
اناج کے خریدنے کی قوت لوگوں میں باقی نہیں رہی تھی اس لئے موت کے گھاٹ عام
لوگوں کو اترنا پڑتا تھا۔ سر ولیم ڈگبی لکھتا ہے کہ۔

”ان قحطوں اور اموات کا سبب انگریزی مورخ آسمانی اسباب یعنی بارش کو
قرار دیتے ہیں مگر یہ عذر نہایت لنگ ہے۔ بارش کا نہ ہونا قلت فصل
اور غلہ کی کمی کا باعث ہو سکتا ہے مگر اصلی سبب اس ہلاکت کا افلاس ہے
کہ لوگ ناداری کی وجہ سے غلہ اپنے گرد و نواح کے ان صوبوں سے خرید
نہیں سکے جن میں غلہ بکھرت پیدا ہوا تھا۔ سخت افلاس کے باعث لوگ
ذرا سا بھی بار اٹھا نہیں سکتے“

(خوشحال برطانوی ہند ترجمہ پراسپرس انڈیا۔)

مگر حقیقت میں اس صدی یعنی ۱۸۰۰ء سے ۱۹۱۰ء تک میں بارش کی قلت ہی
نہیں ہوئی۔ سر ولیم ڈگبی نے قحط کے سالوں کے متعلق اعداد و شمار اور متعدد انگریز ماہرین
کی شہادتیں پیش کرتے ہوئے ثابت کیا ہے کہ ان ایام میں بارش کی کمی ہی ایسی کمی نہیں
ہوئی جس سے قحط پڑتا اور ایسی ہولناک بر بادیاں ہوتیں۔ ماہرین اقتصادیات کا

اندازہ ہے کہ ملک کے ہر حصہ میں اگر اکیس اپنچ بارش ہو جائے تو فصلیں بغیر آبپاشی کے تیار ہو سکتی ہیں مگر قحط کے سالوں میں بارش کا اوسط ہر جگہ ہمیشہ بیس اپنچ سے زائد ہی رہا کیا۔ ۱۸۷۳ء میں اٹلیس میں قحط پڑا حالانکہ اُس سال بارش وہاں پر چھیا سٹھ اپنچ ہوئی۔ ۱۸۷۴ء میں بھٹی میں قحط پڑا حالانکہ وہاں پر بارش پچاس اپنچ ہوئی ۱۸۷۷ء میں مدراس میں قحط پڑا حالانکہ وہاں پر بارش چھیا سٹھ اپنچ ہوئی اور یہ بھی ثابت کیا ہے کہ آج بازاروں میں بکھرتا موجود بھی رہتا ہے مگر صرف افلاس اور انتہائی غربت ہی باعث ہلاکت ہوئی قحط کے کیشن کی رپورٹ ہے کہ موافق موسم میں چودہ کروڑ ٹن غلہ ہندوستان میں سال بھر خرچ کرنے کے بعد بچ رہتا تھا بعض انگریز مورخین نے یہ بھی ناکام کوشش کی ہے کہ آبادی کی زیادتی کو باعث قحط و ہلاکت قرار دیں مگر یہ بھی غلط ہے ہندوستان کی آبادی فی مربع میل یورپ کے بہت سے ممالک سے اوسطاً زیادہ تھی اور نہ اس میں آبادی کی افزائش زراعتی زمینوں کی افزائش سے زیادہ ہوئی۔ مندرجہ ذیل نقشہ سے معلوم ہو جائے گا کہ ہندوستان آبادی کی حیثیت سے کیا درجہ رکھتا ہے۔

۱۹۲۱ء میں	۱۹۲۱ء میں	۱۹۱۱ء میں
انگلستان و ویلز	ملائینڈ	بلجیم فی مربع میل
۵۰۵ لاکھ نفوس	۴۵۴ لاکھ نفوس	۵۸۹ لاکھ نفوس
۱۹۲۱ء میں	۱۹۲۱ء میں	۱۹۲۱ء میں
جرمنی	آٹالمیہ	جاپان فی مربع میل
۲۹۰ لاکھ نفوس	۲۹۳ لاکھ نفوس	۳۱۷ لاکھ نفوس
۱۹۲۱ء میں	۱۹۲۱ء میں	۱۹۲۱ء میں
ہندوستان فی مربع میل	آسٹریا	چین
۲۱۱ لاکھ نفوس	۲۴۴ لاکھ نفوس	۲۴۴ لاکھ نفوس

(نوٹ) اگرچہ بعض خاص خاص حصوں میں ہندوستان میں آبادی فی مربع میل تمام ملکوں سے بہت زیادہ ہے۔ مگر مجموعہ ہندوستان کی آبادی کا اوسط دو سو گیارہ ہی ہے۔

الفرض ہندوستان باعتبار اوسط آبادی ان تمام ملکوں سے بہت کم ہے مگر افلاس اور قحط کی حیثیت سے سب سے زیادہ بڑھا ہوا کر دیا گیا ہے۔ علیٰ ہذا القیاس ہندوستان

میں اضافہ آبادی فی صدی سات ہوا ہے۔ مگر اضافہ کاشت فی صدی آٹھ یا اس سے بھی زائد ہوا ہے۔

مندرجہ بالا حقائق کے پیش نظر اس پروپگینڈے کی حقیقت بھی کھل جاتی ہے جو کہ بہت سے انگریز اور ان کے ایجنٹ انگریزی حکومت کی برتری کے حق میں کیا کرتے ہیں۔ کہ انگریزی حکومت سے پہلے ہندوستان میں امن و امان کسی طرف بھی اطراف ہند میں نہ تھا۔ عموماً لڑائیاں ہوا کرتی تھیں جن سے مخلوق تباہ و برباد ہوا کرتی تھی۔ مگر انگریزی حکومت نے تمام ملک میں ہر طرف امن و امان ایسا قائم کر دیا جس کی نظیر زمانہ گزشتہ میں نہیں ملتی۔ کیونکہ اولاً یہ کہنا ہی غلط ہے کہ انگریزی حکومت کے زمانہ میں ہمیشہ اطراف ملک میں امن و امان رہا۔ ۱۸۵۷ء یعنی جنگ پلاسی سے لے کر ۱۸۵۸ء تک کا ایک صدی کا زمانہ داخلی ہندوستان میں تمام لڑائیوں اور جنگ سے بھرا ہوا ہے جن میں عموماً ہندوستانی زیادہ تر ہلاک ہوتے رہے اور ہندوستان ہی کا سرمایہ لوٹا جاتا تھا۔ اسی صدی میں نواب سراج الدولہ والی مرشد آباد بنگال کی لڑائی میں قاسم نواب اودھ وغیرہ کی ٹپٹہ اور بکسر کی لڑائی۔ روبیکا کھنڈ کی طویل و عریض۔ کراتلک اور دکن کی لڑائیاں سلطان ٹیپو مرحوم کی لڑائیاں۔ مرہٹوں سے لڑائیاں نیپال اور بھوٹان کی لڑائیاں پنجاب اور اودھ اور سندھ بھٹی وغیرہ کی لڑائیاں ہیں۔ جن میں بے شمار جانیں ضائع ہوئیں۔ اور آخر ۱۸۵۷ء کی مشہور لڑائی ہے جس سے تمام ہندوستان انتہائی برباد کے گھاٹ پر اتار دیا گیا تھا۔ اس کے بعد بیرون ہند کی لڑائیوں کا سلسلہ جاری ہوا جس میں افغانستان پر چار مرتبہ حملوں میں لاکھوں ہندوستانی مارے گئے مغربی اور شمالی سرحد کے آزاد قبائل سے صوآت، نیمر، پتہرال، بتوں، گجواہی آفریدیوں، سعودیوں، جہندلیوں، وزیروں وغیرہ سے کیے بعد دیگرے مختلف اوقات میں بار بار لڑائیاں ہوئیں اور لاکھوں نفوس کام آئے۔ نیز بلوچستان کی لڑائیاں، برہما جوئی اور شمالی تبت وغیرہ اطراف ہند کی لڑائیاں۔ پھر بیرون ہند چین، سما لیٹڈ، سوڈان، مشرقی افریقہ، جنوبی افریقہ مصر وغیرہ کی لڑائیاں اور آخر میں ۱۹۱۴ء کی جنگ عظیم اول جس میں ہندوستانی جانیں بچھڑے بے حساب ضائع ہوئیں۔ یعنی عراق (ماسو پوٹامیہ)، عدن۔ فلسطین۔ شام (سوریر) چناق قلعہ، سمرناہ، ایشیائے کوچک، بلخیم، فرانس وغیرہ کی لڑائیاں ہیں۔ جو کہ جرمنوں اور ترکوں

اور ان کے خلفاء سے واقع ہوئیں اور ان میں ہندوستانی جانیں پانی کی طرح منائع ہوئیں اور کروڑوں اشرفیاں اور روپیہ اور کروڑوں ٹن رسد وغیرہ برباد ہوئی گیا یہ چیزیں ہندوستان کی بربادی میں کچھ کم اثر انداز ہوئی تھیں۔ حالانکہ ان لڑائیوں کی بنیاد محض انگریزی شہنشاہیت و اقتدار اور برطانوی تجارت کی برتری تھی۔ ہندوستان کا کوئی مفاد پیش نظر نہ تھا۔ پھر اس کے بعد جنگ عظیم ثانی جو کہ ۱۹۲۹ء سے شروع ہو کر ۱۹۴۳ء کے آخر تک جاری رہی اور برطانوی مفاد کی خاطر ہندوستان کی ہر چیز کو یورپین قریا نگاہ پر چڑھا دیا گیا۔ ان لڑائیوں میں جس قدر ہندوستان کا دوسو برس کے اندر نقصان ہوا ہے، انگریزی اقتدار سے پہلے زمانہ میں ہزاروں برس میں بھی نہیں ہوا تھا۔ ہم اگر ان لڑائیوں سے قطع نظر کریں تو ان تھکوں کی وجہ سے باوجود امن و امان جس قدر جاتی نقصان تمام ہندوستان کو صرف ڈیڑھ صدی میں برداشت کرنا پڑا ہے تمام دنیا کو ایک ہزار برس کی جنگوں سے برداشت کرنا نہیں پڑا۔

فاعتبروا یا ادلی الالبصا سٹ

(۷) ہنرمندی کے بجائے بے ہنری

ہندوستان ذرائع دولت و معیشت میں صنعتی اور تجارتی حیثیت سے تمام دنیا سے قائم تر تھا۔ انگریزوں نے اپنی خود غرضی سے اس کی صنعت اور تجارت دونوں کو تباہ و برباد کر دیا۔

ہندوستان رہا نہائے قدیم سے صنعتی اور تجارتی ملک تھا۔ اس میں بکثرت ہر جگہ صنعتی کارخانے قائم تھے۔ ہر صنعت کے اعلیٰ درجہ کے ماہر دستکار پائے جاتے تھے جو کہ یہاں کی خام پیداوار سے نہایت نفیس ایسی عمدہ اشیاء بنیاد کرتے تھے جن کی اطراف عالم میں نہایت زیادہ مانگ اور قبولیت ہوتی تھی۔ خشکی اور تری کے راستوں سے ان کی تجارت، ایشیاء یورپ، افریقہ اور مشرق بعید میں ہوتی تھی اور ہر سال کروڑوں اشرفیاں ان کی قیمت میں ہندوستان میں آتی تھیں۔ جن کی وجہ سے کاروباری لوگ

نہایت آرام اور چین کی زندگی بسر کرتے تھے۔ یہاں بے کاری کا نام و نشان تک نہ تھا۔ فاقہ مستی اور غربت و افلاس کا یہاں کے باشندہ پر سایہ بھی نہیں پڑتا تھا۔ ہر طرف آرام اور چین کا غلغلہ تھا۔ یہاں کے لوگ فارغ البالی اور خوشحالی میں کر ڈھیں لیتے تھے۔ چنانچہ ہم مسٹر تھارٹن کا قول متدرجہ ذیل اس کے سفر نامہ سے نقل کر چکے ہیں۔ وہ کہتا ہے:

”یورپ کے تہذیب سکھانے والے یونان اور اٹلی جبکہ بالکل جنگلی حالت میں تھے ہندوستان اس زمانہ میں درجہ کمال کو پہنچا ہوا تھا اور دولت کا مرکز تھا۔ یہاں چاروں طرف بڑے بڑے صنعت اور حرفت کے کاروبار جاری تھے۔ یہاں کے باشندے دن رات اپنے کاروبار میں مشغول رہتے تھے۔ یہاں کی زمین نہایت زرخیز تھی۔ جس سے فصل خوب پیدا ہوتی تھی۔ یہاں بڑے بڑے لائق اور کاریگر مصانع موجود تھے جو یہاں کی خام پیداوار سے اتنا نفیس اور عمدہ مال تیار کرتے تھے کہ جس کی دنیا بھر میں مانگ ہوتی تھی۔ مغرب اور مشرق کے تمام ممالک ان اشیاء کو بڑے شوق سے خریدتے تھے۔ یہاں سوت اور کپڑے اس قدر عمدہ اور باریک نفیس و خوبصورت بنتے تھے کہ دنیا میں کوئی ملک بھی ان کی برابری نہ کر سکتا تھا۔“ (رسالہ مظلوم کسان ص ۳۱)

نیز ہم پہلے کتاب علم المعیشت سے حرفتی کمیشن کی رپورٹ متدرجہ ذیل اقتباس نقل کر چکے ہیں۔

”ایسے زمانہ میں جبکہ مغربی یورپ میں جو کہ موجودہ طریقِ حرفت کا مولد و منتہا ہے غیر مہذب قبائل آباد تھے۔ ہندوستان اپنے حکمرانوں کی دولت اور اپنے کاریگروں کی اعلیٰ صنعت کے لئے مشہور تھا اور بہت بعد کے وقت میں جبکہ مغرب کے حوصلہ مند تاجر پہلے پہل ہندوستان میں نمودار ہونے لگے یہ ملک زیادہ ترقی یافتہ یورپین اقوام سے کسی طرح گھٹا ہوا نہیں تھا۔“

مسٹر میڈیٹھ ٹاؤنسنڈ اپنی کتاب ایشیا اور یورپ میں لکھتا ہے۔

ہندوستان کے معمولی کاروباری لوگوں کے واسطے ہماری حکومت کسی طرح مبرا از خطا نہیں ہو سکتی۔ اور ہماری حکومت سے یہ ترابی کبھی دور نہیں ہو سکتی۔ بڑی ترابی یہ ہے کہ ہماری حکومت نے ہندوستانیوں کی زندگی بالکل بے لطف بنادی ہے۔ عام انگریزوں کو یہ سمجھنا مشکل ہے کہ ہماری حکومت سے پہلے ہندوستانی زندگی کیسی پر لطف تھی اور کاروبار اور رہائش لوگوں کے واسطے ہر ایک کاروبار میں کیسی آسانیاں میسر تھیں۔ مجھے بچتہ یقین ہے کہ انگریزوں کے آنے سے پہلے کاروباری ہندوستانی نہایت آرام کی زندگی بسر کرتے تھے۔“

(رسالہ تلک صفحہ ۱۱)

انگریز مصنفین اپنی اغراض ملعونہ کے ماتحت ہمیشہ یہ پردیگندہ کرتے رہے کہ زمانہ قدیم سے ہندوستان صرف زراعتی ملک رہا ہے۔ مگر ڈاکٹر فرانسس بکانن (فرانسس بوچانن) جن کو لارڈ ویلزلی نے ۱۸۵۰ء میں جنوبی ہند کی معاشیات کی تحقیقات کے لئے مقرر کیا تھا تمام ملک میں دورہ کر کے بحشم خود معائنہ کرتے ہیں اور تین ضخیم جلدوں میں رپورٹ مکمل کر کے لندن میں شائع کرتے ہیں جس پر عام طور پر انگریز مطلع ہو کر اس قدر پسند کرتے ہیں کہ کہنی ان کو شمالی ہند کے دورہ کرنے اور وہاں کے حالات بحشم خود دیکھ کر قلعینہ کرنے پر پھر مقرر کرتی ہے۔ چنانچہ اس کی تکمیل بھی تین ضخیم جلدوں میں ہو کر لندن میں شائع کی گئی۔ اس کتاب میں اٹھارویں صدی کے آخر اور انیسویں صدی کے ابتدائی زمانہ کا ہندوستان کا معاشی حال نہایت تفصیل سے مذکور ہے اس سے نتیجہ ذیل اخذ کر کے صاحب علم المعیشہ ص ۵۵ میں لکھتا ہے۔

”یہ خیال غلط ہے کہ سدا سے ہندوستان کا عام پیشہ زراعت ہے۔ یہ سچ ہے کہ ہندوستان کی زمین اور آب و ہوا کاشت کے واسطے بے حد موزوں ہے اور ہمیشہ سے ہندوستان میں کاشتکاروں کی ایک بڑی جماعت چلی آتی ہے۔ لیکن جیسا کہ یقین دلایا جاتا ہے، یہ بیان خلاف واقعہ ہے کہ من حیث النعم ہندوستانیوں کا ذریعہ معاش زراعت ہی نہایت زیادہ ہے بلکہ جو جماعت طرح طرح کی صنعت و حرفت سے اپنی روزی کما تی

تھی وہ اگر کاشتکاروں سے زیادہ نہ تھی تو بہت کم بھی نہ تھی۔ ڈاکٹر بوجان کا قول ہے کہ جامہ بانی کی صنعت و حرفت کا ہندوستان میں اس قدر رواج اور عروج تھا کہ زراعت کے مانند اس کو بھی عام ملکی پیشہ قرار دینا بیجا نہ ہو گا۔ کروڑ ہا ہندوگان خدا اسی پیشہ پر بسر اوقات کرتے تھے۔ ادنیٰ سے لے کر اعلیٰ سے اعلیٰ قسم تک روٹی اور ریشم کا کپڑا یہاں پر بکثرت تیار ہوتا اور مقامی صرف کے علاوہ دُور دراز ممالک تک جاتا تھا۔ روپہلی کلا بتوں بٹ کر صدا قسم کے زربفت تیار کرتے تھے جس سے بادشاہوں کے جسم و محلات کی زینت و آرائش ہوتی تھی۔ اُون سے غریبوں کے واسطے کیل اور امراء کے واسطے شمال تیار ہوتے تھے جو اب تک عجائبات مصنوعات میں نمبر اول شمار ہوتے ہیں۔ ہندوستانی مٹل۔ اطلس۔ کجواب۔ جامہ وار۔ چکن۔ چھینٹ نقاست و عوی میں اب تک بطور ضرب النثل زبان زد ہیں۔ ان کی پائیداری ہر کسی کو مستم ہے۔ کپڑوں پر اس غضب کی سوزن کاری ہوتی تھی کہ پُرانے کشیدے دیکھ کر عقل دنگ رہ جاتی ہے۔ فرش و فرش کا کل سامان چادریں، شطر بنجیاں۔ دریاں بکثرت تیار ہوتی تھیں۔ نانے پتیل کے خوشنما ظروف۔ سینے چاندی کے نظر فریب زیورات۔ گونا گوں رنگ۔ اعلیٰ درجہ کے تیل و عطر ہر قسم کا چرمی سامان۔ طرح طرح کے ہتھیار۔ لکڑی پر نقاشی اور ہاتھی دانت کا عجیب و غریب کام۔ اور نہایت پائدار کاغذ۔ غرضیکہ ناگزیر ضروریات کی کل چیزیں اور اعلیٰ سے اعلیٰ قسم کی بہت سی تعیشات ایک صدی کی بات ہے ہندوستان میں اس کثرت سے ہوتی تھیں کہ دیگر ممالک یہاں سے مال منگا منگا کر استعمال کرتے تھے۔ صنعت و حرفت کا ہر طرف چرچا تھا۔ مصنوعات کی دور و پاس شہرت تھی۔ باوجودیکہ کافی امن میسر نہ تھا۔ لوگوں کو کس قدر ذرائع معاش حاصل تھے اور سب سے بڑی بات یہ تھی کہ پیدائش کے دونوں اہم صیغے یعنی زراعت اور صنعت و حرفت اپنے ہی ہاتھ میں تھے۔ اور اگر حالات مساعدت کرتے اور مزاحمتیں سدا رہ نہ ہوتیں تو جس قوم نے آج سے ایک صدی پہلے مصنوعات میں

اس قدر ترقی کر لی تھی معاشی ترقیات میں آج اس کا کیا درجہ ہوتا۔ لیکن ہندوستان
کچھ ایسے جال میں پھنسا کہ اس کی صنعت و حرفت تھوڑے ہی عرصہ میں دم
توڑنے لگی۔ اور اب تک حالت نزع میں گرفتار ہے۔ ۱۵ء فی صدی آبادی
کی درجہ معاش کا بارز راعت پر آپڑا۔ باقی ماندہ لوگ ملازمت، معمولی
صنعت و حرفت اور بے کاری میں زندگی بسر کرتے ہیں۔ زرعت
ہندوستان کے سرمذہ ہی گئی۔ اور اکثر صنعت و حرفت ممالک یورپ نے
سنگولی۔ اس تقسیم عمل سے ہندوستان کا جو نفع نقصان ہو رہا ہے اس
سے قبل تجارت بین الاقوام میں واضح کیا جا چکا ہے۔

(علم المعیشتہ صفحہ ۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲)

مذکورہ بالا صنائع اور دستکاریوں کے علاوہ جہاز بنانے میں ہندوستانیوں
کی جہارت نہایت بے نظیر اور کامل تھی اور اسی طرح جہاز رانی اور سمندروں کی واقفیت
میں بھی وہ نہایت اعلیٰ پایہ رکھتے تھے۔

صاحب علم المعیشتہ لکھتا ہے:-

”پارچہ بانی اور دیگر صنعتوں کی ترقی یافتہ حالت تو بخوبی مسلم ہے۔ لیکن یہ
سن کر شاید تعجب ہو کہ اس زمانے کے لحاظ سے ہندوستان کے لوگ جہاز
کے کام میں بھی خوب ہوشیار اور ماہر تھے۔ یوں تو جہاز سازی اور
جہاز رانی ہندوستان کی بہت قدیم صنعت اور بہت قدیم پیشہ ہے۔
لیکن یہ ایک وسیع تاریخی بحث ہے جس کے واسطے یہاں کوئی گنجائش
نہیں تاہم اٹھارہویں صدی کے آخر تک بھی یہ حالت تھی کہ لارڈ ویلزلی
گورنر جنرل اپنے ایک مراسلہ میں کمپنی کے ڈائرکٹروں کو حسب ذیل تحریر
فرماتے ہیں:-

کلکتہ کے بندرگاہ میں دس ہزار ٹن کے قریب جہاز موجود ہیں۔ جو ہندوستان
ہی میں تیار ہوئے ہیں اور اس قسم کے ہیں کہ ان میں انگلستان کو مال جا
سکتا ہے۔ خانگی جہازوں کی جو تعداد کلکتہ کے بندرگاہ میں موجود ہے۔ بنگال
میں جہاز سازی کی صنعت نے جو کمال حاصل کر لیا ہے اور عمدہ چوبینہ

کی کثرت کی بدولت یہ صنعت جس سرعت سے ترقی کر سکتی ہے ان تمام باتوں کے مد نظر یہ امر یقینی ہے کہ بنگال کے انگریزی تاجر جس قدر مال انگلستان لے جانا چاہیں کلکتہ کے بندرگاہ میں لندن جانے کے واسطے کافی جہاز دستیاب ہو سکتے ہیں۔ لیکن مشہور مورخ ٹیلر صاحب کا بیان ہے کہ ہندوستان کا مال لے کر ہندوستانی جہاز جب لندن کے بندرگاہ میں پہنچے تو وہاں ان جہازوں کو دیکھ کر سنسنی پیدا ہو گئی۔ گویا کہ خدا نخواستہ دریائے ٹیمس میں کسی غنیم کا جنگی بیڑہ گھس آیا۔ لندن کے جہاز سازوں نے شور مچا کر دیا کہ ان کا کاروبار تباہ ہوا چاہتا ہے اور انگلستان میں تمام جہاز سازوں کے خاندان بھوکوں مر جائیں گے۔ کچنی بھی اس مخالفت سے مرعوب ہو گئی اور بالآخر حکم دے دیا کہ ہندوستانی جہازوں سے کام نہ لیا جائے اور وہ لندن کے بندرگاہ میں نہ آئیں، بلکہ ہندوستان کے جہاز راں بھی ملازم نہ رکھے جائیں۔ کیونکہ جب وہ لندن پہنچ کر وہاں کے حالات دیکھتے ہیں تو ان کے دل میں ہماری وہ وقعت باقی نہیں رہتی جو بالعموم ہندوستان میں پیدا ہو گئی ہے اور جو حکمرانی کے واسطے لازم ہے اور واپس جا کر وہ لوگ اپنے ملک میں ہمارے قصے سناتے ہیں۔ اس سے بڑی خرابی پیدا ہونے کا اندیشہ ہے۔ لہذا مادی۔ اخلاقی۔ کاروباری اور سیاسی ہر لحاظ سے ہندوستانی جہاز راںوں کا لندن آنا مناسب نہیں۔ اسی طرح انیسویں صدی کے شروع سے ہندوستان کی یہ صنعت بھی کس مہر سی کے ہاتھوں تباہ ہو گئی۔ ورنہ خدا جانے اب تک کس درجہ ترقی حاصل کر لیتی۔“

(معیشتِ الہند صفحہ ۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰)

مسٹر مکزی کی اپنی کتاب تاریخ ہندوستان میں لکھتا ہے۔ ۲۳۳ء
ایک انگریز میٹم بالا سوراپنے خط مورخہ ۱۷ دسمبر ۱۷۹۴ء میں ڈائرکٹر ان کمپنی آف لندن کو لکھتا ہے بہت سے انگریز جہاز راں تاجروں کے جہاز روادیا ہر سال یہاں نیاراہوتے ہیں۔ پرانے اور بہتر بن قسم کے ساگوں یہاں بکتر موجود ہیں اور بہتر بن لوہا بھی باغراط دستیاب ہوتا ہے۔ اور ہر قسم کے کاریگری

کے کام مثلاً لوٹو، میخ، کیل، لکڑی وغیرہ یہاں کے لوہار نہایت ہوشیاری سے انجام دیتے ہیں مضبوط جہاز تیار کرتے ہیں اور صحت و درستی کے ساتھ جہازوں کو یانی میں اتار دیتے ہیں یہاں کے کاریگر ہر ہوشیار کاریگر سے مقابلہ کر سکتے ہیں۔ (مالیات عامہ) نیز یہی مسٹر موریسی اسی اپنی کتاب تاریخ ہندوستان ص ۱۱۲ میں لکھتا ہے :-

۱۱۲ء کے بعد کے زمانہ میں بھی ہندوستان سے جنگی اور تجارتی جہازیں کر انگلستان جایا کرتے تھے۔ (مالیات عامہ ص ۱۱۲) اداکار مگر جس اے ہسٹری آف انڈیا شپنگ

نیز یہی مسٹر موریسی اسی اپنی کتاب تاریخ ہندوستان ص ۱۱۲ میں لکھتا ہے :-
 ”انگلستان والے یہاں کے مشاق کاریگروں سے نقشہ بنوا لیا کرتے تھے۔“
 (مالیات عامہ ص ۱۱۲)

سر ولیم ڈیگی پر اسپرس برٹش انڈیا ص ۹۰ میں لکھتا ہے :-
 ۱۱۲ء میں گورنر جنرل نے اپنے آقاؤں کو لندن لیدن ہال میں رپورٹ کی کہ گلکٹ کی بندرگاہ میں دس ہزار نئے جہاز موجود ہیں جو اسی جگہ بنائے گئے ہیں اور ہندوستان سے انگلینڈ کو مال تجارت پہنچانے کیلئے کارآمد ہیں گلکٹ کے بندرگاہ میں جہاز جہاز موجود ہیں اور جس کمال کو جہاز بنانے کا کام بنگال میں پہنچ چکا ہے اور لکڑی کی بہتات کیوجہ سے اس میں بہت جلد ترقی ہونے کی امید ہے اُسکے لحاظ سے یہ یقینی امر ہے کہ اس بندرگاہ میں اس قدر جہاز برابریا ہو سکیں گے جس قدر پرائیویٹ انگریز سوداگر کو مال تجارت پہنچانے کے لئے درکار ہوں گے۔

نیز سر ولیم ڈیگی اسی کتاب پر اسپرس برٹش انڈیا میں بمبئی کے متعلق ایک انگریز لفٹنٹ کرنل نے واگن کی رپورٹ ۱۸۸۱ء اور اس کا مشورہ نقل کرتا ہے جو درج ذیل ہے۔

”صرف بمبئی میں سوداگری کے دو جہاز یا ایک جہاز اور دو جہاز انگریزی بحری فوج کیلئے ٹھہرا ہینوں میں تیار ہو سکتے ہیں (اولا بمبئی کے ڈاک (جہاز بنانی جگہ) اس قابل ہیں کہ بڑی سے بڑی جہاز بھی ان میں تیار ہو سکتا ہے) (اولا) گجرات اور ملا بای کے جنگلوں کے درمیان آف بیوٹیک فی لکڑی کا بحیرہ پہنچنا (ثانیاً) اچھی قسم کی سن کا ہندوستان میں بحیرہ پیدا ہونا (ثالثاً) انگریزی بحری فوج کا یورپ کا تیار شدہ جہاز ہر بارہ سال کے بعد از سر نو تیار کیا جاتا ہے (رابعاً) بمبئی ساکوان

کا بنا ہوا جہاز پچاس سال سے بھی زیادہ چل سکتا ہے (خامساً) بمبئی کے بہت سے جہاز چودہ پندرہ سال کے بعد بحری فوج کے لئے خریدے گئے تو نہایت مضبوط پائے گئے۔ جہاز موسوم بہ دوسرا ڈورڈیوڑا آٹھ سفر سوداگری کے کہ چکا تھا کہ بحری فوج کے لئے خرید گیا۔ حالانکہ یورپ کا کوئی جہاز بھی چھ سفر سلامتی کے ساتھ طے نہیں کر سکتا۔ سادسا بمبئی میں جو جہاز بنتے ہیں ان پر انگلینڈ کی بہ نسبت پچیس فی صدی کم لاگت لگتی ہے۔ مندرجہ بالا حساب سے سرورٹیم ڈگبی نے ایک بیڑہ بحری جہاز کی تیاری کا موازنہ باعتبار مدت اور باعتبار مصارف وغیرہ حسب ذیل درج کیا ہے۔

۱۸ ماہ یعنی ڈیڑھ برس میں تین برس میں پندرہ برس میں
 ۲۰ عدد فوجی بحری جہاز ۴ عدد فوجی بحری جہاز ۲۰ عدد فوجی بحری جہاز
 بمبئی میں بحری جہاز

(یعنی ایک بیڑہ)

انگلینڈ کا جہاز صرف تعمیر صرف ترمیم و تجدید ۵۰ سال کل صرفہ پچاس برس میں
 ۱۰۰ پونڈ ۳۰۰ پونڈ ۴۰۰ پونڈ
 بمبئی کا جہاز صرف تعمیر صرف ترمیم و تجدید ۵۰ سال کل صرفہ پچاس سال میں اچت فیصدی
 ۵۰ پونڈ ۷۵ پونڈ ۳۲۵ پونڈ

صاحب حکومت خود اختیاری صفحہ ۶۶ میں لکھتا ہے :-

دو بعض اصحاب یہ کہتے ہیں کہ ہندوستان ہمیشہ سے محض ایک زرعی ملک رہا ہے۔ حالانکہ گذشتہ صفحات میں بکثرت انگریزوں کے اقتباسات دیئے گئے ہیں جن سے واضح ہے کہ ہندوستان کی صنعت کس درجہ پر رہی ہے اور کس طرح وہ توڑی گئی۔ تاہم ان تحریرات پر میں چند امور اضافہ کرنا چاہتا ہوں۔ نواب مرزا یار جنگ صاحب چیف جسٹس حیدر آباد دکن نے کپتان الگزڈمپٹن کے حوالہ سے تحریر فرمایا ہے کہ یہاں صرف ایک شہر کے مختلف کارخانوں میں پچاس ہزار پارچہ بات کام کرتے تھے اور جو سامان تیار ہوتا تھا اس کا جزو اعظم بیرونی ممالک کو بلکہ خاص کر یورپ کو جاتا تھا۔ برخلاف اس کے یورپ سے جو مال آتا تھا وہ نہایت کم تھا۔

مثلاً ۱۸۹۴ء کی نسبت معلوم ہوا ہے کہ ہندوستان میں انگلستان سے صرف (۱۵۶) پونڈ پڑ آیا۔ پروفیسر ولسن نے لکھا ہے کہ ”لوہا“ ڈھالتے کی صنعت اس ملک (انگلستان) میں صرف چند سال سے ہے۔ ہندی لوہا ڈھالتے اور اسپات بنانے کا کام نامعلوم زمانہ سے جانتے ہیں“

مسٹر رانا ڈے نے ۱۸۸۲ء میں لکھا تھا کہ ”دہلی کی مشہور لوہے کی لاٹ جو پندرہ سو سال کی پرانی ہے اس سے لوہا ڈھالتے کی صنعت کا اندازہ ہوتا ہے“

مسٹر بال کو جو کہ ہندوستان کے محکمہ پیمائش کے افسر رہے ہیں انہیں تسلیم ہے کہ ”چند سال پہلے تک دنیا کے سب سے بڑے کارخانوں میں اتنی بڑی لاٹ کا ڈھالنا ناممکنات سے تھا اور اب بھی بہت کم کارخانے ایسے ہیں جو اتنی کثیر مقدار دھات کو ڈھال سکتے ہیں“

ایک اور مصنف کا بیان ہے کہ لندن میں فولاد ہندوستان کے نام سے فروخت کیا جاتا تھا۔ مسٹر ڈبلیو نے لکھا ہے کہ ہندوستان میں جہاز سازی نہایت اعلیٰ درجہ کی حالت میں تھی مگر انگریزوں سے گوارا نہ کر سکے۔ مسٹر ٹیلر نے لکھا ہے کہ لندن کی بندرگاہ میں جب ہندوستان کا مال ہندوستان کے بندے ہوئے جہازوں میں پہنچا تو اس سے وہاں کے باختیار لوگوں میں اس قدر پریشانی پھیلی کہ کسی دشمن کے بیڑے سے بھی نہ پھیلتی۔ لندن کے جہاز سازوں نے اس شور و غوغا کرنے میں نمایاں حصہ لیا اور کہا کہ ہمارا کاروبار بریادی کے کنارے انگلے اور ہائے بال پتے یقیناً فاقہ کشی میں مبتلا ہو جائیں گے۔ (ماخوذ از رپورٹ صنعتی کمیشن ۱۸۹۹ء)

اس چیخ و پکار سے ڈاکٹر کٹران کمپنی پر اثر پڑا اور انہوں نے جہاز سازی کی صنعت ہندوستان کی بندرگاہوں سے توڑ کر انگلستان کی فاقہ کشی کے خطرہ کو ہندوستان کی طرف روانہ کر دیا“

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہندوستان قدیم زمانہ سے صنعتی اور تجارتی ملک تھا۔ یہاں ہر قسم کی اعلیٰ اور ادنیٰ صنعتوں کے بے شمار کارخانے قائم تھے جن سے ملکی ضروریات اور ذرائع ترقیات پوری ہوتی تھیں اور تمام دنیا کے ممالک نفع حاصل کرتے تھے۔ بیرونی ملکوں سے ہر سال کروڑوں اشرفیاں انہیں مصنوعات کی قیمت میں ہندوستانی

تاجر حاصل کرتے تھے اور ہندوستانی باشندے کروڑوں آدمیوں کی تعداد میں یہاں کی منافع اور تجارتوں کے ذریعہ سے آرام اور عیش کی زندگی بسر کرتے تھے۔ مگر برطانیہ کو ہندوستانیوں کا عیش و آرام نہ بھایا اور ان کی آنکھوں میں کھٹکنے اور چھیننے والا کاٹنا بن کر دن و رات بے چین کرنے لگا۔ مدبرین برطانیہ نے سوچنا شروع کیا کہ کس طرح ہندوستان کی صنعت اور تجارت پر چھاپا مارا جائے اور اس کی تمام صنعتوں اور تجارتوں پر اپنا قبضہ جمایا جائے۔ تنہائیوں میں، مجموعوں میں، حکومت کے ایوانوں میں اس کے لئے تدبیریں جاری ہوئے، اسکیمیں بنائی گئیں۔ رزولوشنس پاس ہوئے اور نت نئے طریقے مظالم کے ایسے ایسے جاری کئے گئے جن کی انسانی دنیا میں مثال نہیں ملتی۔ تنہدیب کا دعویٰ کرنے والی قوم اور انسانیت کی خدمت کا ڈھونگ رچانے والی ملت تے وہ وہ انسانیت کش طریقے بنائے اور ہندوستان میں جاری کئے جن کے سامنے قدیمی زمانہ کے ظالم سے ظالم اور جابر سے جابر بادشاہوں اور قوموں کے وحشیانہ مظالم بھی ہتھ تھے اور جن کو قراعنہ مصر اور بلابرہ افریقہ اور وحشی تاناری بھی انتہائی نفرت کی نظر سے دیکھتے۔

بربادی صنعت و تجارت کی داستان الم خوش رقابت اور پے درپے حملے۔ بربادی صنعت و تجارت کے ڈبیلو میک ٹرن

(۸) صاحب علم المعیشہ ص ۵۸۲ میں ہندوستانی تجارت کی خارجہ گزند نشٹ لکھتے ہوئے کہتا ہے: "اٹھارویں صدی کے نصف تک ہندوستانی مصنوعات بلا تکلف انگلستان جاتی رہیں۔ لیکن انگریز جیسی معاملہ فہم اور وقت شناس قوم خود آناڑگی کی انگریزی لیل و تہار ہیں اور ہندوستانی مصنوعات یونہی بلاروک ٹوک بکنزت ملک میں آتے رہے تو ملکی صنعت کا پینا محال ہے بلکہ رہی سہی جو کچھ ہے وہ بھی خاک میں مل جائے گی اور ہمیشہ کے واسطے ہندوستان کا دست نگر بننا پڑے گا عام مرفہ الحالی اور ملکی ترقی پر صنعت و حرفت کے زوال سے جو تباہ کن اثر پڑتا وہ اس بیدار مغز اور مال اندیش قوم سے مخفی نہ تھا۔ چنانچہ جو نہیں دیکھا کہ ہندوستانی مصنوعات کا ملک پر تسلط ہوتا جاتا ہے فوراً چونک

اُٹھی اور ہر قسم کی پیش بندی شروع کر دی۔ جیسا کہ قبل بتایا جا چکا ہے اسوتی اونی، ریشمی، زریں، غرضیکہ ہر قسم کے کپڑے تیار کرنے میں ہندوستان نے فہم کمال حاصل کیا تھا کہ اگر صریح ثبوت موجود نہ ہوتے تو اس کا یقین کرنا دشوار ہوتا اور جامہ بانی کا ملک بھر میں اس قدر کاروبار پھیلا ہوا تھا کہ ذرا اعت کے مانند وہ بھی قومی صنعت کہلاتا تھا۔ نہ صرف غریب اور متوسط الحال لوگوں کی مستقل وقت فرصت سوت کات کر نفع اُٹھاتی تھیں بلکہ اچھے گھر کی بہو اور بیٹیاں چکن اور کشیدے کاڑھنا اور طرح طرح کی سوزن کاری باعث فخر و امتیاز خیال کرتی تھیں۔ کروڑ ہا بندگانِ مصلکی روزی اسی صنعت و صرفت سے وابستہ تھی۔ دیگر ممالک کو کپڑا بھی بکھرت بھیجا جاتا تھا چنانچہ ہندوستان میں پارچہ بانی کا عروج دیکھ کر انگلستان والوں کے منہ میں پانی مھر آیا اور بنظر دور اندیشی قابضے جوش میں انہوں نے سب سے اول ہندوستان کی اسی صنعت پر وار کیا اور وہ ایسا کاری بڑا کہ کچھ بھی عمر میں ہندوستانی پارچہ یا فوں کا حال زار و زار ہو گیا۔

اس واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ ولایت کے کپڑا چٹنے والوں نے یہ محسوس کیا کہ وہ نہ کپڑے کی عمدگی میں ہندوستان والوں کا مقابلہ کر سکتے ہیں اور نہ اُس کی اندانی میں۔ جس کا نتیجہ یہ تھا کہ ہندوستانی کپڑا انگلستان میں خود وہاں کے کپڑے پر غلبہ پارہا تھا اور اندیشہ تھا کہ انگلستان کی یہ صنعت کسی روز بالکل بے جان ہو جائے گی تو انہوں نے شور مچانا شروع کیا حکومت قوم کے ہاتھ میں تھی حکمران طبقہ مستعد اور بیدار مقرر تھا۔ صناعتوں کی معروضات پر فوراً توجہ کی اُن کی شکایات کو معقول اور بجا پا کر اختیارات حکومت سے کام لیا۔ اور نہ صرف ملک کو تباہی سے بچایا بلکہ اس مستقل عظمت و طاقت کی بنیاد قائم کر دی یعنی جامہ بانی کی صنعت کو بذریعہ قانون مامون کر دیا اور کون نہیں جانتا کہ انگلستان کی مرفہ الحالی واقعہ کو لنگستا مانچسٹر اور لورپول کی کپڑے کی ملوں نے شروع سے آج تک کتنے سیراب و نشاد بنا رکھا ہے۔ ۱۷ مارچ ۱۷۶۹ء کو ایسٹ انڈیا کمپنی کے ڈائریکٹروں نے ولایت سے اپنے اعلیٰ عہدہ داروں کے نام بنگال کو ایک عام خط بھیجا جس میں بتا کید تحریر یہ تھا کہ ہر طرح سے بنگال میں ریشم خام کی پیداوار

بڑھانے کی کوشش کرنی چاہیے۔ اور ساتھ ہی ساتھ ریشمی کپڑوں کی تیاری گھٹانی۔ بلکہ روکنی چاہیے تاکہ ریشم خام ہندوستان سے ولایت آئے اور ریشمی کپڑا یہاں سے تیار ہو کہ ہندوستان جائے۔ اس غرض کو پورا کرنے کا ایک بہ طریق بھی بتایا گیا تھا کہ کپڑا بننے والوں کو کسی نہ کسی طرح خود کمپنی کے کارخانوں میں کام کرنے پر مجبور کیا جائے اور بطور خود کام کرنے سے ان کو روکا جائے تاکہ کل کاروبار کمپنی کے ہاتھ میں آجائے اور وہ اس میں جیسی رد و بدل مناسب سمجھے آسانی کر سکے۔

انگلستان کے دارالعلوم کی طرف سے جو ایک منتخب کمیٹی ہندوستان کے حالات پر بخور کرے گی واسطے مقرر کی گئی تھی اُس نے اپنی رپورٹ میں جو مشاخص میں شائع ہوئی تھی ڈاکٹر ان کمپنی کے مذکورہ بالا خط کی تعریف اور تائید کی ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ اس خط میں ہندوستانی پیداوار خام کی ترقی اور مصنوعات کی مزاحمت کے بارہ میں جو پالیسی صاف صاف بیان کی گئی ہے اس سے بنگال کی صنعت و حرفت کو ضرور صدمہ پہنچے گا۔ اگر اس خط کی ہدایات پر عمل ہو سکا تو نتیجہ یہ ہو گا کہ ہندوستان جیسے صنعت و حرفت والے ملک میں ایسا انقلاب نمودار ہو گا کہ اس میں نری پیداوار خام پیدا ہونے لگے گی۔ جو انگلستان کے مصنوعات میں کام آئے گی۔ سب سے عمدہ اثر جو ظاہر ہو چکا وہ یہ ہے کہ ریشم بننے والے اب کمپنی کے کارخانوں میں کام کرنے لگے۔ اگر اب وہ لوگ بطور خود کام کرتا چلا تو بھی اُن کو روکنا چاہیے۔ اور اگر نہ مانیں تو سرکار اُن کو سخت سزا دے اور بطور خود کام کرنے کی قطعاً ممانعت کر دے۔ (علم المعیشتہ ص ۵۸۴)

بربادی صنعت و تجارت | خلاصہ کلام یہ کہ ہندوستان کی صنعت اور تجارت بڑھانے کے لئے کے ڈپلومہ پیشک طریقے تین طریقے اختیار کئے گئے۔ اول یہ کہ ہندوستانی کارکنوں کو صنعت سے روکا جائے۔ دوم یہ کہ ہندوستان کے مال کو انگلستان میں داخل نہ ہونے دیا جائے اور تجارت ماموں کے فلسفہ کو اس قدر خوشنما اور ضروری بتایا جائے کہ لوگ چاروں طرف اس کے گرویدہ ہو کر اُسی کو حق اور صحیح ماننے لگیں اور کہنے لگیں کہ ہر ملک کا فرض ہے کہ دوسرے ملکوں کی اِرزائی پیداوار کی درآمد ٹیکس وغیرہ کے ذریعہ سے روک کر اپنے یہاں کی صنعت و حرفت کو

ترقی دینے کی کوشش کرے تاکہ کچھ عرصہ میں ملکی پیداوار بھی اسی قدر ازراں ہو جائے اور خارجی پیداوار کی ضرورت ہی نہ رہے۔ سو ہم یہ کہ اپنی مصنوعات کو ہندوستان میں ٹھونسنا چاہئے اور اس کو اس قدر ازراں کر دیا جائے کہ ہندوستانی صنعت گھٹے ٹیک کر فنا ہو جائے اور اس امر کے لئے آزاد تجارت کا فلسفہ بروئے کار لایا جائے اور تمام دنیا کو سمجھایا جائے کہ سچی یہی ہے کہ اپنے ملک اور غیر ملک کی پیداوار میں کوئی اور امتیاز نہ ہونا چاہیئے۔ اگر کوئی چیز دوسرے ملک سے ازراں دستیاب ہو سکے تو بلا تکلف اس کو منگا لیا جائے اور ٹیکس قائم کر کے اس کی درآمد روکی نہ جائے۔ اور اگر کوئی چیز اپنے یہاں پیدا نہ ہو سکے تو سرکاری امداد سے اس کو ترقی دینے اور اس کی درآمد کا راستہ نکالنے کی کوشش نہ کی جائے۔ انگریز ڈیپلومیٹوں نے ہندوستان کے ساتھ تینوں طریقے نہایت معصومانہ انداز میں اختیار کئے جن کی کچھ تفصیل ہم ہدیہ ناظرین کرتے ہیں۔

پہلا طریقہ | اول الذکر (یعنی ہندوستانیوں کو صنعت اور دستکاری سے جاہرانہ طریقہ پر روکنا) اس کی ابتداء ۱۸۴۹ء مارچ سے ہوئی اور پھر اس کے قوانین اور جاہرانہ اعمال ایسے اختیار کئے گئے کہ جن کے سننے سے انسان بچ اور قلب تھرا اٹھتا ہے اور زندگی کی وحشیانہ مثالیں سامنے آجاتی ہیں۔ ۱۸۴۹ء کے خط میں ہدایت کی گئی تھی کہ بنگال کے کارپجوں کو کمپنی کے کارخانوں میں کام کرنے پر مجبور کیا جائے اور اگر وہ نہ مانیں اور بطور خود کام کرنا چاہیں تو ان کو روکا جائے۔ چنانچہ ۱۸۶۳ء کی مذکورہ بالا رپورٹ میں اس کے نتائج ذکر کرتے ہوئے منتخب کمیٹی کہتی ہے۔

”سب سے عمدہ اثر جو ظاہر ہو چکا وہ یہ ہے کہ ریشمی بننے والے اب کمپنی کے کارخانوں میں کام کرنے لگے۔ اگر اب وہ لوگ بطور خود کام کرنا چاہیں بھی تو ان کو روکنا چاہیئے اور اگر نہ مانیں تو سرکار ان کو سخت سزا دے اور بطور خود کام کرنے کی قطعاً ممانعت کر دے“

اس بندش کا مطلب صاف ظاہر ہے کہ اولاً ریشمی کپڑے کی پیداوار اپنے قابو میں کر کے حسب ہدایات ڈائرکٹران اس کی مقدار گھٹائی جائے۔ ثانیاً جس قدر کپڑا بھی تیار کرایا جائے من مانی اہرت دے کر ازراں بنایا جائے۔ ریشمی کپڑوں کی خوبی اور نفاست نے دنیا کو گرویدہ بنا رکھا تھا وہ یا تو تیار ہی نہ ہوں یا اگر ہوں تو ہندوستانیوں کو نفع پہنچا

حاصل نہ ہو۔ اس طرح مجبور کرنے کے لئے کاریگروں کے ساتھ جو معاملے کئے گئے اُن پر

مندرجہ ذیل اقتباسات سے روشنی پڑتی ہے۔
 سر تھا مس مزدور ۱۸۳۷ء میں پارلیمنٹ کی منتخب کمیٹی کے سامنے کہتا ہے۔

”ملا زمان کمپنی نے خاص خاص نور بافوں کو ایک عمارت بارہ محل میں جمع کر کے اُن پر پہرہ بٹھا دیا اور اس وقت تک رہا نہ کیا جب تک کہ اُنہوں نے معاہدہ نہ کیا کہ وہ سوائے کمپنی کے اپنا مال کسی اور کے ہاتھ فروخت نہ کریں گے۔ جب کبھی نرخ پر نور بافوں کی طرف سے اعتراض ہوتا تو کمپنی کی ایک کمیٹی اپنی رائے کے موافق نرخ قرار دیتی اور نور بافوں کو قبول کرنا پڑتا اُن کو کچھ رقم پیشگی دے دی جاتی ہے جس کی ادائیگی سے اُن کو عمر بھر سکونت ہوتا محال ہے۔ اگر کوئی نور باف معاہدہ کی پوری پابندی نہ کرتا تو اس کی نگرانی کے واسطے ایک شخصہ تعینات کر دیا جاتا تھا جس کا طلبانہ ایک آنہ روز اسی نور باف سے وصول کیا جاتا تھا۔ شخصہ کے پاس ایک سوٹا بھی ہوتا تھا جس سے وہ بلا تکلف تنبیہ الغافلین کا کام لے سکتا تھا اور لیتا تھا۔ مزید برآں نور بافوں پر جرمانہ کیا جاتا تھا جو کہ اُن کے تلبے پتیل کے برتن نیلام کرنے سے وصول ہوتا تھا۔ اس طرح سے کپڑا بننے والی جماعت بالکل کمپنی کے پنجے میں دبی رہتی تھی“ (علم الحیثہ ص ۵۸۸)

بستر کا کس بیان کرتے ہیں۔

”صرف اُس ایک کارخانہ میں جس کے وہ نگران تھے ڈیڑھ ہزار نور باف کام کیا کرتے تھے۔ نور بافوں کے ساتھ جو کچھ بڑا دیا جاتا تھا وہ کوئی بے ضابطہ کارروائی نہ تھی۔ بلکہ قوانین کی رو سے اس کو جائز قرار دیا گیا تھا۔ چنانچہ ۱۸۶۲ء کے ریگولیشن ۳۱ میں یہ سب حالات مذکور ہیں اور نیز ہندوستانی زمینداروں کو تنبیہ ہے کہ کمپنی کے تجارتی افسروں کو نور بافوں سے معاہدہ کرنے میں وہ کبھی نہ روکیں۔ نہ اور کسی طرح کی مداخلت کریں اور ہمیشہ ادب سے پیش آئیں جبکہ ہندوستان کے سرمایہ داروں کے ساتھ من حیث الجماعت ایسا برتاؤ کیا جائے جیسے کہ کوئی صیاد پرندوں کو

پتھرے میں بند کر کے کرے تو صنعت و حرفت کا جو کچھ حشر ہوگا اور بڑا محتاج
بیان نہیں۔ یہ چین تو آزادی کی آب و ہوا میں لہلہاتا ہے۔ غلامی اس کے
حق میں خزاں کا حکم رکھتی ہے“ (علم المعیشہ صفحہ ۵۸۸-۵۸۹)

(ہندوستانی تجارت خارجہ کی سرگزشت)

فرانسس براؤن پارلیمنٹ کی متخبہ کمیٹی کے سامنے شہادت دیتے ہوئے کہتا ہے :-
”اگے چل کر ہندوستانی کپڑے کی تجارت کو تباہ کرنے کے لئے کمپنی نے جولاء
کے چرخوں، کپڑا بنانے کے اوزاروں اور کرگھوں تک پر بھاری ٹیکس لگا دیا“
انگریزی سوداگر سرولیم بولٹس کا بیان حسب ذیل ہے :- (از پارلیمنٹ رپورٹ)
”کمپنی کے گماشتے بازار کے بھاؤ سے چالیس فی صدی کم قیمت پر جولاء
سے زبردستی کپڑا لیتے تھے۔ اگر وہ چمکے کے مطابق کپڑا نہیں دے سکتے
تھے تو ان کا سامان اسی وقت فروخت کر کے کمی پوری کی جاتی تھی۔ اور
کچا ریشم نکالنے والے ناگوروں کے ساتھ اتنا ظلم کیا جاتا تھا کہ ایسی مثالیں
پائی گئی ہیں کہ ریشم نکالنے کے لئے انہوں نے اپنے انگوٹھے کاٹ ڈالے
ہیں۔“

سرولیم بولٹس ۱۷۷۲ء میں کہتا ہے :-

”اصل یہ ہے کہ تمام اندرون ملک کی تجارت اور ایک خاص طریقے سے
کمپنی کا پورب میں روپیہ لگانا یہ سب مسلسل مظالم کا ایک منظر رہا ہے۔
جس کے مضر اثرات شدت کے ساتھ ہر فور باف اور ہر کاروبار محسوس کر
رہا ہے۔ ہر سامان کو تیار کیا جاتا ہے وہ کمپنی کی مخصوص ملکیت ہو جاتا ہے
اور انگریز اپنے بیویوں اور کالے رنگ کے گماشتوں کی مدد سے خود لابی
کے طریقے سے طے کرتے ہیں کہ ہر کاروبار کتنا مال اور کس قیمت پر دے گا
اور ان امور میں بالعموم غریب جولاء کے رضا مندی ضروری نہیں سمجھی جاتی
تھی۔ کیونکہ گماشتہ کمپنی کے ملازم ہوتے ہیں ان لوگوں سے جس چیز پر چاہتے
ہیں دستخط کیا لیتے ہیں اور اگر جولاء ہے وہ روپیہ لینے سے انکار کرتے ہیں
تو وہ روپیہ زبردستی ان کی کمر میں بندھوایا جاتا ہے اور پھر ان کو کوٹھے

مارے جاتے ہیں۔ اس محکمہ میں جو بدمعاشیاں کی جاتی ہیں وہ وہم و قیاس میں بھی نہیں آسکتیں۔ ہر چیز کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ غریب جو لاپسے کو خوب ٹھکا جاتا ہے کیونکہ کمپنی کے گماشتے جو قیمت مقرر کرتے ہیں وہ بالعموم بازار کی قیمت (۱۵) فیصدی سے لے کر (۴۰) فی صدی تک کم ہوتی ہے۔ اسی قسم کا غیر منصفانہ برتاؤ عام ریٹیم بننے والوں کے ساتھ بھی کیا جاتا ہے اور اس امر کی مثالیں موجود ہیں کہ ان لوگوں نے ریٹیم کاتنے کی تکالیف سے تنگ آ کر خود اپنے انگوٹھے کٹوا دئے تاکہ وہ اس جبر و تعدی سے محفوظ رہیں۔

(حکومت خود اختیاری صناع)

۲۸ فروری ۱۹۲۸ء کو روزنامہ خلافت جلد ۷ نمبر ۸۴ میں ولیم بولٹس وغیرہ سے نقل کرتے ہوئے لکھتا ہے۔۔

(۱) جو کپڑا بننے والے کمپنی کے اجنٹوں کے بنائے ہوئے راہنی نامے جنہیں بچلکہ کہا جاتا تھا اس پر عمل کرنے سے قاصر رہتے تھے۔ ان کا مال ضبط کر کے کھڑے کھڑے نیلام کر دیا جاتا تھا۔ کچا ریٹیم نکالنے والوں کے ساتھ طرح طرح کی زیادتیاں کیں جاتی تھیں۔ حتیٰ کہ ان کے انگوٹھے کاٹ لئے جاتے تھے تاکہ وہ اپنا کام نہ کر سکیں۔

(۲) کپڑا بننے والوں کو مجبور کیا جاتا تھا کہ اپنے مفاد کے خلاف کمپنی کا کام کریں۔ چنانچہ ان پر بڑے بڑے جرمانے کئے جاتے تھے۔ تاکہ وہ کمپنی کا کام کریں۔ کپڑا بننے والوں کو سخت سے سخت سزائیں دی جاتی تھیں اور اس طرح انہیں مجبور کیا جاتا تھا کہ وہ کپڑا بننے کا کام چھوڑ دیں۔

(۳) تجارتی بورڈ کی ڈائری بابت ۱۹۲۷ء اور ۱۹۲۸ء میں ان غریب کپڑا بننے والوں اور ملک کے کاربجروں کو جو غلاموں کی طرح کمپنی کا کام کرتے تھے سخت سے سخت سزائیں دی جاتی تھیں ان پر جرمانے ہوتے تھے قیدی جاتی تھی۔ کوڑے پڑتے تھے اور ان پر ایسی پابندیاں لگائی جاتی تھیں جس کے باعث کپڑا بننے والوں کی تعداد بہت کم ہوتی جاتی تھی۔

مریٹ ٹیڈ ناؤٹ سنڈ اپنی کتاب ایشیا اور یورپ میں لکھتا ہے۔۔

ہندوستان کے معمولی کاروباری لوگوں کے واسطے ہماری حکومت کسی طرح بھی مبرا از خطا نہیں ہو سکتی اور ہماری حکومت سے یہ خرابی کبھی دور نہیں ہو سکتی۔ سب سے بڑی خرابی یہ ہے کہ ہماری حکومت ہندوستانیوں کی زندگی بالکل بے لطف بنادی ہے عام انگریزوں کو یہ سمجھنا مشکل ہے کہ ہماری حکومت سے پہلے ہندوستانی زندگی کیسی پر لطف تھی اور کاروباری اور باہمت لوگوں کے واسطے ہر ایک کاروبار میں کیسی آسانی میسر تھیں۔ مجھے پختہ یقین ہے کہ انگریزوں کے آنے سے پہلے کاروباری ہندوستانی نہایت آرام کی زندگی بسر کرتے تھے، (رسالہ تلک ص ۱۱)

صاحب روشن مستقبل صفحہ (۶۱) میں رویش چندر دت کی کتاب ہندوستان کی اقتصاد تاریخ سے نقل کرتے ہوئے لکھتا ہے :-

”دہلی کی پالیسی یہ تھی کہ ہندوستان کی صنعت کو برباد کر دیا جائے۔ چنانچہ کھٹے ہوئے احکام صادر کئے گئے کہ نیکال میں ریشم پیدا کرنے کی کوشش کی جائے لیکن ریشم کے کپڑے تیار کرنے کو روکا جائے اس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے ریشم بافوں کو جبریہ دہلی کے کارخانوں میں ملازم رکھ لیا گیا۔ اور دوسرے کسی گاؤں کی فرمائش پر کپڑا بننے کی ممانعت کر دی گئی“ (رویش چندر دت ص ۱۱)

اسی طرح جنوبی دکن کی چھیتوں اور سوئی کپڑوں کی صنعت برباد کر دی گئی۔ جولاءِ ہوں کو زبردستی گھیر کر لایا جاتا۔ اُن پر سپاہی مسلط کر دئے جاتے تھے اور جب تک وہ یہ معاہدہ نہ کر لیتے کہ اور کسی کے لئے کپڑا نہیں گے انہیں نکلنے نہ دیا جاتا اگر وہ دہلی کا کپڑا پہنچانے میں دیر کرتے تو سزا کے مستوجب ہوتے“ (رویش چندر دت صفحہ ۲۴۱ و ۲۴۲)

”ہندوستان کی ان صنعتوں کو تباہ کرنے کے لئے دہلی اور برطانوی حکومت دونوں یکساں آرزو مند تھے۔ اس کا اندازہ اُس شرح محصول سے کیا جاسکتا ہے جو برطانیہ کے ساحل پر ہندوستانی مال کے لئے مقرر کی گئی تھی۔ ۱۸۱۳ء میں اکثر کپڑوں پر ۴۸، ۱۰۸، ۱۶۸ فی صدی لیا جاتا تھا“

(رویش چندر دت ص ۲۴۱)

صاحب معیشت الہند صفحہ (۶۹۴) میں لکھتا ہے :-

”سترہویں صدی میں انگریزی صنایع اور دستکاروں پر جو وقت گزرا اس سے کہیں زیادہ مصیبت ہندوستانی صنایعوں اور دستکاروں کے سر پر اٹھاریں صدی عیسوی میں آپری اُن کا روزگار بھی مارا گیا۔ اور کوئی پرسان حال بھی نہ تھا۔ اول تو خانہ جنگیوں کی بدولت ملک خود پامال دوسرے صنعت و حرفت کا گلا گھونٹا گیا۔ لوگوں پر مصیبت کا آسمان ٹوٹ پڑا۔ ہندوستانی تاریخ میں اٹھارہویں صدی بہت خوفناک اور بہت افسوسناک ہے۔ اچھے اچھے صنعتی شہر ویران ہو گئے۔ صنعتیں برباد ہو گئیں۔ صنایع تباہ ہو گئے۔ اور بحالت مجبوری زراعت عام لوگوں کا پیشہ بن گئی۔“

اگے چل کر صفحہ (۲۹۷) میں لکھتا ہے :-

”بہر حال اٹھارہویں صدی سے ہندوستان کی تجارت کا نقشہ بدل گیا چنانچہ کمپنی کے خطوط جو دلایت سے آتے تھے ان میں صاف ہدایات درج ہیں کہ جہاں تک ہو سکے سامان خام کی پیداوار بڑھانی چاہیے اور مصنوعات روکنی چاہئیں۔ اور اس کام میں قانون سے مدد لینے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں سمجھا گیا۔ مثلاً بنگال کے ریٹم بننے والوں کو قانوناً ممنوع تھا کہ کمپنی کے کارخانہ کے سوا گھر پر کام کریں اور اس کی خلاف ورزی تعزیری جرم تصور کی جاتی تھی۔ جس کی سخت سزا ملتی تھی۔ علاوہ بریں ہندوستانی مصنوعات کی درآمد پر انگلستان میں کروڑ گیری از حد بڑھادی گئی اور اس کے برعکس ولایتی مصنوعات کی درآمد پر ہندوستان میں کوئی کروڑ گیری نہ تھی اور تھی تو برائے نام مقرر تھی۔ چنانچہ پارلیمنٹ میں بھی تسلیم ہو گیا کہ بے شک ایسٹ انڈیا کمپنی نے ایسا انتظام کر دیا ہے کہ ہندوستان میں مصنوعات گھٹیں اور خام سامان بڑھے اور اگر یہ انتظام رہے گا تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ہندوستان کا نقشہ بدل جائے گا۔ صنعتیں غائب ہو جائیں گی اور برطانیہ عظمیٰ کی صنعتوں کے واسطے وہاں صرف سامان خام پیدا ہو

لگے گا۔ نہوا المرادے

مذکورہ بالا شہادتوں اور اقتباسات سے صاف ظاہر ہے کہ انگریزوں نے ہندوستان کی صنعت و حرفت مٹانے کے لئے نہایت دہشتانہ مظالم اور بربرانہ تدابیر کی ہیں جن کی بناء پر صناعتوں اور کارخیزوں نے مجبور ہو کر صنعت و حرفت چھوڑ دی۔ ممکن ہے کہ ناظرین کو تعجب پیدا ہو کہ انگریزوں نے اپنی ہندوستانی رعایا پر اس قدر بے دردی اور جفاکاری کے مظاہرے کس طرح روا رکھے جو کہ بالکل خلاف انسانیت ہیں اور پھر اس زمانہ میں ہندوستانی حکومتوں اور غیرت مند رعایا نے ان مظالم کو کس طرح برداشت کیا اسی شبہ کے جواب میں صاحب علم المعیشت صفحہ (۵۸۹) میں لکھتا ہے۔

”تعجب ہو گا کہ آخر انگریزوں نے ایسی چیرہ دستی ہندوستانی صناعتوں پر کیوں کی اور کس طرح کی۔ کاروباری لوگوں کی منفعت طلبی اور خود غرضی ضرب المثل ہے۔ انگریز اس وقت آج کل کی طرح تو کھراں تھے نہیں گو بعض حصے اُن کے قبضہ میں آنے شروع ہو گئے تھے لیکن اب تک وہ اپنا خاص کام تجارت سمجھتے تھے نہ کہ حکومت پس ان کو تو اپنے نفع سے غرض تھی۔ رعایا کی آسائش اور بہبودی سے اُن کو کیا سروکار۔ یہی حکومت مغلیہ اس میں ہاتھ پیر ہلانے تک کی سکت باقی نہ تھی اور وہ صرف برائے نام جاری تھی۔ پھر کون تھا جو غریب اطاعت شعار ہندوستانی صناعتوں کو من چلے انگریزی تاجروں کی دست برد سے بچاتا خود دارن ہٹکنگ جو کمپنی کی طرف سے ہندوستان میں گورنر رہ چکا ہے اور جو سلطنت ہند کے بانیوں میں نمبر اول شمار ہوتا ہے کہتا ہے کہ انگریز ہندوستان میں آکر بالکل نیا انسان بن جاتا ہے۔ جن جرائم کی وہ اپنے ملک میں کبھی جرأت کر ہی نہیں سکتا ہندوستان میں اُن کے ارتکاب کے واسطے انگریز کا نام جواز کا حکم رکھتا ہے اور اس کو سزا کا خیال تک نہیں ہو سکتا؟ اسی طرح ہر ایک دوسرے صاحب ٹامس سٹو ہنسٹن فرماتے ہیں کہ میں ہمیشہ سے دیکھتا ہوں کہ بمقابلہ اور قوموں کے انگریز ممالک غیر میں سب سے زیادہ چیرہ دستی کرتے ہیں اور ہندوستان میں بھی یہی واقعہ پیش آرہا ہے۔“ حاصل کلام یہ ہے کہ اس زمانہ میں انگریز اپنے

کو محض تاجر خیال کرتے تھے اور آزاد ملک کا باشندہ ہونے کی وجہ سے نڈر اور من چلے تھے۔ صدیوں کی اطاعت و فرماں برداری کرتے کرتے ہندوستان کے لوگ پست ہمت اور دیبل ہو چکے تھے۔ ملک میں کوئی ایسی حکومت قائم نہ تھی جو حقوق و انصاف کی نگہداشت کر سکتی۔ پس انگریزوں کا جو کچھ بھی طرز عمل تھا وہ کچھ عجیب نہ تھا۔

بربادی صنعت و تجارت کا دوسرا طریقہ

تجارت مامون کے فلسفہ کی اشاعت

دوسرا طریقہ ہندوستان کی صنعت و حرفت کے برباد کرنے کا تجارت مامون کے فلسفہ کو پھیلانا کہ ہندوستانی مال کو انگلستان میں داخل ہونے سے روکنے کا ہے جس کی تفصیل یہ ہے۔ سائٹ کی ابتداء میں انگریز ہندوستان میں مشل دیگر اہل یورپ، جرمنی، ہالینڈ، فرانس، ڈنمارک وغیرہ یہاں کی تجارت سے دولت کمانے کے لالچ میں آئے۔ کیوں کہ ایک صدی کی تجارت ہند سے پر تجیزوں نے اپنے ملک کو رشک جننا بنا لیا تھا۔ اس زمانہ میں ہندوستان اپنی بے شمار دولت، اعلیٰ صنعت، ازراۃ تجارت کی وجہ سے جنت نشان بنا ہوا تھا، یہاں کے بادشاہوں اور باشندوں نے اس ملک کو جنت نشان بنا لیا تھا۔ لوگوں کی زبان حال چلا چلا کہ کہہ رہی تھی کہ

اگر فردوس بر روی زمین است : ہمیں است و ہمیں است و ہمیں است
(دیکھو تصویحات پر و فیض کس طر، قمار مس مزد، ابن بطوطہ وغیرہ)

۱۔ تجارت مامون یعنی دوسرے ملکوں کی ازراں پیداوار کی درآمد بھاری ٹیکس وغیرہ کے ذریعہ روک کر اپنے یہاں کی صنعت و حرفت کو ترقی دینے کی کوشش کرنا۔ اور اگر کوئی چیز اپنے یہاں ازراں پیدا نہ ہو سکے تو حکومت کی امداد سے اس کو ترقی دینا اور اسکی درآمد کاراستہ نکالنا تاکہ کچھ عرصہ میں اپنے ملک کی پیداوار اسی قدر ازراں ہو جائے۔ اور دوسرے ملکوں سے مالی منگنے کی ضرورت نہ رہے۔

انگریزوں نے یہاں کی نفیس اور سستی چیزیں بالخصوص ریشمی، اونی، سوئی کپڑے انگلینڈ پہنچائے۔ وہاں کے باشندوں نے اسی چیزیں کبھی دیکھی بھی نہ تھیں۔ وہ نہایت زیادہ پسند کی گئیں اور ہاتھوں ہاتھ بڑی بڑی قیمتوں پر فروخت ہونے لگیں۔ اس سے انگریزوں کو تجارت میں نہایت زیادہ فلع ہوئے۔ اور دن رات چوکنے دولت بڑھنے لگی۔ صاحب معیشت الہند صفحہ (۷۸۱) میں لکھتا ہے :-

”عہد قدیم سے لے کر قرون وسطیٰ تک جو اہل ہندو اور مسلمانوں کا دور ہے اس میں زمانہ کے لحاظ سے ہندوستان کی گونا گوں صنعتیں بہت اعلیٰ پایہ پر ترقی یافتہ نظر آتی ہیں۔ دور دراز تک ممالک جاتی ہیں۔ اور بے نظیر شمار ہوتی ہیں۔ انہیں مصنوعات کی خاطر اہل یورپ بھی ہندوستانی تجارت کے شیدائی تھے اور اس راہ میں جان و مال لٹاتے تھے اس زمانہ میں ہندوستان کے سوئی، اونی، ریشمی کپڑے اور قالین، موتی، جوہر اور زیورات، مرصع اور طلائی، اور نقرئی سامان، خوش بوئیں، رنگ اور مصالحہ جو ہینہ کا کام لوہے کا سامان، فولاد کے آلات اور ہتھیار، غرض کہ تمدن اور تہذیب کی اعلیٰ ضروریات دور دور کے ممالک یہاں سے منگاتے تھے۔ چونکہ اس کے مصنوعات کو یہاں کوئی پوچھتا بھی نہ تھا۔ اور ہر قسم کا سامان خام یہاں بافراط پیدا ہوتا تھا۔ بالعموم برآمد کی قیمت بشکل فقرہ طلا وصول ہوتی تھی۔ جہاز سازی اور جہاز رانی کے فن میں بھی ہندوستان نے اس درجہ ترقی کر لی تھی کہ اس کے بادبانی جہازوں میں دور دور تک مالی آجاتا تھا ممکن ہے کہ ہندوستان کی معاشی درمندی میں یہ بانی عجیب سنائی دیں۔ لیکن یہ سب امور کچھ تجملات اور قیاسات نہیں بلکہ واقعات ہیں اور توقع سے بڑھ کر تاریخی شہادتیں موجود ہیں جن کی تفصیلات کے واسطے جہاں کہ تصانیف درکار ہیں“ اس لئے انگلینڈ کی مصنوعات ماند پڑ گئیں۔ اور انتہائی کس میرسی میں مبتلا ہو گئیں۔ ہندوستان میں وہاں سے سونا اور چاندی بکثرت ان اشیاء کی قیمت میں کھنچ کر آنے لگا۔ وہاں کے صنایعوں اور کار یگوں کا چاروں طرف سے شور و غوغا شروع

ہوا کہ اگر اسی طرح ہندوستان کا مال ہمارے ملک میں آتا رہا تو ہمارے تمام کاریگر اور ان کے بچے بھوکوں مر جائیں گے اور ملک کی دولت ٹپک کر باہر چلی جائے گی ملک برباد ہو جائے گا۔

صاحب معیشت الہند صفحہ (۶۹۱) میں لکھتا ہے۔

ہندوستانی مصنوعات خاص کر کپڑے کو جب انگلستان میں بہت مقبولیت حاصل ہوئی اور ان کا رواج بڑھا تو وہاں ہر طرف بیکاری پھیل گئی اور سخت بڑبڑ پیدا ہوئی۔ حتیٰ کہ سودیشی کی تحریک جس کا آب مضحکہ اڑایا جاتا ہے بڑے زور شور سے انگلستان میں نمودار ہوئی۔ سرکار نے بھی اس کی پوری تائید کی نتیجہ یہ کہ تھوڑے ہی عرصہ میں حالت کچھ سے کچھ ہو گئی۔ انگلستان بڑی بڑی صنعتوں کا مرکز بن گیا۔ اور ہندوستان میں زراعت کے سوا کچھ باقی نہ رہا ذیل میں ہم عصر بیانات اور تحریرات کے چند مستند اقتباسات درج ہیں جن سے اُس زمانے کے کاروباری حالات اور انقلابات کا کچھ اندازہ ہو سکتا ہے۔ سترہویں صدی کے آخری زمانہ میں صنعت و حرقت کی مختلف جماعتوں کی طرف سے پارلیمنٹ میں بے شمار محضر اور درخواستیں پیش ہوئیں ان میں سے چند بطور مشتمل نمونہ از زور ارے ملاحظہ ہوں۔

(۱) درخواست گزار۔ پھولدار، دھاریدار اور ریشمی کپڑا تیار کرتے ہیں اور اُون اور ریشم ملا کر بھی کپڑے بنتے ہیں اور یہی ذریعہ معاش ہے لیکن جب ہندوستان کا ریشمی اور سوئی کپڑا آیا اور اس کا رواج بڑھا یہاں کا کاروبار بالکل مارا گیا۔ اگر ہندوستانی کپڑا نہ روکا گیا تو یہ صنعت یہاں بالکل تباہ ہو جائے گی۔

(۲) اس نواح میں ریشمی اور اُونی ریشم ملا ہوا کپڑا بنایا جاتا ہے، اور لوگوں کا یہی عام پیشہ ہے کچھ دنوں قبل تک خوب فراغت سے بسر ہو رہی تھی لیکن چند روز سے کاروبار بہت گھٹ گیا اور لوگ بیکاری سے پریشان ہیں۔ استدعا یہ ہے کہ ہندوستانی کپڑے کی تجارت روک کر ملکی صنعت کو پناہ دی جائے۔

(۳) پارچہ باقی اور اس سے متعلق دوسری صنعتیں ہم لوگوں کا خاص پیشہ تھا اور

انہیں پر معاش کا مدار تھا۔ لیکن اب وہ سب صنعتیں غائب ہو رہی ہیں اور اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ ہندوستان سے ریشمی اور سوئی کپڑا آرہا ہے نتیجہ یہ کہ جو لوگ پہلے دوسروں کی مدد کرتے تھے آج وہ خود بیکار اور محتاج ہیں لہذا عرضی گذاروں کی استدعا ہے کہ ہندوستانی کپڑا روکا جائے۔

(۴) عرضی گذار ایک بڑی جماعت ہیں اور قدیم سے ان کو قانونی طور پر خاص حقوق حاصل ہیں۔ ایسٹ انڈیا کمپنی نے حال میں ہندوستان سے بہت سی باتائی ٹوبیاں (ہیٹ) بنوا کر منگائی ہیں اگر ان کی درآمد نہ روکی گئی تو یہ صنعت یہاں تباہ ہو جائے گی۔ وجہ یہ ہے کہ ہندوستان میں ہر قسم کی درآمدی ہے اور مال بہت سستا تیار ہوتا ہے۔

(۵) ہندوستانی لوگ ہماری ریشمی کپڑے کی صنعت پہلے ہی مضہم کر چکے ہیں پٹیکھوں کی صنعت بھی انہوں نے قبضہ میں کر لی ہے اور ہمارے جو بینہ کے کام کو بھی دبا لیا ہے۔ اسی طرح کچے بعد درجے وہ یہاں کی تمام صنعتوں کو برباد کر دیں گے۔ معلوم ہوتا ہے کہ کوئی دن میں ہندوستان پیرس کا جانشین بن کر ہم پر فیشن عائد کرے گا۔ ہم کو تو فرانس ہی کے وضع دار کپڑوں کا آنا سخت ناگوار تھا اب ہندوستان سے خوب وضع دار لباس تیار ہو کر بکثرت آرہا ہے اور ہمارے درزیوں کا روزگار تباہ ہو رہا ہے۔

غرض کہ اس زمانہ کی بیشمار شکایتی درخواستیں اور محضر سرکاری محافظ خانوں اور کونسلوں میں اب بھی موجود ہیں۔ لوگوں نے سودیشی کی تائید میں نظمیں بھیجیں۔ رسالے شائع کئے چونکہ مستورات فطرتاً فیشن کی بہت زیادہ دلدادہ ہوتی ہیں وہی ہندوستانی کپڑوں کی سب سے زیادہ شائق تھیں۔ ایک دلچسپ رسالہ بھی ان کو غیرت اور جوش دلانے کے واسطے شائع کیا گیا۔ اس میں تحریر ہے کہ یہ امر بخوبی ثابت ہو چکا ہے کہ بہت سے غریب صنّاع اور دست کار بے روزگار ہیں۔ معاش کو محتاج ہیں اور بھوکوں مر رہے ہیں۔ ان کی ایک کثیر جماعت سخت افلاس اور مصیبت میں گرفتار ہے۔ خیراتی امداد دو چند بلکہ سبب بند ہو گئی ہے۔

اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ ہندوستانی مصنوعات کی درآمد اور مقبولیت سے

انگلستان کی صنعتوں کو بہت زک پہنچی تھی۔ اور روک تھام نہ ہوتی تو وہاں کے صنایع اور دست کار تباہ ہو جاتے۔ حامیان سودیشی کی طرف سے جو معروضات پارلیمنٹ میں پیش ہوئے ان میں سے ایک میں لکھتے ہیں۔

”ذرا انگریزی قوم کی حالت پر تو نظر ڈالئے اور خاص کر ان لوگوں کی حالت قابل ملاحظہ ہے جن کی صنعتیں ہندوستان کے مقابل ہیں۔ اتنی انگریزی صنعتیں جو سر اسر تباہ ہو گئیں۔ اس نقصان پر غور فرمائیے غریب لوگ جو ان مقامات میں روزگار اور روزی کے واسطے فریاد کر رہے ہیں اس پر تو صبر فرمائیے۔ بالآخر یہی تحقیق ہو گا کہ ہندوستانی تجارت ان تمام مصائب کی اصلی باعث ہے“

انگریزی صنعتوں کی تباہی کے علاوہ ایک بڑا اعتراض اور بڑا غم یہ بھی تھا کہ ہندوستانی مال کے معاوضہ میں زیادہ تر انگلستان سے چاندی سونا ہندوستان بھیجا جاتا تھا اس بارہ میں بھی بہت سخت بحث چلتی رہی جس کا مختصر ذکر کیا جا چکا ہے۔ چنانچہ ایک معزز مخالف لکھتے ہیں۔ کہ یہ تجارت نامحال امکان بدترین قسم کی تجارت ہے چاندی سونا جو ہم کو کسی طرح علیحدہ نہ کرنا چاہیئے ہمارے ہاتھ سے نکل رہا ہے اور اس کے معاوضہ میں ہمارے یہاں مصنوعات اور کھیل کھلونے آ رہے ہیں۔ جن کی ہم کو کچھ بھی ضرورت نہیں ہے“

جب اس درجے کو بہت پہنچ گئی تو لا محالہ پارلیمنٹ میں بھی یہ بحث چھڑی۔ وہاں بھی تقریروں کا وہی رنگ نظر آتا ہے۔ کہ نل برچ اپنی ایک تقریر میں فرماتے ہیں کہ۔۔۔

”ہندوستان کی جس چیز نے ہم کو سب سے زیادہ تباہ کیا وہ کالیو یعنی سوئی کپڑے کہ اُس نے ہمارے آونی کپڑے کو بالکل نپٹا کر دیا۔ افسوس ہے ہندو دولت لوٹ رہے ہیں اور عیسائی تباہ ہو رہے ہیں“

ایک اور صاحب فرماتے ہیں۔۔۔

”انگلستان کے پارچہ بافوں کو ہندوستانی پارچہ بافوں سے مقابلہ کرنا محال ہے اس لئے کہ اول تو ہندوستان میں مال بہت ارزاں ہے۔ دوسرے وہاں کے پارچہ باف ایک آٹہ روز پر گذر کر سکتے ہیں۔ اگر یہی میل و نہار ہیں

تو یہ خیال کرتے ہوئے دل دھڑکتا ہے کہ آخر اس تجارت کا کیا انجام ہوگا
یقیناً ہندوستان کے لوگ مالا مال ہو جائیں گے اور ہم افلاس میں گرفتار ہوں
گئے۔

ایک اور صاحب اصرار کرتے ہیں کہ:-

”ہندوستانی تجارت کی روک تھام ضروری ہے کیونکہ نہ صرف پارچہ بانی بلکہ
انگلستان کی بہت سی صنعتیں ہندوستانی مصنوعات کی درآمد سے معرض
خطر میں پڑ گئی ہیں۔ ہندوستانی مصنوعات نہ صرف انگلستان میں انگریزی
مصنوعات کی بجائے استعمال ہوتی ہیں بلکہ دوسرے ممالک میں بھی جہاں جہاں
ہماری مصنوعات جاتی تھیں وہ ان کی جانشین بن گئی ہیں۔ جس کا نتیجہ یہ ہے
کہ اگر کچھ بندوبست نہ کیا گیا تو ہماری صنعتوں کا خاتمہ ہو جائے گا۔ انگریزی
مصنوعات کو نہ کوئی گھر ہاتھ لگائے گا نہ باہر“

علی ہذا مسٹر بالکسٹن نے بھی اپنی تقریر میں اس پہلو پر زور دیا اور فرمایا کہ:-

”ہندوستان سے جو کپڑا آتا ہے وہ نہ صرف ہمارے یہاں اونی کپڑے کے
بجائے استعمال ہوتا ہے بلکہ وہ دیگر ممالک میں پہنچ کر وہاں بھی ہمارے اونی کپڑے
کی مزاحمت کرتا ہے اور ان ممالک کے کپڑے کو بھی ہمارے یہاں آنے سے
روکتا ہے جو ہم پہلے اپنی مصنوعات کے معاوضہ میں منگایا کرتے تھے۔ غرض کہ
ہندوستانی کپڑے نے ہمارے اونی کپڑے کا کام تمام کر دیا۔ اور اپنے مقابل
دیگر ممالک کے کپڑے کی درآمد بھی انگلستان میں روک دی“

مسٹر شیلٹن نے پارلیمنٹ میں اپنا یہ بیان دیا کہ:-

”پہلے انگلستان میں جو کپڑا ریشمی فرانس اور اٹلی سے درآمد ہوتا تھا وہ بالکل
بند ہو گیا اس لئے کہ بنگال کا ریشمی کپڑا اس سے نصف قیمت پر آتا ہے اور
اس سے بہتر ہوتا ہے“

حاصل کلام یہ کہ ہندوستانی مصنوعات اور خاص کر پارچہ جات کی خوبی اور
ارزائی نے اکثر ممالک یورپ اور خاص کر انگلستان کے بازار پر پورا قبضہ
کر لیا اور مقابلہ کی تاب نہ لا کر مقامی صنعتیں دم توڑنے لگیں تو جان بچانے کی خاطر

سودیشی کی تحریک پھیلائی گئی۔ اور ہندوستانی مصنوعات کی درآمد روکتی پڑی چنانچہ عام حالات اور خیالات کو پیش نظر رکھ کر مجلس تجارت و آبادیات کے کمشنروں نے پارلیمنٹ سے یہ سفارش کی کہ ہندوستانی تجارت سے جو بے حد پھیل رہی ہے اُس کو رفع کرنے کے لئے مناسب ہے کہ ہندوستانی کپڑے اور مصنوعات کی درآمد اور اُن کا استعمال اپنی سلطنت اور آبادیات میں روکا جائے چنانچہ اسی اصول پر قانون بننا تجویز ہوا۔

جوش کی کیفیت یہ تھی کہ قانون پیش ہونے میں کچھ تعویق نظر آئی تو پارچہ بافوں نے ایک روز ایسٹ انڈیا کمپنی کے دفاتر پر حملہ بول دیا اور قریب تھا کہ غصہ میں اُس کا سارا خزانہ ٹوٹ لیں۔

اس شبہ پر کہ شاید یہ قانون نامنظور ہو جائے پارچہ بافوں کی بیویوں نے پارلیمنٹ کی عمارت پر ہلہ کیا تاکہ اگر کچھ لوگ قانون کی مخالفت کریں تو اُن کی وہ ابھی طرح مرمت کریں غرض کہ اس قانون پاس ہو ہی گیا جس کی رو سے ہندوستانی کپڑے کی درآمد اور اس کا استعمال ممنوع قرار پایا اور پارچہ بافوں کی محنت ٹھکانے لگی۔ اس کے بعد ہندوستان کی دیگر مصنوعات پر بھی محصولی کرور گیری اس درجہ بڑھا دیا گیا کہ اُن کی درآمد بہت دشوار ہو گئی۔

ظاہر ہے کہ ایسے قوانین سے ایسٹ انڈیا کمپنی کو سخت خطرہ اپنی اس تجارت اور تفعیل اندوزی میں پیش آیا جس کی وجہ سے دولت کے دریا اُس کے نمبروں کے گھروں میں بہتے تھے۔ اس لئے اُس نے اِٹری سے چوٹی تک کا زور لگایا کہ کوئی ایسا قانون نہ بنے پائے۔ اس کے نمبروں اور طرفداروں نے آزاد تجارت کے متعلق تہایت زور دیا۔ تقریریں کیں اور فلسفی طریقہ پر آزاد تجارت کے وہ اصول اور فوائد دکھائے جن پر انسانی زندگی کی ترقی کا مدار ہے جو بین الاقوامی انصاف اور عدالت کے لئے مرکز بننے کے مستحق ہو سکتے تھے مگر ایک بھی نہ چلے مخالف فریق نے بالمقابل مامون تجارت کی شدید ضرورت پر دھواں دھار تقریریں کیں۔ تصانیف اور مضامین کے دروازے کھل گئے۔ مامون تجارت کی بھلائی میں بیانات اور پمفلٹ شائع کئے گئے اور پریس میں

زوردار پروپیگنڈوں کے ذریعہ سے عوام کو ہم خیال بنایا۔ ہٹلوں، تفریح گاہوں، جلسوں وغیرہ میں یہی چمچا پھیلایا گیا۔ کوئی آزاد تجارت پر تقریر کرتا تھا تو کوئی مامون تجارت پر زوردار کچر دیتا تھا۔ مگر آزاد تجارت کے حامی اگر دوچار ہوتے تھے تو مامون تجارت کے سینکڑوں شیدائی اس کے مقابلہ میں آجاتے تھے۔ کوئی انگلستانی ستاحوں کی بربادی کا فوٹو کھینچتا تھا کوئی ہندوستانی کاریگروں کی لوٹ کا داستان گو بن جاتا تھا کوئی انگریزی خزانوں کے باہر نکل جانے کا رونا روتا تھا۔ خلاصہ یہ کہ مامون تجارت کا تفوق اور آزاد تجارت کا ملک کے لئے ستم قاتل اور زہر ہلاہل ہونا بہت بڑے پیمانہ پر پھیلایا گیا اور چونکہ قوت اور اقتدار مامون تجارت والوں کے ہاتھ میں تھا اس لئے آزاد تجارت کے قائلین کو شکست کھانی پڑی۔

صاحب معاشیات ہند لکھتا ہے۔

ایسٹ انڈیا کمپنی اور اس کے طرفداروں نے بہت کچھ آزاد تجارت کے فوائد سمجھائے لیکن ان کی کچھ شنوائی نہ ہوئی۔ البتہ آزاد تجارت اور تائین تجارت کے آئندہ علمی مباحث کے واسطے اچھا خاکہ تیار ہو گیا۔ یہ بھی اچھا لطیفہ رہا کہ اول تو خود کمپنی نے بائیداعانت سرکار کو اپنے معاملات میں ہاتھ بٹانے کی دعوت دی لیکن بعد کو وہ خود ہی سرکار کی مداخلت تنگ آئے گی۔ سرکار کو اولیٰ ضرورتاً اور پھر ضرورتاً کاروباری معاملات میں دخل دینا پڑا ان ہی حالات کی بدولت تجارت کے اصول بنے اور تجارت کا مسلک رائج ہوا۔ صنعت اور تجارت کے علمی مباحث کی بنیاد پڑی۔

الحاصل مدعیان خدمت انسانی اور دعویداران تمدن و تہذیب نے مامون تجارت کی آڑ میں ایسے ایسے جابرانہ اور ظالمانہ قوانین ہندوستانی تجارت اور مصنوعات کو روکنے کے لئے بنائے کہ دنیاء تجارت نے نہ کبھی دیکھے نہ سنے تھے۔ ہندوستانی مصنوعات پر حکومت کی طرف سے نہایت ہی بوجھل محسول لگائے گئے۔ حالانکہ ہندوستان برطانوی مقبوضات اور نوآبادیات برطانیہ میں سے قرار پا چکا تھا۔ ایسے ٹیکسز کی بناء پر ضروری اور لازم تھا کہ ہندوستانی مال انگلستان سے ایک قدم بند ہو جانا اور ہندوستانی کاریگروں کی زندگی موت کے گھاٹ اتر جاتی چنانچہ مسٹر رٹ گو مری مارٹن مؤلف تاریخ نوآبادی

ہائے برطانیہ لکھتا ہے۔

”ہم نے ریح صدی کے دوران میں ہندوستانی علاقوں کے علاقوں کو اپنی مصنوعات کے خریدنے پر مجبور کیا اس طریقہ پر کہ ہمارے اونی مال پر ہندوستان میں کوئی محصول نہیں لیا جاتا تھا۔ سوتی مال پر ۳۲ ۱/۲ فیصدی محصول تھا۔ اور اسی نسبت سے دیگر اشیاء پر محصول لگایا گیا تھا۔ درانحالیکہ اسی زمانہ میں ہندوستان کے بنے ہوئے مال پر ہم انگلستان میں ایسے سخت محصول لگاتے رہے کہ ہندوستانی مال کی درآمد بند ہو جائے۔“

بالفاظ دیگر اس محصول کی مختلف شرح ۱۔۰۔۲۔۳۔۵۔۔۔۱۰۰۰۔۔۔ اور ۱۰۰۰۔۔۔ انی صدی تک ان اشیاء پر لگائی گئی تھیں جو ہمارے ہندوستانی مقبوضات کی بنی ہوئی ہوں اس لئے ہندوستان کے ساتھ آزاد تجارت کی جو پہچ پکار ہو رہی تھی وہ دراصل انگلستان کے مال کی آزاد تجارت تھی۔ نہ کہ ہندوستان کے اُس مال کی جو انگلستان بھیجا جائے۔ سورت۔ ڈھا کہ مرشد۔ و دیگر مقامات کی جہاں دیسی صنعتیں عروج پر تھیں بریادی کی داستان کا بیان کہ نادر دہلوی خراش ہے۔ میری رائے میں یہ بریادی ایمانداری کے ساتھ تجارت کو ترقی دینے کی وجہ پر مبنی نہ تھی بلکہ میرا خیال یہ ہے کہ وہ ایک زبردست طاقت تھی جس کے ذریعے سے کمزور کو دبایا جا رہا تھا۔“

(حکومت خود اختیاری ص ۲۳۱ از دت جلد دوم ص ۱۱۲)

ہنری سنٹ جارج ٹمکر جنہوں نے اپنی زندگی کا بڑا حصہ ہندوستان میں بسر کیا تھا اور جو بعد ازیں انگلستان میں کپیتی کے ڈائریکٹروں میں داخل کر لئے گئے تھے ۱۸۷۳ء میں مختصراً یوں بیان فرماتے ہیں :-

”ہم نے ہندوستان کے ساتھ کیسے تعلقات قائم کر رکھے ہیں اُس کے ریشمی کپڑے اور نیز وہ کپڑے جو سوت اور ریشم سے بن کر بنے جاتے ہیں کچھ روز سے ہمارے بازاروں سے خارج کر دیئے گئے ہیں۔ اور حال میں کچھ تو ۱/۲ فیصدی محصول درآمد کی بدولت اور کچھ کلوں کی ایجاد کی بدولت سوتی کپڑے جو کہ ہندوستان میں بکثرت تیار ہوتے تھے نہ صرف اس ملک

میں آنے بند ہو گئے بلکہ ہم اٹے انگلستان سے سوئی کپڑے اپنے ایشیائی مقبوضات میں بھیجنے لگے ہیں۔ اور اس طرح پر ہندوستان تجارتی ملک سے تنزل کر کے اب محض زر اٹتی ملک رہ گیا (عالم المعبشت ص ۵۹) نقشہ ذیل ملاحظہ ہو جو کہ ہندوستانی مال پر محصولات کی بھاری مقدار اور اس کی بندش پر روشنی ڈالتا ہے۔

ہندوستانی مصنوعات	فیصدی محصول		
	۱۸۱۷ء	۱۸۲۳ء	۱۸۳۲ء
ایشیائی کپڑے	قطعی ممانعت	قطعی ممانعت	۲۰ فیصدی
زر بقت	"	"	" ۳۰
شالی چادر	۱۷ فی صدی	۱۷ فی صدی	" ۳۰
چھینٹ	" ۲۷	" ۱۷	" ۱۰
قابلیں	" ۱۷	" ۵۰	" ۲۰
بنت کا آرائشی سامان	" ۷۱	" ۵۰	" ۳۰
سوئی کپڑا	" ۲۷	" ۵۰	" ۲۸

(عالم المعبشت ص ۵۹)

(نوٹ) ۱۸۳۲ء میں جو محصولات کی تخفیف نظر آرہی ہے وہ کسی انسانی ہمدردی یا انصاف و عدل گستری کی بناء پر نہیں ہے بلکہ اس بنا پر ہے کہ پہلے سالوں کے ظالمانہ اور وحشیانہ ٹیکسوں اور قطعی ممانعت وغیرہ کی کارروائیوں سے ہندوستانی مال انگلستان سے بالکل خارج ہو چکا تھا اور اس کا دباؤ آنا بھی بند ہو چکا تھا نیز اس کے کاربگر اور ان کی صنعتیں تقریباً دم توڑ رہی تھیں۔ اس لئے اُس وقت اتنے بڑے محصولات کی ضرورت ہی نہیں رہتی تھی۔ اور ہندوستان کی صنعت اور تجارت اتنی قوت پرکھ چکی تھی کہ وہ ہندوستانی صنعت کا مقابلہ بخوبی کر سکتی تھی۔ اس وقت میں برطانیہ کیلیں اور دھانی کا رخصانے بھی قائم ہو چکے تھے اس لئے اب وہ خطرہ اپنے ملک کی بیکارگی وغیرہ کا اٹھ گیا تھا۔ کیونکہ ان ملکوں کا مال اب بہ نسبت سابق ارزوں ہونے لگا تھا

تاہم یہ محصول بھی اُن محصولوں سے جو کہ انگلستانی مالی پرہندوستان میں لگایا گیا تھا اور جابرنا طریقہ پر اخیر تک باقی رکھا گیا۔ نہایت ہی زیادہ ہے۔ انگریزی مال پر محصول ۳۱ فیصدی اور ۲۱ فیصدی تک ہی رکھا گیا تھا اور جب کبھی اس سے زائد کی تجویز ہوتی تو انگلستان میں ہائی ویلچ گئی۔ کاغذات اندیا آفس میں ہے۔

۱۸۵۷ء میں تانہنگم کا رخانہ ولایت میں کھولا گیا ڈھاکہ کی ملل کی نقل پر پانچ لاکھ تھان موٹے اور کھر درے دو سال بعد تیار کئے گئے۔ ولایت میں شورجیا گیا کہ ڈھاکہ کے کاریگروں سے ولایتی کاریگروں کی حفاظت چاہیے۔ چنانچہ گورنمنٹ انگلستان نے ہندوستان سے آنے والے سوتی مال پر پچھتر فی صدی محصول لگادیا نتیجہ یہ ہوا کہ ۱۸۷۷ء میں ڈھاکہ سے انگلستان میں تیس لاکھ روپے کی ملل گئی تھی۔ محصول لگادینے کے بعد ۱۸۷۷ء میں ۸ لاکھ روپیہ کی گئی اور ۱۸۷۳ء میں ۳ لاکھ روپیہ کی اور ۱۸۷۷ء میں اُس کا جانا بالکل بند ہو گیا۔“

(اخبار پرتاب لاہور مورخہ ۱۴ اگست ۱۹۷۱ء)

سر جان اسٹوارٹ مل اپنی کتاب سلطنت برطانیہ کی تاریخ میں لکھتا ہے۔
 ۱۸۱۳ء تک ہندوستان کا سوتی اور ریشمی مال انگلینڈ میں واپس کے مال کی بنسبت ۵۰۔۔۶۰ فی صدی کم قیمت پر بچتا تھا اس لئے انگلینڈ کے مال کی حفاظت کے لئے ولایت میں آنے والے مال پر قیمت کے حساب سے ۷۰۔۔۸۰ فیصدی محصول لگایا گیا اور اُس کا آنا بالکل بند کر دیا گیا۔ ایسا نہ کیا جاتا تو پیرنی اور مانچسٹر کے لئے شروع کئے گئے کپڑے کے کارخانے ہندوستانی مال کے مقابلہ بھاپ کے زور سے بھی نہیں چلائے جاسکتے تھے۔“

مگر انفس کہ اس پر ہی اکتفا نہیں کیا گیا کہ بھاری بھاری محصولات لگائے جائیں بلکہ قانونی طریقہ پر ہندوستانی مال کی قطعی ممانعت بھی قانوناً پاس کی گئی اور اس کا لانا اور اس کا فروخت کرنا اُس کا خریدنا بھی جرم قرار دیا گیا اور خلاف کرنے والوں پر مالی اور بدنی سزائیں جاری کی گئیں۔ چنانچہ یوزپل آرٹ بینو فیکچر آف گریٹ برٹن (کتاب) میں ہے۔
 ”صوبہ ملا بار کی چھینٹ کو ولایت میں روکنے کے لئے انگریز جولاہوں کی

استدعا پر پارلیمنٹ نے اُس چھینٹ پر ڈیڑھ آنہ فی گز ٹیکس لگایا۔ دو سال بعد وہ ٹیکس ۳ روپیہ فی گز کر دیا گیا اور ۱۸۴۰ء میں قانون بنادیا کہ جو لوگ ولایت میں ہندوستانی چھینٹ فروخت کریں گے اُن پر دو سو روپیہ جرمانہ اور جو خریدیں گے اُن پر پچاس روپیہ جرمانہ ہوگا۔ ہندوستان کے ریشمی کپڑے اور چھینٹوں کو روکنے کے لئے ۱۸۴۰ء میں قانون پاس کیا گیا کہ بنگال، چین، فارس، یا ایسٹ انڈیا میں بنا ہوا ریشم اور وہاں پر زنگی ہوئی اور چھپی ہوئی چھینٹ وغیرہ ۱۸۰۱ء کے بعد ولایت میں نہ منگائی جائے اور نہ پہنی جائے۔ اس تاریخ کے بعد جو مال منگایا جائے گا وہ گوداموں میں بند کر دیا جائے گا۔ اور پھر غیر ممالک میں بھیج دیا جائے گا۔

۱۸۴۱ء میں محصولات کو بڑھاتے بڑھاتے مندرجہ ذیل مقدار پر کر دیا گیا۔ کپاس کا کپڑا فی صدی ۱۷ روپیہ کپاس فی من ۷۷ روپیہ چھینٹ فی صدی ۱۷ روپیہ ریشم فی صدی ۱۷ روپیہ چٹائی فی صدی ۱۷ روپیہ بکرے کے اُون کی اشیاء ۱۷ روپیہ صاحبِ علم المیشت ۱۸۳۰-۳۱ء کی نتھیہ کمیٹی کی رپورٹ کے متعلق لکھتا ہے۔

”اس تحقیقات سے پتہ چلتا ہے کہ کمپنی کی تدابیر کارگر ہو چکی تھیں۔ پامرجہ بانی کی صنعت کو گھن گنا شروع ہو گیا تھا۔ ہندوستان کے سوتی کپڑے کی درآمد انگلستان میں بہت گھٹ گئی۔ ریشمی کپڑا ہندوستان میں بننا کم ہو گیا۔ حتیٰ کہ اُلٹی انگلستان سے اس کی درآمد جاری ہو گئی۔ چنانچہ مذکورہ بالا تحقیقات سے واقعات ذیل کا پتہ چلتا ہے۔

ملکت میں انگریزی مصنوعات کی درآمد پر ۱۸۴۶ء فی صدی محصول لیا جاتا تھا۔ بمقابلہ اس کے ہندوستانی مصنوعات کی درآمد پر لندن میں محصول بشرح ذیل وصول کیا جاتا تھا۔

قیمت فی صدی			ہندوستانی مصنوعات
۱۸۳۲ء	۱۸۲۲ء	۱۸۱۲ء	
۲۰ فیصدی	قطعی ممانعت	قطعی ممانعت	ریشمی کپڑے
۳۰	قطعی ممانعت	قطعی ممانعت	زر بفت
۳۰	۱/۴ فیصدی	۱۷۱ فی صدی	شالی چادر
۱۰	۱/۴ فیصدی	۲/۴۱ فیصدی	چھینٹ
۲۰	۵۰ فی صدی	۱/۴۸ فیصدی	قالین
۳۰	۵۰ فی صدی	۱۷۱ فی صدی	تبت کا آرائشی سامان
۲۰	۵۰ فی صدی	۱/۲۶ فیصدی	سوئی کپڑا

مگر ریشم خام کی حالت بالکل برعکس تھی ۱۸۱۲ء میں اُس کی درآمد پر محصول ۳ فی صدی قیمت و ۳ روپیہ فی پونڈ کی مجموعی شرح سے وصول کیا جاتا تھا ۱۸۲۱ء میں وہ صرف ۳ روپیہ فی پونڈ ہو گیا اور انگریزی مصنوعات کو مزید ترقی دینے کی خاطر ۱۸۳۲ء میں محصول درآمد برائے نام ایک آنہ فی پونڈ رہ گیا۔ (اعظم المعیشت ص ۵۹۳)

مصنف کتاب حکومت خود اختیاری صفحہ ۴۸ پر لکھتا ہے:-

”ان واقعات سے عیاں ہے کہ انگلستان میں پہلے نہ صنعت تھی اور نہ مشینیں تھیں اور نہ کارگر ہوشیار تھے۔ جب ہندوستان سے مال غنیمت افراسے گیا تب مشینیں تیار کی گئیں اور کارخانے کھلے گئے مگر لطف یہ ہے کہ بے شمار سرمایہ اور عظیم الشان کارخانوں کے باوجود بھی ہندوستان کا مال انگلستان جا کر مستابجٹا رہا اور انگلستان کے تیار کردہ مال کو شکست دیتا رہا۔ حتیٰ کہ گورنمنٹ برطانیہ مجبور ہوئی کہ ہندوستان کے مال کو روکنے کے لئے انگلستان میں سخت سے سخت محصول لگائے جیسا کہ حسب ذیل تحریر سے ظاہر ہوگا۔ ایچ۔ ایچ۔ ولسن لکھتا ہے کہ ایک شہادت کے دوران میں ۱۸۱۳ء میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ ”ہندوستان کے بنے ہوئے سوئی اور ریشمی کپڑے اُس وقت تک برطانیہ کے بازاروں میں

ولایتی کپڑے سے ارزاں بکھتے تھے ہندوستانی مال کی قیمت ولایتی مال سے
 پچاس سے لے کر ساٹھ فی صدی تک کم ہوتی تھی مگر اس پر بھی ہندوستانی
 کپڑے کی تجارت میں فائدہ رہتا تھا۔ چنانچہ ضرورت ہوئی کہ انگریزی صنعت
 کو بر باد ہونے سے بچایا جائے اور ہندوستانی کپڑے کی قیمت پر جبکہ وہ
 انگلستان میں داخل ہو ستر اور اسی فی صدی محصول لگا دیا جائے یا اس
 کی درآمد قطعی بند کر دی جائے۔ یہ بہت مشکل محصول نہ لگتے اور سخت
 قانون نہ بنتے تو پیرنی اور مانچسٹر کے پتی گھر شروع ہی میں بند ہو جاتے
 اور پھر دہلی انجنوں کی قوت سے بھی نہ چل سکتے۔ مگر ہندوستانی صنعت
 کو بھینٹ چڑھا کر انہیں زندہ رکھا گیا اگر ہندوستان آزاد ہوتا تو اس
 کا جواب دینا اور برطانوی مال پر ایسے محصول لگانا کہ پھر وہ مال نہ آسکتا
 اور اس طرح اس کی صنعت تباہی سے بچ جاتی لیکن اس کو اپنے تحفظ
 کی اجازت نہ دی گئی۔ وہ اختیار کے سامنے بے بس تھا۔ بغیر کسی محصول
 کے برطانوی مال اس کی بندرگاہوں پر زبردستی اتار دیا گیا۔ اور آخر کار
 جس حریف سے برابر کا مقابلہ کرنے کی مجال نہ تھی اس کو برطانوی کارخانہ
 نے ایک نامنصف حکومت کے ہاتھ سے حلال کر دیا۔

(دت صفحہ ۲۴۲-۲۴۳)

صاحب معیشت الہند ص ۱ میں لکھتا ہے :-

”اس سے قبل جا بجا ذکر آچکا ہے کہ ہندوستان کا سوئی کپڑا قدیم زمانہ
 سے بہت مشہور اور بہت مقبول تھا اور دور دراز ممالک تک اس کی
 برآمد جاری تھی۔ قدیم تواریخ سے پتہ چلتا ہے کہ جیسے علیہ السلام سے
 دو تین ہزار سال قبل بھی یہی کیفیت تھی کہ ہندوستان کا کپڑا بابل و مصر اور
 بعد کو یونان و روم تک جاتا تھا۔ چنانچہ سرکار ہند اپنے گزٹیر جلد سوم میں
 رقمطراز ہے کہ ڈھاکہ کی ملل یونان میں مشہور تھی اور آج سے دو ہزار سال
 قبل بھی سوئی پارچہ بافی کی صنعت ہندوستان میں خوب درجہ کمال کو پہنچی
 ہوئی تھی۔ قرون وسطیٰ میں اس صنعت کو اور بھی ترقی ہوئی اور اس کی تجارت

انگلستان بلکہ تمام یورپ پر جس طرح چھا گئی اس کی مختصر کیفیت اوپر بیان ہو چکی ہے۔ جب انگلستان کا اونی اور ریشمی کپڑا بھی ہندوستانی سوتی کپڑے کے سامنے گرد ہو گیا اور انگلستان کے پارچہ باف ہندوستانی پارچہ بافوں کے مقابلہ کی کتاب نہ لاسکے اور عاجز ہو گئے تو سترہویں صدی کے ختم پر قانون کے زور سے ہندوستانی سوتی کپڑا انگلستان میں روکا گیا۔ حتیٰ کہ اس کی خرید و فروخت اور اس کا استعمال پر تم قرا دیا گیا۔ یہ کیفیت اوپر درج ہو چکی ہے۔ چنانچہ پروفیسر لیکی اپنی مشہور تاریخ انگلستان میں لکھتے ہیں کہ سترہویں صدی کے آخر میں ہندوستان کے سستے اور خوش وضع سوتی کپڑے جو کالیکو کہلاتے تھے خاص کر طلیں اور جھینٹیں، بمقدار کثیر انگلستان میں درآمد ہوتی تھیں اور ان کو ایسی مقبولیت حاصل ہوئی کہ اونی اور ریشمی پارچہ بافی کی صنعتیں بیکار ہو گئیں۔ بنا برآں پارلیمنٹ نے سال ۱۷۷۱ء اور ۱۷۸۴ء میں ایسے قانون نافذ کر دیئے جن کی رو سے ہندوستان کے رنگین اور پھولدار اور سوتی کپڑے یا اسی قسم کے دوسرے کپڑے جن میں ان کا کوئی بڑا شمل ہو انگلستان میں ان کا استعمال خواہ لباس خواہ آرائشی سامان میں قطعاً ممنوع قرا دیا گیا۔ علی ہذا مستند تواریخ سے واضح ہوتا ہے کہ اسی زمانہ میں سوتی کپڑے کی صنعت شروع کی گئی چنانچہ سرکار ہند نے بھی اپنے گز بیئر جلد سوم میں تسلیم کیا ہے کہ سوتی پارچہ بافی کی صنعت انگلستان میں صرف سترہویں صدی سے شروع ہوئی۔ اس کے بعد اٹھارہویں صدی میں کپڑیں ایجاد ہوئیں۔ دھاتی انجن بنیاد ہوئے۔ کارخانے قائم ہوئے۔ صنعتی ترقی کا دور شروع ہوا اور ساتھ ہی ساتھ ایسٹ انڈیا کمپنی نے ہندوستان میں ایسا بندوبست کر دیا کہ یہاں سے صرف سامان خام انگلستان کو برآمد ہوا جو وہاں کی صنعتوں میں کام آئے اور وہاں کے مصنوعات یہاں درآمد ہو کر خوب کثرت سے فروخت ہوں۔ چنانچہ صنعت پارچہ بافی کا بھی یہی حشر ہوا کہ ہندوستان میں اس کا خاتمہ ہو گیا صرف روئی برآمد ہونے لگی۔ حتیٰ کہ مدت سے تمام ملک ولایتی کپڑے میں بٹنا نظر آتا ہے۔“

یہی نہیں ہوا کہ ہندوستان کی مصنوعات انگلستان بکثرت جاتی تھیں اور ان کو
بھاری بھاری ٹیکسز اور قانونی ممانعتوں کے ذریعہ سے روکا گیا۔ بلکہ دنیا کے دوسرے
ملکوں کے بازاروں میں بھی یہ مصنوعات بڑی بڑی مقدار میں چھاپہ مارتی
تھیں وہاں بھی انگریزوں کی دیکھا دیکھی اسی طرز عمل کو اختیار کیا گیا اور مامون
تجارت کے حیلہ سے رکاوٹیں پیدا کر کے ہندوستانی مصنوعات کا داخلہ آہستہ آہستہ
بند کر دیا گیا یا جو دیکھ ۱۷۹۹ء سے ہندوستانی دستکاروں پر تشددات جاری کر
دیئے گئے تھے اور جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں ان کو دستکاری چھوڑ دینے
اور صرف خام مال تیار کرنے پر مجبور کیا جانے لگا تھا۔ مگر تاہم ۱۸۳۰ء تک
ہندوستانی مصنوعات دوسرے ممالک میں بھی بڑی بڑی مقدار میں تجارت
کے لئے جاری رہتی تھیں جن کو اسی طرح کم کیا گیا۔

انگلستان میں ۱۸۰۳ء میں ۲۸۱۷ ہزار گٹھے کپڑوں کے گئے مگر.....
کم ہونے ہونے ۱۸۲۹ء میں کل ۴۳۳ گٹھے گئے۔

امریکہ میں ۱۸۰۱ء میں ۳۴۳۳ ہزار گٹھے گئے اور پھر کم ہوتے
ہوتے ۱۸۲۹ء میں ۲۵۸ گٹھے گئے۔

ڈنمارک میں ۱۸۰۰ء میں ۱۵۷ گٹھے گئے مگر کم ہوتے ہوتے ۱۸۲۰ء
میں ۱۵۰ ہو گئے۔

پرتگالی میں ۱۷۹۹ء میں ۹۷۱ ہزار گٹھے گئے مگر ۱۸۲۵ء میں... رہ گئے
عرب و فارس ۱۸۱۰ء میں ۴۰۰ ہزار گٹھے گئے مگر ۱۸۲۵ء میں ۲۰۰ گئے۔

(دیکھو علم المعیشت ص ۵۹۳)

ان دوسرے ممالک میں ہندوستانی مصنوعات کی درآمد کی کمی بڑھنے کے اسباب ہیں
جس طرح مامون تجارت کا ڈھونگ تھا اسی طرح ہندوستان میں مصنوعات کی کمی کی اور انگلستان
کی مصنوعات کا کثرت سے داخلہ بھی تھا۔ ہندوستان کے مصنوعات کی کمی کی دلی ہلا دینے والی
داستان ہم پہلے بیان کر آئے ہیں جس سے دستکاروں کو کاروبار سے معطل بلکہ مغلوب بنادیا
اور ان کو مجبور کر دیا تھا کہ وہ دستکاری بالکل چھوڑ بیٹھیں یا ملک عدم کو سدھاریں۔

(صاحب علم المعیشت لکھتا ہے۔ ص ۵۹۳)

”دوسرے ملک بھی ہندوستانی مصنوعات خصوصاً کپڑا بکثرت خریدتے تھے لیکن

انگلستان کی طرح انہوں نے بھی اپنی اپنی صنعت و حرفت کو ترقی دینے کی خاطر بھاری بھاری محصول قائم کر کے درآمد روک دی یا اگر کچھ عرصہ کہیں درآمد جاری بھی رہی تو انگریزی تجارت نے اپنی مصنوعات کو وہاں بھرنا شروع کر دیا۔

ہندوستان کی دستکاری اور تجارت کے

برباد کرتے کا تیسرا طریقہ قری ٹریڈ (آئرن تجارت)

ہندوستان میں انگلستان کی مصنوعات کو جو کہ مشینوں اور کلوں کے ذریعہ سے تیار کی گئی تھیں نہایت کثرت سے ٹھونسایا اور ان کی درآمد پر کوئی ٹیکس نہیں لگایا گیا اور اگر لگایا بھی گیا تو اس قدر کم لگایا گیا کہ اس سے دستکاروں کے ہاتھ سے بنائی ہوئی مصنوعات انہیں نہیں ہوسکتی تھیں۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ لاکھوں دستکار بھوک اور مسلسل فاقہ کشی کی وجہ سے ملک عدم کو چل بسے اور لاکھوں بلکہ کروڑوں دستکار صنائی چھوڑ کر زراعت یا دوسرے پیشوں پر مجبور ہو گئے اور بالآخر یہ صنعتی اور زراعتی ملک محض زراعتی بنا دیا گیا۔

اصل واقعہ یہ ہے کہ ابتدا میں جبکہ ہندوستانی مصنوعات ہندوستان سے بکرت انگلستان میں جانے لگیں تو وہ اپنی نفاست اور خوش نمائی اور مضبوطی اور اندازنی (سستے پن) کی وجہ سے عام پبلک میں اس قدر مقبول ہوئیں کہ لوگوں نے عموماً وہاں کی بھدی اور ہنگی مصنوعات کو خریدنا چھوڑ دیا اور ہندوستانی مصنوعات نے انگلستان کی تمام منڈیوں پر قبضہ کر لیا خصوصاً سوئی اور ریشمی کپڑوں نے تو اس قدر قبولیت حاصل کی کہ وہاں کے اونی کپڑوں کو روک دیاں بکثرت بنائے اور استعمال کئے جاتے تھے۔ (کوئی پوچھتا بھی نہ تھا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہاں کے دستکار بھوکے مرنے لگے۔ دیسی دستکاری دم توڑتے گی۔ انہوں نے انگلستان میں چاروں طرف شور و غوغا مچایا حکومت کے مراکز پر اور اپنی کھجور ٹوں اور دفاتروں پر بڑے بڑے ہجوم کئے گئے پروٹسٹ کرنے والوں نے دھاوے کئے۔

مظاہرے عمل میں لائے گئے۔ سترہویں صدی کے آخری زمانہ میں صنعت و حرفت کی مختلف جماعتوں کی طرف سے پارلیمنٹ میں بے شمار محضر اور درخواستیں پیش ہوئیں

سودیشی تحریک بڑے زور سے چلائی گئی چونکہ قومی حکومت نے آزاد ملک تھلہ بہت قوی اثر ہوا اور چاروں طرف یہی چرچے ہونے لگے کہ اپنے ملک اور اپنی قوم کی دستکاری اور تجارت کی حفاظت اور ان کی معاشی ترقی کی کوشش اور تدبیر از بس ضروری ہے۔ اگر ہندوستان کی مصنوعات کو بند نہ کیا گیا تو ہماری قوم بھوکے مر جائے گی اور ملک برباد ہو جائے گا۔ اور چونکہ ہندوستانی مصنوعات کے بدلے میں انگلستان سے صرف سونا اور چاندی جاتا ہے اس لئے دستکاری کی بربادی کے ساتھ ساتھ ملک کی دولت اور سرمایہ بھی نکل کر ملک کو انتہائی غربت اور افلاس میں مبتلا کر دے گا۔ اس لئے مامون تجارت کا فلسفہ گھر اگیا یعنی دوسرے ملکوں کی ارزیاں پیداوار کی درآمدیں وغیرہ کے ذریعہ سے روک کر اپنے یہاں کی صنعت و حرفت کو ترقی دینے کی کوشش کرنا اور اگر کوئی چیز اپنے یہاں ارزیاں پیدا نہ ہو سکے تو حکومت کی امداد سے اس کو ترقی دینا اور اس کی برآمد کا راستہ نکالنا تاکہ کچھ عرصہ میں اپنے ملک کی پیداوار بھی اسی قدر ارزیاں ہو جائے اور خارجی پیداوار کے درآمد کی ضرورت نہ رہے یہی امر بین انصاف اور انسانیت کی خدمت ہے اور یہی ہر ملک اور قوم کا فریضہ ہے اس پر بڑے بڑے کچھ دیئے گئے۔ مضامین لکھے گئے۔ پمفلٹ شائع کئے گئے۔ اخباروں میں آرٹیکل لکھے گئے۔ اگرچہ بعضے منصف مزاج اسکے مخالف بھی تھے اور تمام قوموں اور ملکوں کے ساتھ مساویہ معاملہ کرنا اور بین الاقوام تجارتی آزادی کا جاری ہونا بین انصاف قرار دیتے تھے۔ فرنی ٹیڈان کا اصول تھا مگر وہ بہت ہی تھوڑے تھے مگر مامون تجارت کے پروپیگنڈا کرنے والے بہت زیادہ تھے۔ بالآخر حکومت کے تمام ایوانوں میں یہی اثر غالب آیا اور نانوائی اسی تمام کوششیں جاری ہوئیں۔ جن سے ہندوستان میں مصنوعات کو پرانی دستکاری اپنی دستکاری چھوڑ دیں۔ ہندوستان کا بنا ہوا مال انگلستان آنا بند ہو جائے۔ انگلستان والے ہندوستان کے بے ہوش مال کو خریدنا اور استعمال کرنا چھوڑ دیں وغیرہ وغیرہ چنانچہ یہ سب امور عمل میں لائے گئے۔ جیسا کہ ہم نے اس کی معتبر متعدد شہادتیں پیش کر دی ہیں۔ جب یہ امور قوت کے ساتھ انگلستان والوں نے اختیار کر کے اپنی مصنوعات بڑھالیں تو رفتہ رفتہ دوسرے ممالک نے بھی یہی طریقہ اختیار کیا اور تمام ترقی یافتہ ممالک میں مامون تجارت کا عمل جاری ہو گیا اور بسوں نے نہ صرف ہندوستان ہی کی بلکہ تمام خارجیہ ممالک کی مصنوعات کو اپنے اپنے

یہاں قانونی رکاوٹیں پیدا کر کے روک دیا۔ انگریز تاجروں کی تجارت پر بہت بڑا اثر پڑا اور چونکہ ہندوستان کی لوٹ سے سرمایہ یعنی سونا اور چاندی، انٹرفیاں اور روپے لاتعداد مقدار میں انگلستان پہنچ چکا تھا اس لئے بہت سرعت کے ساتھ دفاعی اور مشینی کارخانے جابجا انگلستان میں بنائے گئے۔ مصنوعات نہایت افراط کے ساتھ تیار ہونے لگیں کارخانوں اور مخزنوں میں مصنوعات کے ایسے انبار لگ گئے جن کی کچھت انگلستان میں ممکن نہ تھی۔ اس لئے ضروری سمجھا گیا کہ مصنوعات کے لئے منڈیاں حاصل کی جائیں۔ یہ امر مامون تجارت کے فلسفہ کی موجودگی میں نہیں ہو سکتا تھا اس لئے اب وہ فلسفہ بد لاگیا اور چمک چمک فری ٹریڈ (آزاد تجارت) کا گیت گایا جانے لگا۔ آرٹیکل آزاد تجارت کے بحرت لکھے گئے بڑی بڑی اور ضخیم کتابیں اور چھوٹے چھوٹے پمفلٹ اس کی خوبیوں اور محاسن کے تمام دنیا میں شائع ہونے لگے۔ جگہ جگہ فری ٹریڈ (آزاد تجارت) ہی کا لکچر دیا جانے لگا اور یہ کہا گیا کہ ہر ملک اور ہر قوم پر لازم ہے کہ اپنی اور غیر ممالک کی پیداوار میں کوئی فرق اور امتیاز نہ کرے۔ اگر کوئی چیز دوسرے ملک سے ارزاں دستیاب ہو سکے تو بلا تکلف اس کو منگائے ٹیکس قائم کر کے اس کی درآمد کو نہ روکے اور اگر کوئی چیز اپنے یہاں ارزاں پیدا نہ ہو سکے تو سرکاری امداد سے اس کو ترقی دینے اور اس کی درآمد کا راستہ نکالنے کی کوشش نہ کرے۔ حاصل یہ کہ کسی خاص اہتمام سے خارجی پیداوار کی درآمد بند نہ کرے اور نہ ملکی پیداوار کی درآمد بڑھاوے۔ مگر ترقی یافتہ اور آزاد ممالک انگلستان کے قریب میں نہیں آئے اور مامون تجارت نہ ہی کے فلسفہ کو خیر جان بنائے رہے۔ مگر انگریزی ماتحت ممالک خصوصاً ہندوستان بے دست و پا تھے۔ ان کو ہاتھ پیر ہلانا اپنے آقاؤں کے خلاف ممکن ہی نہ تھا ان پر خوب مشق کی گئی۔ بہرہر منڈی میں انگریزی مال ٹھونسنا گیا اور مصنوعات انگلیشیئر کے انبار لگا دیئے گئے۔ ریلوے کے جاری کرنے اور بہرہر منڈی تک پہنچانے کی انتہائی کوششیں کی گئیں اور ایسے ٹیکسز جن سے ہندوستان کی صنعت اور تجارت کا تحفظ اور تباہی ہو سکے، ایک قلم روک دیئے گئے۔

صاحبِ علم المعیشت صفحہ ۵۸۴ میں لکھتا ہے :-

۱۸۴۳ء میں پارلیمنٹ نے پھر ہندوستان کے حالات کے متعلق تحقیقات جاری کی اور جو انگریز ہندوستان رہ چکے تھے ان سے سوالات کر کے

مفید معلومات حاصل کیں۔ یہ وہ نازک وقت تھا جبکہ نیپولین نے انگلستان کی مصنوعات کی درآمد تمام یورپ کے ممالک میں بند کر رکھی تھی۔ اور سامان فروخت نہ ہو سکنے کی حالت میں انگلستان کے صنایع اور کارخانہ داروں کے برباد ہو جانے کا خطرہ لاحق تھا۔ انگریزی مصنوعات کی فروخت کی کوئی نہ کوئی سبیل نکالنی اشد ضروری تھی چنانچہ یہ خدمت ہندوستان کے سپرد ہوئی کہ وہ انگریزی سامان بکثرت خریدے۔ چونکہ یورپ کے ممالک میں جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں انگریزی مصنوعات کی درآمد بند تھی۔ انگریزی کارخانہ دار مال نہ بچنے سے بدحواس ہو رہے تھے۔ بالآخر ان کی نظر بھی ہندوستان ہی پر پڑی اور انہوں نے بہت شور و ادوا لچا کر کمپنی کا ہندوستان سے تجارت کرنے کا جو ایجارہ تھا اس کو توڑ دیا اور اب ہندوستان سے تجارت کرنے کی اجازت عام ہو گئی۔

صفحہ (۵۸۵) میں لکھتا ہے۔

”نمائشیں قائم کر کے اور ہندوستانی میلوں ٹھیلوں میں جا جا کر بڑے بڑے انگریز ولایتی پیزس دکھاتے پھرتے تھے کہ لوگ ان کی خریداری پر مائل ہوں۔“ مسٹر وین ہندوستان کی تاریخ میں انگلستان اور ہندوستان کے تجارتی تعلقات پر لکھتا ہے۔

”موجودہ طریق تجارت اس بے انتفاقی کی افسوسناک مثال ہے جو ہندوستان کے ساتھ وہ ملک برت رہا ہے جس کی اطاعت ہندوستان نے قبول کر لی ہے“

۱۸۱۳ء کی تحقیقات میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ ہندوستان کے بنے ہوئے سوتی اور لہشی کپڑے انگریزی کپڑوں سے پچاس ساٹھ کم تر نرخ پر ولایت کے بازاروں میں نفع کے ساتھ فروخت ہو سکتے تھے۔ چنانچہ مجبور ہو کر ہندوستانی کپڑوں کی درآمد پر سنٹر و اسی فیصدی محصول قائم کر دیا۔ نیز بعض کی قطعاً ممانعت کر دی۔ اگر یہ طریق اختیار نہ کیا جاتا تو انگلستان میں کپڑے کے کارخانے بند ہو جاتے بلکہ کلوں کے زور سے ان کا بعد کو چلنا و شعار ہو جاتا۔ لیکن ہندوستان کو دبا دیا کہ ولایت کے کارخانوں کو ترقی دی گئی کاش اگر ہندوستان کا بس چلنا تو وہ بھی بدلہ لیتا۔ انگریزی مصنوعات

کی درآمد پر بھاری بھاری محصول لگا کر ان کو ملک میں آنے سے روکتا اور اپنی صنعت و حرفت کے میدان کو بچاتا۔ لیکن اُس کو اپنی حفاظت کرنے کا اختیار نہ تھا وہ غیروں کی اجازت کا محتاج تھا۔ انگریزی مال تو کوئی محصول درآمد لئے بغیر ہندوستان میں ٹھونس لیا اور ہندوستانی مال کی درآمد ولایت میں روک دی گئی۔ اور پھر بھی چونکہ ہندوستان سے مقابلہ دشوار نظر آتا تھا قاف کے جوش میں حکومت کے اختیارات سے اپنے مفید مطلب اور ہندوستان کے خلاف کام لیا جاتا رہا۔ (رحلم المعیشت ص ۵۸۷)

مونٹگمری مارٹن جس نے ہندوستان کے متعلق ۱۸۳۸ء میں رپورٹ شائع کی تھی لکھتا ہے۔ "اس کتاب کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اضلاع زیر بحث میں کس قدر لوگ پارچہ باقی پر اپنی گذران کرتے تھے اور اس میں کیسے ماسر اور کامل تھے۔ لیکن تجارت آزاد کے بہانہ سے انگلستان ہندوستانیوں کو لٹکا شائر یارک شائر اور گلاسکو کی کلوں کے بنے ہوئے کپڑے خریدنے پر مجبور کر رہا ہے اور بنگال و بہار کے دستی بنے ہوئے کپڑے کیسے مضبوط اور کیسے خوشنما بھاری بھاری محصول درآمد قائم کر کے اپنے یہاں آنے سے روکتا ہے۔ یہاں ایک نکتہ یہ بھی بتانے کے قابل ہے کہ اول اول جبکہ انگلستان کی صنعت و حرفت بمقابلہ ہندوستان کے پس ماندہ حالت میں تھی تو ہندوستانی مصنوعات کو بھاری محصول درآمد کے ذریعہ سے صرف انگلستان میں جانے سے روکا جاتا۔ یہی انگریزی تاجر ہندوستانی مصنوعات دیگر ممالک میں لے جا کر فروخت کرتے تھے اور تجارت سے نفع اٹھاتے تھے مگر اپنے ملک میں صنعت و حرفت کی ترقی کو تجارت کے نفع پر ترجیح دیتے اور ہندوستانی ارزاں مال کی بجائے ملک کا گراں مال خریدنا بہتر سمجھتے تھے جب اول اول اس تائین کی آڑ میں بعدہ کلوں کی ایجادات سائنس کی تحقیقات اور تعلیم عامہ کی بدولت اپنے یہاں کی صنعت خوب ترقی کر چکی تو دیگر ممالک میں بھی انگریزی مصنوعات پھیلانے شروع کئے۔ علاوہ انہیں یورپ کے دیگر ممالک اور امریکہ نے بھی اپنی اپنی صنعت و حرفت پھیلانے کی خاطر انگلستان

کی دیکھا دیکھی ہندوستانی مصنوعات کے ساتھ ویسا ہی برتاؤ شروع کیا۔ یعنی بھاری محصولی قائم کر کے ان کی درآمد روک دی۔ انگلستان کی طرح انہوں نے اپنی کلوں کی ایجادات اور سائنس کی تحقیقات میں پوری کوشش کی۔ عوام میں تعلیم پھیلانی اور بہت جلد ان کی معاشی حالت بھی روبہ زرقی ہوئی گئی لیکن ہندو نہ صرف ایجادات اور سائنس کی تحقیقات اور تعلیم عامہ کی برکت سے محروم رہا بلکہ اس کے ان پڑھ مگر اپنے فن کے بڑے بڑے کامل صنّاع کو اپنے کاروبار میں تباہ کن مزاحمتیں پیش آئیں نہ صرف دیگر ممالک نے ہندوستانی مصنوعات کی درآمد روک دی بلکہ اس کے برعکس بلا تاحشا اپنی مصنوعات لالاکر ہندوستان میں انبار لگانے شروع کئے۔ اور اس طرح پرکچھ عرصہ میں ہندوستانی مصنوعات نہ صرف دیگر ممالک سے خارج ہو گئے بلکہ خود اپنے ملک میں بھی ان کو پناہ نہ مل سکی اور عارضی بندشوں میں نامساعد حالات میں گھر کر کے کس اور کار رفتہ ہو گئے۔ صرف زراعت اور پیداوار خام کی بھر سانی اس کے فتنہ ڈال دی گئی۔ صنعت و حرفت کی خاص برکات میں اس کا کوئی حصہ نہیں رہا

(علم المعیشت ص ۵۹)

خلاصہ یہ کہ اس آزاد تجارت کے ڈھونگ اور حکومت کے زور سے ہندوستان کے ہر شہر اور قصبہ اور گاؤں میں انگریزی مصنوعات کے انبار لگا دیئے گئے اور بیرون ہند کے اموال میں ڈیوٹی بندروں کے کسٹوں پر کم سے کم کر دی گئی۔ اور اگر کہیں محصول درآمد کچھ زیادہ حکومت نے مقامی ضرورتوں کی بناء پر بڑھایا تو شور مچا کر مقامی حکام کو اس قدر ڈرایا کہ وہ مجبور ہو کر ڈیوٹی کے کم کرنے پر مضطرب ہو گئے جس کی تفصیل ہم عنقریب پیش کریں گے۔ دوسرا یہ ڈھونگ عمل میں لایا گیا کہ ہندوستان کی مصنوعات پر بھی اتنا محصول ضرور لگایا جائے جتنا کہ انگلستان کے مصنوعات پر لگایا جاتا ہے تاکہ ہندوستان کی مصنوعات انگلستان کی مصنوعات سے سستی نہ ہوں۔ ورنہ تجارت آزاد نہ رہے گی بلکہ تجارت مامونہ ہو جائے گی۔ صاحب علم المعیشت ص ۵۹ میں لکھتا ہے۔

”باوجود ہزار ہا سالوں کی سستی پر انہوں نے اپنے کارخانے کلکتہ میں جیسے مقامات میں ابھرنے لگے اور تندرینچ کپڑے کی ملیں جاری ہو چکیں

تو انگلستان کے کارخانہ داروں کو فکر داسی گہر ہوئی کہ کیسے یہ پڑانا ترقیب پھر
سر نہ اٹھائے اور بنایا یا کام بگاڑ دے ۳/۴ فیصدی محصول درآمد جو انگریزی
کپڑے پر ہندوستان میں ادا کیا جاتا ہے اور جس کی مجموعی تعداد اب سرکار
ہند کی کل آمدنی کا (۱۵) فی صدی حصہ ہے اس سے بچنا تو آسان نہ تھا پس
انگریزی کارخانہ داروں نے شور مچانا شروع کر دیا کہ یہ محصول درآمد یعنی
۳/۴ فی صدی محصول مالی نہیں بلکہ محصول تائین ہے۔ یعنی اس سے
ہندوستانی کارخانہ داروں کو امان ملتی ہے اور اس میں نہ صرف انگریزی
کارخانوں کا نقصان ہے بلکہ ایسا محصول انگلستان کے قومی طریق تجارت
آزاد کے منافی ہے پس اگر محصول درآمد مالی نقصان کے خوف سے ترک
نہیں کیا جاسکتا تو ہندوستانی کارخانوں پر بھی بقدر ۳/۴ فی صدی محصول پیدا
قائم کر دینا چاہیے تاکہ ان کو انگریزی کارخانوں پر جو وہ فوقیت حاصل نہ
رہے سب جانتے ہیں کہ انگلستان میں لنکاشائر اور منچسٹر کے کارخانہ داروں
کا حکومت میں رسوخ بہت قوی ہے۔ ان کے اثر میں اس قدر روٹ ہیں کہ
زبردست سے زبردست وزارت بھی ان سے بے اعتنائی کرنے کی جرأت
کم کر سکتی ہے۔“

اس خود غرضی اور نا انصافی کی اگرچہ بعض انصاف پسند انگریزوں نے مخالفت بھی کی
مگر کچھ فائدہ نہ ہوا اور اگرچہ کچھ عرصہ تک محصول درآمد ۳/۴ فی صدی انگلستانی مال سے اٹھا بھی
دیا گیا مگر مقامی مصارف کی وجہ سے بالآخر ۱۸۹۲ء میں لارڈ ایچن کے زمانہ میں ایک ایکٹ
پاس ہوا جس کی دفعہ ۱ کے تحت ایسے کل سو فی کپڑے پر جو ہندوستانی کارخانوں میں
تیار ہو ۳/۴ فی صدی محصول پیدا اور اسی طرح قائم کر دیا گیا جس طرح سے انگلستان کے
کارخانہ دار ہندوستان میں ۳/۴ فی صدی دیتے تھے۔ یہ ایکٹ اب تک جاری رہا۔ یہ
محصول ملکی صنعتوں پر انتہائی بے انصافی پر مبنی تھا۔ مگر قوت کے سامنے کمزور کی کیا چل سکتی
ہے۔ ہندوستانیوں کا شور مچانا بالکل بے کار گیا۔ محصول درآمد بعد میں بیرونی ممالک سے
آنے والے اموال پر ضروریات جنگ وغیرہ کی وجہ سے اگرچہ بڑھایا گیا اور ۵ فی صدی سے
۷/۸ فی صدی تک کر دیا گیا مگر سو فی مصنوعات پر کارخانہ داران لنکاشائر و منچسٹر وغیرہ کے حق

سے زمانہ جنگ میں بھی زیادہ نہیں کیا گیا بلکہ ۳ فیصد ہی رکھا گیا جس کا اثر خود دوسرے ولیم میر
میر مال ۱۹۱۴ء میں اپنی تقریر میں کرتے ہیں۔ (دیکھو علم المعیشت ص ۵۹۸)

خلاصہ یہ کہ تائین تجارت کی غرض سے انگلستان نے پہلے ہندوستانی مصنوعات
پر ۸ فی صدی اور اس سے بھی زیادہ محصول لگا کر پھر قطعی ممانعت کر کے مہذب ڈاکہ
ڈالا تھا اور پھر چپ ٹوں اور کارخانوں کی پیداوار بہت زیادہ ہو گئی اور دوسرے
ممالک میں ان کی کچیت نہیں ہو سکی تو آزاد تجارت کے ڈھونگ سے ہندوستان میں
اپنی مصنوعات ٹھونسنے کی غرض سے محصول درآمد کم کر کے ہندوستان کو مجبور کر دیا جس
سے وہ خام مال تیار کرنے پر بے دست و پا ہو گیا اور دستکاری سے ہاتھ دھو بیٹھا۔
مسٹر ہاٹ گومری مارٹن تاریخ نوآبادیات برطانیہ میں لکھتا ہے۔

”ہم نے ربح صدی کے دوران میں ہندوستانی علاقوں کو اپنے مصنوعات
خریدنے پر مجبور کیا۔ اس طریقہ پر کہ ہمارے اونی مال پر ہندوستان میں کوئی
محصول نہیں لیا جاتا تھا۔ سوئی مال پر ۲ فی صدی محصول تھا اور اسی نسبت
دیگر اشیاء پر محصول لگایا گیا تھا در انحالیکہ اسی زمانہ میں ہندوستان کے بنے ہو
مال پر ہم انگلستان میں ایسے سخت محصول لگاتے رہے کہ ہندوستانی مال کی
درآمد بند ہو جائے۔ بالفاظ دیگر اس محصول کی مختلف شرح ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۵۔ ۵۰۔ ۱۰۰۔ ۵۰۰ اور ۱۰۰۰ فی صدی تک ان اشیاء پر لگائی گئی تھیں جو ہمارے

ہندوستانی مقبوضات کی بنی ہوئی ہوں۔ اس لئے ہندوستان کے ساتھ آزاد
تجارت کی چیخ و پکار جو ہو رہی تھی وہ دراصل انگلستان کے مال کی آزاد تجارت
تھی نہ کہ ہندوستان کے اس مال کی جو انگلستان بھیجا جائے۔ سورت، ڈھاکہ
مرشد آباد، و دیگر مقامات کی جہاں دیسی صنعتیں عروج پر تھیں، بربادی کی
داستان کا بیان کرنا حد درجہ دلخراش ہے۔ میری رائے میں یہ بربادی ایماندار
کے ساتھ تجارت کو ترقی دینے کی وجہ پر مبنی نہ تھی بلکہ میرا خیال یہ ہے کہ وہ ایک
زبردست طاقت تھی جس کے ذریعہ سے کمزور کو دبا یا جا رہا تھا“

(حکومت خود اختیاری ص ۲۳ اردت جلد ۲ ص ۱۱)

۱۹۲۵ء کی تفصیل لکھتا ہوا صاحب المعیشت الہند ۱۹۲۵ء پر۔ (برآمد اور درآمدات)
کی تفصیل کے بعد لکھتا ہے۔

”مندرجہ بالا اعداد و شمار سے واضح ہو گا کہ ہندوستان کا جس قدر مال و سامان برآمد ہوا اُس میں تقریباً اسی فی صدی سامان خام تھا جس میں تقریباً تیس فی صدی سامان خوراک شامل تھا یہ بیشتر زرعی پیداوار پر مشتمل تھا مثلاً روٹی، ۱۰ فی صدی جوٹ، ۱۲ فی صدی، چاول اسی صدی روشن دارم۔ اسی صدی چاء ۴ فی صدی، گیہوں ۴ فی صدی، خام چمڑا کچھ کم ۵ فی صدی رہے ہندوستان کے مصنوعات سو ان کی برآمد کا اوسط ۲۰ فی صدی سے بھی کم نظر آتا ہے اور ان میں صرف دو قابل لحاظ ہیں اول جوٹ کا ٹاٹ اور بورے جن کا اوسط ۵ فی صدی ہے۔“

پھر لکھتا ہے :-

”حاصل کلام یہ کہ ہندوستان میں اسی فی صدی مصنوعات درآمد ہوئے اور یہاں سے اسی فی صدی سامان خام برآمد ہوا جس سے صاف ظاہر ہے کہ ہندوستان سراسر زراعتی ملک بن گیا ہے اور اب بھی یہاں سرکاری تمام تر کوششیں یہی نظر آتی ہے کہ زراعت کو ترقی دی جائے صنعت و حرفت یوں ہی پس ماندہ رہے۔ دوسرے اس کی طرف سرکار کا التفات بھی مقابلاً بہت کم ہے۔ البتہ لوگ اپنی ہمت سے تھوڑا بہت کام چلا رہے ہیں۔“

غرض کہ ہندوستان جو کہ بقول ڈاکٹر فرانسس یکانن و دیگر مورخین ایک صنعتی اور تجارتی ملک تھا جس میں کروڑوں انسان ان دونوں پیشوں سے زندگی بسر کرتے اور بیرونی ممالک سے کروڑوں اشیائیں حاصل کرتے تھے۔ انگریزوں کی ڈیپوٹسی اور خود نوینی سے محض زراعتی ملک بنا دیا گیا۔

مسٹر ہنری سینٹ جارج ٹکرا لیسٹ انڈیا کمپنی کا ڈائریکٹر ۱۸۶۱ء میں لکھتا ہے :-

”ہندوستان پہلے صنعت و حرفت کا ملک تھا اب زراعت پیشہ بنادیا گیا ہے۔“

یہی جارج ٹکرا صاحب دوسری جگہ تحریر فرماتے ہیں :-

”ہم نے ہندوستان کے ساتھ کیسے تعلقات قائم کر رکھے ہیں اُس کے لیشی کپڑے اور نیزہ و کپڑے جو سوت اور ریشم سے مل کر بنے جاتے ہیں کچھ روز سے ہمارے بازاروں سے خارج کر دیئے گئے ہیں اور حال میں کچھ نور (۶۷ فیصدی محصول درآمد کی بدولت اور کچھ کلوں کی بدولت سوتی کپڑے جو کہ ہندوستان میں بکثرت تیار ہوتے تھے نہ صرف اس ملک میں آئے بند ہو گئے۔ بلکہ ہم اگلے انگلستان سے سوتی کپڑے اپنے البشائی مقبوضات میں بھیجنے لگے ہیں اور اس طرح ہندوستان تجارتی ملک سے منزل کر کے اب محض زراعتی ملک رہ گیا“ (حکومت خود اختیاری ص ۶۷)

مسٹر انڈریوسیم ۱۸۴۱ء میں سیمور کمیٹی کے سامنے شہادت دیتے ہوئے کہتا ہے۔
 ”وچونکہ ہندوستانیوں پر اور آمدنیوں کے دروازے بند کر دیئے گئے اس واسطے وہ زراعت کی طرف متوجہ ہو گئے“ (حکومت خود اختیاری ص ۶۷)
 ہم پہلے سر جان شور کا قول ذکر کر چکے ہیں وہ ۱۸۳۳ء میں کہتا ہے۔
 ”برطانیہ نے جو طرح حکومت قائم کیا ہے اس کے تحت ملک اور باشندگان ملک رفتہ رفتہ محتاج ہوتے چلے جاتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ ان پر انے تاجروں پر جلد تباہی آگئی“

وہ ہندوستان جس کی تجارت کے متعلق کپتان الگڈر ہلٹن اپنے سفر نامہ میں لکھتا ہے۔
 ”اس میں شک نہیں کہ اورنگ زیب کے زمانہ میں ہندوستان کی تجارت کا مقابلہ یورپ کے بڑے بڑے ممالک بھی نہیں کر سکتے تھے۔ اسی تجارت و مال کی درآمد و برآمد کا نتیجہ تھا کہ صرف شہر سورت میں چنگی کی آمدنی تیرہ لاکھ روپیہ سالانہ ہوتی تھی اور احمد آباد میں ایک کروڑ تیس لاکھ روپیہ سالانہ چنگی کی آمدنی تھی“ (سفر نامہ ہلٹن جلد اول ص ۱۸)
 ”از سالہ ہندوستان عہد اورنگ زیب میں مصنفہ مرزا سید الشہید جیت جی حیدر آباد۔
 ”بنگلہ میں صرف دریائے ہنگی سے ۵۰ یا ۶۰ جہاز مال سے بھرے ہوئے سالانہ تجارت کے لئے بیرون ہند بھیجے جاتے تھے“ (سفر نامہ ہلٹن جلد ۲ ص ۲۱)
 ”وہ تمام ساحل ہند پر ہندوستانیوں کے بڑے بڑے جہاز تجارتی مال سے لدے ہوئے چلتے پھرتے نظر آ رہے ہیں“ (سفر نامہ ہلٹن جلد اول ص ۲۲)

سے لوگوں نے هجوم کر دیا۔ مویشی کے لئے چارہ دستیاب ہونا بند ہو گیا جبکہ کاٹ ڈالے گئے
 ایندھن کی قلت اور سخت گرانی ہو گئی۔ زمینیں کمزور ہو گئیں۔ کیونکہ زمین قوت اگانے کی متواتر
 زراعت کی وجہ سے کھو بیٹھی جس طرح مزدور متواتر محنت کی وجہ سے کمزور ہو جاتا ہے۔
 اسی طرح زمین بھی متواتر کاشت کی وجہ سے کمزور ہو جاتی ہے۔ پہلے زمانہ میں ہر گاؤں میں
 کچھ حصہ کاشت سے علیحدہ رکھا جاتا تھا جس میں مویشی چرا کرتے تھے اور زمین میں طاقت کا
 پیدا ہو جاتی تھی دوسرے سال میں گاؤں کی دوسری زمین خالی رکھی جاتی تھی۔ متواتر کاشت کا
 اثر یہ ہوا کہ پیداوار روز بروز گھٹنے لگی۔ آئین اکبری کو دیکھئے اس زمانہ میں جو پیداوار فی ایکڑ
 تھی آج اُس کا آدھا تھا یعنی پیدا نہیں ہوتا۔ روز بروز گرانی غلہ کی بڑھتی جاتی کیونکہ پیداوار
 بہت کم ہے۔ بڑے بڑے شہر اُبھر گئے۔ دیہاتی آبادی بڑھ گئی۔ کیونکہ زراعت کے لئے مزارع
 کے قریب رہنا ضروری ہے۔ دیہاتی زندگی کی وجہ سے جہالت بڑھ گئی کیونکہ دیہات میں
 تعلیمی انتظام نہیں ہو سکتا۔

(۸) محاصل اور زرعی ٹمکیوں کی بھرمار

زراعت کو بھی انگریزوں نے تہایت پامال کر دیا

زراعت کے متعلق بھی انگریزوں کی پالیسی نہایت اندوہناک اور دغراش ہے۔ انگریزوں
 سے پہلے کاشتکاروں سے مالگذا رہی چوتھ کی صورت میں وصول کی جاتی تھی۔ کھیت میں غلہ
 تیار ہونے پر حکومت کے افسر کن کرتے تھے اور پیداوار کے تخمینہ پر چوتھائی حکومت کے لئے
 درج رجسٹر کیا جاتا تھا۔ غلہ حاصل ہونے پر حسب رجسٹر کا نٹکار چوتھائی غلہ یا اُس کی قیمت
 حکومت کو دینا تھا۔ اس طرح اگر پیداوار اچھی ہوتی تھی تو حکومت اور کاشتکار اور زمیندار سب
 کو نفع ہوتا تھا اور اگر نہیں ہوتی تھی یا کم ہوتی تھی تو سب کو نقصان رہتا تھا اور حکومت کاشتکار
 کے نفع اور نقصان میں یکساں طریقہ پر مشرک رہتی تھی۔ مگر انگریزوں نے قبضہ پاتے ہی بختہ
 لگان کر دیا۔ اور زمینوں پر نقد معین کر دیا۔ خواہ زمین میں پیداوار ہو یا نہ ہو۔ غلہ خواہ عمدہ
 قسم کا ہو یا خراب قسم کا ہر حالت میں حکومت اپنی مقرر کردہ مقدار وصول کرتے لگی خواہ کاشتکار

کے یہاں کچھ بھی پیدا نہ ہوا ہو۔ عدم وصولیابی پر کاشتکار کی قرضی کرنی جاتی تھی اُس کے گھر کسانان عورتوں کے زیورات، اُس کی زراعت کے وسائل پل، ہل وغیرہ نیلام کر دیئے جاتے تھے جس کی بنا پر عام زراعت پیشہ انتہائی فلاکت میں مبتلا ہو گئے۔ لگان پر زیادتی برابر جاری رہی۔ مشرقی کربار ڈی کمونس لیبر پارٹی اپنی کتاب انڈیا میں جو کہ ۱۹۰۹ء میں ہندوستان میں شائع ہوئی لکھتا ہے:-

دو عام طور پر دعویٰ کیا جاتا ہے کہ برطانوی حکومت کے ماتحت ہندوستان کے کسانوں کو اس سے بہت کم لگان ادا کرنا پڑتا ہے جو سلطنت مغلیہ اور دوسرے بادشاہوں کے زمانہ میں ادا کرنا پڑتا تھا اس دعویٰ کی تردید و تعلیل کئی طرح کی جا سکتی ہے لیکن اس مقام پر صرف چند اعداد و شمار پیش کئے جاتے ہیں تاکہ وہ معلوم اور غلط بیانی کا اندازہ ہو جائے۔ ۱۸۱۸ء میں بمبئی برطانیہ کے زیر حکومت آیا۔ اُس وقت حالت یہ تھی کہ اُس کے حکمرانوں کی طرف سے صوبہ کے تمام کاشتکاروں سے لگان میں صرف اتنی لاکھ کا مطالبہ کیا گیا تھا۔ اسی زمانہ میں لگان وصول کرنے کا طریقہ یہ تھا کہ کسان سے اُس کی پیداوار کا خواہ پیداوار اچھی ہو یا بُری پٹ لیٹی چرام لیا جاتا تھا۔ اس طرح اگر فصل اچھی ہوتی تھی تو حکومت کو کاشتکاروں کے ساتھ فائدہ ہوتا تھا اور خشک سالی کے زمانہ میں جتنا کاشتکاروں کو نقصان ہوتا تھا اُسی تناسب سے حکومت کو بھی نقصان اٹھانا پڑتا تھا لیکن اب صورت برعکس ہے۔ اور کاشتکار سے سالانہ ایک مقررہ رقم وصول کرنی جاتی ہے اور اس کا کوئی لحاظ نہیں رکھا جاتا کہ فصل خراب ہوئی ہے یا اچھی اور خرابی پیداوار کے باعث کاشتکار اس قابل بھی ہے کہ وہ لگان ادا کر سکے یا نہیں۔ ۱۸۳۷ء کے بعد سے جبری لگان کا طریقہ اختیار کیا گیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ۱۸۳۷ء میں لگان کی تعداد بڑھ کر ایک کروڑ پچاس لاکھ ہو گئی تھی کہ ۱۸۵۷ء میں لگان کی مجموعی رقم چار کروڑ اسی لاکھ ہو گئی۔ ہندوستان میں ٹیکسوں کا ۸۰ فیصدی زمینوں کے لگان سے وصول کیا جاتا ہے۔ گورنمنٹ متوازن زمیندار طبقے کو نظر انداز کر رہی ہے جو گورنمنٹ اور کاشتکار کے درمیان ایک واسطہ کی حیثیت رکھتا ہے۔ کاشتکار سے اس کی پیداوار کا ۵۰ فیصدی سے لے کر ۶۵ فیصدی تک حکومت وصول کر لیتی ہے

اس کے علاوہ اُسے دوسرے ٹیکس بھی ادا کرنے پڑتے ہیں اس طرح تمام ٹیکسوں میں اُسے اپنی پیداوار کا تقریباً ۵ فیصدی دینا پڑتا ہے۔ ہندوستان میں کاشتکار پر اس قدر بار پڑا ہوا ہے جس کا اندازہ دوسرے لوگ مشکل سے کر سکتے ہیں اگر گھر کی آمدنی پر ۵ فیصدی ٹیکس لگا دیا جاتا ہے تو ٹیکس دہندہ چیخ اٹھتا ہے اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ہندوستان کی حالت کس قدر ردی اور ناگفتہ بہ ہوگی جہاں پیداوار پر ۵ فیصدی نہیں بلکہ ۵۰ فیصدی ٹیکس لیا جاتا ہے۔ حکومت آٹے دن شرح لگان پر نظر ثانی کرتی رہتی ہے تاکہ اُن کسانوں سے جو پہلے ہی بھاری بھاری ٹیکسوں کے بوجھ کے نیچے دبے ہوئے ہیں اگر ممکن ہو سکے تو اُن کے جیب کی آخری پائی بھی حاصل کر لی جائے۔ بیس فیصدی لگان تو عموماً بڑھادیا جاتا ہے۔ حالانکہ ہمارے پیش نظر ایسی مثالیں موجود ہیں جہاں ۵۰ فیصدی ۷۰ فیصدی اور ۱۰۰ فیصدی لگان میں اضافہ کیا گیا۔ یہی وجہ ہے کہ ہندوستانی ہمیشہ افلاس و کمیت کی ہولناک مصیبتوں میں مبتلا رہتے ہیں۔

(مدیریت بنجور جلد ۱ ص ۸۵ ۲۸ دسمبر ۱۹۳۰ء)

صوبہ بنگال کا لگان نواب بنگال کے آخری عہد یعنی ۱۷۶۲ء میں اکیاسی لاکھ چھترہ سو روپیہ تھا مگر اضافہ کرتے کرتے ایسٹ انڈیا کمپنی نے ۱۷۹۲ء میں دو کروڑ اڑھ لاکھ وصول کیا۔ (رسالہ مظلوم کسان ص ۲۹ از آر۔ سی۔ دت)

اسی طرح ہر صوبہ میں اضافہ ہوتا رہا۔ چنانچہ حسب ذیل تفصیل قابل ملاحظہ ہے۔ یہ تفصیل

پورے ہندوستان کی ہے۔

سترہ کروڑ بیس لاکھ روپیہ	۱۸۵۶ء
اکیس کروڑ چھیا نوے لاکھ روپیہ	۱۸۶۰ء
اکیس کروڑ اکیا نوے لاکھ روپیہ	۱۸۸۰ء
چوبیس کروڑ پانچ لاکھ روپیہ	۱۸۹۰ء
چھپیس کروڑ پچیس لاکھ روپیہ	۱۹۰۰ء
اکتیس کروڑ پچیس لاکھ روپیہ	۱۹۱۲ء

بہ اضافہ میعاد بند دبست کے حلقوں میں ہوتا رہا۔ دوائی بند دبست کے حلقے حسب معاہدہ لارڈ کارنوالس اضافہ سے محفوظ رہے۔ (معاذاتِ ہند ص ۵۹)

انگریزوں نے دیوانی کے اختیارات شہنشاہِ دہلی سے حاصل کرتے ہی نہایت ظالمانہ حیثیت سے گرانبار اضافہ لگان میں جاری کر دیا تھا اور باوجود یکہ مختلف وجوہ سے لوگ قحط اور افلاس میں مبتلا ہو کر مر رہے تھے مگر سنگدل انگریزوں کو گرم نہیں آتا تھا اور دولت و مال کی ہوس میں لگان کا اضافہ غریب کسانوں پر لگاتار جاری کر رہے تھے۔ مقرر آدھی دت لکھتا ہے

”ہندوؤں اور مغلوں کی حکومت میں جس حساب سے لگان لیا جاتا تھا اس سے بہت زیادہ باوجود افلاس بڑھ جانے کے اب وصول کیا جاتا ہے ۱۷۹۶ء سے ۱۸۸۲ء تک سرکار نے بنگال کے زمینداروں سے نوے فیصدی اور شمالی ہند میں آٹھ فیصدی لگان وصول کیا۔ بنگال کے آخری نواب نے اپنی حکومت کے آخری سال ۱۷۹۴ء میں (۸۱،۵۵۲۰) لاکھ روپیہ وصول کئے تھے لیکن بنگال، بہار، اڑیسہ کی سلطنت حاصل کرتے ہی ایسٹ انڈیا کمپنی نے ۱۷۹۴ء میں لگان کی رقم (۲،۶۸،۰۰۰) روپیہ کر دی ۱۸۰۲ء میں ممالک متحدہ اگرہ و اودھ کے بعض اضلاع انگریزی عملداری میں شامل ہوئے جن کا مالیہ نوابوں کے عہد میں (۳،۵۱۳،۴۰۰) کروڑ روپیہ مقرر تھا۔ مگر اُس میں سے کس قدر معاف کر دیا جاتا تھا اور کس قدر رقم وصول کی جاتی تھی اس کا تحقیق پتہ نہیں مل سکتا۔ اب انگریز عملداری ہونے میں تین ہی سال میں ان اضلاع کی (۱۶۸،۲۳۰،۹۰۰) کروڑ روپیہ سالانہ آمدنی بنائی گئی۔ پہلے پہل جب بہار انٹر کاتاج انگریزوں کے ہاتھ آیا اُس وقت وہاں کا مالیہ اسی لاکھ مقرر تھا مگر تقوڑے ہی سالوں میں انگریز اُس علاقہ سے ایک کروڑ پچاس لاکھ روپیہ وصول کرنے لگے۔ اس وقت سے لے کر برابر زمین کا مالیہ بڑھ رہا ہے“

(رسالہ مظلوم کسان ص ۲۹)

ڈائریکٹر ایسٹ انڈیا کمپنی ۱۲ فروری ۱۷۹۱ء میں ایک خط میں لکھتے ہیں۔

باوجودیکہ سابقہ قسط بہت ہولناک تھا اور اس سے بے شمار موتیں ہوئیں مگر پھر بھی اس سال کے واسطے نئے بندوبست میں بنگال اور بہار کا لگان بڑھا دیا گیا۔

پھر ۱۸۷۱ء میں انہوں نے لکھا:-

ریونیو (مال) کے ہر ایک محکمہ میں وصولی اس طرح کامیابی کے ساتھ کی جا رہی ہے جیسی کہ ہماری خواہش تھی۔

دارن ہسٹنگز لکھتا ہے -

اس صور میں ایک تنہائی آبادی کے بھوک سے مر جانے اور کھیتی میں بہت کمی واقع ہو جانے کے باوجود بھی ۱۸۷۱ء میں لگان کی رقم ۱۸۶۸ء کے لگان کی رقم سے بہت زیادہ بڑھ گئی ہے۔

(رسالہ مظلوم کسان صفحہ ۲۸-۲۹-۱۲۹ آر سی دت)

مسٹر ولیم وڈر بن نے ۱۸۹۶ء میں پاؤس آف کاننس (دارالعلوم) میں تقریر کرتے ہوئے مندرجہ ذیل الفاظ کہے

”ہندوستانی رعایا کی تباہ حالی اور مفلسی کے تین خاص وجوہ ہیں۔ اول مالگنداری کی زیادتی۔ اگرچہ گورنمنٹ برطانیہ کے احکام یہ تھے کہ مالگنداری ایسی نہ ہونی چاہیے کہ اس میں زمین کا کل منافع آجائے بلکہ اس طرح مقرر کی جانی چاہیے کہ کاشتکار کو اس کی محنت کا معاوضہ اور جو سرمایہ اُس نے کاشت میں لگا رکھا ہے اس کا سود اور منافع خالص کا نصف حصہ اُس کے پاس پہنچ سکے۔ لیکن یہ بات خود ہندوستان کے حکام تسلیم کر چکے ہیں کہ ان ہدایات پر ہندوستان میں کبھی عملدرآمد نہیں ہوا ابہاں مالگنداری اس قدر زیادہ ہوتی ہے کہ وہ سرمایہ کے سود اور کاشتکار کی مزدوری کے حصہ کو مضمحل کر دیتی ہے اور باوجود یہ تسلیم کر لینے کے مالگنداری اس طرح بڑھاتی جاتی ہے کہ بعض مواضع میں تو سو فی صدی اور بعض خصوصی اراضیات پر ہزار فی صدی تک پہنچ جاتی ہے۔ دوسرا خاص سبب رعایا کی تباہی کا یہ ہے کہ وصولی لگان و مالگنداری کا طریقہ نہایت سخت ہے جس کی مدد سے ایک مقررہ سالانہ رقم وقت معینہ پر وصول کی جاتی ہے اور خراب فصلوں میں جو نقصان ہوتا ہے اس کا بوجھ کاشتکار پر ڈالا جاتا ہے

یہ بوجھ ایسا ہے کہ کاشتکار اس کو برداشت نہیں کر سکتا اور اس کو سودی قرضہ لینا پڑتا ہے اور تیسرا سبب یہ ہے کہ یورپ کے نمونہ پر قرضہ وصول کرنے کے لئے عدالتیں قائم کر دی گئی ہیں جن کی وجہ سے قرض خواہ کی پشت پناہی پر تمام سلطنت کی قوت ہوتی ہے اور اُس کو اس قابل بنادیتی ہے کہ وہ رعایا کو غلامی کے ادنیٰ درجہ تک پہنچا دے۔

یہ چند شہادتیں بطور اختصار ہم نے پیش کی ہیں جن سے صاف اور واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ سنگدل اور خود غرض برطانویوں نے کس طرح ہندوستان کے غریب کاشتکاروں کو بے رحمی سے برباد کیا ہے اور کاشتکاری کو بھی فنا کے گھاٹ اتار دیا۔ لگان کے ثقیل بوجھ اور وصولی کے انتہائی جابرانہ طریقہ کی وجہ سے کسان ہر سال زمین جوتے پر مجبور تھا زمین کو لگاتار بوتا تھا اور اپنی گلو خلاصی کی فکر کرتا تھا جس کی وجہ سے ہندوستان کی زمین انتہائی درجہ میں کمزور ہو گئی اور پیداوار میں نہایت زیادہ کمی ہو گئی۔ پیداوار کا اوسط فی ایکڑ زمین باعتبار دیگر ممالک حسب ذیل ہے۔

چاول کی پیداوار فی ایکڑ زمین	رقبہ کاشت
۶۲۰۹	۶۹۶۳ ہزار ایکڑ
۴۳۰۰	۵۰۰ لاکھ ایکڑ
۱۴۰۹	۳۲۶۰ لاکھ ایکڑ

گیہوں کی پیداوار فی ایکڑ زمین

بلجیم	فی ایکڑ	۲۶ من
برطانیہ	"	۶۲ من
ہندوستان	"	۸ من

ناظرین خیال فرمائیں، وہ ہندوستان جو کہ بقول تھانٹن، سریدہ ٹانڈنٹ لارڈ کلاپو وغیرہ اپنی پیداوار اور زراعت میں تمام دنیا میں نہایت مشہور تھا جس کی شہادت

۱۱۰ تقریر و تحریرات سر ولیم ڈوربرن مطبوعہ نیٹن پریس ص ۱۲۰ از رسالہ مسلمانوں کے افلاس کا علاج ص ۱۱۰

آئین اکبری کے صفحات بھی دیتے ہیں انگریزی عہد میں تمام دنیا سے کس قدر گمراہ کیا گیا :- :- :-

مذکورہ بالا اعداد و شمار سے بخوبی ظاہر ہوتا ہے کہ انگریزوں نے ہندوستان کی دولت اور تمام ذرائع دولت، دستکاری، تجارت، زراعت سبھوں پر ایسا چھاپہ مارا کہ جس کی نظیر نہ سابقہ زمانوں میں کہیں ملتی ہے اور نہ موجودہ زمانہ میں کسی دوسری قوم اور ملک میں کہیں دکھائی دیتی ہے بلکہ تعجب ہے کہ ان امور کے ہوتے ہوئے ہندوستان زندہ کیسے رہا۔ پچھلے زمانہ میں ظالم حکومتیں چھاپہ مارتیں اور لوٹتی تھیں مگر سرمایہ داروں پر ہی ان کا دست ظلم دراز ہوتا تھا۔ بخلاف انگریزوں کے کہ انہوں نے نہ کسی امیر کو چھوڑا نہ کسی غریب کو بلکہ ان کی ملعونہ پالیسیوں سے غریب طبقہ نہایت زیادہ برباد ہوا۔ گزشتہ شہادتیں ہندوستانیوں کے افلاس اور بھوک سے مرنے کی ان امور کے ملاحظہ سے آفتاب کی طرح روشن ہو جاتی ہیں اور یقین کیا جاسکتا ہے کہ وہ مبالغہ سے بالکل خالی ہیں اور بالکل واقعی ہیں۔ انگریزوں کا ان پر پردہ ڈالنا بالکل غلط ہے۔ - والی اللہ الشکلی -

(۹) رواداری - اتحاد اور ہمدردی کے بجائے

تفاق نفرت بغض و عداوت تعصب اور فرقہ واریت
ہندوستان کے باشندوں میں نفرت اور دشمنی پھیلانا

تمام سمجھ دار لوگ بلکہ بے سمجھ لوگوں کا بھی تسلیم کیا ہوا اصول ہے کہ اتفاق و اتحاد و رواداری اور میل ملاپ ہی انسانی فلاح و بہبود اور دنیوی اور دینی ترقی اور راحت و آرام کا ذریعہ ہے انسان تو صاحب عقل و شرافت ہے وہ اگر احساس کرے تو ایسے تعجب کی بات نہیں مگر یہ چیز تو جنگی حیوانوں اور درندوں تک میں پائی جاتی ہے وہ اتحاد و اتفاق سے بسر کرتے ہیں اور اس کے پابند رہتے ہیں۔ اسی طرح سب مانتے ہیں کہ جھگڑا لڑائی، تنفر اور عداوت، بد امنی اور فساد ہر طرح سے بریادی کے قوی اسباب ہیں۔ جن کی اجازت

کسی طرح نہیں دی جاسکتی مگر براہِ خود غرضی اور نفسانی خباثتوں کا کہ وہ انسانوں اور اقوام کو ایسی ایسی ملعون پالیسیوں پر مجبور کرتی ہیں جن کی وجہ سے قوموں کی قومیں بربادی کی بھیبت چڑھ جاتی ہیں۔ یورپین اقوام اور بالخصوص برطانوی قوم نے یہی پالیسی تمام ایشیائی اور افریقی اقوام کے ساتھ اپنے اقتدار اور لوٹ کھسوٹ کے لئے ضروری سمجھی جس ملعون طریقہ سے بھی ممکن ہو ہندوستان کو حاصل کرنا۔ پھر یورپ سے ملک کو زیر و برباد اور اپنے پیچھے آہنی کے اندر دبا کر پھونسنے رہنا انگلینڈ کی حکمتِ عملی رہی ہے جب مقاصد ایسے ہلاکت انگیز ہوں تو ملکوں کی بربادی میں کیا شک و شبہ ہو سکتا ہے مگر دردوں کو اس کی کیا پرواہ، اُن کو خون چوسنے سے مطلب تھا شکار مرے یا جئے۔ برطانیہ کی دو سو سالہ شرمناک پالیسی نے ہندوستان کو سخت فحاشت اور بربادی کے گڑھے میں ڈال دیا اور ایسے گندہ اخلاق اور اعمال میں مبتلا کر دیا کہ صدیوں کے بعد اس کو سینٹیلے کی نوبت آ سکے گی۔ ہم مختصر طور سے اس شرمناک پالیسی کا فوٹو کھینچتے ہیں جس سے ہمدردی، انسانیت اور خدمتِ خلق کے برطانوی دعووں کا پول کھل جائے گا اور حقیقت حال بے نقاب ہو جائے گی۔

فرقہ واریت اور منافرت کی چنگیاں سلگانا اور اُن کو ہوانا

(۱) (سر جان میکم)

”اس قدر وسیع ملک میں ہماری غیر معمولی قسم کی حکومت کی حفاظت اس امر پر منحصر ہے کہ ہماری عملداری میں جو بڑی جماعتیں ہیں ان کی عام تقسیم ہو اور پھر ہر ایک جماعت کے ٹکڑے مختلف ذاتوں اور فرقوں اور قوموں میں ہوں جب تک یہ لوگ اس طریقہ سے جدا رہیں گے اُس وقت تک غالباً کوئی بغاوت اٹھ کر ہماری قوم کے استحکام کو متزلزل نہ کرے گی“

اسی مقصد کے لئے ایسی تاریخیں لکھی گئیں جن میں ہندوؤں پر مسلمان بادشاہوں کے فرضی اور غیر واقعی مظالم بھیانک صورتوں میں دکھلائے گئے۔ جن میں سے مشہور تاریخ سر ہنری ایللیٹ کی ہے جنہیں یہ بات سخت ناگوار تھی کہ لکھے پڑھے ہندو مسلمانوں کی گزشتہ عہدِ حکومت کی تعریف کیوں کیا کرتے ہیں اور عہدِ جدید کی

عیب جوئی کرتے ہیں۔ چونکہ اُس زمانہ میں جس قدر کتابیں اور تاریخیں خود ہندو مصنفین کی لکھی ہوئی تھیں اُن سب سے مسلمانوں کی عظمت و وقعت کا اظہار ہوتا تھا اور اُس کو بعض انگریز برداشت نہ کر سکتے تھے اس لئے سب سے اول سر ہنری ایللیٹ نے جو کہ ہندوستان میں بڑے بڑے عہدوں پر رہے تھے اور آخر میں گورنمنٹ ہند کے صیغہ خراجہ کے سکریٹری ہو گئے تھے ہندوستان کی ایک تاریخ لکھ کر اس کی پہلی جلد ۱۸۴۹ء میں شائع کی۔ یہی وہ سب سے پہلی تاریخ ہے جس نے زمانہ قدیم اور بالخصوص مسلمانوں کے عہد کے خلاف خوب زہر اگلا ہے تاریخ میدان میں یہی وہ پہلی کتاب آئی جس کے ترجمے دہلیسی بان میں کر کے اُن کے ذریعے اسکولوں میں پڑھنے والے بچوں کے دلوں میں مسلمانوں کی طرف سے غبار اور دشمنی کا بیج بویا گیا۔ اگر کسی شخص کو اس تاریخ کے لکھے جانے کا مقصد معلوم کرنا ہو تو اس کے لئے صرف اُس کا دیباچہ پڑھ لینا بالکل کافی ہوگا جس میں مورخ نے اپنے منشا کو واضح اور صاف لفظوں میں لکھ دیا ہے مثلاً صاحب موصوف تحریر فرماتے ہیں۔

”بڑا افسوس ہندو مصنفین پر آتا ہے جن سے ہمیں توقع ہو سکتی تھی کہ اس قوم

کے محسوسات، توقعات اور معتقدات ہمیں معلوم ہوتے مگر وہ تو احکام اور

ہدایات کے مطابق لکھتے ہیں۔ ماہ محرم کو محرم شریف اور قرآن کو کلام پاک

کہتے ہیں۔ اپنی تحریرات کو بسم اللہ سے شروع کرتے ہیں۔“

ایللیٹ صاحب کو ہندو مصنفین کی اس بات پر سخت غصہ تھا کہ وہ مسلمانوں کے

مراسم اور مذہب کی اس قدر عظمت کیوں کرتے ہیں ایک معمر ہندو مصنف نے کہیں کہہ

دیا تھا کہ وہ اپنی انقی کے قریب اور اپنی قبر کے کنارے کھڑا ہے تو ایللیٹ صاحب ناراض ہو کر فرماتے

ہیں کہ اُسے علم ہوگا کہ میری لاش جلا کر اُس کی راکھ لنگا میں بہادی جائے گی پھر اُس نے قبر کے

کنارے کھڑا ہونا کیوں لکھا۔ حالانکہ مصنف مذکور نے جو کچھ لکھا تھا وہ محض اس لئے لکھا تھا

کہ ایک بات کو مختلف پیرایوں میں ادا کرنا لٹریچر کی ایک خوبی سمجھا جاتا ہے۔ سب سے زیادہ

ایللیٹ صاحب کو اس بات پر غصہ تھا کہ۔

”اب جب کہ ہندو اپنے ظالم (یعنی مسلمان) آقاؤں کے چنگل سے

لٹل کر آزاد ہو گئے اور بغیر روک ٹوک کے اپنے دل کی باتیں ظاہر کر

سکتے ہیں تب بھی ان غلامانہ ذہنیت کے لوگوں میں سے ایک بھی

اپنے ملک کے عسوسات کے مطابق نہیں لکھتا۔ یا طویل زمانہ کی مطلوبیت کے خیالات اور جذبات کا اظہار نہیں کرتا۔

مگر حقیقت یہ ہے کہ ہندوؤں کو اگر مسلمانوں کے زمانہ میں تکلیف پہنچی ہوتی تو وہ آنادی کے زمانہ میں ضرور اُس کا اظہار کرتے۔ البتہ ایلٹ صاحب کو اس سے سخت تکلیف پہنچی تھی کہ ہندو مسلمانوں کے عہد حکومت کی کیوں تعریفیں کرتے تھے اور انگریزوں کے عہد کی کیوں عیب جوئی کرتے تھے۔ اسی لئے انہوں نے کوشش کی کہ تاریخوں کے پُرانے ثبوتوں میں سے ایسے واقعات نکالیں جن سے یہ نتیجہ نکالا جاسکے کہ مسلمانوں کا عہد ظالمانہ اور انگریزوں کا عہد خدا کی رحمت تھا۔ چنانچہ اس مقصد کو انہوں نے حسب ذیل الفاظ میں واضح کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:-

”اگرچہ پرانی تاریخوں کی قدر و قیمت کم ہے تاہم بغور مطالعہ کرنے سے ان میں بہت سا مواد مل سکتا ہے اُن کے ذریعہ سے جہالت کا دھندلا پن دُور کیا جاسکتا ہے جس نے ہندوستان کی معلومات کو تاریک کر رکھا ہے اور یہ ثابت کیا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں کے عہد کی تاریخ ابھی لکھنے کو باقی ہے۔ اُن سے رعایا کو بے شمار فوائد کا احساس کرایا جائے گا جو ہماری نرم اور منصفانہ حکومت سے حاصل ہوئے ہیں۔“

ایلٹ صاحب کو ہندوؤں کے وہ تعریفی کلمات جو کہ اسلامی عہد حکومت کے متعلق کہتے یا لکھتے تھے نہایت ناگوار ہونے لگے حالانکہ وہ واقعت پر مبنی تھے اور اسی طرح جو کلمات انگریزی حکومت کے متعلق تنقید اور احتجاج کے کہتے تھے وہ بھی حقیقت رکھنے والے تھے۔ چنانچہ

(الف) لارڈ ولیم بنتنک جو ابتداء میں مدراس کے گورنر اور اس کے بعد ہندوستان کے مشہور و اشراف رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ اس سلسلہ میں اُن کے بیان سے زیادہ کوئی سند یا وقعت اور وزنی نہیں ہو سکتی۔ آپ نے ۱۸۵۷ء میں کمپنی کے سامنے بیان دیتے ہوئے کہا تھا۔

”بہت سی باتوں میں اسلامی حکومتیں انگریزی راج سے کہیں بہتر تھیں۔ مسلمان اس ملک میں آباد ہو گئے جسے انہوں نے فتح کیا تھا وہ ہندوستانی

باشندوں سے گھل مل گئے۔ اُن میں شادی بیاہ کرنے لگے۔ مسلمانوں نے ہندوستانی قوموں کو ہر قسم کے حقوق دیئے فاتح اور مفتوح کے مذاق دلچسپی اور ہمدردی میں یکسانیت تھی۔ کوئی فرق نہ تھا۔ برخلاف اس کے انگریزی پالیسی اس کے برعکس ہے۔ اب سر دھری خود غرضی بے پروائی ہے جس میں ایک طرف حکومت کا آہنی پنجہ حکمراں ہے اور دوسری طرف ہر چیز پر اپنا قبضہ ہے اور ہندوستانیوں کا کوئی دخل نہیں ہے۔

(ب) سر پی سی رائے (بنگال کے مشہور عالم) ۱۹۳۸ء میں بنگال کے مسلم فیڈریشن کے جلسہ میں بحیثیت صدر جلسہ تقریر کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

”اورنگ زیب کے عہد میں بنگالی ہندوؤں کو منصب داری اور بڑی بڑی جاگیریں عطا کی گئیں۔ اور بڑے بڑے زمیندار بنادئے گئے اورنگ زیب نے ہندوؤں کو گورنہ بنایا دائسراٹے بنایا یہاں تک کہ اُس نے خالص مسلم صوبہ افغانستان پر بھی جو نائب دارالسلطنت مقرر کیا تھا وہ ہندو راجپوت ہی تھا۔ (ماخوذ از تقریر پی سی رائے۔ روشن مستقبل ص ۶۷)

(ج) پنڈت سند رلال صاحب الہ آبادی (بھارت میں انگریزی راج میں) فرماتے ہیں۔

”اکبر، جہانگیر، شاہجہاں اور اُن کے بعد اورنگ زیب کے تمام چانشینوں کے زمانہ میں ہندو اور مسلم یکساں حیثیت رکھتے تھے۔ دونوں مذاہب کی مساوی توقیر کی جاتی تھی اور مذہب کے لئے کسی کے ساتھ کسی قسم کی جانب داری نہ کی جاتی تھی۔ ہر بادشاہ کی طرف سے بے شمار ہندو مندروں کو جاگیریں اور معافیاں دی گئیں تھیں۔ آج تک ہند میں متعدد ہندو مندروں کے پجاریوں کے پاس اورنگ زیب کے دستخطی فرمان موجود ہیں جن میں خیرات اور جاگیروں کے عطا کئے جانے کے تذکرے ہیں۔ اس قسم کے دو فرمان اب تک الہ آباد میں موجود ہیں جن میں سے ایک اریل میں

سومیشور نامہ کے مشہور مندر کے پجاریوں کے پاس ہے۔
وہ اسی طرح شہنشاہ اورنگ زیب نے گردھر پسرچنگ جیون ساکن موضع بسی
ضلع بنارس اور حیدو مصر ساکن مہیش پور پرگنہ حویلی کو اور چٹت بلہدر مصر کو
جاگیریں عطا کیں۔ (روشن مستقبل ص ۲۱)

شہنشاہ جہانگیر مرحوم لکھتا ہے:- اور راجہ بکر ماجیت کو کہ ہندوستان کے معتبر
راجوں سے ہے اور رصد نجوم کی ہند میں اس نے بنائی ہے خطاب دے کر
میر آتش اپنا بتایا یعنی افسری توپ خانہ کی عنایت کی اور حکم کیا کہ ہمیشہ توپخانہ
میں پچاس ہزار توپچی اور تین ہزار توپ عمدہ آراستہ تیار رہیں یہ بکر ماجیت
کھتری ہے میرے باپ کے قبل خانہ کے داروغہ مشرقی سے خدمت دیوانی
اور مرتبہ اسرائی کو پہنچا تھا فن سپہگرمی اور تدبیر جنگ کو خوب جانتا ہے۔
(ترجمہ تزک جہانگیری)

عالمگیر اورنگ زیب مرحوم کے عہد حکومت میں ہندو اسراء کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

ہفت ہزاری	شش ہزاری	پنج ہزاری	چار ہزاری	ساتھ تین ہزاری	تین ہزاری
۲۰ نفر	۲۰ نفر	۵۰ نفر	۵۰ نفر	۳۰ نفر	۳۰ نفر
ڈھائی ہزاری	دو ہزاری	ڈیڑھ ہزاری	ایک ہزاری		
۵۰ نفر	۶۰ نفر	۲۰ نفر	۵۰ نفر		

مسٹر ظہیر الدین فاروقی بیرسٹریٹ لاء تارنخ کیول رام مصنف تذکرۃ الامراء سے
مندرجہ بالا فہرست نقل کر کے فرماتے ہیں:-

”ان مختلف فہرستوں اور پھر دوسرے واقعات سے پتہ چلتا ہے کہ اورنگ زیب
مرحوم ہندوؤں کو ان کی نیقت اور قابلیت کے لحاظ سے ہمیشہ بڑھاتا رہا۔
ہندوؤں کو اپنی سرکار میں ملازم رکھنے کے سلسلہ میں اس کا خیال غصا کہ مذہب
کو دنیاوی امور کے پیچ میں لانا بے معنی ہے اور اس قسم کے معاملات میں
مذہبی عصبیت کو راہ نہ دینا چاہیئے“

دکتاب اورنگ زیب اور اس کا عہد مؤلفہ ظہیر الدین فاروقی بی اے علیگ
بیرسٹریٹ لاء بڑا پیچ ص ۲۲

(۹) دوسری فہرست اورنگ زیب مرحوم کے زمانہ کے ہندو امرائے حسب ذیل ہے۔

ہفت ہزاری	سٹش ہزاری	پنج ہزاری	چار ہزاری
۳ نفر	۳ نفر	۹ نفر	۵ نفر
تین ہزاری	ڈھائی ہزاری	دو ہزاری	ڈیڑھ ہزاری
۳ نفر	۹ نفر	۵ نفر	۴۰ نفر
ایک ہزاری	۷۰ صدی	پانصدی	ایک صدی یعنی یوزباشی
۸ نفر	۸ نفر	۸ نفر	۸ نفر

ان منصب داروں کے علاوہ آکالیس اور مختلف عہدوں پر ہندو امرائے ہفت ہزاری منصب سب سے اونچا ہوتا تھا۔ جس کے لئے حسب ذیل اشیاء مقرر تھیں۔

گھوڑے	ہاتھی	شتر	نچر	چھکڑا	تنخواہ ماہوار
۴۹۰	۱۴۱	۱۱۰	۲۷	۲۲۰	۴۵ ہزار روپیہ

نمبر اول پنج ہزاری منصب والوں کے لئے حسب ذیل اشیاء تھیں۔

گھوڑے	ہاتھی	شتر	نچر	چھکڑا	تنخواہ ماہوار
۳۴۰	۱۱۵	۱۰۰	۲۰	۱۶۰	تیس ہزار روپیہ

نمبر دوم پنج ہزاری کی تنخواہ آنتیس ہزار روپیہ تھی اور نمبر سوم کی تنخواہ اٹھائیس ہزار ماہوار تھی :- :- :-

اسی طرح ہر امیر کی حسب درجہ بڑی تنخواہیں اور وظائف تھے۔ جو کہ آج وہم و خیال میں بھی نہیں آ سکتے۔ ہفت ہزاری ہندو امراء میں سے ساہو پسر مہاراجہ بیتا بھی تھا اور پنج ہزاری امراء میں سے سیواجی کا داماد راجندر جی اور مالوی بھو تسلہ بھی تھا۔ اورنگ زیب کے سپہ سالاروں میں راجہ جے سنگھ (جس کے نام پر شہر جے پور ہے) پنج ہزاری منصبداروں میں سے تھا۔ راجہ جیوت سنگھ کابل کا گورنر تھا۔

(ماخوذ از علماء ہند کا شاندار ماضی جلد اول)

چونکہ اورنگ زیب مرحوم کا زمانہ سلطنت دراز اور طویل ہوا ہے، اس لئے اس کی فہرستوں میں کمی زیادتی اور اختلاف ہونا لازمی امر ہے۔ ہر مؤرخ نے اپنے زمانہ کے اعداد و شمار کا ذکر کیا ہے۔

(وصیت بابر) شہنشاہ محمد ظہیر الدین بابر مرحوم اپنے بیٹے محمد جمالیوں نصیر الدین کو خفیہ وصیت (مخ) میں مندرجہ ذیل الفاظ لکھتا ہے :-

”اے پسر سلطنت ہندوستان مختلف مذاہب سے پڑ ہے۔ الحمد للہ کہ اُس نے اس کی یاد شاہت تمہیں عطا فرمائی نہیں لازم ہے کہ تمام تعصبات مذہبیہ کو لوح دل سے دھو ڈالو۔ اور عدل و انصاف کرنے میں ہر مذہب و ملت کے طریق کا لحاظ رکھو جس کے بغیر تم ہندوستان کے لوگوں کے دلوں پر قبضہ نہیں کر سکتے۔ اس ملک کی رعایا مراحم خسروانہ اور الطاف شاہانہ ہی سے مرہون ہوتی ہے جو قوم یا ملت حکومت کی مطیع اور فرماں بردار رہے۔ اس کے مندر اور مزار بر باد نہ کئے جائیں عدل و انصاف ایسا کرو کہ رعایا بادشاہ سے خوش رہے۔ ظلم و ستم کی نسبت احسان اور لطف کی تلوار سے اسلام زیادہ ترقی پاتا ہے۔ شیعہ و سنی کے جھگڑوں سے چشم پوشی کرو ورنہ اسلام کمزور ہو جائے گا جس طرح انسان کے جسم میں چار عناصر میل جمل کر اتحاد و اتفاق سے کام کر رہے ہیں اسی طرح مختلف مذاہب رعایا کو ملا جلا رکھو اور اُن میں اتحاد و عمل پیدا کرو تا کہ جسم سلطنت مختلف امراض سے محفوظ و مامون رہے۔ سرگذشت نیور کو جو اتفاق و اتحاد کا مالک تھا اپنی نظر کے سامنے رکھو تا کہ نظم و نسق کے معاملات میں پورا تجربہ ہو“ دروز نامہ خلافت جلد ۵ صفحہ ۱۶ مورخہ ۱۸ اگست ۱۹۲۵ء

۱۰۶۵
(ح) فرمان اورنگ زیب - شہنشاہ اورنگ زیب مرحوم اپنے ایک فرمان مورخہ ۵ جمادی الاول ۱۰۶۵ء میں دس تین سو ایک برس پہلے لکھتے ہیں: ”ہماری پاک شریعت اور سچے مذہب کی رو سے یہ ناجائز ہے کہ غیر مذہب کے قدیمی مندروں کو گرایا جائے۔ ہماری اطلاع میں یہ بات لائی گئی ہے کہ بعض حاکم بنارس اور اس کے گرد و نواح کے ہندوؤں پر ظلم و ستم کرتے ہیں اور اُنکے مذہبی معاملات میں دخل دیتے ہیں اور ان پر ہمنوں کو جن کا تعلق پرانے مندروں سے ہے اُنکو اُنکے حقوق سے محروم کیا جاتا ہے لہذا حکم دیا جاتا ہے کہ کٹندہ کوئی شخص ہندوؤں اور ہمنوں کو کسی چیز سے ہی تنگ نہ کرے اور نہ اُن کی کسی قسم کا ظلم کرے“ یہ فرمان ابوالحسن حاکم بنارس کے پاس سلطان محمد بہادر کی معرفت بھیجا گیا تھا۔
۱۹۲۵ء
۱۸ اگست
۱۹۲۵ء

الگز نڈر۔ کپتان الگز نڈر ہلٹن اپنے سفر نامہ ہندوستان میں لکھتا ہے (جلد اول سفر نامہ ص ۱۷۸ و ص ۱۷۹)

(ط) دربارہ ٹہرہ سندھ در عہد اورنگ زیب۔

در ریاست کا مسلم مذہب اسلام ہے لیکن تعداد میں اگر دس ہندو ہیں تو ایک مسلمان ہے۔ ہندوؤں کے ساتھ مذہبی رواداری پورے طور سے برتی جاتی ہے۔ وہ اپنے رت رکھتے ہیں اور تہواروں کو اسی طرح مناتے ہیں جیسے کہ لگے زمانہ میں کرتے تھے جبکہ بادشاہت خود ہندوؤں کی تھی وہ اپنے مردوں کو جلاتے ہیں لیکن ان کی بیویوں کو اجازت نہیں ہے کہ شوہروں کے مردوں کے ساتھ سستی ہوں۔

(ری) اسی سفر نامہ جلد اول ص ۱۴۳ میں دربارہ شہر سورت مذکور ہے۔

اس شہر میں تھینا سو مختلف مذاہب کے لوگ رہتے ہیں لیکن ان میں کبھی کوئی سخت جھگڑے ان کے اعتقادات و طریقہ عبادت کے متعلق نہیں ہوتا ہر ایک کو پورا اختیار ہے کہ جس طرح چاہے اپنے طریقہ سے اپنے معبود کی پرستش کرے۔ صرف اختلاف مذاہب کی بنیاد پر کسی کو تکلیف دینا اور آزار پہنچانا ان لوگوں میں بالکل مفقود ہے۔ پارسی بھی ہیں اور وہ اپنے رسوم مذہب زردشت کے بموجب ادا کرتے ہیں۔ عیسائیوں کو پوری اجازت ہے کہ اپنے گرجے بنائیں اور اپنے مذہب کی تبلیغ کریں اور بعض مرتبہ وہ کامیاب بھی ہو جاتے ہیں۔ (ار ترجمہ سفر نامہ موسومہ ہندوستان عہد اورنگ زیب میں۔ از نوایس مع احمد بیگ صاحب چغتائی)

چیف جج لائی کورٹ حیدر آباد۔ دکن

(نوٹ) یہ شخص (کپتان الگز نڈر ہلٹن) زمانہ شہنشاہ اورنگ زیب مرحوم میں ہندوستان آیا تھا اور ۲۵ برس ہندوستان میں رہا تھا۔ مگر کئی کا ملازم نہ تھا۔

اورنگ زیب۔ ٹی ڈیو آرنڈر پروفیسر گورنمنٹ کالج لاہور اپنی تصنیف پر پچھک آف اسلام میں لکھتے ہیں (ترجمہ ص ۲۷۸)

(ک)

اورنگ زیب کے فرامین اور مراسلات کے ایک قلمی مجموعہ میں جو ابھی تک طبع نہیں ہوا ہے مذہبی آزادی کا وہ جامع اور مانع اصول درج ہے جو ہر ایک بادشاہ کو غیر مذہب کی رعایا کے ساتھ برتنا ضروری ہے۔ جس واقعہ کے متعلق یہ اصول بیان ہوا ہے وہ یہ ہے کہ۔
 ”عالمگیر کو کسی شخص نے عرضی دی کہ وہ پارسی ملازموں کو جو کہ تنخواہ تقسیم کر لے پر مقرر تھے اس علت میں برخاست کر دیا جائے کہ وہ آتش پرست ہیں اور ان کی جگہ کسی تاجر بہ کار معتبر مسلمان کو مقرر کیا جائے کیونکہ قرآن شریف میں آیا ہے۔
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ (الآیۃ)
 عالمگیر مرحوم نے عرضی پر مندرجہ ذیل حکم لکھا ہے۔

”مذہب کو دنیا کے کاروبار میں دخل نہیں ہے اور نہ ان معاملات میں تعصب کو جگہ مل سکتی ہے اور اس قول کی تائید میں یہ آیت نقل کی ہے
 لَكُمْ دِينُكُمْ دَلِيٌّ مِنْ ط بادشاہ نے لکھا جو آیت عرضی نویس نے نقل کی ہے اگر یہی سلطنت کا دستور العمل ہوتا تو ہم کو چاہیے تھا کہ اس ملک کے سب راجاؤں اور ان کی رعیت کو غارت کر دیتے مگر یہ کس طرح ہو سکتا تھا۔ بادشاہی نوکریاں لوگوں کو ان کی لیاقت اور قابلیت کے موافق ملیں گی اور کسی لحاظ سے نہیں مل سکتیں۔

(دعوت اسلام ترجمہ پریچنگ آف اسلام ص ۲۷۸)

(۱) شہنشاہ جہانگیر مرحوم اپنی کتاب تہذیب جہانگیری صفحہ ۸۷ میں فرماتے شاہی کی تفصیل دیتا ہوا اپنے امراء کو مندرجہ ذیل الفاظ بھی لکھتا ہے۔
 ”اور بڑوہ کسی کو مسلمان نہ کریں“

مندرجہ بالا شہادتیں صاف صاف روشنی ڈالتی ہیں کہ مسلمانوں کا عہد حکومت تعصب مذہبی اور فرقہ واریت سے پاک تھا۔ اس میں مساویانہ اور برابری کا سلوک تھا۔ ہر ہندوستانی کو خواہ کسی مذہب اور کسی برادری اور نسل سے تعلق رکھتا ہو حسب قابلیت حصہ ملتا تھا کسی عہدہ انتظامی، فوجی، ملکی کا دروازہ کسی کے لئے بند نہ تھا۔ سب لطف و احسان اور رحم و کرم اور ہمدردی کا معاملہ کیا جاتا تھا۔ تمام مذاہب کے ساتھ دربادی اور رواداری کا معاملہ ہوتا تھا۔ بادشاہوں کی پوری کوشش ہوتی تھی کہ مختلف

مذاہب رعایا کو ملا جلا رکھا جائے اور ان میں اتحاد عمل پیدا کیا جائے۔ سب کی ترقی اور خوشحالی فارغ البالی کا انتظام اور خیال رکھا جاتا تھا۔ ہر مذہب اور ملت کے ساتھ عدل و انصاف مراحم خسروانہ اور لطافت شاہانہ برتا جاتا تھا۔ ظلم و ستم استانا اور تنگ کرنا بغیر کسی جرم قانونی کے روانہ رکھا جاتا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ مسلمان بادشاہوں نے رعیت کے دلوں میں جگہ کر لی تھی۔ بادشاہ لوہے کی ٹنگیوں اور تلواروں اور آگ و بارود کی بندوبست اور توپوں سے حکومت نہیں کرتا تھا۔ تمام امور حکومت میں رعایا کو دخل تھا۔ یہی وجہ تھی کہ اس زمانہ میں ہندوستان دن دگنی رات چوگنی ترقی کرتا گیا اور ضرب المثل اسن عام ملک میں پھیلا ہوا تھا۔

(س) میجر باسو کہتا ہے :- رعایا کی خوشحالی اور سرمایہ داری کے اعتبار سے بھی مسلمانوں کا دور حکومت سونے کے حروف سے لکھے جانے کے قابل ہے دولت مندی اور آرام و چین کا جو نقشہ شاہجہاں کے وقت میں دیکھنے میں آتا تھا بلاشبہ بے مثل و بے نظیر تھا۔ حالانکہ اُس زمانہ میں رسل و رسائل کے طریقے اس زمانہ جیسے ملک میں نہ تھے۔ ریلیں اور تار، موٹریں اور ہوائی جہاز، دفائی جہاز، ٹیلیفون وغیرہ معدوم تھے مگر انگریزی حکومت بالکل اس کے برعکس تھی اور ہے جیسا کہ ہم اوپر لارڈ ولیم بینٹنک وائسرائے ہند کا قول نقل کر آئے ہیں وہ لکھتا ہے برخلاف اس کے انگریزی پالیسی اس کے برعکس ہے۔ اب سردمہری، خود غرضی، بے پروائی ہے۔ جس میں ایک طرف حکومت کا آہنی پنج حکم ہے اور دوسری طرف ہر چیز پر اپنا قبضہ اور ہندوستانیوں کو کوئی دخل نہیں ہے۔“

(ع) سر جان سیلور (ر) اس گورنمنٹ کا ممبر کہتا ہے :- وہ لوگ (باشندگان ہند) ٹیکسوں کے لگانے میں جن کی ادائیگی کے لئے وہ مجبور کئے جاتے ہیں کوئی اختیار نہیں رکھتے۔ قوانین کو جن کی تعمیل ان پر فرض ہوتی ہے سب کرنے میں ان کی کوئی آواز نہیں ہوتی۔ اپنے ملک کے انتظام میں ان کا کوئی حقیقی حصہ نہیں ہوتا اور ان حقوق کے دیئے جانے سے اس شرمناک جیلہ سے انکار کیا جاتا ہے کہ ان میں اس قسم کے فرائض کے انجام دینے

کے لئے ذہنی اور اخلاقی اوصاف کی کمی ہے۔“

رپورٹ سلیکٹ کمیٹی ص ۴۲ دت جلد ۲ حکومت خود اختیاری ص ۱۲

خلاصہ یہ ہے کہ ہندو مصنفین انہیں وجوہ سے جو کہ واقعی اور صحیح تھیں اور جن کا مشاہدہ اور معاملہ وہ اپنی آنکھوں سے دیکھ کر اور اپنے باپ داداؤں سے سُن کر یقینی طور پر مانتے تھے مسلمانوں کے عہد حکومت کی تعریفیں کرتے تھے اور انگریزوں کے عہد کی عیب جوئی کرتے تھے۔ ایلٹ صاحب آنکھوں میں دھپول جھونک کر اور واقعات کو چھپا کر اور مسخ کر کے بلکہ فرضی اشیاء درمیان میں لا کر چاہتے تھے کہ مسلمانوں کے عہد حکومت کو ظالمانہ اور انگریزوں کے عہد حکومت کو نرم اور منصفانہ ثابت کریں۔ حالانکہ انگریزوں نے بڑے بڑے انتظامی اور فوجی عہدوں پر آخر تک کسی ہندوستانی کو فائز نہیں ہونے دیا۔ اور وہ وہ انسانیت سوز اور برباد کن کارروائیاں کرتے رہے کہ جن کی مثال تمدن دنیا میں نہیں ملتی ایک عجیب بات یہ ہے کہ ایلٹ صاحب کو پُرانے زمانے کے ہندو مسلمان مورخوں پر بھی غصہ نہیں بلکہ جدید تعلیم یافتہ ہندوستانیوں پر بھی غصہ ہے جن کے لئے تحقیق کے طور پر وہ بالوکا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں :-

”اب ہم ان شاندار بالوڈوں کی کچھ نہ سنیں گے جنہیں ہماری گورنمنٹ کے عہد میں حد درجہ آزادی اور بہت سے سیاسی حقوق حاصل ہیں جو کبھی کسی مفتوح قوم کو نہیں دیئے گئے جو ملکی ہمدردی کا دم بھرتے اور اپنی موجودہ ذلت کا رونا روتے ہیں۔ اگر وہ تاریخ میں غوطہ لگائیں گے تو انہیں معلوم ہو جائے گا کہ جس زمانے کے واپس آنے کی وہ تمنا کرتے ہیں اُس میں اگر وہ محض زبان سے ان لغویات کو ظاہر کرتے تو انہیں سبسے ملا دیا جاتا یا دیو لہ میں چن دیا جاتا۔ اب ہم بلا لگان آراہنی کے متعلق شور و غوغا سننے پر مجبور نہ ہوں گے ورنہ ایک تاریخ کے ہر صفحہ سے ظاہر ہے کہ پہلے زمانے میں کوئی ملکیت ایسی تھی جو قانوناً ضبط نہ ہو سکتی اور نہ ہوتی ہو۔“

مورخ کی بڑی تعریف یہ بھی جاتی ہے کہ وہ نفسانیت، ذاتیات اور خود غرضانہ جذبات سے بالاتر ہو کر لکھے۔ برخلاف اس کے جو کتاب محض دو قوموں میں منافرت پھیلانے کی غرض سے لکھی جائے اور لکھتے وقت صاف الفاظ میں کہا جائے کہ قدیم تاریخوں میں کچھ نہیں

لذا بلکہ واقعات سے اپنے حسب منشاء نتائج نکالے جاتے ہیں۔ جو مورخ اپنوں اور
غیروں سب پر اس بات سے ناراض ہو کہ فلاں زمانے یا فلاں قوم کی کیوں تعریف کی
جاتی ہے، ہندوؤں پر اس لئے ناراض ہو کہ مسلمانوں کی سلطنت جانے پر مسلمان بادشاہوں
کی برائی نہیں کرتے اور ہمارے زمانہ کی خوبیوں کی تعریف کرتے کی جگہ اس کی عیب جوئی
کرتے ہیں اور اپنے مقصد کو صریح الفاظ میں لکھ دے کہ اس کی غرض بابوؤں کی تردید اور
انگریزوں کی سلطنت کے فوائد میں نشین کرنا ہے تو سمجھ میں نہیں آتا کہ ایسے شخص کی
تصنیف کا شمار تو تاریخ میں کس طرح کیا جاسکتا ہے۔ مگر ہندوستانیوں کی قیمت اسی روز
پھوٹ گئی جبکہ اس قسم کی کتابوں کی بناء پر دیسی زبانوں میں تاریخیں لکھی گئیں۔ اسکو لوں میں
جاری کی گئیں اور رفتہ رفتہ وہی جھوٹ اور افتراء پر دازیاں موجودہ تاریخ کا جزو بنادی
گئیں چنانچہ یہی وہ تعلیم ہے جس کا پھل چکھنے سے ہندوستان میں مذہبی افتراق پیدا ہوا
اس کی تصدیق سرخان مینا رڈ ممبر اگر کوٹکونسل پنجاب کے سینئر ممبر کے حسب ذیل قول
سے ہوتی ہے جس کو اس نے لندن کے ایک بریدہ موسومہ معاملات خارجہ میں شائع
کیا تھا۔

”ہندوستان میں خانہ جنگی کی طرف رجحان موجود ہے۔ جس کا ایک نمونہ ہندو
مسلم عناد ہے اور یہ ایک حقیقت ہے کہ اگر یہ رجحان نہ ہوتا تو ہماری حکومت
قائم نہ ہو سکتی نہ برقرار رہ سکتی۔ یہ بھی صحیح ہے کہ ہندو مسلمانوں میں عام
مخالفت برطانیہ کے عہد میں شروع ہوئی۔ اگرچہ اس سے پہلے بھی ظالم بادشاہ
گدرے ہیں جن میں سے کسی نے غیر مسلموں پر جزیہ لگایا اور کسی نے ذبیحہ گاؤں
پر مجبوراً خوش میں آکر سزائیں دیں لیکن یہ واقعات گاہے گاہے پیش آتے
تھے۔ شجر علم کا پھل چکھنے سے پہلے عوام میں مذہبی افتراق کا احساس نہ تھا
خواہ ہندو یا مسلمان دونوں ایک ہی معبد میں مصروف بد پرستش ہوتے
تھے“ (ان پیپی انڈیا مصنفہ لالہ لاجپت رائے ۱۹۵۴ء۔ روشن مستقبل ص ۲۳۶)

اب سوال یہ ہے کہ وہ کون سا پھل تھا جس کے چکھنے سے مذہبی افتراق پیدا ہوا
اس کا جواب صاف یہ ہے کہ نہ علوم قدیمہ میں کوئی ایسی بات تھی جس سے مختلف قوموں
میں افتراق ہوتا نہ علوم جدیدہ میں کوئی ایسا مضمون تھا جس سے ہندو مسلم فسادات ہوتے

اور نہ عام تاریخوں میں ایسی سمیت تھی بلکہ سمیت جو کچھ تھی وہ اس قسم کی تاریخوں میں تھی جس کی ابتداء ایلٹ صاحب نے کی تھی۔ اُن کے بعد مسٹر کیمسن ڈائمر کٹر سرشتہ تعلیم نے اسی نوعیت کی ایک تاریخ لکھی جس کی شکایت سر سید احمد خاں نے کی ہے۔ اسی قسم کی کتابیں اسکولوں کے درس میں داخل کی گئیں۔ اُن کے ترجمے اُردو میں کر کے تمام ملک میں پھیلانے لگے جنہوں نے ملک کے اس کو باہمی خلفشار اور کشاکش میں بدل دیا اسی قسم کی فضا میں ملک میں فرقہ وارانہ اور نام نہاد سیاسی جماعتیں پیدا ہوئیں جو ملک کی سیاسی ترقی میں مزاحم ہو کر غیر ملکی حکومت کی بالواسطہ امداد کرتی رہتی تھیں۔ (روشن مستقبل ص ۲۲)

ان تاریخی کتابوں اور اس قسم کے پروپیگنڈوں اور مدرسوں نے گزشتہ پچاس برسوں اور راجاؤں کو متعصب، کٹر مذہبی، مذہبی دیوانے وغیرہ الفاظ سے ملقب کر کے تحریروں اور تقریروں میں زہر پھیلا کر ملک کی فضا کو نہایت زیادہ گند کیا۔ نوعمر، جوشیلے، ناتجربہ کار ناواقف طلبہ کے سادہ اور صاف قلوب ان زہریلے مواد سے ایسے زہر زدہ ہو گئے کہ اُن کی اصلاح باوجود کئی بربادی اور نہایت مضرت رساں نتائج دیکھنے اور اقرار کرنے کے نہیں ہوتی اور نہ دلوں کی صفائی ہوتی ہے۔ اسی کی شکایت ڈبلیو ایم ٹارانس اپنی کتاب ”ایشیا میں شہنشاہیت“ میں کرتا ہے۔ مندرجہ ذیل الفاظ ملاحظہ ہوں۔

”سیٹو اچی کو متعصب اور سلطان ٹیپو کو کٹر مذہبی کہا جاتا ہے۔ لیکن جس وقت ہم نے جنوبی ہند کی ریاستوں میں داخل ہونا شروع کیا اس وقت اُن کے یہاں اس قسم کے مذہبی تنفر کا کہیں نام تک نہ تھا۔ جس طرح انگلستان اور یورپ کے تقریباً سب حصوں میں مخلوق کو تیار کرنا اور رکھا جاتا تھا۔ جب آئر لینڈ میں کوئی رومن کیتھولک نہ اپنے بزرگوں کی جاگیر کا سختی دار رکھا جاتا تھا نہ فوج کا افسر ہو سکتا تھا۔ جب سویڈن میں سوائے لو تھر کے متعقدین کے اور کسی عقیدہ کا کوئی ملازم نہیں ہو سکتا تھا۔ ٹھیک اس وقت ہندوستان کے اندر ہر شہر اور شاہی دربار میں ہندو مسلمان عزت اور سرمایہ کمانے میں اور ایک دوسرے سے باری لے جانے میں آزاد تھے۔“

گزشتہ شہادتیں جو کہ نہایت صحیح ہیں بتلاتی ہیں کہ بابر، ہمایوں، اکبر، جہانگیر، شاہجہاں اورنگ زیب اور دیگر سلاطین مغلیہ اور اسی طرح سیٹو اچی اور سلطان ٹیپو اور دوسرے

نواب اور راجہ فرقہ دارانہ تعصبات نہ اپنے دلوں میں رکھتے تھے نہ اپنے احکام شاہی اور اپنے درباروں میں استعمال کرتے تھے۔ ہاں حکومت اور ملک کے لئے بے شک لڑتے جھگڑتے رہتے تھے۔ مگر ہندو راجاؤں کے ساتھ مسلمان اور مسلمان بادشاہوں اور نوابوں کے ساتھ ہندو فوجی افسری اور ملکی نظام میں شریک رہتے تھے اور ہر ایک کو دوسرے پر اعتماد ہوتا تھا۔ جہاں تک اپنے تمام توپ خانہ کو راجہ بکرماجیت کی کمان میں رکھتا ہے۔ مرہٹے اپنی تمام توپ خانہ کی قوت کو ابراہیم کر دی کے زیر کمان رکھتے تھے۔ توپ خانہ ایسی اہم چیز ہے کہ اُس پر لڑائی کا تمام زور دار ہوتا ہے چنانچہ آج تک انگریزوں نے اپنے توپ خانہ کو ہندو ستانیوں کی ہوا بھی نہیں لگنے دی۔ بہر حال اُس لڑائی میں احمد شاہ ابدالی کے مقابلہ میں جبکہ مرہٹے ہار گئے اُس وقت احمد شاہ ابدالی نے مسلمان توپچیوں کو اُن کی مردانگی اور ملک جلائی پر بڑی داد دی اور اُن سے خواہش کی کہ وہ احمد شاہ کی فوج میں آجائیں اس پر مسلمانوں نے جواب دیا کہ اُن کے آتما ہاریں یا جیتیں وہ اُن کا ساتھ چھوڑ کر دوسری جگہ نہیں جاسکتے“ (حکومت خود اختیاری ص ۵۲)

اورنگ زیب مرحوم جس کو انگریزوں نے بعد میں متعصب مشہور کیا اور پھر سرکار جادو نے بھی انگریزوں کی ہمنوائی کی ہم اُس کے متعلق مسٹر آرنلڈ کی تاریخی شہادت اور دوسرے مورخین کی شہادتیں پیش کر چکے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نہایت فراخ حوصلہ اور بڑا دل غیر متعصب بادشاہ تھا۔ ہفت ہزاری منصب پر اکبر کے یہاں صرف ایک ہندو فائز ہوتا ہے مگر عالمگیر کے یہاں اس منصب پر ایک فہرست میں دو اور دوسری میں تین ہندو امراء نظر آتے ہیں اُس کے سپہ سالاروں میں جے سنگھ، جسونت سنگھ، ساہو لپسر مہاراجہ سبتارا چند جی داماد سیوا جی مالوی بھونسلہ وغیرہ پائے جاتے ہیں۔ سیوا جی کے مقابلہ کے لئے جے سنگھ سپہ سالاری کرتا ہوا پہنچتا ہے اور اس کو قید کرتا ہے۔ سیوا جی معافی طلب کرتا ہے تو عالم گیر اس کو معاف کر دیتا ہے۔ انگریزی قانون اور عدل آمد میں تو صرف سازش (کانس پریسی) پر سڈیشن ایکٹ کے تحت موت یا کالے پانی کی سزا دینی ضروری ہوتی ہے۔ بغاوت کے تحقق پر تو ٹھکانہ ہی نہیں۔ مگر سیوا کھلی بغاوت کرتا ہے اور بادشاہی ظلم کو لوٹتا اور فوجوں سے مقابلہ کرتا ہوا ہزاروں کا خون بہاتا ہوا پکڑا جاتا ہے مگر معافی مانگنے پر دوسرے چھوڑ دیا جاتا ہے اور خلعت پاتا ہے۔ تیسری مرتبہ پھر بغاوت

کرتا ہے اور گرفتار ہو کر بادشاہ کے سامنے پیش ہوتا ہے۔ اورنگ زیب اس کو قتل نہیں کرتا بلکہ قلعہ میں قید کر دیتا ہے جہاں سے کچھ عرصہ کے بعد وہ فرار ہو جاتا ہے۔ اسی طرح تمام نوابوں اور بادشاہوں کا حال تاریخ میں موجود ہے۔ سلطان شیو کا دیوان محمد سردار پور نیار برہمن تھا۔ سراج الدولہ (نواب بنگال) کا سردار دیوان (وزیر اعظم) موہن لال تھا پٹنہ کا گورنر رام نرائن تھا۔ آصف الدولہ (نواب اودھ) کا وزیر اعظم بھائو لال تھا۔ دومید نواب حافظ رحمت خاں کا وزیر اعظم راجہ مان رائے تھا۔ اور اس کی وفات کے بعد اس کا بیٹا راڈھ پٹ سنگھ ہوا۔ نواب کو اس قدر اعتماد تھا کہ نوابوں اور گورنر جنرل کے پاس اپنی بنا کر ان کو بھیجا جاتا تھا۔ چنانچہ تاریخ روہیلکھنڈ معروف بہ حیات حافظ رحمت خاں صفحہ ۲۸۸ کی مندرجہ ذیل عبارت ملاحظہ ہو۔

(ہندوؤں کے ساتھ برتاؤ) طرز حکمرانی اور ذاتی حالات کے ضمن میں ہم نے عام رعایا کے ساتھ حافظ الملک کے حسن سلوک اور ان کی عطا کردہ مراعات کا تذکرہ کیا ہے وہ محض مسلمانوں کے لئے ہی مخصوص نہ تھیں بلکہ ہندو بھی ان سے مستفید ہوتے تھے۔ شریعت اسلامیہ کے سچے اور پچے پیرو ہونے کے باعث اور اسلام کے پاک اصولوں کو صحیح طور پر سمجھنے کی وجہ سے حافظ الملک اپنی اس رعایا کو جو امن پسند تھی اور مسلمانوں کی مذہبی آزادی میں خلل اندازی نہ کرتی تھی ہر طرح کا آرام پہنچاتا اور اس کے لئے ترقی کی راہیں کھولنا اپنا فرض ایسا ہی سمجھتے تھے۔ مسلمانوں کی طرح ہندوؤں کو اپنے فرائض مذہبی کی ادائیگی میں پوری پوری آزادی حاصل تھی۔ آٹے دین بڑے بڑے مندروں اور دوسری عبادت گاہوں کی تعمیر ہوتی تھی اور حکومت کسی قسم کی مزاحمت نہ کرتی تھی۔ مذہبی تہوار بدستور قدیم بڑی دھوم دھام اور شان و شوکت سے منائے جاتے تھے اور مسلمانوں کی جانب سے کسی طرح کی روک ٹوک نہ ہوتی تھی۔ گائے یا جاکھ اور محرم ورام لیلا کے قضیوں کا وجود نہ تھا۔ اور روہیلوں کے ابتدائے زمانہ حکومت سے انتہا تک کسی ہندو مسلم فساد کا پتہ نہیں ملتا۔ پہلا ہندو مسلم فساد دارالحکومت بریلی ۱۸۳۷ء میں ہوا جبکہ روہیلوں کی حکومت کا خاتمہ ہو چکا تھا۔

مخالف و موافق مورخین کی تمام مستند تاریخوں کی ورق گردانی کر لی جائے لیکن کوئی ایک واقعہ نظر سے نہ گذرے گا جس سے یہ ظاہر ہو کہ ہندوؤں نے اس سرزمین

میں اپنی غالب اکثریت کے باوجود من حیث القوم مسلمان حکمرانوں کے خلاف کوئی مذہبی بغاوت کی ہو۔ ہو سکتا ہے کہ طاقتور حکومت کا خوف اس امر میں مانع ہوا ہو لیکن ہنگامہ ۱۸۵۷ء میں تو وہ پہلے حکومت کو زوال ہوئے عرصہ گزر چکا تھا پھر جب حافظہ الملک کے پوتے خان بہادر خاں نے از سر نو روہیلہ حکومت قائم کرنا چاہی تو ان کی تقریباً ساٹھ ہزار فوج میں بہ تعداد کثیر ہندو شامل تھے۔ اس واقعہ سے ظاہر ہے کہ ہندوؤں کے ساتھ روہیلوں نے اپنے عروج کے زمانہ میں کس قسم کا سلوک کیا ہو گا۔ جس کی خوشگوار یاد نے انہیں ایسا کرنے پر مجبور کیا۔

علماء صوفیہ اور مشائخ بطور خود مذہبی تبلیغ کرتے تھے لیکن تبلیغ حکومت کے فرائض میں شامل نہ تھے۔ نہ حکومت کی طرف سے اس کام کے لئے روہیلہ دیا جاتا مسلمانوں کی اعلیٰ معاشرت کو پسند کر کے یا ان کے عمدہ مذہبی اصولوں کو بہتر سمجھ کر اگر کوئی ہندو اسلام قبول کرتا تو کوئی مضائقہ نہ تھا۔ خود ہندوؤں میں زمانہ حال کی طرح اُس زمانہ میں تبلیغ مذہب کا طریقہ رائج نہ تھا ورنہ اس کی یقیناً مخالفت نہ ہوتی۔ اور جس طرح عہد قدیم میں اسلامی حکومت سے پہلے ہندو راجاؤں نے اپنی اپنی مملکتوں میں عرب کے مبلغ مذہب تاجروں کو مسجدیں بنانے اور تبلیغ اسلام کی اجازت دینے میں پس و پیش نہ کیا اسی طرح مسلمان حکمران ہندوؤں کو اپنا مذہب پھیلانے کی اجازت دے دیتے ہیں مطلق تکلف نہ کرتے۔

اگر روہیلے زبردستی ہندوؤں کو مسلمان بناتے تو آج روہیلہ کھنڈ میں ہندوؤں کی نہیں مسلمانوں کی اکثریت ہوتی۔ ہم دیکھتے ہیں کہ روہیلہ کھنڈ کے صدر مقام یعنی خاص ضلع بریلی اور دارالاقامت پیلے بھیت تک میں ہندوؤں کی آج تک زبردست اکثریت ہے اور تمام ضعیف العزم ہندو اپنے تجربہ سے اور اپنے اسلاف کے اقوال سے یہی بیان کرتے ہیں کہ مسلمان اپنے طرز عمل میں ہمیشہ غیر متعصب رہے ہیں اور انہوں نے کبھی ہندوؤں کو اپنا مذہب چھوڑنے پر مجبور نہیں کیا۔ مذہبی آزادی کے علاوہ ہندوؤں کو زراعت و تجارت میں بھی گراں قدر مراعات و حقوق حاصل تھے بلکہ مسلمان تو بالعموم فوجی ملازمت کو زیادہ پسند کرتے تھے۔ زراعت و تجارت تمام وکمال ہندوؤں ہی کے ہاتھ میں تھی۔ ہندوؤں کی بعض توہین مثلاً کھتری، ٹھاکر اور راجپوت فوج میں نوکری

کرتے تھے، ویش خرنچی کے عہدوں کے لئے موزوں سمجھے جاتے تھے اور کایستھ اہل قلم ہونے کے باعث حکومت کے تمام دفاتر میں ملازم تھے۔ سفارت کے اہم اور نازک فرائض بھی بالعموم ہندو معتدین کے سپرد کئے جاتے تھے۔ چنانچہ حافظ الملک نے منشی ٹیک چند اور منشی پتھر بھوج کو بار بار بڑی بڑی اہم سفارتوں پر بادشاہ دہلی، مرہٹوں چاٹوں، شجاع الدولہ اور انگریزوں کے پاس روانہ کیا۔ دیوان کا عہدہ جو مدارالہمام یا وزیر اعظم کے برابر سمجھا جاتا تھا خصوصیت کے ساتھ ہمیشہ ہندوؤں کے ہاتھ میں رہا پہلے راجہ مان رائے حافظ الملک کے دیوان رہے اور ان کے بعد راؤ بیہار سنگھ اس عہدہ جلیلہ پر فائز رہے جن کی جاگیر میں کم و بیش (۴۰) گاؤں تھے ان لوگوں کے حافظ الملک سے نہ صرف برادرانہ اور عزیز دارانہ تعلقات تھے بلکہ یہ لوگ ان کے جملہ مالی اور ملکی معاملات میں سیاہ و سپید کے مالک اور غیر معمولی اختیارات کے حامل تھے حافظ الملک کی مجلس مشاورت جس میں اہم معاملات طے پاتے تھے اُس میں ہندو اعیان دولت بھی شریک ہوتے تھے جن کی موجودگی کے بغیر کوئی مجلس انعقاد پذیر نہ ہوتی تھی اور ان کی رائے کو بڑی وقعت دی جاتی تھی۔

حافظ الملک کی نظر میں اللہ کی تمام مخلوق یکساں طور پر عزت پزیر تھی۔ جب وہ بد دل و صفا کرتے تو یہ نہیں دیکھتے تھے کہ کون ہندو اور کون مسلمان ہے۔ شہر پناہ پہلی بھیت کی تعمیر کا واقعہ لکھا جا چکا ہے، میوانیوں اور مارداریلوں کے واسطے جن میں مسلمانوں سے زیادہ ہندو تھے محض وجہ معاش جیتا کرنے کے لئے انہوں نے کس طرح ایثار و قربانی سے کام لیا۔ اسی طرح ۱۷۵۵ء میں آتشزدگی اور زلزلہ سے شہر بربادی پر تباہی آئی تو انہوں نے جو سلوک مسلمانوں کے ساتھ کیا وہی ہندوؤں کے ساتھ کیا۔ ایک اور واقعہ ہے کہ حافظ الملک جب صاحبزادہ ارادت خاں کی شادی کر کے شاہ جہانپور سے لوٹ رہے تھے تو پہلی منزل پر کسی رسالدار کا ایک ہندو ملازم کار پر دازان لاسد کے پاس آیا اور اُس نے بیس سیر آٹا اور بیس سیر گھی طلب کیا۔ کار پر دازوں نے اُس سے دریافت کیا کہ تم تنہا ہو یا تمہارے ہمراہ اور لوگ بھی ہیں۔ تم کس امیر کے ملازم ہو اور کیا کام کرتے ہو۔ اُس ہندو نے اپنے رسالدار کا نام بتایا اور کہا کہ میرے ساتھ دس اور آدمی ہیں اور یہ گھی رسالدار صاحب کے گھوڑوں کے واسطے لئے جاتا ہوں۔ میں

خود رسالدار کے کہاروں میں ملازم ہوں۔ اتفاقاً جس رسالدار کا نام لیا گیا اُس کے ملازم اُسی وقت تمام اشیاء مطلوبہ لیجا چکے تھے۔ لہذا کارپرداروں کے دل میں شک پیدا ہوا اور انہوں نے تحقیق حال کے لئے ایک شخص کو اس رسالدار کے پاس بھیجا۔ تحقیق کے بعد اُس ہندو ملازم کا جھوٹ اور فریب کھل گیا۔ چنانچہ اس کو فوراً پکڑ کر حافظ الملک کے حضور میں لے گئے اور تمام واقعات عرض کیا۔ حافظ الملک نے حکم دیا کہ اس شخص کو پچیس سیر آٹا اور پچیس سیر گھی دیا جائے اور فرمایا کہ اس قسم کی تحقیقات سے جو غریب لوگوں کے واسطے موجب نجات ہوتی ہے آئندہ پرہیز کیا جائے۔ حافظ الملک کی اسی رحم دلی، بیدار مغزی، روشن خیالی، بے نصیبی اور انصاف پسندی کا نتیجہ تھا کہ اُن کی ہندو رعایا نے بھی اپنے قابل احترام اقل کے لئے وفاداری کی مثال قائم کر دی۔ جس وقت تمام مسلمان عزیز و اقارب اور سرداروں نے حافظ الملک کی جان بچانے کے لئے روپیہ فراہم کرنے سے انکار کر دیا اُس وقت دیوان پہاڑ سنگھ کا چالیس لاکھ روپیہ کا پیش کش کرنا اور جب سخت بے سرو سامانی میں حافظ الملک نے وطن عزیز کی خاطر جنگ آزادی کے لئے علم جہاد بلند کیا اُس وقت جوق در جوق راجپوتوں کا آکر شریک حالی ہونا ایسے واقعات نہیں ہیں جن کو دنیا جلد فراموش کر سکے گی۔ یہ ایسے واقعات ہیں جن کو تاریخ عالم میں ہمیشہ آب زر سے لکھا جائے گا۔

نیز نہ نجات سنگھ کے وزیر اور مستند خاص پیر زادہ عزیز الدین تھے۔ اور اس کے تو بچانے کے افسر اعلیٰ الہی بخش تھے اسی نام سے ٹوپ خانہ موسوم تھا۔ یہی نہیں کہ ان دنیا دار پادشاہوں اور نوابوں اور راجاؤں کے یہاں آپس میں ایک دوسرے پر استغناء و اعتماد تھا بلکہ مذہبی لوگوں میں بھی یہی اعتماد اور دلون تھا۔ سکھوں سے لڑائی میں حضرت سید احمد شہید ریوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ٹوپ خانہ کا چارج راجہ رام راجپوت ہندو کو دے رکھا تھا جس نے اٹمان لڑائی کی جنگ میں سکھوں پر بہت سخت گولہ باری کر کے سکھوں کو شکست دی۔ (دیکھو شاندار ماضی صفحہ ۴۸۴ از سوانح احمدی ص ۱۸۸)

غرض کہ زمانہ ماضی ہر دو فرقوں ہندوؤں اور مسلمانوں میں بہت زیادہ اعتماد اور وثوق اور میل جول اور رواداری کا تھا۔ ہندوستان میں مختلف مذہبوں اور عقیدوں کے لوگ ملی جلی آبادیوں میں مثل عربوں اور رشتہ داروں کے امن کے ساتھ

بجائے رہتے تھے۔ انقلاب ۱۸۵۷ء تک مذہبی اور ملی اختلاف کا حوام میں وجود نہ تھا۔ جب فوجی
 میں بغاوت اور انقلابی تحریک شروع ہوئی تو ہر مقام کے سپاہی اپنی اپنی چھاؤنیوں میں
 آگ لگا کر اور برباد کر کے دہلی کے معزول اور مسطل بادشاہ بہادر شاہ مرہٹوں کی طرف دوڑ
 پڑے۔ سپاہی بہادر شاہ سے آئے۔ ان میں ہر ملت اور مذہب کے ہندوستانی تھے۔
 ہندو سپاہی بھی بہادر شاہ کی جے پکارتے تھے۔ اگر موجودہ زمانہ کے سے تعصبات اُس
 وقت ہوتے تو مسلمان سپاہی مسلمان بادشاہ بالواب کے پاس ہی جاتے اور ہندو سپاہی
 کسی راجہ کے پاس جاتے مگر سب کے سب بلا تفریق مذہب و ملت معزول اور بے جان
 مسلمان بادشاہ کے گرد جمع ہو گئے (۱) مہاراجہ بھوپال نانا صاحب مرہٹہ کانپور نے کانپور
 پر قبضہ کیا تو بہادر شاہ کا سبز چھنڈا لہر کر اُن کے نام پر ایک ایک سوتلوں کی سلامی دی
 (۲) عظیم الشان پیشکار نانا صاحب کی نسبت مشہور ہے کہ انقلاب ۱۸۵۷ء کی اسکیم
 انہیں کے دماغ کا نتیجہ تھیں۔ بڑا قابل اور انگریزی داں شخص تھا۔ نانا صاحب کی طرف
 اُن کے مقدمہ کی پیروی کے لئے انگلستان گیا تھا اور وہاں سے روس بھی گیا تھا (۳)
 تاقتیا ٹوپی مرہٹہ نے کانپور میں جنگ آزادی میں حصہ لیا اور کانپور میں نانا صاحب کی
 سپہ سالاری کی خدمات انجام دیں (۴) رانی جھانسی نے پکنی کی فوج پر قبضہ کر کے شاہجہانی
 کا پرچم لگایا اور خود گھوڑے پر چڑھ کر انگریزوں کے خلاف بہادری سے جنگ کی (۵)
 راجہ کنور سنگھ رئیس جگدیش پور صوبہ بہار اسی سال کی عمر میں انگریزوں سے لڑے
 اور انگریزی فوج کو مسلسل شکستیں دیں جس سے لارڈ کیننگ وائسرائے گھبرا گئے جب
 بنارس میں لارڈ مارک کی فوج سے مقابلہ ہوا تو راجہ صاحب بھگتی کی طرح ادھر سے ادھر
 کودتے پھرتے تھے۔ بلیا کے قریب لنگاپار کرتے ہوئے اُن کے داہنے ہاتھ میں گولی
 لگی تو بائیں ہاتھ سے اُسے تلوار سے کاٹ کر پٹی باندھ دی تاکہ زہر نہ پھیلے اور آٹھ ماہ کی
 جنگ کے بعد اس ضعیف العمر سپاہی نے اپنی راجدھانی پر قبضہ حاصل کر لیا مگر زخم کی
 تکلیف سے انتقال کر گیا (۶) خان بہادر خان نواب روہیلکھنڈ کے آخری وارث تھے
 انہوں نے اپنے اعلان میں اس بات پر زور دیا کہ انگریز ہمیشہ وعدہ خلافی اور جائدادوں
 کی ضبطی کرتے رہتے ہیں۔ اور ہندو مسلمانوں کو لڑاتے رہتے ہیں اب دونوں کو مل کر
 اُن کے خلاف لڑنا چاہیئے۔ وہ روہیلکھنڈ پر قابض ہو کر خوب لڑے۔ اسی طرح بیگم

حضرت محلِ زوہرہ واجد علی شاہ بخت خان سپہ سالار نواب نجیب خاں اور مولانا احمد اللہ شاہ وغیرہ نے جنگِ آزادی میں بہت کچھ کار نمایاں کئے۔

ان واقعات سے بخوبی ظاہر ہوتا ہے کہ جو ظلم و ستم اور جبر و تعدی کبھی سلطنتوں کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں وہ نہ صرف غلط ہیں بلکہ حالتِ اس کے برعکس ہے جیسا کہ ہم پہلے دکھلا چکے ہیں) ورنہ بادشاہ سے رعایا کی اس قدر گرویدگی کی جبکہ اس کی سلطنت جاتی رہی تھی کوئی وجہ نہ تھی۔ اس طرح نیتاجی پنڈت سبھاش چند بوس جیسے تعلیم یافتہ غیر مسلم کا بہادر شاہ کی قبر پر جا کر آنسو بہانا اور اظہارِ عقیدت کرنا ان ان افسانوں کے غلط ہونے کی دلیل ہے۔

(دیکھو روشن مستقبل صفحہ ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱)

باوجودیکہ انگریزوں کا نفاق ڈالنے کا اصول پہلے سے چلا آتا تھا مگر ۱۸۵۷ء میں ہندو مسلمان عوام الناس جنگِ آزادی میں یکساں شریک ہوئے۔ یہ بات انگریزوں کو بہت زیادہ کھٹکی اس لئے اُس وقت سے وہ اور زیادہ اس فکر میں رہے کہ دونوں قوموں کے درمیان کوئی مستقل خلیج پیدا کر دیں جس سے یہ لوگ آپس میں کبھی نہ مل سکیں اس لئے مذکورہ تاریخیں بطور پر و پگنڈہ ایلٹ اور کمیشن صابھوں کی لکھی گئیں اور ان میں ہندوؤں پر مسلمان بادشاہوں کے مظالم دکھائے گئے پھر وہ اور ان کے ترجمے اسکولوں اور کالجوں اور یونیورسٹیوں کے کورس میں داخل کر کے نوجوان طلبہ کو پڑھائے گئے علاوہ انہیں جد اگانہ انتخاب اور مسلم لیگ اور مہا سبھا کی بنیاد، نیز قربانی گاؤں اور مساجد کے سامنے باجے کی مخالفت وغیرہ بھی اُسی کے ذرائع اور وسائلِ قویہ ہیں۔ نیز آئندہ میں ملازمتوں کا آثار چڑھاؤ ہمیشہ سے اُس کی بنیاد قرار دیا گیا ہے۔ اس قسم کی تاریخیں انگریزی درس گاہوں میں پڑھانے اور دوسری تدبیر کے عمل میں لانے سے ہندو مسلمانوں میں جدائی کی کوششیں قوی کر دی گئیں۔

(۲) لارڈ آلفٹن گورنر بمبئی ۱۸۵۹ء میں ایک یادداشت میں لکھتا ہے: "نفاق ڈال کر حکومت کو نادر و مہیوں کا اصول تھا اور یہی اصول ہمارا بھی ہونا چاہیئے۔"

(حکومت خود اختیاری ۱۸۵۵ء انان پیپی انڈیا)

(۳) اس سے پہلے کارٹے ٹیکس نے سالہ ایشیا ٹیک جرنل میں ۱۸۶۱ء میں لکھا تھا۔

رہا اور حکومت کرو روین کا مقولہ ہماری ہندوستانی حکومت کا اصل اصول ہونا چاہیے عام اس سے کہ وہ سیاست یا تمدن یا فوج کشی کے متعلق ہو (حکومت خود اختیاری ص ۵۲)

(۴) مسٹر ایڈورڈ ٹامسن اپنی کتاب (انقلاب ۱۸۵۷ء) کی تصویر کا دوسرا رخ ہمیں دکھاتا ہے۔ برٹش سیاست کو مد نظر رکھتے ہوئے تو ہم نے مسٹر گلڈسٹون اور لارڈ سالبری جیسے مشہور زمانہ مدیرین کے خیالات کو چھوڑ دیا ہے کیونکہ وقت کی ضرورت اُن کے برخلاف حکم دیتی تھی لیکن ہندوستان کے متعلق ہم ابھی تک اُسی فرسودہ پالیسی پر عمل کر رہے ہیں۔ یہاں تک کہ ہندوستانیوں میں نا اتفاق اور باہمی اختلاف کو زندہ رکھنا قدیم سے ہمارے سیاست دانوں کا نہایت مرغوب مشغلہ بنا ہوا ہے لیکن ہندوستان اتفاق اور اتحاد کی ضرورت کا بیش از بیش احساس نہایت تیزی سے کر رہا ہے۔

(انقلاب ۱۸۵۷ء کی تصویر کا دوسرا رخ مترجم ص ۱۸)

(۵) مندرجہ ذیل سوال و جواب میں میجر جنرل اسمتھ کے ہسی بی کی عجیب و غریب شہادت ملاحظہ فرمائیے۔

سر ولیم ڈبلیو ازترجمہ پراسپرس برٹش انڈیا ص ۱۱۰۔

سوال ۱۲۰ کیا آپ کسی طرح اس بات کی روک کر سکتے ہیں کہ دیسیوں کو اپنی طاقت کا علم نہ ہو۔

(ج) میرے خیال میں انسانی تاریخ میں کوئی ایسی نظیر نہیں ملتی کہ معدودے چند اغیار چند روڈ آبادی کے ملک پر چڑھائی کر سکیں جسے آج کل رائے کی بادشاہت کہتے ہیں اس لئے جوں ہی وہ تعلیم یافتہ ہو جائیں گے تو تعلیم کی تاثیر سے اُن کے قومی اور مذہبی تفرقے دور ہو جائیں گے جس کے ذریعہ ہم نے اب تک اس ملک کو اپنے قبضہ میں رکھا ہوا ہے یعنی مسلمانوں کو ہندوؤں کے خلاف کرتا علی ہذا القیاس تعلیم کا اثر یہ ہوگا کہ اُن کے دل بڑھ جائیں گے اور اُنہیں اپنی طاقت سے آگاہی ہو جائے گی۔

(۶) مسٹر چرچل مورخہ ۲۷ جون ۱۹۳۲ء کو تقریر کرتے ہیں :-

وزیر اعظم (مسٹر میکڈانلڈ) نے طے کر لیا ہے کہ وہ فرقہ وارانہ فیصلہ دیں گے میرے نزدیک اس میں سخت خطرہ ہے۔ اگر انہوں نے مجھ جماعتوں کے خوش کرنے کی کوشش کی تو وہ کسی کو خوش نہ کر سکیں گے اہل روم کا اصول تھا کہ نفاق ڈال کر حکومت کرو۔ لیکن ہم نے بالاتفاق طے کر لیا ہے کہ یہ اصول نامناسب ہے مگر اسی کے ساتھ اس اصول کو بھی اختیار نہ کرنا چاہیے جو اس کے برعکس ہو اور وہ یہ ہے کہ رعایا کو متحد کر دیا جائے جس کا نتیجہ سلطنت دست کشی ہو گا۔ دراصل یہ ایک بڑا خطرہ ہے اور اندیشہ ہے کہ ہم اس بڑے خطرہ میں نہ پڑ جائیں (ریڈر اخبار مورخہ ۱۲ جولائی ۱۹۳۲ء)

(۷) سر جان بینارڈ ہندو مسلمانوں کے مابین عام محالقت برطانیہ کے عہد میں شروع ہوئی (ان پی پی انڈیا ص ۳۰۸ روشن مستقبل ص ۲۳۱)

(۸) انریبل امباچرن مزدار کہتا ہے: ”اول اول اپنی عملداری کے ابتدائی زمانہ میں مسلمانوں کے مقابلہ میں ہندوؤں کو بڑھایا گیا اور اس کے بعد ہندوؤں کے مقابلہ میں مسلمانوں کو اٹھایا گیا جو اپنی رنجش اور عداوت کا موجب ہوا“ (ہندوستان کا قومی ارتقاء ص ۲۴ روشن مستقبل ص ۱۵۵) اس طریقہ پر آفسوں اور عہدہ ہائے حکومت میں سخت نفاق پھیلایا گیا۔

خلاصہ یہ کہ ہندوستان میں قدیم سے ہندو مسلمان سکھ پارسی اور دیگر اقوام ہمیشہ سے ملے جلے عزیزوں اور رشتہ داروں کی طرح رہے اور آپس میں رواداری بلکہ اتحاد و اتفاق سے چلے گئے تھے مگر انگریزوں نے اپنے مفاد اور خود غرضی کے لئے اس کو خطرہ جان کر مختلف تدبیروں سے نفاق ڈلوا دیا اور آپس میں ایک دوسرے کو لڑانا اختیار کیا۔ کبھی ایک جماعت پر دست شفقت پھیرا اور کبھی دوسری پر اور اس ذریعہ سے مختلف ملتوں میں رقابت پیدا کر کے حسد، عناد، غمینی، کشت و خون کی صورتیں پیدا کیں۔ اگرچہ مسٹر چرچل کہتے ہیں کہ ہم نے بالاتفاق اس طریق کو نامناسب جان کر ترک کر دیا ہے۔ مگر ایڈورڈ ماسن اپنی کتاب میں اقرار کرتے ہیں کہ ہندوستانیوں میں نا اتفاقی اور اختلاف کو زندہ رکھنا قدیم سے ہمارے سیاست دانوں کا نہایت ہی مرغوب مشغلہ بنا ہوا ہے واقعی یہی صحیح ہے اور خود مسٹر چرچل بھی ہندوستانیوں کے

اتحاد کو نہایت ہی مبغوض سمجھتے اور برطانوی اقتدار کے لئے موت شمار کرتے ہیں روزمرہ کے مشاہدات بتلا رہے ہیں کہ آج بھی ہندوستان میں یہی کھیل برٹش حکام کھیل رہے ہیں اور اگرچہ پہلے کے بوٹے ہوئے زہریلے بیج سلاہا سال کے لئے بلکہ ایک صدی یا اس سے زائد کے لئے کافی تھے مگر اب بھی برطانوی حکام اس میں پوری جدوجہد عمل میں لا رہے ہیں۔ لاڈ ویول کے متعلق خود انگلینڈ میں اُس کے الحشاشات اخباروں میں آرہے ہیں۔ اور مسٹر آر۔ ایس روٹیکار آف سی پی اپنے مشاہدات اور تاثرات ۱۹ نومبر ۱۹۴۳ء کو الفا ظہیل میں انگلستان سے واپسی پر ذکر کرتے ہیں۔

”سوئٹزرلینڈ، آئرلینڈ اور برطانیہ کے دوران میں مجھے سرکردہ لیڈروں، قانون دانوں، جرنلسٹوں اور تاجروں سے ملنے کا موقع ملا۔۔۔۔۔ جب میں لندن میں تھا تو میں نے یہ افواہیں سُنیں کہ کچھ کنسروٹیو ہندوستان کے فسادات میں غیر معمولی دل چسپی لے رہے ہیں۔ میں نے یہ بھی سنا ہے کہ وہ ہندوستان میں فسادات کرنے کے لئے رجعت پسند عناصر کو مالی امداد بھی دے رہے ہیں۔ ان دونوں دواں یہ افواہ بھی گشت لگا رہی تھی کہ کنسروٹیو پارٹی کا ایک ایسی فسادات کرانے کے لئے ہندوستان روانہ ہو چکا ہے“ (پرتاپ لاہور مورخہ ۲۱ نومبر ۱۹۴۳ء جلد ۲، ص ۱۲۱)

مسٹر ٹونی فشر (مشہور امریکن مصنف) لندن سے بندہ لہجہ تار ایک آرٹیکل ہندوستان بھیجتا ہے جو کہ ۱۶ ستمبر ۱۹۴۳ء کو اسٹنڈرڈ کلکتہ میں شائع ہوتا ہے جس میں بیان کیا گیا ہے کہ برچہلی اور جناح میں گزشتہ مہینوں ہندوستان کی قیمت کے بارے میں نامہ و پیام ہوا کیا ہے ان دونوں نے نہایت ہی رازدارانہ طور پر آپس میں خط و کتابت اور راز و نیاز کی باتیں کی ہیں۔ یہ واقعہ برچہلی کے ایسے ہی نہایت تحقیق خط پانے کے بعد ظہور میں آیا کہ مسلم لیگ نے وزارت فی وفد کی تجاویز پر دوبارہ غور کیا اور دستور ساز اسمبلی کے مقاطعہ کا فیصلہ کر دیا جو آزاد ہندوستان کا دستور بنانے والی ہے۔ برطانی مشن نے ان تھک کوشش کی کہ سیاسی طاقت برطانیہ کے ہاتھوں سے ہندوستانیوں کو منتقل کرنے کا راستہ صاف کر دے مگر برچہلی اور جناح دونوں ان کوششوں کو ناکام بنانے کی سعی کر رہے ہیں۔ مسٹر جناح

کے نئے طرز پالیسی کا پھل کلکتہ میں لوٹ، ہوتیں اور قتل و غارت گری کی صورت میں ظاہر ہوا ہے۔ الخ“

(۱۱) عہد شکنی - غداری اور خود اپنے اعلانات کی خلاف ورزی

انگریزوں کا ہمیشہ سے اصول رہا ہے کہ ضرورت کے وقت گدھے کو باپ بنا لو اور ضرورت پوری ہو جانے پر باپ کو گدھا بنادو۔ نہایت نرم اور خوش آئند الفاظ بول کر دھوکہ دینا اور سیدھے سادھے لوگوں پر قبضہ کرنا ان کے بائیں ہاتھ کا کھیل رہا ہے۔ ایشیائی اور افریقی اقوام ان کے اس دام فریب میں گرفتار ہو کر ہمیشہ نقصان اٹھاتی رہی ہیں اس مکاری اور دغا بازی میں برطانوی قوم اتنی ماہر ہے کہ یورپ کی دوسری قومیں بھی ان کو نہیں پہنچ سکیں۔ یہی حال ہندوستان کی غلامی اور بربادی کا باعث ہوا چنانچہ۔

(۱) خان بہادر خاں جو کہ نواب ردھیکھنڈ کے آخری وارث تھے انہوں نے اپنے

اعلان جنگ ۱۸۵۷ء میں اسی بات پر زور دیا تھا کہ انگریز ہمیشہ وعدہ خلافی اور جامدادوں کی ضبطی کرتے رہے ہیں اور ہندو مسلمانوں کو لڑاتے رہتے ہیں۔ اب دونوں کو مل کر ان کے خلاف لڑنا چاہیے وہ ردھیکھنڈ پر قابض ہو کر خوب لڑے (یہ اس آزادی کی لڑائی کا اعلان تھا جو کہ ۱۸۵۷ء میں علی ہن لائی گئی اور جس کو انگریزوں نے عذر کے نام سے مشہور کیا) (ہندوستان کی سیاسی ترقی صفحہ ۵)

(روشن مستقبل ص ۹)

(۲) نواب اودھ واجد علی شاہ کو جبکہ ہم فروری ۱۸۵۷ء میں صوبہ اودھ کے الحاق کا

حکم سنایا گیا جس میں ان کی وفاداری تسلیم کی گئی اور صرف بد نظمی کے الزام میں انہیں معزول کیا گیا ردھیکھنڈ بد نظمی خود کشی کے طرز عمل کا نتیجہ تھا تو انہوں نے سر تسلیم خم کر کے وضع داری کی تکبیل کر دی۔ اور فرمایا کہ میں تو خادم ہوں کوئی سرکشی نہ کروں گا۔ البتہ حکومت انگلستان سے چارہ جوئی کروں گا۔ اس کے بعد انہوں نے افسروں اور فوج کو اپنی ملازمت سے علیحدہ کر کے انہیں ہدایت کی کہ وہ حکومت برطانیہ کی اطاعت اور عزت کریں۔ مگر اطاعت جتیم ہوتا ہے انصاف

ذرائع توسیع مملکت اور تحصیل دولت اور زر کشی کے قائم کئے۔ معاہدوں کو توڑنا حلیف اور تاجدار یا ستوں پر نئے نئے بہانوں اور تشددات سے قبضہ کرنا، جاہل قوانین خود بنا کر ملک میں نافذ کرنا، کسی شرمناک اور انسانیت سوز حرکت کو بُرا نہ سمجھنا وغیرہ وغیرہ روزمرہ کا مشغلہ تھا۔ سندھ بغیر کسی وجہ کے قلمرو انگریزی میں ملا لیا گیا۔

افغانستان میں فوجیں رکھنے کی ناکام کوشش کی گئی۔ برہما کا بچا کچھ حصہ پنجاب، اودھ اور دوسری چھوٹی چھوٹی ریاستیں براہ راست کمپنی کی حکومت میں لے لی گئیں۔ متنبی کے قانون کو بغیر قابل اعتبار قرار دے کر اُن جملہ ریاستوں کو اپنے قبضہ میں لے لیا گیا۔ جن پر دلی سابق کا متنبی حسب دستور ہندوستان قابض تھا۔ ایسے امور کی بنا پر عام ناراضی پھیل گئی تھی جو کہ ۱۸۵۷ء کی انقلابی تحریک کی باعث یا ممد و معاون بنی۔ اسی بناء پر کوئٹہ و کٹوریہ کے اعلان میں دفعہ ۳ مندرجہ ذیل الفاظ میں رکھی گئی۔

ہر جو ملک ہمارے قبضہ میں ہے اسے زیادہ کرنا نہیں چاہتے اور جب ہم کو یہ گوارا نہیں ہے کہ کوئی شخص ہماری مملکت یا حقوق میں دست اندازی کرے تو ہم بھی پیش قدمی کی اپنی طرف سے بہ نسبت ملکیت یا حقوق ادروں کے اجازت نہ دیں گے اور والیان ہند کے حقوق و منزلت اور عزت مثل اپنے حقوق و منزلت اور عزت کے عزیز سمجھیں گے۔“

مگر اس شہنشاہی اعلان کو بھی ذمہ داران برطانیہ نے توڑنا کر رکھ دیا اور خلاف ورزی کرنے میں اتہائی سیاست کو عمل میں لاتے رہے۔ ۱۸۵۷ء کے بعد جب تک اپنی کمزوری کا کچھ احساس یا مخالفت طاقتوں کا خوف رہا جب تک تو اس پر قائم رہے۔ مگر جوں ہی یہ یقین ہو گیا کہ اب ہم کو کسی مخالفت طاقت کا خوف نہیں ہے اور نہ ہم میں کوئی کمزوری باقی ہے تو توسیع ملک اور قبضہ ممالک کا سودا سوار ہو گیا۔ خود انگلستان میں توسیع مملکت کی تحریک شروع ہوئی اور اُسراٹے ہند کو حکم دیا گیا کہ وہ مغربی شمالی سرحد پر پیش قدمی کرے۔ اس وقت داسراٹے ہند

ایسی بلند جو انسانی عظمت کا مطمح نظر ہو سکتی ہے عام روایات کے مطابق اپنے عمدہ طرز عمل، پاک باطنی اور ماہر علوم مشرقیہ ہونے کے باعث بہت ہر دلعزیز و محترم تھی۔ اُس کی یہ خوبیاں اور نیز یہ امر کہ اُسی کے سندات کے طفیل میں ہم نے تمام ہندوستانی مقبوضات حاصل کیا۔ اُس کو سر بازدار فروخت کرنے سے نہ روک سکے۔ اُسی کے نام کا سکھ چلتا ہے۔ اُسی کے نام سے عدل و انصاف کیا جاتا ہے ملک کے طول و عرض میں اُسی کے نام کا تمام عبادت گاہوں میں خطبہ پڑھا جاتا ہے لیکن پھر بھی اُسے بیچ ڈالا گیا۔ ایک سلطنت عطا کر دینے والے معطی اور بکثرت قوموں کے جائز حکمران کیواسطے اُس کے شاندار عطیات میں سے صرف دو ضلعے کوڑہ اور الہ آباد بطور شاہی ملک محفوظ کر دیئے گئے تھے۔ لیکن ۷۴ لاکھ روپیہ سالانہ (خراج بنگال و بہار) کا زر خراج بند کر دینے کے بعد یہ اضلاع بھی اُس کے وزیر شجاع الدولہ کے ہاتھ فروخت کر دیئے گئے۔ اس معاملہ کا سبب مذموم پہلو جو کچھ لوگوں کو نظر آئے گا وہ یہ ہے کہ ان دو ضلعوں کا سودا بھی شکل محض دو سال کے لئے کیا گیا۔ افسوس کہ اب یہ تیموری شہزادہ اپنی معمولی ضرورت زندگی پوری کرنے سے بھی عاجز ہے اور اس کی موجودہ لاچارگی میں ہم بخشش کے طور پر بھی اُسے کچھ نہیں دے سکتے۔

رہندوستان اور عہد کمپنی کی صحیح تاریخ رائے آف دی کرسچین پاور این انڈیا مؤلف میجر جی۔ ڈی باسو جلد اول۔ ارجیات حافظ رحمت خاں مرحوم ص ۱۹۹

(۵) عہد نامہ ہسٹنگز و شجاع الدولہ دربارہ الہ آباد و کوڑہ۔ ”قرار پایا کہ چونکہ بموجب عہد نامہ الہ آباد۔ مورخہ ۱۱ اگست ۱۷۶۵ء اضلاع کوڑہ اور الہ آباد بادشاہ کو اُن کے ارجیات کے لئے دے دیئے گئے تھے اور ان اضلاع پر بادشاہ نے اپنا قبضہ چھوڑ کر انگریز کمپنی اور وزیر کے مفاد کے خلاف اُن کی سند مرہٹوں کو دیدی اور چونکہ یہ فعل مذکورہ عہد نامہ کی منشاء کے خلاف ہے۔ اس لئے یہ مقامات کمپنی ہی کو جس سے بادشاہ نے انہیں حاصل کیا تھا واپس ہو گئے اور اب وزیر اولہ کمپنی کے درمیان یہ معاہدہ ہوتا ہے کہ اضلاع مذکور کو ان شرائط کے ساتھ وزیر کے قبضہ میں دے دیا جائے گا کہ وہ سکھ راج الوقت اودھ کے

بچاس لاکھ روپیہ کمپنی کو دیں گے جس کی ادائیگی کا یہ طریقہ ہوگا کہ بیس لاکھ روپیہ
تور اتقد اور دو سال بعد پندرہ پندرہ لاکھ روپیہ سالانہ دو قسطوں میں ادا ہوگا؟
(ہسٹنگز اینڈ دی روویل وار از حیات حافظ رحمت خاں مرحوم ص ۱۱۸)

ناظرین ملاحظہ فرمائیں کہ اس معاہدہ میں کس قدر جھوٹ اور فریب اور دیدہ دلیری
سے کام لیا گیا ہے جس پر برک کی سابق تقریر روشنی ڈالتی ہے۔

(۱) ۱۸۴۳ء میں تاج برطانیہ نے ایک طرف تو ایسٹ انڈیا کمپنی کو تجارت سے روک
کر بیس سال کے لئے صرف ملک گیری اور حکومت کا فرمان اور پٹہ دیا اور دوسری
طرف مندرجہ ذیل اعلان کیا۔

اور قانون بنایا جاتا ہے کہ ممالک مذکور کے کسی باشندے کے لئے یا ملک
معظم کی کسی رعیت کے لئے جو ممالک مذکورہ میں سکونت پذیر ہوں کمپنی
کا کوئی عہدہ، کوئی خدمت اور کوئی ملازمت مذہب، جائے ولادت
نسل یا رنگ کی بنا پر ممنوع نہ ہوگی۔

مگر اس عہد و پیمان شاہی اور اعلان تاج برطانیہ کی ہمیشہ خلاف درزی کی کٹی اور کبھی بھی
اس کو شرمندہ عمل نہیں کیا گیا۔ دائرے ہند لارڈ لٹن کے مندرجہ ذیل الفاظ ملاحظہ ہو

» ۱۸۴۳ء کا مسودہ قانون جو پارلیمنٹ نے منظور کیا ہے اتنا مبہم ہے اور

دیہی باشندوں کے متعلق حکومت ہند کی ذمہ داریاں محتاج تشریح رکھتا
ایسی ہیں غلطی ہے کہ قانون منظور ہوتے ہی اس کے نتائج ظاہر ہونے
لگے اور حکومت ہند اس کی پابندی سے گریز کرنے کی تدابیر کرنے لگی۔

تعلیم یافتہ ہندوستانیوں کے روز افزوں طبقے نے جس کی ترقی میں حکومت
ساعی رہتی ہے مگر اس کی خواہشات پوری نہیں کر سکتی، اس قانون کی
دفعات کا مطالعہ کیا ہے اور دل پر نقش کر لیا ہے اب اس قانون کی رو

سے اگر کسی ہندوستانی کو ایک بار ایسا عہدہ مل جائے جو پہلے سول سروس
والوں کے لئے مخصوص تھا تو اس کو یہ توقع اور دعویٰ کرنے کا حق ہے
کہ ترقیات کا رتبہ بالترتیب ملے کرنے کے بعد بڑے سے بڑے عہدہ پر
اُس کا تقرر ہو سکتا ہے ہم سب سمجھتے ہیں کہ یہ حقوق اور توقعات نہ کبھی

پوری کی جائے گی نہ کی جاسکتی ہیں۔ گویا ہمارے سامنے اس وقت دو راہیں تھیں یعنی ممنوع کر دینا یا فریب دینا اور ہم نے وہ وہ راہ اختیار کی جس میں راست روی سب سے کم تھی۔ مقابلہ کے امتحان جیسے کہ انگلستان میں رائج ہیں ہندوستانوں کے لئے مقرر کرنا یا شرکت امتحان کے وقت امیدوار کی قید عمر میں تخفیف کر دینا وہ عریاں چیلے ہیں جو بالقصد اس کے لئے اختیار کئے گئے ہیں کہ اس قانون کو مغلوں اور معطل کر دیا جائے۔ چونکہ یہ تحریر خفیہ ہے اس لئے بلاتامل میں کہنے کو تیار ہوں کہ میرے نزدیک ہندی اور برطانوی دونوں حکومتیں ابھی تک اس الزام کا معقول جواب نہیں دے سکتی ہیں کہ انہوں نے ہندوستانوں کے کان تک تو ایک وعدہ جانفرا پہنچا دیا لیکن ان کے قلوب کو ایفاء کی مسرت سے محروم رکھنے کی کوشش میں کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھا۔ (حکومت خود اختیاری صفحہ ۴۴ و ۴۵)

(۷) ڈپوک آف آرگل کہتا ہے:-

”میں اعتراض کرتا ہوں کہ ہم اداۓ فرض سے قاصر رہے اور ہم نے جو وعدے اور پیمانے کئے تھے پورے نہیں کئے“ (حکومت اختیاری صفحہ ۴۵)

(۸) اسی سلسلہ میں لارڈ سالبری کہتا ہے:-

”دوستو! میری سمجھ میں نہیں آتا کہ اس گندم نمائی اور جو خردشی سے فائدہ کیا ہے“

(۹) مذکورہ بالا اعلان ۱۸۳۳ء جبکہ بتایا گیا اور پاس ہو کر مشتمل ہوا تو ممبران پارلیمنٹ (ہاؤس آف کانٹس) نے نہایت زوردار الفاظ میں اس کی معقولیت اور ضرورت کو تسلیم کیا تھا بلکہ لارڈ میکالے نے مندرجہ ذیل الفاظ میں اس کی زوردار تائید کی تھی۔

”ممکن ہے کہ ہمارے نظام حکومت کے سایہ میں ہندوستان کی سیاسی ذہنیت اس قدر نشوونما پا جائے کہ خود اس نظام کے اندر نہ سما سکے۔ ممکن ہے کہ بہتر حکومت کے ذریعہ سے ہم اپنی رعایا میں بہتر حکومت کی صلاحیت پیدا کر دیں اور مغربی علوم سے آشنا ہونے کے بعد آئندہ کسی عہد میں

وہ مغربی اداروں کا مطالبہ کرنے لگیں۔ وہ دن کبھی آئے گا یا نہ آئے گا
مجھے معلوم نہیں۔ لیکن اس کو روکنے یا ٹالنے کی ہرگز کوشش نہ کروں گا
اور جب کبھی یہ دن آئے گا تو برطانیہ کی زندگی میں وہ دن سب سے زیادہ
فخر و میاں کا دن ہوگا۔“

مگر حسب پیشگوئی لارڈ میکالے جبکہ ہندوستانیوں نے تعلیم میں اس قدر کامیابی حاصل
کر لی کہ امتحان مقابلہ میں وہ انگریزوں کو شکست دینے لگے تو زوردار کوشش ہونے
لگی کہ انگریزوں کے لئے سول سروس کے عہدے مخصوص کر دیئے جائیں۔ ذمہ داران
حکومت نے ضروری سمجھا کہ اس اعلان کو عمل میں لانے سے گریز کیا جائے اور
جیلوں اور بہانوں سے اس کو مفلوج کر دیا جائے۔ چنانچہ عرصہ دراز تک جس کی
مقدار تقریباً بیس سال ہوتی ہے ہندوستانی عہدہ ہائے عالیہ سے اس کے بعد بھی
بالکل محروم رہے۔ آخر کار احتجاجی آوازیں اٹھیں، شکایات کے بازار گرم ہوئے، پروسٹو
کی بھر مار ہوئی، حق طلب اور حق گوشت زبانوں اور قلموں نے فضا کو اپنی گونج سے مگر مگر
دیا تو آسمان انگلیٹنڈ سے گر گئی ہوئی آواز آئی کہ ہندوستانی نالائق ہیں عہدہ ہائے عالیہ کی
قابلیت نہیں رکھتے۔ مگر وہ ہندوستانی دماغ اور قلم، اور وہ مشرقی قلب اور گروہ جس کے
دماغی اور عقلی بہترین کارناموں سے تاریخ قدیم بھری پڑی ہے اور جس کی تصدیق خود
یورپین مورخین کر چکے ہیں کب دب سکتا تھا اور کب ایسی لچر اور لوچ بات پر سکوت کر
سکتا تھا چنانچہ بار بار جوابات اور سوالات کی بھر مار ہوتی رہی تو حسب عادت کمیشن بٹھایا
گیا۔ تحقیقات پر معلوم ہوا کہ عدم قابلیت کا عندر بالکل غلط اور محض بہانہ ہی بہانہ اور جیلہ ساز
ہے ان کا عہدوں سے محروم ہونا صرف ہندوستانیوں اور کالے رنگ ہونے کی
بناء پر اور نسلی امتیازی وجہ سے ہے۔ سر اسکن پیری جس نے اس تحقیقات قابلیت
میں شہادت دی تھی کہتا ہے کہ ہندوستانی مجوزین کی قوت فیصلہ کمپنی کے ان جوں سے
جو اپیل سنتے تھے بدرجہا بہتر تھی۔“

سرجان سلیمور (مدرس گورنمنٹ) کا ممبر کہتا ہے :-

”وہ لوگ (باشندگان ہند) ٹیکسوں کے لگانے میں جن کی ادائیگی کے لئے
دہ مجبور کئے جاتے ہیں کوئی اختیار نہیں رکھتے۔ قوانین کو جن کی تعمیل ان

پر فرض ہوتی ہے مرتب کرنے میں اُن کی کوئی آواز نہیں ہوتی اپنے ملک کے انتظام میں اُن کا کوئی تحقیقی حصہ نہیں ہوتا اور اُن کے حقوق دیئے جانے سے اس شرمناک جیلہ سے انکار کیا جاتا ہے کہ اُن میں اس قسم کے فرائض انجام دینے کے لئے ذہنی اور اخلاقی اوصاف کی کمی ہے۔
(دت ص ۲۷۲ جلد ۲)

لارڈ آڈلس ۱۸۷۷ء میں کہتا ہے :-

اگر ہم چاہتے ہیں کہ اس فرض کو ادا کریں جو ہندوستان کی طرف سے ہم پر عائد ہے تو ہم اسی طرح سبکدوش ہو سکتے ہیں کہ ملک میں جتنے اشراف و اکابر ہیں اُن کی امداد اور مشورہ سے فائدہ اٹھائیں۔ یہ جواب کہ ہندوستانی دماغ میں تدبیر اور قابلیت کا سرمایہ ناکافی ہے ایک بے معنی الغویت ہے۔
(۱) بہر حال مذکورہ بالا اعلان ۱۸۳۳ء کے ایفاء کی مدیرین برطانیہ کی طرف سے برابر عملی مخالفت ہوتی رہی اور طرح طرح کے جھوٹے جیلوں سے اُس کو ٹالا گیا۔
۱۸۵۷ء میں انقلابی تحریکات کی آگ کے نشوونما پانے کے وجہ میں سے یہ وجہ بھی تھی۔ اس لئے ۱۸۵۸ء کے اعلان و کٹوریہ میں اس امر کو اور بھی زیادہ قوت کے ساتھ سراہا گیا۔ یہ اعلان نہ صرف ملکہ و کٹوریہ (تاج برطانیہ) کی طرف سے تھا بلکہ دارالعوام (ہاؤس آف کانسن) اور دارالامراء (ہاؤس آف لارڈس) اور مذہبی طبقہ (کلیسا) کی طرف سے متفقہ تھا اس کی دفعہ ۴ میں مندرجہ ذیل الفاظ تھے :-
”اور یہ بھی ہمارا اطمینان ہے کہ جہاں تک ممکن ہے ہماری سبب رعیت کو کسی قوم اور مذہب کی ہوبلا تعرض و طرف داری کے ہماری ملازمت میں اُن عہدوں پر جن کو وہ اپنی علمیت اور قابلیت اور دیانت سے انجام دے سکتے ہوں مقرر کرتے رہیں۔“

۱۸۵۸ء کا یہ شہنشاہی اعلان بہ نسبت ۱۸۳۳ء کے پارلیمنٹری اعلان کے نہایت زوردار اور تاکیدی الفاظ کے ساتھ وسیع اور واضح پیمانہ پر واقع ہوا تھا مگر کیا اسکو عملی جامہ پہنایا گیا اور اُس کے ایفاء کا خیال کیا گیا۔
مسٹر پیرل کا کس کا آرٹیکل مندرجہ سنڈے ٹائمز لندن اس کو بتلائے گا۔ اس کے

اقتباس کا ترجمہ حسب ذیل ہے :-

”مسٹر گاندھی کے طرز عمل میں بریطانی حکومت کی طرف سے ایک بین انقلاب رونا ہوا گیا ہے اُس کی وجہ موجودہ بریطانی تدبیر کی ناکامی ہے کہ وہ اس مساویانہ عدل و انصاف کی عزت نہیں کرتے جس کا ملک معظمہ کے عہد حکومت میں اعلان کیا گیا تھا۔ آج اس اعلان کا حوالہ دینا ضروری ہے کہ اس کی مسلسل خلاف ورزی نے ہی یہ دن دکھایا کہ سلطنت کو نازک ترین مشکلات کا سامنا کرنا پڑ رہا ہے“ اعلان کے الفاظ یہ تھے۔

”یا اعتبار رنگ، نسل، مذہب یا زبان قانون کسی میں فرق و امتیاز نہیں کرے گا۔ بلکہ اس کے تحفظ کا پورا پورا خیال رکھا جائے گا کہ ہر ایک سے غیر جانبدارانہ سلوک ہو“ (اخبار فتح مور نمبر ۱۵ اپریل ۱۹۲۱ء)

لالہ لاجپت رائے انجمنی ۱۹۱۶ء میں تحریر کرتے ہیں کہ اس قسم کے اعلان کو پچانوے سال گزچکے ہیں مگر آج تک بھی اس پر عمل درآمد نہیں ہوتا (نوٹو) روپیہ سے (ہزار) روپیہ تک عہدوں پر کل چار فی صدی ہندوستانی مقرر ہیں باقی ماندہ چھپانوے فی صدی عہدوں پر انگریز اور اینگلو انڈین فائز ہیں۔ حالانکہ وہی ہندوستانی جو انگریزی عمل داری میں نالائق قرار دیئے گئے ہیں، ہندوستانی ریاستوں میں وزارت اور مدارالمہامی کے کام خوش اسلوبی سے انجام دے رہے ہیں الخ (حکومت خود اختیاری ص ۹)

ایک ہزار یا اس سے زائد خواہ والے عہدوں تو ہندوستانیوں کا پہنچنا تقریباً محال ہی رہا۔ ہر قسم کے احتجاجات ہوتے رہے۔ مگر فوجی اعلیٰ عہدے اور سول سروس وغیرہ کے بڑے بڑے عہدے انگریزوں کے لئے ہی مخصوص رکھے گئے۔ یہ صرف عملی کوتاہی نہیں تھی بلکہ ہمیشہ ذمہ داران برطانیہ تہایت دیدہ دلیری کے ساتھ ایسے ایسے قوی اعلان شاہی اور پارلیمنٹی پاس شدہ تجاویز کو پائے استحقاق سے ٹھکراتے ہی رہے۔

اسی بنا پر پھر اہل ہندوستان کو مطمئن کرنے کے لئے ۱۸ اگست ۱۹۱۷ء کو ملک معظم کا مشہور اعلان حکومت خود اختیاری کی بابت شائع کیا گیا جس میں ہندوستانیوں کو ذمہ دار حکومت چیتے کا وعدہ تھا۔ اور اس سے اگلے دن اعلان کیا گیا تھا کہ ہندوستانیوں کو فوجی کمیشن کے اعلیٰ عہدے دیئے جایا کریں گے۔ مگر یہ اعلانات بھی یاد رہنا ثابت ہوئے

اور چار مہینہ ہی کے بعد رولٹ کیٹی مقرر کی گئی جو کہ صلح اور آشتی کے بالکل متافی تھی جس کے نتیجے میں سیتہ گروہ قتل غارت گری ظہور پذیر ہوئے۔ بے گناہوں پر ہوائی جہازوں سے بم گرائے گئے۔ مگر جبکہ ترک موالات (نان کو آپریشن) کے موثر حربے نے گورنمنٹ کے دانت گھٹے کر دیئے تو ڈیوک آف کینٹا کو بھیج کر ہندوستانیوں کو دلاسا دیا گیا۔ ڈیوک موصوف نے اپنی تقریر میں جو کہ ۹ فروری ۱۹۷۱ء کو جدید اسمبلی کے افتتاح کے وقت ملک معظم کی طرف سے کی گئی تھی فرمایا۔

”سالہا سال سے بلکہ چند نسلوں سے ہمدردان ملک اور وفادار ہندوستانی اپنی بھارت مانا کے لئے سو راج کا خواب دیکھ رہے تھے۔ آج میری سلطنت میں آپ کے لئے سو راج کی ابتداء ہو رہی ہے اور آپ کو ترقی کے وسیع ترین اور اعلیٰ درجہ کے موافق مل رہے ہیں جن سے میری نوآبادیات کے مانند آزادی حاصل ہو“

تیز دوسری تقریروں میں ڈیوک موصوف اور واسٹراٹے نے صاف الفاظ میں فرمایا کہ۔

”اب مطلق العنان حکومت کا اصول قطعی طور پر ترک کر دیا گیا۔ پس اس وقت سے ہندوستان معتدبہ درجہ میں اپنا بوجھ خود اٹھائے گا“

(روشن مستقبل ص ۳۶۹)

(۱۱) مگر افسوس کہ ان جملہ اعلانات بعیدہ اور تقریبیہ مکرہ اور غیر موکدہ کو جس طرح پہلے سے توڑنے کا سلسلہ جاری تھا۔ اب بھی جاری رہا۔ اگر کبھی کچھ مشکلات پیش آئیں تو زوردار الفاظ میں مواجہہ اور عہد کو دہرایا گیا اور جب اطمینان کی سانس آنے لگی تو سب کو توڑنا شروع کر دیا گیا۔ چنانچہ مسٹر لائیڈ جارج وزیر اعظم برطانیہ ہاؤس آف کانسن رد ارالو ام میں ۱۶ اگست کو تقریر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”اگر پہلے سے یہ بات صاف نہیں ہے تو میں صاف طور پر کہنا چاہتا ہوں کہ ہماری غرض اصلاحات دینے سے یہ نہیں ہے کہ انجام کار ہم اپنی امانت سے بالکل دست بردار ہو جائیں جو بات خاص طور پر میں کہنا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ ہندوستانی بحیثیت جماعت مقننہ کے یا بحیثیت مدبران ملک کے

خواہ کیسے ہی کامیاب کیوں نہ ہوں مگر میرے نزدیک کوئی زمانہ ایسا نہ ہوگا کہ اُن کا کام انگریزی عہدہ داروں کی ایک تھوڑی سی تعداد کے بغیر چل سکے گا جو ساڑھے اکتیس کروڑ کی آبادی میں کل بارہ سو ہیں۔

نیز وزیر اعظم موصوف نے اسی تقریر میں یہ بھی فرمایا۔

انگریز افسران ملازمت کی تمام عمارت کے لئے بمنزلہ فولادی قالب کے ہیں اگر اُس قالب کو ہٹالیا جائے تو تمام عمارت منہدم ہو جائے گی۔

مسٹر لائیڈ جارج وزیر اعظم برطانیہ اور تمبران پارلیمنٹ کی بدعہدی اور دیدہ دلیری کو ملاحظہ فرمائیے کہ مندرجہ بالا تقریر کس قدر غداروں اور عہد شکنوں سے بھری ہوئی علانیہ عمل میں لائی گئی ہے جس نے گزشتہ تمام شبہی اور پارلیمنٹری اعلانات جو کہ دربارہ حقوق اہل ہند متعلقہ ملازمتوں اور آزادی ہند وغیرہ تھے سب کو یک قلم پاش پاش کر دیا۔ اور پھر کوئی مخالف آواز اُداس سے نہیں لگی۔

صاحبزادہ آفتاب احمد خاں صاحب مرحوم اس زمانہ میں وزیر ہند کی کونسل کے ممبر لندن میں موجود تھے اس عہد شکنی تقریر سے نہایت زیادہ متاثر ہوئے اور ۳ اگست ۱۹۲۳ء کو اور پھر ۱۴ اگست کو دو زبردست چٹھیاں وزیر ہند کو بطور احتجاج لکھیں اور درخواست کی کہ وزیر اعظم کے پاس بھیج دی جائیں۔ ان میں نہایت تفصیل کے ساتھ دکھایا کہ وزیر اعظم کی یہ تقریر شبہی اعلان ۱۹۱۹ء اور گورنمنٹ آف انڈیا ایکٹ ۱۹۱۹ء اور شاہی اعلان ۱۹۲۱ء کے کس قدر منافی تھی۔ حکومت کو کون سی ضرورت پیش آئی کہ ۱۹۲۱ء کے اعلان کے صرف دوڑھ سال بعد اس تقریر کے ذریعہ انہیں کالعدم کر دیا گیا۔ صاحبزادہ صاحب نے اپنی چٹھی میں یہ بھی دکھایا تھا کہ قانون گورنمنٹ ہند ۱۹۱۹ء کے الفاظ یہ تھے۔

”پارلیمنٹ کی پالیسی جس کا اعلان کیا جا چکا ہے یہ ہے کہ ہندوستان کے ہر شعبہ میں ہندوستانیوں کی تعداد مسلسل بڑھائی جائے تاکہ اس سے برٹش انڈیا میں بحیثیت سلطنت برطانیہ کے ایک اہم جز کے ذمہ دار حکومت کا مسلسل احساس پیدا ہو۔“

جب مندرجہ بالا الفاظ میں کوئی قید کسی قسم کی نہ تھی تو اب بارہ سو انگریز عہدہ داروں کی کیوں قید لگائی جاتی ہے اور جبکہ وہ ہمیشہ مسلط رہیں گے تو ہندوستانیوں میں

خود اپنا انتظام کرنے کی قابلیت کیسے پیدا ہوگی؟

(روشن مستقبل باب نہم صفحہ ۴۳ تا ۴۵)

صاحبزادہ آفتاب احمد خاں صاحب مرحوم نے بہت کچھ زور لگایا مگر لاٹھی کی طاقت کے سامنے حجت اور دلیل کہاں چل سکتی ہے۔ اور سرکاری برطانوی افراد کے ذاتی منافع کے سامنے ہندوستانیوں کے مفاد اور حقیقی فرائض سلطنت اور عہود کے ایفاء کی کیا پرواہ کی جاسکتی ہے۔ یہاں تو خود غرضیوں اور اپنے حلو سے مانڈے کی فکر ہے۔ اور بے ایمانی اور عہدہ شکنی ذمیرہ ہے جس کے ذریعہ سے ہمیشہ انسانی شرافت کا خون بہایا گیا ہے۔

(۲)۔ تو سب مملکت کے متعلق ۱۸۵۷ء کا شاہی اعلان اور اس کی خلاف ورزی ایوں تو

لوٹ کھسوٹ اور زرخشی کی انتہائی اور روز افزوں حرص انگریزوں میں اُسی وقت سے تھی جب سے کہ وہ ہندوستان میں وارد ہوئے تھے بلکہ یہی چیز ان کے انگلستان چھوڑ کر سفر کرنے کی باعث ہوئی تھی۔ مگر جنگ پلاسی ۱۷۵۷ء سے اس میں چار چاند لگ گئے تھے انہوں نے ایک طرف تو تجارت کے بڑھتے ہوئے وسائل سے بہت زیادہ فائدہ اٹھایا اور دوسری طرف ملک گیری اور اقتدار و غلبہ سے غارت گری اور لوٹ کھسوٹ کا بازار خوب گرم کیا۔ روسا اور عام پبلک کو اس دور میں جن جن مصائب کا سامنا کرنا پڑا اُن کو بحیرہ عظام الغیوب کوئی نہیں جانتا۔ ان دونوں جہتوں کے جمع ہو جانے سے کمپنی کو بے شمار فوائد اور ہندوستانیوں کو بے شمار اسباب ہلاکت و بربادی کا سامنا کرنا پڑا بالآخر ہندوستان اور یورپ میں آداریں اُٹھیں اور بالخصوص اُن انگریز تاجروں کی طرف سے جو کہ ایسٹ انڈیا کمپنی میں حصہ دار نہیں تھے اور ان کو کمپنی کے اقتدار کی بناء پر من مانی کا کردار کا موقعہ نہیں ملتا تھا بالآخر ۱۸۵۷ء میں تاج برطانیہ کی طرف سے کمپنی کو حقوق تجارت سے روک دیا گیا اور صرف ملک گیری اور حکمرانی کا چارٹر دیا گیا کہ جس کی وجہ سے تجارتی ذرائع سے جو سونے اور چاندی کے دریا کمپنی کے گھروں میں بہتے تھے اُن کے دہانے خشک ہو گئے۔ منہ کو انسانی خون لگ جانے کے بعد درندے کی حرص و آز انتہائی زور پر ہو جاتی ہے اس لئے یہ سپید بھڑیے کہاں صبر کر سکتے تھے انہوں نے طرح طرح کے نئے نئے اطوار و

اور مراعات اور وعدوں کے ایفاء کا جن کی حکام گورنمنٹ اپنی مسلسل کامیابیوں کے زعم میں ضرورت نہ سمجھتے تھے۔ وہ وعدے یہ تھے کہ نواب صاحب کی معزیت کے وقت تعلقہ داران اودھ شاہی خاندان اور وابستگان در دولت کو یہ امید دلائی گئی تھی کہ ان کے حقوق محفوظ رکھے جائیں گے مگر ہوا یہ کہ برخلاف سرکاری اعلانات کے مال گزاری میں اضافہ شروع کیا گیا۔ اور بجائے تعلقہ داروں کے براہ راست آراضی کے قابضوں سے بندوبست کی کارروائی کی جانے لگی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بہت سے تعلقہ داروں کی آمدنیاں آدھی کے قریب رہ گئیں۔ شاہی خاندان کے لوگوں کے ساتھ جس قسم کا برتاؤ کیا گیا تھا اُس کا پتہ لارڈ اسٹین کی مراسلہ مورخہ ۱۳ اکتوبر ۱۸۵۷ء سے چلتا ہے جس میں تحریر تھا۔

شاہی خاندان کے لوگوں اور وظیفہ خواروں کے ساتھ بے تمیزی کا برتاؤ کیا گیا اور وظائف روک دیئے جانے سے اُن کا حال پتلا ہو گیا۔ سابق ملازموں اور بااثر لوگوں کو خاص طور پر ملازمتوں اور عہدوں سے محروم کیا گیا جن کے وہ متوقع تھے (فوجی بغاوت از لفٹینٹ جنرل میک لود امینٹس صفحہ ۳۷۷) (روشن مستقبل ص ۳۷۷) مسٹر پیٹر فریمین حمیر پارلیمنٹ و صدر کامن ویلتھ آف انڈیا لیکہتے ہیں (انڈین نیوز لندن) برطانیہ عہد و پیمان کے ذریعہ ہندوستان پر ہندوستان کے بھلے کے لئے حکومت کرنے کا پابند ہے۔ لیکن کیا ہم نے اس عہد کی پابندی کی ہے۔ میں نے اُوپر جو واقعات و حقائق بیان کئے ہیں وہ اس سوال کا جواب دیں گے۔ بعض اوقات کہا جاتا ہے کہ اگر ہندوستان کو یوم رول مل گیا تو عوام جمہور پر مصیبت کا پہاڑ ٹوٹ پڑے گا۔ ایک سو برس کے برطانی راج سے جو مصیبت ہندوستان پر نازل ہوئی ہے اس سے زیادہ مصیبت ناممکن ہے۔ جو قانون ساز مجلسیں ہم نے قائم کی ہیں اُن میں عوام کی نمائندگی نہیں ہوتی اور ہم نے محصلوں کا بوجھ سب سے زیادہ غریبوں ہی کے دوش بے کسی پر رکھا ہے۔ (مدنیہ مجبور جلد ۱۹ نمبر ۲۲ مورخہ ۱۲۵/۱۲۷ مارچ ۱۹۳۰ء)

(۳) تقریر مسٹر برک دربارہ فروختگی اضلاع کوڑہ والہ آباد پہلا بادشاہ جسے کپتی نے روپیہ لے کر فروخت کیا آلِ تیمور کا مغل اعظم تھا۔ یعنی شاہ عالم بادشاہ۔ یہ بلند شخصیت

لاڈنار تھ بروک تھے انہوں نے اعلان وکٹوریہ کی پابندی اور اُس پالیسی کے خطرات سے بچنے پر زور دیا ایک عرصہ تک تحریکات وغیرہ کا سلسلہ جاری رہا مگر سر بار تھ فیرچو کہ اس عہد شکنی اور فساد و دہشت گردی کا سرگرم ممبر تھا اور عرصہ سے اس ہندو جہد میں کامیاب ہو کر انگلستان کے با اثر شخص کو اپنا ہم خیال بنا چکا تھا، ایوان حکومت میں بھی کامیاب ہو گیا۔ چنانچہ لاڈنار تھ بروک کو ۱۸۶۶ء میں استعفا دے کر قبل از وقت ہندوستان چھوڑنا پڑا اور لاڈلٹن کو اس کی جگہ والٹر اے بنایا گیا اُس نے ہندوستان پہنچ کر کابل کو مشن بھیجا اور پھر افغانستان اور سرحدی مقامات پر حملوں اور درازدستیوں کے دروازے کھل گئے۔ افغانستان پر بار بار چار مرتبہ حملے ہوئے جن میں لاکھوں جانوں اور کروڑوں روپیوں کا نقصان ہوا۔ اُس وقت سے لے کر آج تک کم و بیش چالیس لڑائیاں ہو چکی ہیں جن میں سے صوات، سہانہ، بنیر، پتڑال، گجوری، کابل وغیرہ کی لڑائیاں مشہور ہیں۔ آفریدیوں، مسعودیوں، وزیریوں، ہندیلوں وغیرہ قبائل کو تاحث و تاراج کیا گیا۔ اُن کی زمینیں چھینی گئیں۔ ان لڑائیوں پر ہندوستان کے خزانہ سے روپیہ اور جائیں پانی کی طرح بہائی گئیں۔ سر آصف علی کی تحقیقات کے مطابق سات ارب سے زیادہ اس عہد شکن پالیسی کی بنا پر خرچ ہوا ہے جس میں سے صرف پچاس لاکھ پونڈ انگلستان سے وصول ہوا حالانکہ صرف کابل کی لڑائیوں پر دو کروڑ پونڈ سے زیادہ خرچ ہوئے تھے۔ قومی جماعتیں بالخصوص کانگریس، اس پالیسی کے خلاف ہمیشہ آواز بلند کرتی رہی ہیں چنانچہ کانگریس نے ۱۸۹۶ء میں مندرجہ ذیل ریزولوشن پاس کیا۔

”سرحد کی پیش قدمی کی پالیسی سلطنت برطانیہ کے لئے اور بالخصوص ہندوستان کے مفاد کے لئے مضرت رساں ہے۔ کیونکہ اس کی وجہ سے ہندوستان کی حدود کے باہر فوجی جہات بھیجتی پڑتی ہیں جس سے قیمتی جائیں تلف ہوتی ہیں اور رعایا کا روپیہ ضائع ہوتا ہے اس لئے کانگریس مستعدی ہے کہ اس جارحانہ کارروائی کو بند کیا جائے اور یہ امر قرار دیا جائے۔۔۔ کہ درانحالیکہ یہ جہات شاہی اغراض کے لئے ضروری سمجھی جائیں تو اُن کے صرف کا بڑا حصہ سلطنت برطانیہ کے خزانہ سے

اد کیا جائے“

ملاقات کے غرور نے عہود شکنی کی مستیوں میں اٹنا ہی کیا۔ اور بوس ملک گیری روز افزوں ہوتی رہی۔

(۱۳) یہی لارڈ لٹن جو کہ لارڈ نار تھ بروک کی جگہ توسیع ملک کے اعلان شاہی کو ٹوڑنے اور فارورڈ ریش قدمی کی پالیسی قائم کرنے کے لئے ہندوستان بھیجے گئے تھے۔ ۳۰ مئی ۱۸۵۸ء کو اپنی وائسرائٹی کے زمانہ میں وزیر ہند کو مندرجہ ذیل الفاظ لکھتے ہیں۔

”مجھے یہ کہنے میں کوئی تامل نہیں ہے کہ انگلستان اور ہندوستان دونوں ملکوں کی حکومتوں کے پاس اس وقت تک اس الزام کا کوئی جواب نہیں ہے کہ انہوں نے جو وعدے کئے اُن کی خلاف ورزی کرنے کے کسی ذریعہ کو ہاتھ سے نہیں جانتے دیا“

(مدیریتہ مجبور مورثہ ۲۸ اکتوبر ۱۹۴۱ء جلد ۳۰ ص ۷۷)

(۱۴) ”مارک سولہویں“ جنگ اور بے چینییوں کے اسباب کی تشخیص کرتے ہوئے کہتا ہے۔

”اس کی تمام ذمہ داری انہیں وعدہ خلافیوں پر عائد ہوتی ہے۔ مسٹر چرچل کو اس پر غور کرنا چاہیئے“ (مدیریتہ مجبور جلد ۳ مورثہ ۲۸ اکتوبر ۱۹۴۱ء)

(۱۵) خاندانی جائیدادوں۔ جاگیروں اور محاصل کے متعلق اعلان اور اس کی خلاف ورزی

۱۸۵۸ء کے اعلان شاہی کی دفعہ ۷ میں ہے ”اس کا ہم کو بخوبی علم ہے کہ اہل ہند اُس آرائشی کو جو اُن کے یزرگوں سے انہیں ورثہ پہنچی ہے بہت عزیز رکھتے ہیں۔ اُس لئے ہم کو بھی اُس کا بڑا لحاظ ہے بلکہ چاہتے ہیں کہ یہ حقوق اُن کے جو آرائشی سے متعلق ہیں بشرط ادا کرنے مطالبہ سرکاری کے محفوظ رہیں اور ہمارا کم ہے کہ بوقت تجرید و نفاذ قانون کے عموماً حقوق قدیمی اور ملک کے رسم و رواج پر لحاظ کامل ہوتا ہے“

تیز دفعہ ۹ میں ہے۔۔۔ اور ملک کا انتظام ایسا کیا جائے کہ جس سے ہماری ساری عیایا با شتمند ملک کو قائم ہو کیونکہ اُن کی فارغ البالی ہمارے لئے موجب اقتدار اور اُن کی فراغت ہمارے لئے باعث بے خطری اور اُن کی شکر گزاری ہمارے لئے پورا صلہ ہے“

مگر کیا ذمہ داران برطانیہ نے اس شاہی اعلان کو عملی جامہ پہنایا اور اس عہد کو

ایفاء کے درجہ پر پہنچایا سرولیم ویڈربرن (جو کہ ہندوستان میں بڑے ممتاز عہدوں پر فائز رہ چکے تھے اور بعد میں پارلیمنٹ کے ممبر ہو گئے تھے) کے وہ الفاظ جو اتہوں نے علامہؒ میں دارالعوام (راؤس آف کانس) میں تقریر کرتے ہوئے کہے تھے اس کا جواب دیں گے؟

ہندوستانی رعایا کی تباہ حالی اور مفلسی کے تین خاص درجہ یہ ہیں :-
 (اول) مالگزاری کی زیادتی۔ اگرچہ گورنمنٹ برطانیہ کے احکام یہ تھے کہ مالگزاری ایسی نہ ہونی چاہیے کہ اُس میں زمین کا کل منافع آجائے بلکہ اس طرح پر مقرر کی جانی چاہیے کہ کاشتکار کو اس کی محنت کا معاوضہ اور سرمایہ اُس نے کاشت میں لگا رکھا ہے اُس کا سود اور منافع خالص کا نصف حصہ اُس کے پاس پہنچ سکے لیکن یہ بات خود ہندوستان کے حکام تسلیم کیے ہیں کہ ان ہدایات پر ہندوستان میں کبھی عمل درآمد نہیں ہوا۔ یہاں مالگزاری اس قدر زیادہ ہوتی ہے کہ وہ سرمایہ کے سود اور کاشتکار کی مزدوری کے حصہ کو بھی ہضم کر لیتی ہے اور باوجود یہ امر تسلیم کر لیتے کہ مالگزاری ہمیشہ اس طرح بڑھاتی جاتی ہے کہ بعض مواضع میں تو سو فیصدی اور بعض خصوصی اراضیاں پر ہزار فی صدی تک پہنچ جاتی ہے۔

دوم، دوسرا خاص سبب رعایا کی تباہی کا یہ ہے کہ وصول لگان و مالگزاری کا طریقہ نہایت سخت ہے جس کی رو سے ایک مقررہ سالانہ رقم وقت معینہ پر وصول کی جاتی ہے اور خراب فصلوں میں جو نقصان ہوتا ہے اُس کا بوجھ کاشتکار پر ڈالا جاتا ہے یہ بوجھ ایسا ہے کہ کاشتکار اُس کو برداشت نہیں کر سکتا اور اُس کو سودی قرضہ لینا پڑتا ہے۔

سوم، اور تیسرا سبب یہ ہے کہ یورپ کے نمونہ پر قرضہ وصول کرنے کے لئے عدالتیں قائم کر دی گئیں ہیں۔ جن کی وجہ سے قرض خواہ کی پشت پناہی پر تمام سلطنت کی قوت ہوتی ہے اور اس کو اس قابل بنادیتی ہے کہ وہ رعایا کو غلامی کے ادنیٰ درجہ تک پہنچا دے (تقاریر و تحریرات سرولیم ویڈربرن مطبوعہ ٹیٹن پریس صفحہ ۱۲۰)
 (از مسلمانوں کے افلاس کا علاج ص ۱۴)

مذکورہ بالا شہادت معمولی شہادت نہیں ہے جس سے مجملہ حکام برطانیہ کی بدعہدی اور عہد شکنی آفتاب کی طرح روشن ہے اور جس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ عہد شکنی ایک دو دن یا ایک دو مہینہ یا سال دو سال عمل میں نہیں لائی گئی بلکہ ہمیشہ اس پر عمل درآمد ہوتا رہا جس کی وجہ سے عام طبقہ یا مخصوص کاشتکار انتہائی بربادی کو پہنچ گئے۔ پھر اس پر مزید طر ف مابراہ ہو کہ مال گزاری کا اس قدر بھاری اور ثقیل بوجھ اگر ایک ہی مرتبہ بطور دوائی بندوبست کے جیسا کہ لارڈ کارنوالس نے کیا تھا تو ممکن تھا کہ انگریزانی اجناس کے وقت کاشتکار کو اپنی اور اپنے بچوں کی سسکتی ہوئی جان بچا لینے کا موقعہ ہاتھ آ جاتا جیسا کہ لارڈ کارنوالس کے بندوبست دوائی کئے ہوئے علاقوں میں رعایا کو بعد میں حاصل ہوا (جس میں سابقہ مال گزاری پر نوے فیصدی یا اُس سے زیادہ اضافہ کیا گیا تھا اور کاشتکار کے پاس صرف دس فیصدی چھوڑا گیا تھا۔ مسٹر آر۔ سی۔ دت لکھتا ہے کہ ۱۸۶۳ء سے ۱۸۶۷ء تک صوبہ بنگال میں زمینداروں سے ۹۰ فیصدی وصول کیا گیا) مگر کارپردازان برطانیہ کی حرص و طمع اور ہندوستانیوں کے لوٹ کھسوٹ کے عزائم نے اس کا موقع نہیں دیا۔ ۱۸۵۸ء کے اعلان کے بعد کچھ عرصہ تک جنگ اور انقلاب ۱۸۵۷ء کی بھیانک صورت کے دماغوں اور آنکھوں کے سامنے پھرتی رہی اور مثل فارورڈ پالیسی کے زیادتی لگان و مالگیزی سے بھی گریزاں رہے مگر جبکہ اپنی قوت کا نشہ اور ہندوستانیوں کے ضعف کا یقین پورا ہو گیا تو سب کو بالائے طاق رکھ دیا گیا اور وکٹوریہ کے اعلان کو ردی کی ٹوکری میں ڈال دیا گیا۔ تفصیل اُس کی جملہ حسب ذیل ہے۔

۱۸۶۱ء میں کرنل بیرڈ نے قانون آراضی کی بخوبی جانچ کی اور اس کی اصلاح پر زور دیتے ہوئے سفارش کی کہ اگر باقی ماندہ علاقہ میں بھی (جو کہ لارڈ کارنوالس کے بندوبست سے بچ گئے تھے) اور وہاں میعاد دی بندوبست جاری تھا جن میں ہر دس پندرہ برس کے بعد اضافہ ہوتا رہتا تھا) دوائی بندوبست جاری کر دیا جائے تو قحط کا زور بے حد کم ہو سکتا ہے۔ اس کو قبول کرتے ہوئے سیکریٹری آف اسٹیٹ ہند نے ۹ جولائی ۱۸۶۱ء میں اس سفارش کی تائید کی۔ چنانچہ سلطنت برطانیہ کی

گورنمنٹ نے اس کو منظور کر لیا۔ اور ۲۳ مارچ ۱۸۷۷ء کو وزیر ہند سر اسٹیفن ہورڈ نورٹھ کورٹ نے گورنمنٹ کے اس فیصلہ کی کہ بندوبست استعماری جاری کر دیا جائے۔ دوبارہ تصدیق کی۔ وہ لکھتا ہے:-

”ہر مجبھی کی گورنمنٹ تیار ہے کہ مال گذاری میں اضافہ ہونے کی اُمید کو قربان کر دے اس لئے کہ مالکان آراضی کی اغراض کو حکمت برطانیہ کی بقا سے وابستہ کر دینا زیادہ اہمیت رکھتا ہے“

(دت جلد ۲ ص ۲۸۸)

مگر وہ انگریزی دل و دماغ جس کی گھٹی میں عہد شکنی اور بد عہدی پڑی ہوئی ہے اور جس کے ہر ہر چوڑ و بند میں طمع اور لالچ اور زر کشی کا طوفان ہمیشہ جوش کھاتا رہا ہے وہ کہاں ایسے اعلان اور قانون پر قائم رہ سکتا تھا جس میں اس کی حرص و آز کو نقصان اور ہندوستانیوں کو کسی قسم کے فائدہ کی صورت ہو چنانچہ یہی دوامی بندوبست کی مذکورہ بالا تجویز جس کو ۱۸۷۷ء میں ملکہ معظّم نے منظور کر لیا تھا اور ۱۸۷۷ء میں وہ مستحکم بھی ہو گئی تھی جس سے رعایا کے دلوں میں خوشی اور اُمید کے جذبات پیدا ہو چکے تھے اور صوبہ آگرہ (یو۔ پی) کے بعض مشرقی اضلاع میں اُس کا نفاذ بھی ہو چکا تھا۔ ۲۸ مارچ ۱۸۸۳ء کو اکیس سال بعد سیکریٹری آف اسٹیٹ کے مندرجہ ذیل الفاظ نے اُس کو ختم کر دیا:-

”جس پالیسی کی داغ بیل ۱۸۷۷ء میں رکھی گئی تھی اب وقت آگیا ہے

کہ اس کو باضابطہ ترک کر دیا جائے“ (دت ص ۲۹۹)

اصل واقعہ یہ ہے کہ گورنمنٹ کو رعایا کی مسلسل وفاداری اور اُن کے ضعف کی بناء پر کامل اطمینان ہو گیا تھا اس لئے خلاف اعلان شاہی میعاد ی بندوبست کو ہی جاری رکھا گیا جس میں ہندوستانیوں کا خون زیادہ سے زیادہ پوسا جا سکتا تھا۔ اس زیادتی لگان و مال گذاری کی وجہ سے ہزاروں زمیندار اور تعلقدار برباد ہو گئے اور اُن کی جائدادیں نیلام کر دی گئیں۔

مسٹر ابرٹ فائٹ کہتا ہے:-

”در تعلقداران سے ہمارے مطالبہ جات اُس رقم سے جو وہ پہلے ادا

کرتے تھے تین گنتے بلکہ اس سے بھی زائد ہیں اور اس زیادتی کے معادضہ میں کوئی قائدہ نہیں ہے جو اُن کو حاصل ہوا ہو۔ ساہوکاروں نے جن سے تعلقداروں کو تباہ کن شرح سود پر قرضے لینے پڑے ہیں اپنے مطالبہ میں اُن کی املاک اور دیہات کو قرق کر لیا ہے۔“

دوامی بندوبست ۱۷۹۳ء سے جاری ہوا تمام مزرعوں زمین فیصدی ۵۴ دوا می دوامی بندوبست کے ماتحت ہے جس میں مال گزاری کا اضافہ نہیں ہوتا مگر یا قیامت زمین میعاد ہی ہے جس میں ہر بندوبست میں (جو کہ ہر پندرہ سال سے تیس سال کے اندر ہوتا رہتا ہے) اضافہ کیا جاتا ہے۔ مزرعوں زمین کا ۵۵ فی صدی میعاد رکھا گیا ہے اور اسی کے متعلق مذکورہ بالا ۱۸۴۲ء کی تجویز تھی اور اسی کے متعلق کوئٹہ وکٹوریہ کے اعلان میں اطمینان دلایا گیا تھا اسی میں اضافہ اور زیادتی کے لئے انگریزی قلوب ہمیشہ بے چین رہے جس کی بناء پر کاشتکار آبادی انتہائی بربادی میں مبتلا ہو گئی۔

حالانکہ انگریزی حکومت اور کمپنی کے اقتدار سے پہلے زمینوں کی مال گزاری بہت کم تھی بطور چوتھ یعنی ۲۵ فی صدی وصول کیا جاتا تھا اور حالانکہ ۱۷۹۵ء میں بادشاہان دہلی سے دیوانی کا فرمان (ریونیو افسری) حاصل کرنے کے بعد کمپنی نے ستر اور اسی فیصدی کا اضافہ کر دیا تھا اور یہ اضافہ بھی روز افزوں ہی ہوتا رہا یعنی ۱۸۴۵ء میں جو کہ نواب بنگال کا آخری زمانہ ہے تمام صوبہ بنگال کی مال گزاری ایک اسی لاکھ پچتر ہزار پانچ سو بیس روپیہ تھی مگر ۱۸۴۵ء سے کمپنی نے اس پر اضافہ کی دھواں دھار اس قدر زیادتی کی کہ تیس برس کے بعد ۱۸۶۴ء میں صوبہ بنگال کی مال گزاری دو کروڑ اڑسٹھ لاکھ ہو گئی۔ یہ اضافہ ۱۸۴۵ء میں قبضہ پاتے ہی شروع ہوا اور اس میں اس قدر مظالم اور تشددات کئے گئے کہ اُن کو ذکر کرتے ہوئے بھی رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں۔ اُن کی کچھ تفصیل ڈیوڈ بلوہنٹر نے رسالہ ہمارے ہندوستانی مسلمان میں اور دوسرے مورخین نے ذکر کی ہے۔ اسی طرح اضافہ تمام صوبہ جات میں ہوتا رہا۔ خلاصہ یہ کہ ۱۸۵۶ء میں تمام مقبوضہ علاقہ ہائے برطانیہ سے (۱۸۵۰-۱۸۵۶ء) کو روپیہ وصول کیا گیا ۱۸۵۶ء کے جنگ انقلاب کے اسباب میں یہ

گر انبار اضافہ لگان اور مالگزاری بھی دکھلایا گیا تھا جس کی بنا پر کوئن و کٹوریہ کے اعلان میں یہ دفعات داخل کی گئیں تھیں جن سے زمینداروں اور کاشتکاروں کو مطمئن کرنا مقصود تھا۔ چاہیے تو یہ تھا کہ جو اضافہ مالگزاری و لگان کپیتی کے قبضہ میں آنے پر ہوا تھا وہ دُور کر دیا جاتا اور اسی درجہ پر زمین کی آمدنی کر دی جاتی جس پر شاہی نظام کے زمانہ میں تھی یا اگر یہ نہ کیا جاتا تو کم از کم اُس اضافہ میں سے کچھ گھٹا دیا جاتا جو کہ اس مدت میں کپیتی نے روز افزوں زیادتی کے ساتھ کیا تھا جس کی بنا پر صوبہ بنگال کا خراج (۱۸۷۵ء ۸۱ لاکھ روپیہ) سے بڑھ کر تیس برس کے ۶ صہ میں (۱۸۷۵ء ۷۸ لاکھ روپے) کو پہنچ گیا تھا اور صوبہ بھٹی کا خراج (۸۰۰۰۰۰ لاکھ روپیہ) جو کہ ۱۸۷۵ء کا خراج ہے جبکہ وہ دیسی اور شاہی نظام پر وصول کیا جاتا تھا مگر کپیتی نے قبضہ پاتے ہی اس میں اضافہ شروع کیا۔ یہاں تک کہ چھ برس کے بعد ۱۸۷۳ء میں (۸۰۰۰۰۰ لاکھ روپے) ایک کروڑ پچاس لاکھ ہو گیا اور پھر اضافہ ہوتے ہوتے ۱۸۷۵ء میں چار کروڑ اسی لاکھ (۸۰۰۰۰۰ لاکھ روپے) ہو گیا اور یہی حال تمام صوبہ جات میں زیادتی مالگزاری اور لگان کا جاری رہا جس سے رعایا سخت پریشان ہو گئی۔ کپیتی کے کارکن اور حکام لگان کی وصولی میں انتہائی سختی برتتے تھے جس کا عشر عشر بھی شاہی زمانہ میں نہ تھا۔ الحاصل رعایا تنگ ہو کر جنگ کے لئے کھڑی ہو گئی۔ شہنشاہی اعلان و کٹوریہ میں اشک شوئی اور تھپکنے کے لئے یہ الفاظ مذکورہ بالا تو ذکر کر دیئے گئے مگر کوئی بھی کارروائی تخفیف خراج کی نہیں کی گئی۔

۱۸۷۵ء کی تجویز کا اعلان کیا گیا اور رعایا کو اس کے ذریعہ سے دواچی بندوبست کا لالچ دے کر مزید اضافہ لگان کی طرف سے مطمئن کرنے کی کوشش کی۔ یہ محض باتوں باتوں کی تھمک اور بتاؤٹی دھوکہ دہی کچھ عرصہ تک جاری رہی۔ پھر ۱۸۸۳ء میں اس کو بھی منسوخ کر دیا گیا۔ اور اضافہ کی چھری تمام میعاد زینوں پر پھرتی رہی جس کا نقشہ ہم (۸) میں زیر عنوان ٹیکسوں کی بھر مار پیش کر چکے ہیں۔

یہ تمام اضافہ میعاد زین پر ہوتا رہا اور کوئن و کٹوریہ کے اعلان کے بعد ہوتا رہا۔ اور اس زمانہ میں ہوتا رہا جبکہ ہندوستان میں قحط انتہائی شباب پر پہنچا ہوا تھا۔ رعایا بھوک کی بنا پر مکیوں کی موت مر رہی تھی اس تمام مالگزاری کا تقریباً ۸۴ فیصد

میعادی بندوبست کے حلقوں سے وصول ہوتا رہا اور تقریباً ۱۶۱۱ء کی صدی دواہی بندوبست کے حلقوں سے وصول ہوا۔

اسی زمانہ کے متعلق سر چارلس ایلیٹ چیف کمشنر آسام ۱۸۸۸ء میں لکھتا ہے "میں بتانا چاہتا ہوں کہ کاشٹکاروں کی نصف تعداد ایسی ہے جو سال بھر تک یہ نہیں جانتی کہ ایک وقت پیٹ بھر کر کھانا کسے کہتے ہیں۔"

اگرچہ انگریزی اقتدار کے بڑھنے کے ساتھ ہندوستان کا قحط بھی بڑھتا رہا تھا حسب تصریحات سر ولیم ڈبلیو انگریزی اقتدار سے پہلے چھ سو برس میں یعنی ۱۸۰۰ء سے ۱۸۰۰ء کے ابتدا تک کل ۱۸ قحط واقع ہوئے تھے اور وہ بھی تمام ملک

میں نہیں ہوئے تھے بلکہ کسی صوبہ میں واقع ہوئے اور دوسرے صوبے محفوظ رہے۔ پھر جہاں یہ قحط واقع بھی ہوئے وہاں موتیں زیادہ نہیں ہوئیں۔ اس لئے کہ لوگوں کے پاس روپے زیادہ تھے غلہ کتنا بھی گراں ہو جانا خریدنے کی طاقت موجود رہتی تھی۔ موت تک

کی نوبت نہیں آتی تھی۔ دیسی بادشاہوں اور نوابوں اور راجاؤں کو رعایا سے خصوصی ہمدردی ہوتی تھی اس لئے وہ اپنی طاقت کے موافق قحط کے الزام کا انتظام کرتے کرتے تھے۔ بخلاف ان قحطوں کے جو کہ ابتداء ۱۸۰۰ء سے واقع ہوئے وہ نہایت

ہولناک اور مبت زیادہ تھے۔ ۱۸۰۰ء کے ابتدا تک یعنی صرف ایک سو برس کے عرصہ میں اکتیس قحط واقع ہوئے اور پھر ۱۸۰۰ء میں اقتدار برطانوی بڑھ گیا قحطوں کی مقدار اور ہولناکی بھی بڑھتی گئی۔ جس کی تفصیل چوتھائی صدی کے طرز پر حسب تصریح

سر ولیم ڈبلیو مندرجہ ذیل ہے۔

۱۸۰۰ء سے ۱۸۲۵ء تک	۵ قحط	۵۰ لاکھ آدمی صرف قحط سے مرے
۱۸۲۵ء سے ۱۸۵۰ء تک	۲ قحط	۱۰ لاکھ " " " "
۱۸۵۰ء سے ۱۸۷۵ء تک	۴ قحط	۵۰ لاکھ " " " "
۱۸۷۵ء سے ۱۹۰۰ء تک	۱۸ قحط	۳۰ کروڑ ۵۰ لاکھ " " " "

ناظرین خیال فرمائیں کہ اس صدی کی آخری چوتھائی یعنی ۱۸۷۵ء سے ۱۹۰۰ء تک کا زمانہ وہ زمانہ ہے جس کو انگریزی اقتدار کی حیثیت سے زریں اور سنہرا زمانہ کہا جاتا ہے کیونکہ انقلاب ۱۸۷۵ء اور اس کے ہولناک مظالم اور بیدردی سے

قتل دغارت وغیرہ کے بعد ہندوستانی اس قدر کمزور اور ذلیل ہو گئے تھے کہ ان میں کوئی سکت حکام برطانیہ کے مقابلہ اور مخالفت کی باقی ہی نہیں رہی تھی۔ انگریزی حکام جو چاہتے تھے کرتے تھے کسی میں دم مارنے کی طاقت نہیں تھی۔ خلاصہ یہ کہ اس صدی کی آخری چوتھائی جو کہ انگریزی اقتدار کی سب سے بند چوٹی ہے اس میں اٹھارہ قحط واقع ہوئے اور ڈھائی کروڑ سے زیادہ آدمی صرف قحط کی وجہ سے موت کے گھاٹ اتر گئے۔ ان قحطوں کے اسباب خواہ کچھ بھی ہوں مگر جب اس طرح بربادی پھیلی ہوئی ہو اور لوگ بھوک اور غذا نہ پانے کی وجہ سے اس کثرت سے مر رہے ہوں اس وقت تو ضروری تھا کہ مالگنداری اور لگان بالکل چھوڑ دیا جاتا یا کم از کم تخفیف عمل میں لائی جاتی۔ مگر انگریزوں کی سنگ دلی اور درندگیت ملاحظہ فرمائیے کہ چھوڑنا اور تخفیف کرنا تو درکنار ہمیشہ خراج میں اضافہ ہی ہوتا رہا اور وہ بھی معمولی اضافہ نہیں تھا بلکہ تقریباً سو فیصدی اضافہ اس پچاس برس کے عرصہ میں کر دیا گیا۔ اور نہایت سختی سے وصول کیا گیا۔ نہ انسانیت کا پاس کیا گیا۔ نہ شہنشاہی اور پرابلیمنٹی عہود و مواثیق اور اعلانات کا کوئی لحاظ کیا گیا۔ نہ غریبوں اور مفلسوں کی بربادی اور ہولناک موت کا کچھ خیال رکھا گیا۔ دینیئے تاریخ میں ایسی سنگدلی اور وحشت کی مثال نہایت کم پائی جائے گی۔ مسٹر جے کیر ہارڈی (موسس لیبر پارٹی) اپنی کتاب انڈیا میں لکھتا ہے کہ پچاس برس کے عرصہ میں ۱۸۵۷ء سے ۱۹۰۶ء تک ۳ کروڑ آدمی صرف قحط کشتی کی وجہ سے ہندوستان میں مر گئے۔ اسی کتاب میں دوسری جگہ لکھتا ہے کہ ۱۸۹۱ء سے ۱۹۰۶ء تک نو برس کے عرصہ میں ہندوستان میں ایک کروڑ نو لاکھ آدمی قحط سے مرے ہیں۔ اس قدر موتیں دیرطہ سو برس میں (یعنی ۱۸۵۷ء سے ۱۹۰۶ء تک) تمام دنیا میں جتنی لڑائیاں واقع ہوئیں، نہیں ہوئی تھیں۔ جتنی برطانوی حکومت کے زیریں اقتدار کے تحت امن و امان کی حالت میں ہندوستان میں واقع ہوئیں۔ ذرا اس بربریت کو ملاحظہ فرمائیے کہ ۱۸۵۷ء سے ۱۹۰۶ء تک میں اتنا عظیم الشان قحط ہندوستان میں پڑا ہوا ہے کہ تقریباً دو کروڑ آدمی مر گئے ہیں مگر اسی مدت میں زمین کے خراج پر دو کروڑ بیس لاکھ روپیہ اضافہ کیا گیا۔ یعنی ۱۸۵۷ء میں خراج

چوبیس کروڑ پانچ لاکھ تھا اور سن ۱۹۰۱ء میں چھبیس کروڑ پچاس لاکھ کر دیا گیا۔ کیا اسی کو انسانیت کی خدمت اور رعایا پروری کہا جاتا ہے۔ اس لئے ڈبلو جی پیٹر
سن ۱۸۶۳ء میں لکھتا ہے کہ ”ایک ایسی رائے جس پر تقریباً ہر شخص متفق ہے اگر قابل
اعتماد ہو سکتی ہے تو یہ صحیح ہے کہ اہل ہند ہماری زیر حکومت بد سے بدتر حالت کو
پہنچنے جاتے ہیں“ (حکومت خود اختیاری ص ۳۸)

مسٹر گرانٹ ڈف (مئی سن ۱۸۷۰ء میں مسٹر لین سے غریب ہندوستانیوں کے
متعلق دارالعوام میں) کہتا ہے ”آپ کا کیا ارادہ ہے کہ ایک مفلس قوم کو بالکل ہی
پیس ڈالا جائے؟“ (حکومت خود اختیاری ص ۳۷ ارداد ابھائی ص ۱۷۱)
حالانکہ اس زمانہ سے پہلے ہی یقینی تھے ہندوستانیوں کو برہادی کی نہایت
بھیانک صورت میں مبتلا کر دیا تھا جس کو سر جان شور سن ۱۸۳۳ء میں مندرجہ ذیل الفاظ
میں ظاہر کرتا ہے۔

رد انگریزی حکومت کی پیس ڈالنے والی زیادہ ستانی نے ملک اور
اہل ملک کو اتنا مفلس کر دیا ہے کہ اس کی نظیر ملنا مشکل ہے۔ انگریزوں
کا بنیادی اصول یہ ہے کہ ہر صورت سے تمام ہندوستانی قوم کو
اپنی اغراض کا غلام بنالیا جائے۔ اُن پر محصولات اتنے لگا دیئے
ہیں کہ اضافہ کی گنجائش نہیں چھوڑی ہے کیے بعد دیگرے جو صوبہ
ہمارے تصرف میں آیا ہے اس کو مزید وصولیابی کا میدان بنالیا
گیا ہے اور ہم نے اس بات پر ہمیشہ فخر کیا ہے کہ دیسی والیاں ملک
جتنا وصول کرتے تھے اس سے ہماری آمدنی کس قدر زیادہ ہے۔
مختصر یہ کہ ہندوستان میں جتنی انتہائی سخت اور جابر حکومتیں گذری
ہیں ان میں ایک برطانوی حکومت بھی ہے۔“

خلاصہ یہ ہے کہ کون و کٹورہ کے اعلان سن ۱۸۵۸ء سے پہلے بھی اور اُس کے بعد بھی
آج تک زمینوں پر تراج کا بوجھ برابر بڑھتا رہا اور جو قدیمی نظام زمینوں کا تھا اُس میں
برابر تبدیلی اور وصولی میں زیادتی ہوتی رہی جس کا زہر پلا اثر یہ ہوا کہ کاشتکار اور
زمیندار انتہائی درجہ میں مفلس اور قلاش ہو گئے اور لاکھوں مالکان آراضی کو

زمینوں کے بیچ ڈالنے، گرو کو دینے، زمین سے دست بردار ہونے اور انتہائی
 افلاس میں گذر بسر کرنے یا فنا ہو جانے پر مجبور ہونا پڑا۔ یہ ہیں وہ اعلانات و
 عہد و پیمان اور اُن پر عمل درآمد۔ فاعتبر وایا ادلی الابصار۔
 (۱۶) انگریز ہندوستان کے فاتح نہیں تھے بلکہ ہندوستان کو انتظام کی درستی کے لئے
 مغل بادشاہان دہلی سے بطور سند و عہد و پیمان فرمائات شاہی انہوں نے
 ۱۷۵۷ء و ۱۸۵۷ء وغیرہ میں حاصل کیا تھا اسی لئے اُس کے امانت ہونے کا اور
 اس کے غیر فاتح ہونے کا بڑے بڑے ذمہ داران برطانیہ کو ہمیشہ اقرار رہا ہے۔
 (الف) ڈبلوڈیلو ہنٹر اپنی کتاب (ترجمہ ہمارے ہندوستانی مسلمان ص ۲۲)

لکھتا ہے :-

ہنگال کو انگریزوں نے حاصل کیا تو شہنشاہ دہلی کے دیوان ہونے کی حیثیت
 پھر یہ عہدہ کسی بہت بڑی رشوت سے نہیں بلکہ تلوار کے زور سے لیا گیا
 قانوناً ہم صرف شہنشاہ دہلی کے دیوان تھے یعنی چیف ریونیو افسر۔ اسی
 بنا پر مسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ ہم کو اسی اسلامی طریقہ پر کاربند رہنا چاہیے
 جس کے انتظام کا ہم نے اُس وقت ذمہ لیا تھا جہاں تک میراجیال ہے
 اس میں طریقین کا باہمی سمجھوتہ فی الواقع یہی تھا۔

(نوٹ) چونکہ آخری زمانہ سلطنت مغلیہ میں کمزوری سلطنت کی وجہ سے صوبے
 باغی ہو گئے تھے اس لئے جب کسی بڑے عہدہ پر بادشاہ کی طرف سے
 تقرر ہوتا تھا تو اُس کو فرمان بادشاہ کی طرف سے مل جاتا تھا مگر بسا اوقات
 اس کو اس فرمان کے منوانے میں قوت کا استعمال کرنا لازمی ہوتا تھا۔
 یہی مقصد مذکورہ بالا عبارت میں مندرجہ ذیل عبارت کا ہے: ”پھر یہ عہدہ
 کسی بہت بڑی رشوت سے نہیں بلکہ تلوار کے زور سے لیا گیا۔“

(ب) کتاب تذکرہ ہمارے ہندوستانی مسلمان کے اسی صفحہ ۲۲ کے حاشیہ
 پر ہے۔ ”سودانی مقدمات کا انچارج انسر لکھتا ہے :- ہم نے دیوانی
 اس وعدے کے ساتھ ہی تھی کہ ہم اسلامی حکومت کو جیسی کہ اس وقت
 قائم ہے، برقرار رکھیں گے۔ ہم نے ایسا ہی کیا تھا۔“

(ج) ہم اس سے پہلے مسٹر پیٹر فریبین کا مقالہ جو کہ انڈین نیوز لندن میں ستمبر ۱۹۳۰ء میں شائع ہوا تھا نقل کر چکے ہیں جس کے الفاظ مندرجہ ذیل ہمارے اس دعوے کے مسلم ہونے کے شاہد ہیں۔ ”برطانیہ عہد و پیمان کے ذریعہ ہندوستان پر ہندوستان کے بھلے کے لئے حکومت کرنے کا پابند ہے۔“
(د) مسٹر برک کی تقریر بھی ہم مفصلاً غائبین نقل کر آئے ہیں۔ اس کے مندرجہ ذیل الفاظ بھی قابل ملاحظہ ہیں۔

”دیرپہلا بادشاہ جیسے کمپنی نے روپیہ لے کر فروخت کیا آل تیمور کا مغل اعظم تھا۔ یہ بلند شخصیت ایسی بلند جو انسانی عظمت کا ملح نظر ہو سکتی ہے۔ عام روایات کے مطابق اپنے عمدہ طرز عمل پاک باطنی اور ماہر علوم مشرقیہ ہونے کے باعث بہت ہر دلعزیز و محترم تھی۔ اس کی یہ خوبیاں اور نیز یہ امر کہ اسی کی سندرات کے طفیل میں ہم نے تمام ہندوستانی مقبوضات حاصل کئے اُس کو برسرِ باز فروخت کرنے سے نہ روک سکے اُسی کے نام کا رسکہ چلتا ہے۔ اُسی کے نام سے عدل و انصاف کیا جاتا ہے۔ ملک کے طول و عرض میں اسی کے نام کا تمام عبادت گاہوں میں خطبہ پڑھا جاتا ہے لیکن پھر بھی اُسے بیچ ڈالا گیا۔ ایک سلطنت عطا کر دینے والے معطل اور بکثرت قوموں کے جائز محرک کے واسطے اُس کے شاندار عطیات میں صرف دو ضلع الخ

راز حیات حافظ رحمت خاں مرحوم ص ۱۹۹ ناخود از ہندوستان اور عہد کمپنی کی صحیح تاریخ رائز آف دی کرپین پاور ان انڈیا۔ مولفہ بمجر بی۔ ڈی یاسو)

مذکورہ بالا الفاظ مسٹر برک کے صاف روشنی ڈالتے ہیں کہ انگریز ہندوستان کے ہر گونہ فاتح نہیں ہیں بادشاہی سندرات اور فرامین کے ذریعہ اور اس کے طفیل میں ہندوستان پر انہوں نے قبضہ کیا تھا اور قبضہ و اقتدار کے زمانہ میں بھی مثل ملازموں اور خدام سلطنت کے امور انتظامیہ مالیات وغیرہ انجام دیتے تھے خطبہ اُسی کے نام کا پڑھا جاتا تھا۔

(۵) مسٹر لائیڈ جارج وزیر اعظم برطانیہ۔ ۲۰ اگست ۱۹۲۲ء میں تقریر کرتے ہوئے ہاؤس آف کانس میں کہتے ہیں۔

”اگر یہ بات پہلے سے صاف نہیں ہے تو اب میں صاف طور پر کہنا چاہتا ہوں کہ ہماری غرض اصلاحات دینے سے یہ نہیں ہے کہ انجام کار ہم اپنی امانت سے بالکل دست بردار ہو جائیں“

مسٹر لائیڈ جارج کو اتر رہے کہ ہندوستان انگریزوں کے پاس امانت ہے مفقودہ چیز امانت نہیں ہوتی۔

(۶) پروفیسر سیلے کہتا ہے ”اگر ہندوستان میں مقدمہ قومیت کا کمزور جذبہ بھی پیدا ہو جائے اور اس میں اجنبیوں کے نکالنے کی کوئی عملی روح بھی نہ ہو بلکہ صرف استفادہ احساس عام ہو جائے کہ اجنبی حکومت سے اتحاد عمل ہندوستانیوں کے لئے شرمناک ہے تو اسی وقت سے ہماری شہنشاہیت کا خاتمہ ہو جائے گا کیونکہ ہم درحقیقت ہندوستان کے فاتح نہیں ہیں اور اس پر فاتحانہ حکمرانی نہیں کر سکتے اگر ہم اس طرح حکومت کرتی بھی چاہیں گے تو اقتصادی طور پر قطعاً برباد ہو جائیں گے۔“

انگریزوں کا ان معاہدوں کو ٹوڑنا جن کے ذریعہ ہندوستان پر دیوانی کے اختیارات حاصل کئے گئے

غرض کہ ہندوستان پر انگریزوں کا قبضہ فاتحانہ نہیں تھا بلکہ متعدد عہود اور موافقت اور شروط کے ساتھ بادشاہی فرمانات حاصل کئے گئے تھے جن کے سایہ میں آہستہ آہستہ تمام ہندوستان پر قبضہ ہو سکا اور جن میں برابر دھوکا دہی، غداری، مکاری عمل میں لائی گئی ڈیبوڈیلیو بہتر لکھتا ہے۔۔

”ایسٹ انڈیا کمپنی کے سابق ملازمین اپنی حیثیت کو اچھی طرح سمجھتے تھے اور جب انہوں نے پہلے پہل صوبجات پر قبضہ کیا تو اسلامی نظام کو برقرار رکھا انہوں نے شرع اسلامی کو ملک کا قانون بنایا اور اس کے نفاذ کے لئے

مسلمان قاضی مقرر کئے۔ اُس وقت جو بھی کیا جاتا رہی کے مسلمان شہنشاہ کے نام پر کیا جاتا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ ایسٹ انڈیا کمپنی بادشاہت کا طعنائے امتیاز حاصل کرنے سے اس قدر ڈرتی تھی کہ ایک طویل مدت تک بھی جب مسلمان ملازمین کی وساطت سے حکومت کرنے کی کوشش اس بلا نظام کے ناقابلِ ذکر بدعنوانیوں کے باعث قطعاً ناکامیاب ہو چکی تھی اُس یہی ظاہر کیا کہ وہ بادشاہ کی نائب ہے۔ یہ ایک تاریخی واقعہ ہے کہ اس ظاہر داری نے آخر ایک قابلِ نفرت تملشے کی صورت اختیار کر لی تھی ہم اُس زمانے میں جب ہمارا ریزیدنٹ شاہ دہلی کو ایک غریب قیدی کی طرح کھالے پینے کے لئے چھ ماہوار رقم بطور وظیفہ دیا کرتا تھا جو حکم جاری کرنے اُسی کے نام پر کرتے۔ چونکہ اب تک جو لوگ ہندوستان کی تاریخ پر قلم اٹھاتے رہے وہ کبھی ہندوستان نہیں آئے اس لئے ان سے یہ توقع نہیں کی جا سکتی کہ انگلستان میں بیٹھ کر ایسٹ انڈیا کمپنی کے اس عجیب و غریب طرز عمل کو سمجھ سکیں گے جن کو ہم نے ابھی بیان کیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر ہم نے باقاعدہ بادشاہت قبول کرنے میں دس سال بھی جلدی کی ہوتی تو ہم مسلمانوں کی ایسی بغاوت میں گھر جاتے جو ۱۸۵۷ء کی بغاوت سے بھی کہیں زیادہ خطرناک ہوتی مسلمان محسوس کرتے کہ ان کی حیثیت ایک قوم بدل گئی ہے ہماری اپنی حالت بھی ایسی کا فر طاقت کی ہو جاتی جس نے دارالاسلام پر قبضہ کر لیا ہو۔ اندریں حالات مسلمانوں کی ایک بہت بڑی اکثریت جمع ہو جاتی کہ بغاوت کو فرض عین قرار دے۔ میں اس سے پہلے بیان کر آیا ہوں کہ شریعت اسلامی کی رُو سے ہر مرد و عورت اور بچے کا پہلا فرض یہ ہے کہ وہ کا فر حکمرانوں کی بیخ کنی کرے اور انہیں ملک سے باہر نکال دے۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کے ملازمین کی قابلِ تعریف اعتدال پسندی اور اس عزم بالحریم نے کہ اسلامی سلطنت کی تدریجی اور طبعی موت میں ایک لمحہ بھری عجلت بھی نہیں کی جائے اس مصیبت کو ہمارے سر سے ٹال دیا۔ ہندوستان بتدریج اور غیر محسوس طور پر دارالاسلام سے دارالحرب میں تبدیل ہوتا

گیا۔ شاہی منہج و اردو ستاد وزارت کی گئی سال تک تحقیق کرنے کے بعد میرے لئے یہ بتلانا ناممکن ہے کہ یہ تبدیلی کس سال یا کس مدت میں واقع ہوئی۔ مسلمان شہنشاہ کی ظاہری برتری کو مٹانے سے بہت پہلے ہم نے مسلمان حاکموں کو برطرف کرنا شروع کر دیا تھا۔ لیکن اس برائے نام عظمت کے محض تماثر بن جانے کے بعد بہت کافی عرصہ تھی کہ ۱۸۳۵ء تک ہمارے سکے اسی کے نام سے جاری ہوتے تھے ۱۸۳۵ء میں کمپنی کے روپے پر جس کا وزن ۸۔ اگرین تھا انگریزی بادشاہ کی شکل بنائی گئی تھی اور ایسٹ انڈیا کا نام لکھا گیا تھا، پھر جب ہمیں یہ جرأت ہوئی کہ سکوں پر انگریز بادشاہ کی شکل دی جائے تب بھی ہم نے اسلامی دستور العمل اور عدالتوں میں اسلامی زبان کو برقرار رکھا گو یہ باتیں بھی تدریج مسٹ گئیں۔ حتیٰ کہ ۱۸۴۲ء میں ہم نے ایک طیارہ قدم اٹھایا۔ میرے خیال میں یہ اقدام بڑی غیر دانشندانہ تھا یعنی مجلس قانون ساز کے ایک ایجنٹ کے ذریعہ ہم نے تمام مسلمان قاضیوں کو برطرف کر دیا۔ اس قانون نے نئی ہندوستانی سلطنت کی اس عمارت کو مکمل طور پر دارالحرب میں بدل دیا۔ جس کی تعمیر پوری ایک صدی (۱۷۵۰ء تا ۱۸۴۲ء) سے ہو رہی تھی اسلامی حکومت کے اس طرح تدریج مٹنے سے ہماری مسلمان رعایا پر نئے نئے فرائض عائد ہوتے گئے۔

(ہمارے ہندوستانی مسلمان مترجم ڈاکٹر صادق صفحہ ۱۹۳ء و ۱۹۴ء اور ۱۹۵ء) ڈاکٹر ہنٹر کی تصریحات پوری طرح پر روشنی ڈالتی ہیں کہ انگریزوں نے ہندوستان کو شاہان مغلیہ سے بذریعہ فرمانات اور عہد و پیمان دھوکا دے کر اور اطمینان دلا کر حاصل کیا تھا مگر نیتیں صاف نہ تھیں اپنی ملعون اور نجس اغراض زیر نظر تھیں۔ وعدہ کیا گیا کہ ہر زمانہ میں اسلامی اور شہنشاہی نظام کو محفوظ رکھ کر آمدنی کو ترقی اور نظام کو برتری دی جائے گی مگر دل کے چورتے ابتدا ہی سے نظام اسلامی کو برباد کرنا شروع کر دیا اور مسلمانوں کو آہستہ آہستہ نکال کر اور اپنا زہر یلا مادہ داخل کر کے بادشاہی طاقت اور مسلمانوں کی برتری کو فنا کر دیا۔ اور تمام عہود و پیمانوں کو رفتہ رفتہ اس طرح توڑ ڈالا کہ ان عہود کا کوئی تاریخی باقی نہ رہ گیا۔

(ب) پھر ڈیلیو ہنٹر لکھتا ہے: ”انگریزوں نے چند ایک سال تو مسلمان عہدے داروں کو بحال رکھا لیکن جب اصلاح کا وقت آیا تو اس قدر احتیاط سے قدم اٹھائے کہ اس پر بند دلی کا گمان ہونے لگتا ہے۔ بایں ہمہ سب سے کاری ضرب جو ہم نے پرانے طریق کاری پر لگائی وہ اس قدر پر فریب تھی کہ اُس کا پیش از وقت اندازہ نہ مسلمانوں کو ہو سکا نہ انگریزوں کو۔ میرا مطلب ہے اُن تہذیبوں سے جو لارڈ کارنوالس نے رائج کیں اور جن سے ۱۷۴۳ء کا دوامی بندوبست مترتب ہوا۔ اس بندوبست سے ان مسلمان افسروں کا کاروبار زبردستی ہمارے ہاتھ میں آگیا جو حکومت اور پیکس جمع کرنیوالوں کے درمیان واسطہ کام دیتے تھے اور جن کے سپاہیوں کو مال گزاری جمع کرنے کا عیاذِ حق پہنچنا تھا۔“ ص ۲۲۶

(ج) پھر صفحہ ۲۲ پر لکھتا ہے: ”ایک افسر جس نے مسلمانوں کی موجودہ بے چینی اور دوامی بندوبست سے اس کے تعلق کا مطالعہ بڑی دقیق نظر سے کیا ہے لکھتا ہے: ”اس بندوبست نے ہندو حکمرانوں کو جو اس سے پہلے معمولی عہدوں پر مامور تھے ترقی دے کر زمیندار بنادیا ہے۔ اُن کو زمین کی ملکیت کا حق حاصل ہو گیا ہے اور اب وہ اس دولت کو سمیٹ رہے ہیں۔ جو مسلمانوں کی حکومت کے ماتحت مسلمانوں کا حق تھا“ سو یہ سب سے بڑی نا انصافی ہے جس کا مسلمان امراء انگریزی حکومت کو مجرم ٹھہراتے ہیں۔ اُن کا یہ دعویٰ ہے کہ ہم نے مسلمان شہنشاہ سے بنگال کی دیوانی اس شرط پر لی تھی کہ ہم اسلامی نظام کو برقرار رکھیں گے۔ لیکن جوں ہی ہم نے اپنے آپ کو طاقتور پایا اُس وعدے کو فراموش کر دیا۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ جب ہم نے بنگال میں مسلمانوں کے نظام دیوانی کا مطالعہ کیا تو اس کو اس قدر یکطرفہ اور ناکارہ اور اعلیٰ انسانیت کے خلاف پایا کہ اگر ہم اس کو برقرار رکھتے تو تہذیب کے لئے باعثِ تنگ ہوتے اور ہم اصلاح کے اندراج سے یہ ثابت کر سکتے ہیں کہ اسلامی حکومت کا مقصد محض ردِ پیہ جمع کرنا تھا۔ مالگزار جمع کرنے والوں کے ذریعے نظام حکومت کے تمام فرائض کر دیئے گئے تھے

ان کو اس بات کی اجازت تھی کہ جو جی میں آئے کر ہی بشرطیکہ مالگزاری کا رویہ یا قاعدہ جمع کرتے رہیں۔ عوام کو اس لئے ستایا جاتا تھا کہ زمینداروں کو لگان وصول ہوتا رہے ان کو اسلئے لوٹا جاتا تھا کہ زمینداروں کے ملازمین دولت مند ہو جائیں۔ اس ظلم و ستم کے خلاف شکایت بے سود تھی کیونکہ یہ زمیندار اور اس کے افسر کی مرضی پر منحصر تھا کہ وہ ان کی شکایات کو سُنے یا نہ سُنے۔ ان کی شکایات کے ازالہ کا امکان بہت کم تھا کیونکہ ظالم بالعموم زمیندار ہی کا ملازم ہوتا تھا پھر اگر ڈاکوؤں کو کوشش کر کے گرفتار بھی کر لیا جاتا تو ان کے لئے مشکل نہ تھا کہ قید کرنے والوں سے یا رانہ گاتھ لیں۔ بات یہ ہے کہ مسلمانوں کے ماتحت حکومت کی حیثیت ایسی مشین کی تھی جس سے تھوڑے آدمی و بلند ہو جائیں یہ نہیں کہ بہتوں کی حفاظت ہو سکے معلوم ہوتا ہے اس پر نہ کبھی ملک کے دل میں رحم پیدا ہوا نہ ان کے ضمیر میں الخ ۱۲۹

ڈاکٹر ہنٹر اقرار کرتا ہے کہ انگریزوں نے یقیناً اسی شرط پر ہندوستان کے صوبہ بنگال کی دیوانی لی تھی کہ وہ نظام اسلامی کو برقرار رکھیں گے اور اس کا بھی اقرار کرتا ہے کہ ہم نے (انگریزوں نے) اس کو توڑا اور عہد شکنی کی۔ مگر چونکہ وہ اپنے قومی جذبات میں اس قدر غرق ہے کہ اپنی قوم اور اپنی حکومت کے اعمال اور اخلاق کو اولاً صحیح نظر یہ پر پرکھ ہی نہیں سکتا یا اگر پرکھ سکتا ہے تو اس کی تاویل کرنا ضروری سمجھتا ہے۔

حقیقت نے حقائق سے اندھا کر دیا ہے۔ حالانکہ یہ دہی نظام ہے جو کہ شہنشاہ بابر کے زمانہ سے شہنشاہ عالمگیر کے اخیر زمانہ تک تقریباً دو سو برس سے زیادہ قائم رہا بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ زمانہ ابتدائے سلطنت اسلام سے عہدہ عالمگیری کے خاتمہ تک ایک ہزار برس سے زائد قائم رہا جس میں تمام ممالک اسلامیہ بالخصوص ہندوستان رشک جنائی بن گیا تھا تو صحیح ہوگا اگر وہ نظام اسلامی ناکارہ اور یک طرفہ اور اصول انسانیت کے خلاف ہوتا تو ملک کیوں اس قدر بھولتا اور بھیتتا۔

مہاجر باسو کہتا ہے یہ رعایا کی خوشحالی اور سرمایہ داری کے اعتبار سے بھی

مسلمانوں کا دور حکومت سونے کے عروق سے لکھے جاتے کے قابل ہے۔ دولتمندی اور آرام و چین کا جو نقشہ شاہجہاں کے وقت میں دیکھتے ہیں آتا تھا بلاشبہ بے مثل و بے نظیر تھا۔ (روشن مستقبل ص ۱۴)

لارڈ میکالے کہتا ہے: ”یا وجود مسلمان ظالموں اور مرہٹہ سپردوں کے مشرقی ممالک میں بنگال باغ ارم یا نہایت دولت مند سمجھا جاتا تھا۔ اسکی آبادی جید و غایت بڑھتی تھی۔ غلہ کی افراط سے دور دراز کے صوبہ جات پرورش پاتے تھے اور لندن اور پیرس کے اعلیٰ خاندانوں کی بیبیاں یہاں کے کرکھوں کے نازک ترین کپڑوں میں میوس ہوتی تھیں“ (ماہوار سوانح لارڈ کلایو حکومت خود اختیاری ص ۱۴) لارڈ کلایو لکھتا ہے: ”یہ (ہندوستان) تانتا ہی دولت والا ملک ہے“

سرجان شور انگریزوں سے پہلے کے زمانہ کو عہد زریں قرار دیتا ہے۔ غرض کہ یہ بالکل غلط اور جھوٹی بات ہے کہ نظام حکومت اسلامیہ یک طرفہ اور ناکارہ اور اصول انسانیت کے خلاف تھا۔ اس قسم کی بیشمار شہادتیں خود انگریزوں کی موجود ہیں کہ اُس نظام کے ماتحت ہندوستان ہر طرح ترقی پذیر رہا۔ اقلیت اُس نظام جس کو کمپنی اور لارڈ کارنوالس وغیرہ نے بنایا تھا ملک انتہائی پر بادی کو پہنچ گیا۔ سرجان شور (جو کہ صوبہ بنگال کی سول سروس سے تعلق رکھنے والا تھا) ۱۸۳۶ء میں لکھتا ہے:-

در برطانیہ نے جو طرز حکومت قائم کیا ہے اُسکے تحت ملک اور باشندگان ملک رفتہ رفتہ محتاج ہوتے جاتے ہیں اور یہی سبب ہے کہ اُن پر جلد تباہی آگئی انگریزی حکومت کی پیس ڈالنے والی زیادہ ستانی نے ملک اور اہل ملک کو اتنا مفلس کر دیا ہے کہ اُس کی نظیر ملنا مشکل ہے۔ انگریزوں کا بنیادی اصول یہ رہا ہے کہ ہر صورت سے تمام ہندوستانی قوم کو اپنی اغراض کا غلام بنا لیا جائے۔ اُن پر محسولات اتنے لگا دیئے ہیں کہ صاف نہ کی گنجائش نہیں چھوڑی ہے یکے بعد دیگرے جو صوبہ ہمارے تصرف میں آیا ہے اس کو مزید وصولیاتی کامیدان بنا لیا گیا ہے اور ہم نے اس بات پر ہمیشہ فخر کیا ہے کہ ویسی والیان ملک چنتا وصول کرتے تھے اُس سے ہماری آمدنی کس قدر زیادہ ہے۔ ہر وہ عہد و عزت، اور منصب جس کو قبول کرنے کے لئے ادنیٰ سے ادنیٰ انگریز کو

آمادہ کیا جاسکتا ہے۔ ہندوستانیوں کے لئے بند کر دیا گیا ہے۔ مختصر یہ کہ ہندوستان میں جتنی آنتہائی سخت اور جاہر حکومتیں گذری ہیں اُن میں ایک برطانوی حکومت ہے جس کے دور میں حکومت اور دی ثروت افرادر بشرطیکہ وہ بے اندازہ دولت رکھتے ہوں، دونوں انصاف کا خون کر سکتے ہیں اور کر چکے ہیں۔ جس کے عہد میں ظلم کی دادرسی تقریباً ایک ناممکن چیز ہے اور اس کا نتیجہ یہ ہے کہ رعایا ہم سے نفرت کرتی ہے اور ہر طاقت کا خیر مقدم کرنے اور اس کے پرچم کے نیچے جمع ہو جانے کے لئے تیار ہے۔ بشرطیکہ اُس میں اتنی قدرت ہو کہ ہمیں تباہ کر سکے۔ اس عبارت سے پہلے وہ لکھتا ہے لیکن ہندوستان کا عہد زریں گذر چکا ہے جو دولت کبھی اس کے پاس تھی اُس کا جزو اعظم ملک کے باہر بھج کر بھیجا گیا ہے اور اُس کے قدرتی عمل اُس بدی کے ناپاک نظام نے معطل کر دیئے ہیں جس نے لاکھوں نفوس کی منفعت کو چند افراد کے فائدے کی خاطر قربان کر دیا ہے۔

(حکومت خود اختیاری ص ۲۷۲)

مسٹر سول میسٹر کو نسل ۱۸۳۴ء میں لکھتا ہے :-

دربارِ بانیہ کا دور حکومت مہربان اور مقبول بنایا جاتا ہے مگر اس عہد میں ملک جس حالت کو پہنچ گیا ہے اُس کا مقابلہ دیسی حکمرانوں کے عہد سے کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اُس وقت لوگ خوشحال تھے۔ یہ ملک فلاکت کی انتہائی پستی تک پہنچ گیا ہے۔ میں ایک واقعہ عرض کرنا چاہتا ہوں جو نہایت اہم نتائج سے لبریز ہے اور وہ یہ ہے کہ چند سال سے سرکاری مالگزاری کا بڑا حصہ ملک کا سرمایہ بک کر ادا ہو رہا ہے۔ اگرچہ وہ سرمایہ خود ہی نہایت مختصر ہے۔ سرمایہ سے میری مراد کسانوں کی منقولہ جائداد ہے جو قیمتی دھات یا پتھر کے استعمالی زیورات پر مشتمل ہوتی ہے۔ ان زیورات کو حسب ضرورت نفع آور کاموں میں لگایا جاتا ہے اور کاشتکار کے لوازمات کے ہم پہنچانے کا بھی اس سے کام لیا جاتا ہے اور باہمی اس مقصد کے حاصل کرنے کو اُس وقت تک کہ لٹے جب تک کام پورا ہو کر ورنہ کا طریقہ اختیار کیا جاتا ہے۔ مختصر یہ ہے کہ جس چیز پر نظر ڈالئے

اس سے یہ عقیدہ کہ روز افزوں تنگ حالی ہم کو فحاکت مطلق کی طرف
لے جا رہی ہے بچتہ ہو جاتا ہے ؟

بھی مسٹر میریٹ ایک دوسرے مقام پر کہتے ہیں :-

”ہندوستان میں ہماری حکومت سے جو مصائب ظہور میں آئے ہیں وہ یا تو
اُس گرانقدر خراج سے برادر راست پیدا ہوئے ہیں جو یہ ملک انگلستان
کو ادا کرتا ہے یا بالواسطہ اُسی کا نتیجہ ہیں یہ یہ سچ ہے کہ کھٹی ہوئی دست دراز
کے استیصال سے جو برکات حاصل ہوتی ہیں اُن کے ہندوستانی اب تک
ممنون اور معترف ہیں مگر اسی کے ساتھ وہ کہتے ہیں کہ یہ بڑھی ہوئی ناداری
ایک ایسے ناسور کا پتہ دیتی ہے جو درپردہ ہلاکت کے سامان کر رہا ہے
اور اس کا کوئی جواب موجود نہیں ہے۔“

مندرجہ بالا نوٹوں سے جو کہ برطانیہ کے مشہور و معروف ذمہ داران ارباب حکمت
کے اقوال ہیں اور جنہوں نے ہندوستان میں رہ کر حالات کا بخوبی معائنہ کیا ہے، صاحب
طور پر ظاہر ہو رہا ہے کہ ڈاکٹر ہنٹر نے جو الزامات اس اسلامی نظام پر جس کا وعدہ اور
عہد برطانیہ نے کیا تھا، رکھے ہیں وہ بالکل غلط اور محض اپنی قوم کی شرمناک
جانب داری اور ناجائز پروپیگنڈہ پر مبنی ہیں اور جو بھلائیوں اپنے نظام میں دکھائی ہیں وہ
بالکل خلاف واقعہ ہیں بلکہ یہ نظام محض لوٹ کھسوٹ اور انتہائی بربادی اور خود غرضیوں
پر مشتمل ہے جس نے ہندوستان کو بالکل مفلس اور قلاش اور ناکارہ بنا کر ہلاکت کے
گڑھوں میں ڈال دیا ہے۔ ہندوستانی نظام قدیم کے متعلق ڈاکٹر ہنٹر کا انتقاد اور اعتراض
(جو مذکورہ بالا نوٹوں سے معلوم ہوتا ہے) بالکل برعکس ہے۔ برطانیہ اور انگریزوں کے
کے بنائے ہوئے نظام میں وہ سب خرابیاں بلکہ اُس سے بدرجہا زائد موجود ہیں جن
کو ڈاکٹر صاحب موصوف اسلامی نظام میں دکھلا رہے ہیں۔

برعکس نہ ہند نام زنگی کا فور
لاؤ اڈ سے نے ۱۸۹۷ء میں بیان کیا تھا کہ :-

”ہمیں دیسی حکومت کے طریقہ کو جہاں تک ممکن ہو ترقی دینے کی کوشش کرنا چاہیے۔ تاکہ دیسیوں کی قدرتی استعداد اور تدبیر کی نشوونما ہو سکے اور ان میں جتنی خوبیاں اور جوہر کبھی تھے حکومت کی امداد میں کام آسکیں۔ مغلیہ سلطنت کی عظمت کا راز وہ سیرچشم حکمت عملی تھی جو اکبر اور اُس کے جانشینوں کا شعاعی جہتوں نے ہندوؤں کی اعانت اور قابلیت سے فائدہ اٹھایا اور حتی المقدور خود کو اہل ملک کے ساتھ یک ذات کر لیا۔ ہمیں ان واقعات سے سبق لینا چاہیے۔ اگر ہم چاہتے ہیں کہ اُس فرض کو ادا کریں جو ہندوستان کی طرف سے ہم پر عائد ہے تو ہم اسی طرح سبکدوش ہو سکتے ہیں کہ ملک میں جتنے اشراف اور اکابر ہیں اُن کی امداد اور مشورہ سے فائدہ اٹھائیں۔ یہ جواب کہ ہندوستانی دماغ میں تدبیر اور قابلیت کا سرمایہ ناکافی ہے ایک بے معنی لغویت ہے“ (حکومت خود اختیاری ص ۳۶)

لارڈ سیلسبری نے بھی لارڈ ڈالسے کی تائید کرتے ہوئے فرمایا۔ ”جو لوگ ہندوستان سے سب سے زیادہ واقف ہیں اُن کی متفقہ رائے یہ ہے کہ چند چھوٹی چھوٹی دیسی ریاستیں جن کا نظم و نسق عمدہ ہو۔ ہندوستانوں کے سیاسی اور اخلاقی ارتقاء کے لئے حد درجہ مفید ہیں“ اسی قدیم نظام اسلامی اور جدید نظام انگریزی کے متعلق مینیر ڈلکھتا ہے۔

”باوجودیکہ انگریزوں کی عام رائے اس زمانہ میں اسی طرف تھی کہ ہندوستان کا نظام اسی پرانے طریقہ پر رکھا جائے جیسا کہ قدیم سے چلا آتا تھا تاہم ہندوستان میں وہی نظام قائم رکھا گیا جو کمپنی کے زمانہ میں قائم ہو چکا تھا اور جس کی نسبت لارڈ سیلسبری نے بحث میں فرمایا تھا کہ ضابطے اور دستور کی طرف برطانوی حکومت کا رجحان اس کی حسست گوش اور اہلہانہ لاپرواہی جو اکثر اس کی مکمل اور پیچیدہ تنظیم کا نتیجہ ہوتی ہے۔ ذمہ داری کا خوف اور اختیارات نظم و نسق کا ایک جگہ مرکوز ہونا یہ سب باتیں ایسے اسباب کا نتیجہ ہیں جن کی ذمہ داری کسی شخص پر نہیں ہے۔ لیکن ان کی بدولت حکومت ناکارہ ہو گئی ہے اور اس نااہلیت میں قدرتی حالات اور اسباب سے مزید اضافہ ہو جاتا ہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ ایک خوفناک تباہی نمودار ہو گئی ہے“ (مینیر ڈلکھتا جلد ۱۸ ص ۱۰۷ حکومت خود اختیاری ص ۳۶)

چنانچہ اس نظام کی وجہ سے جو مصیبت اس ملک میں ہوئی اُس کا اندازہ مسٹر رابرٹ ٹاٹ کی مندرجہ ذیل رائے سے بخوبی ہو سکتا ہے جو کہ انہوں نے زوالِ گجرات کی نسبت ظاہر کی ہے۔ ۱۸۵۸ء میں جبکہ گجرات میں ہم نے پہلا قدم لکھا تھا بہت سے دولت والے اور فاسخ اہلِ خاندان موجود تھے مگر اُن کے بدن پر آج کپڑا بھی نہیں ہے۔ تعلقداران سے ہمارے مطالبہ جات اس رقم سے جو وہ پہلے ادا کرتے تھے تین گنے بلکہ اس سے بھی زیادہ ہیں اور اس زیادتی کے معاوضے میں کوئی فائدہ نہیں ہے جو ان کو حاصل ہوا۔ ساہوکاروں نے جن سے تعلقداران کو تباہ کن شرح سود پر قرض لینا پڑے ہیں اپنے مطالبے میں ان کی املاک اور دیہات کو قرق کر لیا ہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ قرضہ سر سے اونچا ہوتا جاتا ہے اور لگو خلاصی کی صورت نہیں۔ خیال تو کیجئے اُن کے گھرانوں کا آئندہ کیا حال ہو گا۔

(دادا بھائی صلاۃ حکومت خود اختیاری ص ۳۷)

الفرض نظامِ اسلامی قدیم کی برکتیں تو ظاہر و باہر ہیں جن کا اقرار تمام مورخین کرتے ہیں اور جنہوں نے اعلا تہ طور پر ہندوستان کو رشکِ جنات بنا دیا تھا اسی بنا پر شاہانِ مغلیہ نے اپنے فرمانوں میں اُن کے باقی رکھنے اور انہیں کے ترقی دینے کا عہد لیا تھا۔ مگر انگریزوں نے چونکہ اپنی حرص و آرزو اور جلد سے جلد زیادہ سے زیادہ دولت مند ہو جانے کی خواہش کو اُس میں نہ پایا اور اس میں ہندوستانی پبلک کی پرورش اور ترقی تو دیکھی مگر انگریز قوم کی حریصانہ مسابقت کے آثار نہ دیکھے اس لئے اس کو چھوڑنا ضروری سمجھا اور حسبِ عادتِ قدیم اُس میں عیوب کا پروپیگنڈہ اور اپنی اہلیانہ خواہشوں کو پورا کرنے والے نظام کو اچھا نا شروع کر کے آہستہ آہستہ جاری کیا (کیونکہ دفعۃً جاری کرنا خطرناک تھا) جس کے نتیجے میں ہندوستان انتہائی فلاکت اور بربادی میں مبتلا ہو گیا۔ حالانکہ انصاف پسند اور سمجھ دار انگریز اس کے مخالف رہے ۱۸۵۸ء کے بعد بھی اس کو جاری رکھا گیا اور وٹویر کے اعلانات کو پس پشت ڈال دیا۔ مسٹر قلب فرانسس جو کہ بنگال کو نسل کا ممبر تھا۔ لکھتا ہے:-

”ایک انگریز کو یہ معلوم ہو کر تکلیف ہوئی چاہیے کہ جب سے کمپنی کو دیوانی ملی ہے اہل ملک کی حالت پہلے سے بدتر ہو گئی ہے اور یہ کمپنی کی تجارت و دیگرہ کا نتیجہ ہے۔ میرے خیال میں یہی اسباب ہیں جن کی وجہ سے

یہ ملک ایک شخصی اور مطلق العنان حکومت کے زیر سایہ تو سرسبز ہوتا رہا مگر جب انگریزوں کے تصرف میں آیا تو تباہی کے کنارے پہنچ گیا۔

(ان ہینڈی انڈیا ص ۳۳۴ حکومت خود اختیاری ص ۷۹)

خود لارڈ کلاؤڈ ۱۷۵۷ء میں کہتا ہے: ”جو بد نظمی نظر آ رہی ہے وہ کس چیز کا نتیجہ ہے وہ نتیجہ ہے چند لوگوں کی لوٹ مار عیش پسندی حوص اور تھوڑے عرصہ میں اس قدر دولت مند بن جانے کی ہوس کا جو صرف چند لوگ ہی بن سکتے ہیں“

بہر حال جو اعتراضات اور تنگی السائیت الزامات نظام انگریزی میں ابتداء سے پائے جاتے تھے اور آج تک ظہور پذیر ہوتے رہے ان کو نظام اسلامی پر تھوپنا جسارت اور شرمناک کارروائی ہے جو کہ ہمیشہ سے انگریزی ڈپلومیسیوں کے بایں ہاتھ کا کرشمہ رہا ہے۔

خود کا نام جنوں رکھ لیا جنوں کا حسد جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے (د) پھر مسٹر ہنٹر موصوف ص ۷۷ پر لکھتا ہے۔

”جب ہم نے اس نظام کو توڑنا شروع کیا جس کو برقرار رکھنے کا ہم نے وعدہ کیا تھا تو ان بیچاروں کی جان میں جان اُٹ گئی۔“

یہ اقرار بھی واضح طور پر بتلا رہا ہے کہ انگریزوں نے بادشاہان اسلام سے عہود اور بیانات کئے تھے اور وہ جملہ نظام اسلامی اور شہنشاہی قوانین اور طرز حکومت کا برقرار رکھنا تھا مگر انہوں نے ان سب کو توڑ ڈالا باقی رہا یہ امر کہ آیا نظام سابق کے توڑنے اور انگریزی نظام کے جاری کرنے سے ہندوستانی عوام اور کاشتکاروں کی جان میں جان آئی یا تلف ہو گئی۔ اوپر کے وہ تھوڑے لوٹ جو ہم نے معتبر حوالوں سے ذکر کئے ہیں اس پر پوری روشنی ڈالتے ہیں۔ حالانکہ اس قسم کی شہادتیں طول کے خوف سے ہم نے جہت کم ذکر کی ہیں۔ ہندوستان کی موجودہ انتہائی برباد شدہ حالت کھلے بندوں اس کی کیفیت بتلا رہی ہے۔

(ک) پھر ڈپلومیٹ ہنٹر ص ۷۷ پر لکھتا ہے:-

”مگر یہ دلائل کتنے ہی وزنی کیوں نہ ہوں ان پر انے نوابوں کو مطمئن نہیں کر سکتے جو برطانوی حکومت کی بے راہ روی کی وجہ سے

بڑی بڑی ٹکلیفیں اٹھا رہے ہیں۔ فوج سے بے دخلی مسلمانوں کے نزدیک سب سے بڑی قومی نا انصافی ہے اور اُن کے پرانے نظام مالیات سے ہمارا انحراف صریحاً وعدہ خلائی ہے ۶

ان جیلوں میں ڈاکٹر ہنٹر وعدہ خلائی اور نا انصافی کو مسلمانوں کا عندیہ قرار دیتا ہے۔ حالانکہ خود تسلیم کر چکا ہے کہ واقع میں جو ہمارے وعدے اور عہود تھے ہم اُن پر قائم نہیں رہے اور ۱۹۶۵ء سے اس کے در پے رہے کہ اُن کا تار تار بکھیر دیا جائے چنانچہ سو برس کے عرصہ میں یعنی ۱۸۶۹ء تک ہم نے اس کو رفتہ رفتہ بالکل نیست و نابود کر دیا اور دانستہ یا نادانستہ طریقہ پر پردہ ڈال کر اس عہد توڑنے اور نیا نظام قائم کرنے ہی کو بہتر اور ملک کے لئے مفید بتلاتا ہے اور نہایت شرمناک انداز سے اس حقیقت کو چھپانا چاہتا ہے جس کا ہم پول کھول چکے ہیں۔

مذکورہ بالا چند واقعات بطور نمونہ پیش کئے گئے ہیں جن سے ملکی اطلاعات اور معاہدوں میں کھلی ہوئی غداری کا پتہ چلتا ہے۔ اب میں چند جدید واقعات پیش کرتا ہوں جن کا تعلق مسلمانوں اور اُن کے مذہبی مراکز و مقدس مقامات سے ہے۔

مقامات مقدسہ کے متعلق | ۲ نومبر ۱۹۱۴ء کو وائسرائے ہند نے اکتہ مقدسہ کے **اعلانات اور غداری** متعلق مسلمانانِ ہند کے لئے اعلان کیا تھا۔

”برطانیہ عظمیٰ اور ترکی میں جنگ چھڑ جانے کی وجہ سے جو دولت عثمانیہ نے قصداً بغیر کسی قسم کی دھمکی دیئے جانے کے غلط مشوروں سے شروع کی ہے۔ ملک معظم کی گورنمنٹ ہر ایکسی لشی ہند کو اختیار دیتی ہے کہ وہ عرب کے مقدس مقامات اور عراق کی مقدس زیارت گاہوں اور جدہ کے ساحل کے متعلق ایک عام اعلان کر دیں تاکہ ملک معظم کی بہت ہی وفادار ہندوستانی مسلم رعایا کو اس جنگ کے متعلق کسی قسم کی غلط فہمی نہ ہو۔ مذہبی سوال سے کسی قسم کا تعلق نہیں۔ اعلان یہ ہے کہ یہ مقدس مقامات اور جدہ برطانیہ کے بحری اور بری فوج کے حملے اور دستِ جرہ سے بالکل محفوظ رہے گا تاوقتیکہ ہندوستانی حاجی اور زوار کی آمد و رفت میں کوئی دست اندازی نہ کی گئی۔ ملک معظم کی گورنمنٹ کے کہنے سے فرانس اور روس کی حکومتوں نے اسی قسم کا اطمینان دلایا ہے“

اس اعلان کو چند ہی دنوں میں توڑ ڈالا گیا اور ۱۹۱۶ء میں جدہ کے ساحل پر آٹھ دن گولہ باری کی گئی اور اس کے بعد فوجیں اتاری گئیں اور پھر انہی فوجوں سے جدہ سے مکہ معظمہ پر چڑھائی کی گئی۔ ترکی حکام اور افسروں اور سپاہیوں کو پہلے جدہ میں ہتھیار ڈالنے پر مجبور کر کے اسیر کیا گیا اور مصر بھیج دیا گیا۔ پھر مکہ معظمہ میں قتلہ اور قلعہ پر گولہ باری کو اتنی گئی اور جب تنگ آ کر توکی فوجوں اور افسروں نے ہتھیار ڈال دیئے تو ان کو بھی اسیر کر کے مصر بھیج دیا گیا۔ پھر طائف پر چڑھائی کی گئی اور تقریباً ڈھائی مہینہ کی گولہ باری کے بعد جب ترکی فوجوں نے ہتھیار ڈال دیئے تو ان کو بھی اسیر کر کے مصر وغیرہ بھیج دیا گیا۔ چونکہ میں (کاتب المحروف) اس زمانہ میں حجاز (طائف) میں بمیت حضرت شیخ الہند مرحوم موجود تھا۔ ان سب واقعات پر براہ راست مطلع ہوتا ہا۔ صورت یہ کی گئی کہ پہلے پہل جبکہ ۱۹۱۶ء کی جنگ عمومی میں چناق قلعہ کی چھ سات مہینوں تک بحری قوت نے جس پانگریزوں کو بہت زیادہ اعتماد اور عزت تھا کوئی کامیابی حاصل نہیں کی اور مکہ کی کھائی پڑی اور بیک بینی و دو گوش اپنے ہزاروں سپاہیوں کو فنا کر کے لوٹا پڑا۔ ترکوں کی شجاعت اور بہادری سے انتہائی شرمندگی اٹھانی پڑی تو اپنی بہادرانہ لڑائی سے مایوس ہو کر پلانی چال عیاری اور ڈپلومیسی کو عمل میں لاتا ضروری سمجھا گیا اور شریف مکہ (شریف حسین) سے نامہ و پیام اور ساز باز کیا گیا۔ مقررین جرنیل میکوہن اور حجاز و عرب میں کونیل لارنس اس کے مرکز تھے۔ شریف حسین کو جمہوریہ عربیہ اور اس کی صدارت کا سبز باغ دکھایا گیا اور بے شمار اثرفیوں سے امداد کی گئی اور اپنے ولی نعمت ترکی کی غداری پر آمادہ کیا گیا۔ اولاً حجاز کا اقتصادی محاصرہ کر کے وہاں کے باشندوں کی آرام و زندگی کا میدان تنگ کر دیا گیا اور پھر شریف مذکور سے جو کہ بالکل ہمد و ہمرز ہو گیا تھا یقیناً و کا اعلان ۵ جون ۱۹۱۶ء میں کر دیا گیا۔ شریف کی بدوی فوجوں سے مدیتہ متورہ اور جدہ طائف، مکہ معظمہ پر حملہ کرایا گیا۔ مگر یہ بدوی فوجیں ترکوں کی باقاعدہ مسلح فوجوں پر نہ غالب آسکیں اور نہ ان کو ہتھیار رکھنے اور شہروں کے تخلیہ کرنے پر مجبور کر سکیں تو شریف حسین کی اس فرمائش پر کہ گولہ باری کی جائے (جو بین الاقوامی معاہدوں کے خلاف تھی) اور یہ کہ باقاعدہ فوج سے جدہ اور مکہ معظمہ پر حملہ کیا جائے (یہ حکم کیا گیا کہ اہل مکہ و جدہ سے ایک محضر دستا کر اگر انگریزی بحری ذمہ دار کے پاس بھیجے کہ ہم کو ترکوں سے آزاد کراؤ۔ ہم سخت مجبور ہیں چنانچہ

یہ عمل کیا گیا اور اُس پر جبر یہ طوس سے سر برآوردہ ہالی شہر کے دستخط کرائے گئے اور کمانڈر بحری قوت کے پاس محضر بھیجا گیا اُس کے پہنچنے کے بعد گولہ باری شروع کر دی گئی۔ چٹانچہ کر نل لکھتا ہے۔

”۱۹۱۶ء میں شاہ مجاز کو کم نے اتحادیوں کا ساتھ دینے پر آمادہ کیا۔“

(ڈیلی اکسپریس لندن مورخہ ۲۸ مئی ۱۹۲۰ء)

لندن ٹائمز لکھتا ہے:-

دو جہدہ کے ساحل پر انگریزی جہازوں نے گولہ باری کی۔ نیز ٹائمز کا نامہ لکھتا ہے۔ اس کارروائی نے مرتدین کی مدد کی۔ اگرچہ برطانوی فوج ۳ ہزار فٹ باز زیادہ سے زیادہ تین ہزار گز کے فاصلے سے آگے نہیں بڑھ سکی اور بہت سی رکاوٹوں سے جن کا کوئی علاج نہ تھا گولہ باری کو سخت مشکل ہو گیا تھا۔“

مگر اس تمام کارروائی کو ہندوستان سے بالکل چھپا لیا گیا۔ جب ہندوستان میں ایک عرصہ کے بعد خبریں پہنچیں تو چاروں طرف اُگ بھڑک اٹھی۔ جو کہ سب کو معلوم ہے بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔ افسوس کہ ان کھلی کھلی عہد شکنیوں اور غداریوں کے ہوتے ہوئے بھی تحریکات آزادی کی مخالفتیں عمل میں لائی گئیں۔ خالی اللہ المشتکی۔

(۱۲) انگریزوں کا خاص طور پر مسلمانوں کو طرح طرح سے برباد کرنا

مسلم عوام کی صلاحیت ابورہین عموماً اور انگریز خصوصاً تمام ایشیا اور افریقہ کے باشندوں کے دشمن رہے ہیں اور ان کو نیم وحشی غیر تمدن خارج از انسانیت وغیرہ کہتے ہوئے انکی عزت نامال اور ذرائع دولت وغیرہ پر نہایت بربریت سے چھاپہ مارتے رہے ہیں مگر بالخصوص مسلمانوں پر انکو سیاسی قابیت کا بھی ہمیشہ سے خیال قائم رہا اور ان کو سخت ترین دشمنی کی آگ میں ڈالا گیا جس کی بنا پر مسلمانوں کے برباد کرنے اور فنا کے گھاٹ اتار دینے کا سب سے زیادہ عملدہ آمد جاری کیا گیا۔ بالخصوص اس وقت سے جبکہ اُن کو بادشاہ دہلی سے دیوانی کا صیغہ دربارہ بنگال و آسام بہار و اترسید دے دیا گیا تھا۔ چاہیے تو یہ تھا کہ وہ اپنے ولی نعمت کو پہچانتے اور اس کے ساتھ وفاداری اور نمک

حلالی کو عمل میں لاتے مگر رذیلوں کے ساتھ احسان کرنا ہی غلطی تھامے
 کوئی بامداداں کردن چنان است کہ بدر کردن بجائے نیک مرداں
 شہنشاہ اکبر جہانگیر شاہجہاں، عالمگیر اور ان کے وارثوں نے انتہائی غلطی کی تھی کہ ان
 غیر اقوام اور رذیل کو اپنے ملک میں اقامت اور حقوق شہریت کی مع تجارت اجازت دے دی
 اور بار بار ان کی نالائقی کو دیکھتے اور تجربہ کرتے ہوئے بھی بڑھاتے رہے۔ چنانچہ کپتان الگنڈ
 جہلٹن اپنے سفر نامہ میں ایسٹ انڈیا کمپنی کے کارکنوں کی بغاوت اور شاہی فوج کا ان پر مسلط ہونا
 اور بارگاہ سلطانی میں فی پوٹیشن کا جس کا ایک ممبر وہ بھی تھا دہلی آنا اور شہنشاہ سے معافی
 مانگ کر انگریز مجرمین کا رہائی دلانا وضاحت سے ذکر کرتا ہے۔ اس کے باوجود شاہان
 مغلیہ ان یورپین لوگوں پر اعتماد کر کے بڑے عہدے بھی عطا کرتے رہے۔ بہر حال جو
 کچھ نہ ہونا تھا وہ پیش آیا۔

القرض انگریزوں نے دیوانی پر اقتدار پاتے ہی مسلمانوں کے ساتھ سوت کا معاملہ
 برتنا شروع کیا اور ہر صیغہ سے مسلمانوں کو چھانٹا اور اپنوں سے یا مسلمانوں کے دشمنوں
 سے بھرنے کا معاملہ تدریجی طور پر جاری کیا۔ اس زمانہ میں تمام ملکی اور فوجی صیغوں پر
 مسلمان ہی چھائے ہوئے تھے اور انہیں میں اعلیٰ قابلیت سیاسی اور فوجی تھی۔
 چنانچہ ڈبلوڈ بلوڈ ہنٹر ص ۳۳ پر لکھتا ہے:-

”حقیقت یہ ہے کہ جب یہ ملک ہمارے قبضہ میں آیا تو مسلمان ہی سب سے
 اعلیٰ قوم تھی۔ وہ دل کی مضبوطی اور بازوؤں کی توانائی ہی میں برتر نہ تھے بلکہ
 سیاسیات اور حکمت عملی کے علم میں بھی سب سے افضل تھے لیکن اس کے
 باوجود مسلمانوں پر حکومت کی ملازمتوں کا دروازہ بند ہے۔ غیر سرکاری
 ذرائع زندگی میں بھی انہیں کوئی نمایاں جگہ حاصل نہیں“

صفحہ ۲۳۶ پر لکھتا ہے:-

”ایک صدی قبل حکومت کے تمام ذمہ دار عہدوں پر مسلمانوں کا مکمل قبضہ
 تھا۔ ہندو محض شکر یہ کہ مسلمان چند محکموں کو قبول کر لیتے تھے جو ان کو
 سابق قلعہ اپنے دستر خواہ سے ان کی طرف بھیج دیتے تھے اور انگریزوں
 کی حیثیت چند ایک گماشتوں اور کلرکوں کی تھی“

صفحہ ۲۲۲ پر لکھتا ہے :-

”مختصر یہ کہ مسلمان نواب فاتح تھے اور اس حیثیت سے حکومت پر چھائے ہوئے تھے۔ کبھی کبھی کوئی ہندو ماہر اقتصادیات یا کوئی ہندو جرنیل بھی نمایاں حیثیت اختیار کر لیتا تھا۔ ان مثالوں کی موجودگی ہی اس امر کا بہترین ثبوت ہے کہ ایسا شاذ و نادر ہوتا تھا“

ڈاکٹر ہنٹر صفحہ ۲۳۱ پر لکھتا ہے :-

”لیکن پھر بھی سوچنا چاہیے کہ جتنے ہندوستانی سول سروس میں داخل ہوتے یا ہائی کورٹ کے جج بنتے ہیں ان میں ایک بھی مسلمان نہیں حالانکہ جب یہ ملک ہمارے قبضہ میں آیا تو اس سے کچھ عرصہ بعد تک بھی حکومت کے تمام کام مسلمانوں ہی کے ہاتھوں سرانجام پاتے تھے جیسا کہ ہم لکھ چکے ہیں“

صفحہ ۲۳۲ پر لکھتا ہے :-

”دکار نوالس کے مجموعہ قوانین نے اس اجارہ داری کو محکمہ قانون میں اُس قوت کے ساتھ نہیں توڑا جس قوت کے ساتھ اس نے دیوانی محکمہ میں توڑا تھا لیکن پھر بھی کپنی کے پہلے پچاس سالہ دور حکومت میں حکومت کی ملازمتوں میں سب سے بڑا حصہ مسلمانوں ہی کا تھا لیکن دوسری نصف صدی میں ہوا کا رخ بدل گیا“

صفحہ ۲۴۶ پر لکھتا ہے :-

”انگریزوں کے ہندوستان پر قابض ہونے سے پہلے وہ (مسلمان) ملک کی سیاسی ہی نہیں بلکہ دماغی قوت بھی تسلیم کئے جاتے تھے“

اور صفحہ ۲۴۵ پر دوبارہ اسلامی تعطیلات لکھتا ہے :-

”دگو یا وہ قوم جو کبھی ہندوستان کے تمام عدالتی عہدوں پر فائز تھی اب اس حد تک ذلیل ہو چکی ہے۔ بہر حال یہ جاننا تسلی بخش ہے کہ اور نہیں تو اس کے انصافی پر عملدرآمد ہونے کی اجازت نہیں دی گئی۔ حکومت اعلیٰ نے مداخلت کی اور حاکمانہ طور پر اسلامی تعطیلات کے چند دن مقرر کر دیئے یقیناً وہ اتنے نہ تھے جتنے مسلمان چاہتے تھے“

مسٹر ہنری ہیرنگٹن ٹامس (بنگال سول سروس کاپشنر) اپنے رسالہ "بلغاوت ہند" اور ہماری آئندہ پالیسی کے صفحہ ۳۲ تا ۴۱ میں لکھتا ہے :-

دعوتِ تعلیم اور ذہنی صلاحیت کے اعتبار سے مسلمان ہندوؤں سے کہیں زیادہ فائق ہیں اور نسبتاً ہندوؤں کے سامنے طفلِ مکتب معلوم ہوتے ہیں۔ علاوہ اس کے مسلمانوں میں کارگزاری کی اہلیت زیادہ ہوتی ہے جس کی وجہ سے سرکاری ملازمتیں زیادہ تر انہیں کو ملتی ہیں۔ اس طرح ان کو سرکاری کاموں اور ملکی مصالح سے واقفیت کا موقع ملا اور ان کی رائے کو وقت حاصل ہو گئی۔ اگرچہ مسلمانوں کا گرانٹا انگریزوں نے ۱۸۵۸ء سے شروع کیا تھا اور اس طرح گرتے گرتے سو سال کا عرصہ گزر گیا تھا مگر پھر بھی ۱۸۵۸ء میں ان کی دماغی اور عملی قابلیت کی دوسروں پر فوقیت اس درجہ باقی تھی جس کو ہیرنگٹن ٹامس بتاتا ہے اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ان کی قابلیت سیاسیات اور حکومت وغیرہ میں پہلے کس درجہ پر فائق ہوگی جس کی صریح دلیل ہندوستان کا انگریزوں سے پہلے زندگی کے ہر شعبہ میں بالآخر ہونا اور دونوں اقواموں کی ترقی کرنا ہے جس کو ہم واضح کر آئے ہیں۔ مگر انگریزوں نے اپنی خود غرضیوں اور سیاسی رقابت اور آئندہ کے تحفظات کی بنا پر یہ کیا کیا اس کی شہادت مندرجہ ذیل اقتباسات دیں گے :-

مسلمانوں کو برباد کرنے کے طریقے

(الف) مسلمان حاکموں کی برطرفی | ڈاکٹر ہنری ہیرنگٹن لکھتا ہے :-
 ”مسلمان شہنشاہ کی ظاہری برتری کو مٹانے سے بہت پہلے ہم نے مسلمان حاکموں کو برطرف کرنا شروع کر دیا تھا“
 صاحبِ حکومت خود اختیاری صفحہ ۱۴ پر لکھتا ہے :-

”ہندوستان میں انگریزی عملداری کی ایک خصوصیت یہ رہی ہے کہ ہندوستانی ابتداء سے بڑے عہدوں سے (جن پر عموماً مسلمان فائز تھے) قطعاً خارج کر دیئے گئے۔ قوانین بنانے میں اور ملک کے

لوگوں کے درمیان انصاف کرنے میں اُن کا کوئی اختیار باقی نہیں ہے۔
 عملداری کی اس خصوصیت کے مضر اثرات کا اندازہ مجملہ دیگر انگریزوں کے
 سرطامس مزو کو بخوبی ہوا جس کا اظہار انہوں نے اپنی رپورٹ میں حسبِ نیل الفاظ
 میں کیا ہے: ”وضع قوانین میں ان کا کوئی حصہ نہیں ہے اور قوانین کے عملداری میں
 اُن کو بہت کم دخل ہے۔ بائشمار چند نہایت چھوٹے عہدوں کے وہ کسی بڑے
 عہدہ تک خواہ وہ فوجی ہو یا سول نہیں پہنچتے۔ وہ ایک ادنیٰ قوم کے فرد سمجھے
 جاتے ہیں۔ تمام فوجی اور دیوانی عہدے جو کچھ بھی اہمیت رکھ سکتے ہیں اب
 یورپینوں کے قبضہ میں ہیں جس کا پس انداز روپیہ خود ان کے ملک کو چلا جاتا ہے“

ان بڑے عہدوں اور ملازمتوں سے ان کا خارج کرنا ناقابلیت کی وجہ سے نہ تھا
 بلکہ صرف ان کے ہندوستانی رقیب اور مسلمان ہونے کی وجہ سے تھا۔ ہم پہلے لکھ آئے
 ہیں کہ خود ذمہ دار انگریزوں کا اقرار ہے کہ ہندوستانی مسلمان قوت فیصلہ اور دماغی قوتوں میں
 انگریزوں سے فائق تھے۔

سراسر اسکا پیری کہتا ہے:-

”ہندوستانی عجزین کی قوت فیصلہ کمپنی کے اُن بچوں سے جو اپیل سنتے تھے بدیہا

بہتر تھی“ (حکومت خود اختیاری صفحہ ۳۰)

جان سیلور (مدراس گورنمنٹ کامبر) کہتا ہے:-

”وہ لوگ (باشندگان ہند) ٹیکسوں کے لگانے میں جن کی ادائیگی کے لئے وہ

مجبور کئے جاتے ہیں کوئی اختیار نہیں رکھتے قوانین کو جن کی تعمیل اُن پر فرض ہوتی

ہے۔ مرتب کرنے میں ان کی کوئی آواز نہیں ہوتی اپنے ملک کے انتظام میں اُن

کا کوئی حقیقی حصہ نہیں ہونا اور ان کے حقوق دیئے جانے سے اس شرمناک

حیلہ سے انکار کیا جاتا ہے کہ اُن میں اس قسم کے فرائض انجام دینے کیلئے ذہنی

اور اخلاقی اوصاف کی کمی ہے۔ (رپورٹ سلیکٹ کمیٹی صفحہ ۴۰۲ دت جلد ۲)

اور پھر اُس پر مزید برطرہ تھا کہ ہندوستانی بچوں کو باوجود اس اعلیٰ صلاحیت

کے یورپین بچوں کی تنخواہ کا صرف پچیسواں حصہ ملتا تھا۔ سراسر اسکا پیری

لکھتا ہے:-

”ہر یورپین جج کو تقریباً تین ہزار پونڈ سالانہ تنخواہ ملتی ہے۔ لیکن ہندوستانی
مُتصف صرف ایک سو بیس پونڈ سالانہ پاتا ہے“

(ج) دلسوز بے انصافیاں۔ توہین و تذلیل | ”لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ
اوقات کی بربادی۔ جامدادوں کی مضبوطی | بڑے افسروں سے لیکر چھوٹے افسروں

تک (موجودہ وائسرائے سے زیادہ کسی نے بھی مسلمانوں کے ساتھ نا انصافیوں
پر زیادہ غور نہیں کیا) ہر شخص کو یقین ہو گیا ہے کہ ہم نے ملک کی مسلمان رعایا کے
حقوق پر رے نہیں کئے اور ہندوستان کی آبادی کا ایک بہت بڑا حصہ جس کی تعداد
تین کروڑ کے لگ بھگ ہے اپنے آپ کو برطانوی حکومت کے ماتحت تباہ و برباد ہونا
دیکھ رہا ہے۔ اسکو شکایت ہے کہ جو لوگ کل تک اس ملک فاتح اور حکمران تھے آج مان جوہیا
کے روکے سوکے ٹکڑوں کو بھی ترس رہے ہیں اس کے جواب میں یہ کہنا کہ یہ سب کچھ نتیجہ ہے
اُن کے اپنے انحطاط کا عذر گناہ بدتر از گناہ کا مصداق ہو گا کیونکہ اُن کا انحطاط بھی
تو ہماری ہی سیاسی غفلت اور لاپرواہی سے مرتب ہوا جب تک اس ملک کی فنان
حکومت ہمارے ہاتھ میں نہیں آئی تھی تب بھی مسلمانوں کا یہی مذہب تھا وہ ایسا ہی
کھانا کھاتے اور جملہ ضروریات زندگی میں ویسا ہی طرز و دماند رکھتے تھے جیسا کہ اس زمانہ میں
وہ اب بھی وقتاً فوقتاً اپنے احساس قومیت اور جنگی اولوالعزمیوں کا مظاہرہ کرتے رہتے
ہیں۔ بایں ہمہ یہ وہ قوم ہے جسے برطانوی حکومت کے ماتحت تباہ و برباد کیا گیا ہے“
(صفحہ ۲۱۲ و ۲۱۳ ہمارے ہندوستانی مسلمان)

مگر یہ جب ہی ممکن ہے کہ ہم ان متواتر اور مسلسل نا انصافیوں کے
احساس کو دور کر دیں جو انگریزی حکومت کے ماتحت مسلمانوں کے اندر
پیدا ہو گیا ہے۔

”اس حقیقت سے چشم پوشی بے سود ہے کہ مسلمان ہم پر کیسے کیسے
شدید الزامات عائد کرتے ہیں۔ ایسے الزام جو شاید ہی کسی حکومت پر
عائد کئے گئے ہوں۔ (۱) وہ ہمیں اس بات کا ملزم ٹھہراتے ہیں کہ ہم
نے اُن پر ہر قسم کی باعزت زندگی کا دروازہ بند کر دیا ہے (۲) وہ ہمیں
اس بات کا ملزم ٹھہراتے ہیں کہ ہم نے ایک ایسا طریقہ تعلیم رائج کر دیا

ہے جس سے ان کی قوم بہرہ ور نہیں ہو سکتی اور جو ان کی ذلت و غلامی کا سبب بن گیا ہے (۳) وہ ہمیں یہ بھی الزام دیتے ہیں کہ ہم نے مسلمان قاضیوں کی برطرفی سے ہزار باخاندانوں کو مبتلا کئے آفات کر دیا ہے۔ یہ قاضی نکاح کے لئے مذہبی اجازت دیتے تھے اور ان کا کام قدیم زمانہ ہی سے اسلام کے متبرک قوانین کی نگہداشت اور نفاذ و عمل میں لانا تھا (۴) ان کو شکایت ہے کہ ہم نے مسلمانوں سے مذہبی فرائض کو پورا کرنے کے ذرائع چھین لئے اور اس طرح روحانی اعتبار سے ان کے ایمان کو خطرے میں ڈال دیا۔ (۵) ہمارا ابراہیم اُنکے نزدیک یہ ہے کہ ہم نے مسلمانوں کے مذہبی اوقاف میں بددیانتی سے کام لیتے ہوئے ان کے سب سے بڑے تعلیمی سرمائے کا غلط استعمال کیا۔ ان مخصوص اہرمات کے علاوہ جن کے متعلق ان کو یقین ہے کہ باسانی ثابت کئے جا سکتے ہیں اور بھی بہت سی شکایات ہیں جو محض جذبات پر مبنی ہیں۔ اور شاید انگریزوں کے تصور سے قاصر دماغ پر کوئی اثر نہ ڈال سکیں۔ مگر آئرلینڈ کی طرح ہندوستان میں بھی یہ شکایتیں مسلمانوں کو حاکموں سے بدظن رکھتی ہیں۔ وہ علی الاعلان کہتے ہیں کہ ہم نے بنگال میں قدم رکھا تو مسلمانوں کے ملازمین کی حیثیت سے لیکن اپنی فتح و تصرف کے وقت ان کی مطلق پرواہ نہیں کی اور نو دولت طبقہ کی گستاخانہ ذہنیت کے ساتھ اپنے سابق آقاؤں کو پاؤں تلے روند ڈالا۔ مختصر یہ کہ ہندوستانی مسلمان برطانوی حکومت کو غفلت اور بے اعتنائی کا مجرم، جذبات شجاعت سے محروم، اور سرمایہ میں کمپنیوں کی طرح بددیانتی سے کام لینے والے اور دیگر بڑی بڑی نا انصافیوں کا جن کا سلسلہ سو سال تک پھیلا ہوا ہے مرکب ٹھیراتے ہیں۔“

(صفحہ ۲۰۷ تا ۲۰۹ ہمارے ہندوستانی مسلمان)

”یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ وہ اُس طریقہ تعلیم سے پرہیز کرتے ہیں جو فی نفسہ کتنا ہی اچھا کیوں نہ ہو۔ لیکن ان کے ملی رجحانات کو قطعاً خاطر میں نہیں لانا۔ حقیقت میں اس طرح ان کی ضروری سے ضروری احتیاجات بھی پوری نہیں ہوتیں۔ یہ طرز تعلیم ان کے مفاد کے خلاف اور ان کی مدنی روایات کے منافی ہے۔“

(ڈبلیو ہنٹرز از مسٹر بی۔ لے۔ سکرٹری محکمہ داخلہ حکومت ہند)

”تعلیم یافتہ مسلمان جن کو پڑانے طریقہ پر ناز ہے حکومت کے اُن عہدوں اور ملازمتوں میں جگہ نہیں پاتے جن پر اس سے پیشتر ان کی اجارہ داری قائم تھی۔ وہ حیران ہیں کہ یہ سب کچھ اور دیگر ذرائع زندگی قابل نفرت ہندوؤں کے ہاتھ میں چلے گئے یا جا رہے ہیں جن مسلمانوں کی تعلیم ذرا بہتر ہوتی ہے۔ وہ بھی تالاں ہیں۔ گو اُن کا یہ احساس مذہبی ایذا رسانی کی حد تک نہیں پہنچا۔ اگرچہ اُن کے مذہبی خیالات کے مطابق بلا پروا کی حد تک پہنچ جاتا ہے۔ اُن کے تعصب کو جس کا جو اُن قرآن مجید سے ہر وقت ثابت کیا جاسکتا ہے، یہاں تک برا بیخفتہ کر دیا گیا ہے کہ ڈر ہے کہ کہیں ساری مسلمان قوم بے وفا، جاہل اور متعصب گروہ کی شکل اختیار نہ کر لے“ (ص ۲۱۱ و ۲۱۲)

”وہ انہیں یہ سچ نہیں کہ حکومت کی نوازشوں سے حسب دستور سابق انہیں کوئی حصہ نہیں ملتا انہیں یہ سچ ہے کہ وہ اس سے بتدریج خارج کئے جا رہے ہیں۔ وہ اس بات کا گلہ نہیں کرتے کہ اب زندگی کی دوڑ میں انہیں ہندوؤں کا مقابلہ درپیش ہے۔ انہیں گلہ ہے تو یہ کہ اور کہیں نہیں تو کم از کم بنگال میں اُن کے لئے عمر بھر تک حیات تنگ ہو چکا ہے“ (صفحہ ۲۱۴)

”مخفیہ ایوں کیسے کہ یہ وہ قوم ہے جس کی روایات بہت شاندار ہیں مگر جس کا اس کے باوجود کوئی مستقبل نہیں۔ اگر اس قوم کی تعداد تین کروڑ ہے تو یہ محض اُس قوم کے لئے ہی نہیں بلکہ اس قوم کے حاکموں کے لئے بھی ایک بہت ہی اہم سوال ہے۔ مشرقی بنگال میں کاشتکاروں کی بہت زیادہ تعداد مسلمان جو ۱۹۴۷ء در حقیقت میں سارا صوبہ مسلمان امرات سے کبھی طاقتور اور برسرِ اقتدار تھے پھر اڑا ہے۔ وہ گذشتہ عظمت کی نشانیاں ہیں اس وقت بھی مرشد آباد میں ایک اسلامی عدالت ایک نقلی سلطنت کا کھیل کھیل رہی ہے۔ ہر ضلع میں کسی نہ کسی شہزادہ کی اولاد بے نام محلات اور چھترہ خازنالاہوں کے درمیان نہایت تکبر اور ترش روئی سے خون جگر پیتی نظر آتی ہے۔ اس قسم کے بہت سے خاندانوں کو یہیں بذاتِ خود جانتا ہوں۔ اُنکے گھروں میں نوجوان لڑکوں اور لڑکیوں کی کمی نہیں اُنکے پوتے پوتیاں بھی ہیں اور اُن کے نواسے نواسیاں بھی۔ لیکن اس فاقہ مست گروہ میں ایک بھی ایسا نہیں ہے

جسے اپنے ہی لئے زندگی میں کام کرنے کا کوئی موقع حاصل ہو۔ وہ غلیظ برآمدوں اور ساتھ کے ٹپکنے ہوئے مکانوں میں اداس زندگیاں بسر کر رہے ہیں۔ اور دن بدن قرض کے تباہ کن گڑھوں میں گرتے چلے جاتے ہیں۔ تاہم کہ پاس ہی کا ہنڈو مہاجن ایک دن اُن سے جھگڑاموں لے لے گا اور چند لمحوں میں قرض خوار ہو گا ایک چم تغیر عدالت کے حکم سے بیع قطعی کا حقی حاصل کر کے قدیم مسلمانوں کے اس خاندان کو دیکھتے دیکھتے بڑپ کرے گا۔ یہاں تک کہ صفحہ ہستی سے اس کا نشان تک مٹ جائے گا! ۲۱

”اگر کسی خاص مثال کی ضرورت ہو تو میں ناگر کے راجاؤں کی مثال پیش کر سکتا ہوں پہلے پہل جب انگریزوں کو اُن سے واسطہ پڑا تو اُن کی سالانہ آمدنی دو صدیوں کی غلطیوں اور فضول خرچیوں کے باوجود پچاس ہزار پونڈ تھی یہ راجہ اپنے لئے ستونی شامیانے میں بیٹھ کر اپنی اس ریاست کا نظارہ کیا کرتے تھے جو آج کل دو انگریزوں کے اضلاع پر منقسم ہے۔ اُن کی مسجدیں اور لاتعداد بارہ دیاں ایک مصنوعی جھیل کے کنارے چاروں طرف چلی گئی تھیں اور صاف و شفاف پانی میں جس کے اندر ایک بھی خود رو پودا نظر نہیں آتا تھا منعکس ہوتی تھیں۔ راجہ کی خانگی بیڑھیوں سے ہر روز ایک سنہری بھر استنانہ وارد اُس عزیزہ کا رخ کرتا ہے جو اس جھیل کے عین وسط میں واقع ہے اور رنگارنگ پھولوں سے چٹا چٹا ہے۔ محل کے دروازہ پر سپاہی پہرا بدلتے رہتے ہیں اور جب آفتاب غروب ہونے کے قریب ہوتا ہے تو شہزادیوں کے باغات سے پھول کے کھل کھلانے اور خوانین کی شیریں آوازیں سننے میں آتی ہیں“

گمراہ سوائے فلک نما ڈیوڑھی کے اس محل کا کوئی نشان باقی نہیں۔ مسجد کی بے بام و در دیواروں سے استر کا ری کی تمام زریا نشیں مٹ چکی ہیں۔ وسیع و عریض باغ اور اُن کی صاف ستھری نہروں ویرانہ ہیں۔ اب اُن میں چاولوں کی کاشت ہوتی ہے اور اُن کے رنگارنگ چھیلیوں والے تالاب گندے اور بڑے چھوٹے گڑھوں کی شکل اختیار کر چکے ہیں۔ بارہ دریوں کی بجائے اب صرف اینٹوں کا ملبہ ہے۔ کہیں کہیں اگر کسی دیوار کا کوئی حصہ نظر آجاتا ہے تو عربی و شیع کی کسی محراب و درکھڑکی

سے اس نظارہ پر اور بھی حسرت برسے لگ جاتی ہے۔

”مگر ان میں سب سے زیادہ حسرت ناک منظر شاہی بھیل کا ہے جس کے کنارے محل اب بھی استادہ ہے جو پرانے زمانے کا خوبصورت اور ستونوں والا محل نہیں بلکہ ایک ویلان کھنڈر ہے اس کی خراب و خستہ دیواروں کو سطح آب پر جمی ہوئی کاٹی سے بڑی ہی مناسبت معلوم ہوتی ہے۔ نوٹ از مصنف! میں عمارت اور تالاب کا وہ نقشہ بیان کر رہا ہوں جو میں نے ۱۸۶۲ء میں دیکھا تھا میں نے متاسفہ کہ تالاب کو صاف کیا گیا ہے اور محل بھی خستہ ہو گیا ہے (وہ بد نصیب خواتین جو کبھی رانی کہلاتی تھیں اب کبھی شام کی سیر کو پردہ دار بحروں میں نہیں نکلتیں ان کے ذناخاندانوں پر بھت تک باقی نہیں۔ ان کے مکین اب معمولی مکانوں میں چلے گئے ہیں جو تباہ شدہ اصطبل کے پاس واقع ہیں۔ ناگرہ خاندان کی گذشتہ عظمتوں کی یاد صرف ایک نہر سے باقی ہے جو اب بھی دلدلوں کے پیچ میں اسی راستہ سے بہتی ہے جس سے کبھی محلوں کے درمیان سے گزرتی تھی اور جسے دیکھ کر قدیم الایام رومانی خاموش یادگاروں کی ایک ہلکی سی یاد تازہ ہو جاتی ہے۔ دریائے ٹامبر کے سوائے روماکا کچھ بھی باقی نہیں رہا۔ دنیا کی بے ثباتی بھی کیا چیز ہے کہ جو شے مضبوطی سے قائم کی جائے وہی تباہ و برباد ہو جاتی ہے۔ اور جو نقل مکانی کرتی رہے اُس کو ثبات و دوام حاصل ہو جاتا ہے“

اس خاندان کے نمائندے شہر محل کے ایک کونے میں ڈبکے ہوئے اپنی عسرت زدہ زندگیاں بسر کر رہے ہیں۔ وہ نقشہ آمیز مٹھائیوں کو چرتے اور خود رو پودوں سے اٹی ہوئی بھیل پر حسرت بھری نگاہوں سے تکتے رہتے ہیں۔ اگر کوئی سیاست دان ایوان عام میں سنسنی پیدا کرنا چاہتا ہو تو اُس کے لئے یہ کافی ہے کہ بنگال کے کسی ایسے مسلمان گھرانے کی سچی داستان بیان کر دے۔

وہ اپنی کہانی کو اس طرح شروع کرے گا۔ ایک قابل شہزادہ بہت بڑے علاقہ پر حکمرانی کر رہا ہے۔ وہ اپنی فوج کا سپہ سالار ہے اُس کے بے شمار خدمت گار ہیں وہ مشرقی شاہانہ دربار کی تمام روایات کو برقرار رکھتا ہے

اور بستر مرگ پر مسجدوں کی تعمیر اور مذہبی اوقات کا حکم دے کر اپنی روح کو تسکین دیتا ہے اس کے بعد وہ اس کے موجودہ بے عقل جانشین کی تصویر کھینچے گا۔ وہ اُن جنگلوں میں جب انگریز شکار یوں کی آمد کی خبر سنتا ہے تو اپنے آپ کو چھپالیتا ہے اور اگر اُس کے خادم مجبور بھی کہیں کہ اجنبیوں کی عزت افزائی کرنی ضروری ہے تو وہ اُن سے ملاقات پر ہمیشہ ایک ہی بات دہراتا ہے اور وہ یہ کہ قلال تاجر نے ابھی ابھی اُس کے محل کو چند سو روپیوں کے بدلے قرق کر لیا ہے۔

میں نے بنگال کے مسلمان نوابوں اور کاشنکاروں کے حالات ذرا وضاحت سے بیان کئے ہیں تاکہ انگریزوں کے سامنے اُن لوگوں کا نقشہ کھینچ دوں جن کی شکایات کا بیان اس باب میں کیا جائے گا میں یہ بھی بتلا دوں کہ میرے بیانات کا تعلق جنوبی بنگال سے ہے کیونکہ یہ وہ صوبہ ہے جسے میں اچھی طرح جانتا ہوں اور جہاں ہنگ مجھے علم ہے مسلمانوں نے برطانوی حکومت کے ماتحت سب سے زیادہ یہیں نقصان اٹھایا ہے۔ پھر اگر میں دوسروں کو یہ یقین دلاؤں اور خود میرا بھی خیال ہو کہ یہ بیانات تمام مسلمانان ہند پر راست آتے ہیں تو مجھے اس پر معاف فرمایا جائے۔ میری رائے میں اگر کسی قوم کی حالت کو درست کرنے کی ضرورت کبھی محسوس ہوگی تو وہ جنوبی بنگال کے مسلمان نواب ہیں اُنکے دولت و ثروت کے پرانے ذرائع ختم ہو چکے ہیں الخ، (صفحہ ۲۱۷ تا ۲۲۱ ہمارے ہندوستانی مسلمان)

مسلمانوں کی آمدنی کے ذرائع

- (۱) بنگال میں آمدنی کا سب سے بڑا ذریعہ دیوانی کا محکمہ ہے جس پر مسلمانوں کی اجارہ داری قائم تھی۔
- (۲) محکمہ پولیس بھی آمدنی کا اچھا خاصا بڑا ذریعہ ہے اور اس کے تمام افسر بھی مسلمان تھے۔
- (۳) آمدنی کا تیسرا بڑا ذریعہ قانونی عدالتیں ہیں اور یہاں بھی مسلمان چھلٹے ہوئے تھے۔

(۴) اور ان سب بڑھ کر فوج۔ اس کے عہدہ داروں میں وہ لوگ نہیں آسکتے تھے جو اپنے فرائض کو معمولی منافع پر بجالاتے بلکہ فاتحوں کی ایک جماعت ہوتی تھی جو اپنے کاشت کاروں کے نام فوج میں درج کراتے اور ان کی تحفہ اپنی شاہی خزانے سے خود اپنے لئے وصول کرتے۔ گویا آج سے ڈیڑھ سو سال پہلے بنگال کے خاندانی مسلمانوں کے لئے ناممکن تھا کہ وہ غریب بن سکیں لیکن آجکل ناممکن ہے کہ وہ بدستور امیر رہیں مختصر یہ کہ مسلمان نواب فاتح تھے اور اسی حیثیت سے حکومت پر چھائے ہوئے تھے۔ ص ۲۲۲

۱۔ ایک نواب کے خزانے میں ہر سال تین ذرائع سے دولت جمع ہوا کرتی تھی۔ فوج کی افسری، مالگنداری جمع کرنے کی خدمت، اور سیاسی و قانونی خدمات کی سرانجام دہی۔ یہ اس کی عظمت کے جائز ذرائع تھے لیکن اسکے علاوہ عدالتی خدمات اور سینکڑوں اور ذرائع بھی تھے جو فراہمی دولت میں کام آتے۔ ص ۲۲۲

مسلمانوں کی ذرائع آمدنی میں سے برطانوی حکومت کے ماتحت کیا باقی رہ گیا

(۱) سب سے پہلے جنگی خدمات کو لیجے جن کا دروازہ ان پر تمام و کمال بند ہے۔ لیجے گھرانے کا کوئی مسلمان فرد ہماری فوج میں داخل نہیں ہو سکتا اور اگر ہو بھی جائے تو وہ اس کے لئے دولت پیدا کرنے کا ذریعہ نہیں بن سکتی۔ ص ۲۲۳

(نوٹ) بہت ہی کم مسلمانوں کے پاس گورنر جنرل کی کمیشن ہے اور جہاں تک مجھے علم ہے ملک کی کمیشن کسی کے پاس بھی نہیں۔ ہندوستانی صرف سپاہی کی حیثیت سے فوج میں بھرتی ہو سکتے ہیں اور شاہزادوں اور اگر کوئی افسر تک پہنچ بھی گیا ہے تو اس نے بھی درجہ بدرجہ ہی ترقی کی ہے اور اس قاعدہ سے کوئی بھی مستثنیٰ نہیں صرف ایک مسلمان آذربائیجان کے درجہ تک پہنچا ہے اور وہ کپتان حیات علی ہے جس کی سفارش کرنل روٹری نے غلہ کے زمانہ میں کی تھی۔ یہ مسلمان ملکہ کے کمیشن لینے کا ہر طرح حق دار ہے۔ کیوں کہ

میں ذاتی طور پر اُس سے اور اُس کے کارناموں سے واقف ہوں۔“

حاشیہ صفحہ ۲۲۳

مسلمانوں کی سفارش برائے فوجی خدمات

”ذاتی طور پر میرا عقیدہ ہے کہ ہندوستانی امراء کو جلد یا بدیر بعض شرائط کے ماتحت انگریزی فوج میں کمیشن آفیسر کی حیثیت سے داخل کر لینا چاہیئے۔ آج کل کوئی کمیشن آفسر ملکہ کی فوج میں ملازمت سے بال و دولت حاصل نہیں کر سکتا اور اس بات کو مسلمان بھی اچھی طرح جانتے ہیں مگر وہ ابھی تک فوجی زندگی کے اعزازات اور معقول تنخواہ کے خواہش مند ہیں اور اس بات کو سختی سے محسوس کر رہے ہیں کہ اُن کا آبائی پیشہ ہمیشہ کے لئے اُن سے چھین گیا۔“ صفحہ ۲۲۳

مسلمانوں کا دوسرا ذریعہ آمدنی

مسلمان امراء کا دوسرا ذریعہ آمدنی تھا مالگزار کی جمع کرنا۔ اس اجارہ داری کی بنیاد اسلامی قوانین پر قائم کی گئی تھی۔ ٹیکس کی ادائیگی مغلوبیت کی نشانی ہے۔ فاتح صرف ٹیکس ہی نہیں لیتا تھا بلکہ ٹیکس وصول کرنے کا پُر نفع کام بھی انہیں کے سپرد ہوتا تھا۔ اس بات کو بار بار دہرانے میں کوئی مضائقہ نہیں کہ ہندوستان میں فاتح اور مفتوح کے تعلقات اسلامی قوانین کے اس قدر ماتحت نہ تھے۔ جتنے سیاسی اغراض کے واسطے پُر جوش اور غیر ملکی ناتھوں کو دیوانی کی تفصیلات میں الجھنا نا پسند تھا۔ وہ کاشتکاروں سے براہ راست معاملہ کرنے کی ذمہ داری اپنے ہندو پیادوں پر چھوڑ دیتے۔ یہ طریقہ اس قدر عام تھا کہ اکبر نے جب ایک ہندو کو وزیر مالیات کے عہدہ پر فائز کیا اور اسی عہدہ کے ماتحت ٹوڈر مل نے مالیات کا قلمدان ہاتھ میں سنبھالا تو مسلمان شہزادوں نے احتجاج کے طور پر ایک وفد دربار شاہی میں بھیجا لیکن شہنشاہ نے جواب دیا۔ ”تمہاری جائیدادوں اور معافی کی زمینوں کا انتظام کن کے ذمہ ہے؟“ انہوں نے جواب دیا ”ہمارے ہندو دلالوں کے“ ”بہت اچھا تو مجھے بھی اپنی ریاست کے انتظام پر ایک ہندو کو مقرر کرنے کی اجازت دیجیئے“

مالیات کے بڑے بڑے عہدے تو مسلمانوں ہی کے پاس رہے لیکن کاشتکاروں کے ساتھ براہ راست معاملہ کرنے کا دستور ہندو پیادوں کے ہاتھ میں رہا۔ حقیقت میں یہ ہندو ملازمین محکمہ مالیات کے ماتحت تھے جو مالگڈاری کو مسلمان افسروں تک پہنچاتے مگر اس سے پہلے منافع کی رقم سے خود اپنا بھتہ وضع کر لیتے۔ محکمہ مالیات شہنشاہ اکبر کے سامنے جوابدہ تھا اور اسلامی نظام مالیات کی ایک بہت ہی اہم گڑی یا مالگڈاری کے قوانین وہ نافذ کرتا لیکن یہ نفاذ عدالتوں کے ذریعہ نہیں بلکہ تلوار کے زور سے ہوتا۔ اگر مالیہ وصول نہ ہوتا تو سپاہیوں کو کم دیا جاتا کہ وہ اپنی غارت گری سے دیہاتیوں کی زندگی کو اس وقت تک اجیرن بنائے رکھیں جب تک کہ ان سے آخری پائی تک وصول نہ ہو جائے۔ کاشتکار اور ہندو پیادے دونوں کا وقیرہ ہمیشہ یہ ہی رہا ہے کہ کسی نہ کسی طرح مقررہ رقم پر چھٹکارا حاصل کر لیا جائے اس کے برعکس اعلیٰ مسلمان عہدہ داروں کی کوشش یہ تھی کہ جہاں تک ممکن ہو مقررہ رقم سے زیادہ وصول ہو۔

بنگال کو انگریزوں نے حاصل کیا تو شہنشاہ دہلی کے دیوان ہونے کی حیثیت سے پھر یہ عہدہ کسی بہت بڑی رشوت سے نہیں بلکہ تلوار کے زور سے لیا گیا۔ قانوناً ہم صرف شہنشاہ دہلی کے دیوان تھے۔ یعنی چیف ریونیو افسر۔ اسی بنا پر مسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ ہم کو اسی اسلامی طریقہ پر کاربند رہنا چاہیے جس کے انتظام کا ہم نے اس وقت ذمہ لیا تھا۔ جہاں تک میرا خیال ہے اس میں طرفین کا باہمی بھوتہ فی الواقعہ یہی تھا۔

انگریزوں کا طاقتور ہوتے ہی مسلمانوں کو برباد کرتا اور معاہدوں کو توڑ دینا انگریزوں نے چند ایک سال تو مسلمان عہدہ داروں کو بحال رکھا لیکن جب اصلاح کا

(نوٹ) ۱۷ مئی ۱۸۱۲ء کو دیکھئے اس سے ۲۷ تک۔
۱۷ اگست ۱۷۹۵ء کا فرمان یا ایسٹ انڈیا کمپنی کی سہ ماہی رپورٹ ۱۸۱۲ء کو دیکھئے اس سے ۲۷ تک۔

۱۷۹۵ء کو ہائی مقامات کا انچارج افسر لکھتا ہے: ہم نے دیوانی اس وعدے کے ساتھ لی تھی کہ ہم اسلامی حکومت کو جیسی کہ اس وقت قائم ہے برقرار رکھیں گے۔ ہم نے ایسا ہی کیا تھا۔

وقت آیا تو اس قدر احتیاط سے قدم اٹھائے کہ اس پر بڑی کامیابی ہوئی گئی ہے۔ یا اس سے کوری ضرب جو ہم نے پڑاتے طریق پر لگائی وہ اس قدر پُرفریب تھی کہ اس کی پیش از وقت اندازہ نہ مسلمانوں کو ہو سکا نہ انگریزوں کو۔ میرا مطلب ہے اُن تبدیلیوں سے جو لارڈ کارنوالیس نے رائج کیں اور جن سے ۱۷۹۳ء کا دواہی بندوبست مرتب ہوا اس بندوبست سے ان مسلمان افسروں کا کاروبار ہمارے ہاتھ میں آگیا جو حکومت اور ٹیکس جمع کرنے والوں کے درمیان واسطہ کا کام دیتے تھے اور جن کے سپاہیوں کو مالگزار جمع کرنے کا جائز حق پہنچتا تھا۔ مسلمان تعلقداروں اور ان کے سپاہیوں اور شمشیرزوں کے بجائے اب ہم نے ہر ایک ضلع میں ایک انگریز کلکٹر مقرر کر دیا ہے اور اس کے ساتھ بغیر مسلح خاصہ دار بھی جیسا کہ اس سے پہلے عام طور پر عدالتوں کے پیادے کام کرتے تھے مسلمان امراء کا یا تو مالگذاری سے کوئی تعلق نہیں رہا یا وہ محض زمیندار ہیں جن کو زمین کی آمدنی سے ایک مقررہ حصہ مل جاتا ہے۔ بہر حال ان تبدیلیوں کو دواہی بندوبست نے رائج نہیں کیا اُس نے صرف اُن کی تکمیل کی تھی البتہ اُس نے مسلمان گھرانوں کو سخت نقصان پہنچایا۔ مگر ایک دوسرے رنگ میں۔ اس بندوبست کا عام رجحان اس طرف تھا کہ اُن ماتحت ہندو افسروں ہی کو زمین کا مالک قرار دے دیا جائے جو براہ راست کاشتکاروں سے مالگذاری وصول کرتے تھے۔

زمینداروں کے سلسلہ میں مسلمانوں کی تباہی کی دوسری وجہ

میں نے ۱۷۹۰-۱۷۸۸ء کے بندوبست کے مسودات کا مطالعہ بڑی احتیاط سے کیا ہے اور میں بخوبی سمجھتا ہوں کہ ان دفعات کے باوجود جو ۱۷۹۳ء کے قانون میں دلالوں کے بارے میں درج ہیں اُس وقت کے افسران مالی کی نظروں میں پچھلے نظام مالگذاری کی صرف تین ہی کڑیاں تھیں یعنی حکومت، مقامی ایجنٹ یا زمیندار جو کاشتکاروں سے براہ راست مالگذاری جمع کرتے تھے۔ اور کاشتکار جو زمین میں بل چلاتے تھے۔ اور انہیں تین کڑیوں کو ہم نے نظام میں داخل کیا۔ مسلمانوں کے نظام دیوانی کی دوسری کڑیوں کو ہم نے بالکل نظر انداز کر دیا یا وہ خود بخود موقوف ہو گئیں۔ مثلاً خود مختار تعلقداروں کی بلبلہ گی ہی سے بہت سے مسلمان خاندانوں کی عظمت خاک میں مل گئی۔ یہ خاندان

اپنی ریاست کے کچھ حصہ کی کاشت کا دوائی پٹہ دوسروں کے نام لکھ دینے کے باوجود اپنے ماتحت زمینداروں پر ایک قسم کا قانونی حق رکھتے تھے اور پھر جب موقع ہوتا ان سے نذرانہ کے طور پر نقدی یا جنس ہتھیالیتے۔ ایک افسر جس نے مسلمانوں کی موجودہ بے چینی اور دوائی بند و بست سے اس کے تعلق کا مطالعہ بڑی دقیق نظر سے کیا ہے لکھتا ہے: ”اس بند و بست نے ہندو کلکڑوں کو جو اس سے پہلے معمولی عہدوں پر مامور تھے ترقی دے کر زمیندار بنا دیا ہے۔ ان کو زمین کی ملکیت کا حق حاصل ہو گیا ہے اور اب وہ اس دولت کو سمیٹ رہے ہیں جو مسلمانوں کی حکومت کے ماتحت مسلمانوں کا حق تھا“ ۲۲۷

مسلمانوں اور مسلمان بادشاہوں کی غداری

سویہ سب سے بڑی نا انصافی ہے جس کا مسلمان امراء انگریزی حکومت کو محرم ٹھہراتے ہیں۔ ان کا دعویٰ یہ ہے کہ ہم نے مسلمان شہنشاہ سے بنگال کی دیوانی اس شرط پر لی تھی کہ ہم اسلامی نظام کو برقرار رکھیں گے۔ لیکن جو بھی ہم نے اپنے آپ کو طاقتور پایا اس وعدے کو فراموش کر دیا۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ جب ہم نے بنگال میں مسلمانوں کے نظام دیوانی کا مطالعہ کیا تو اس کو اس قدر یک طرفہ اس قدر ناکارہ اور اصول انسانیت کے خلاف پایا کہ اگر ہم اس کو برقرار رکھتے تو تہذیب کے لئے باعث ننگ ہوتے۔ اس کے بعد وہ لکھتا ہے۔

”ہم اضلاع کے اندراج سے یہ ثابت کر سکتے ہیں کہ اسلامی حکومت کا مقصد محض روپیہ جمع کرنا تھا“

اے اس نظام کے ماتحت تو ہندوستان دن دو دن رات چوگنے ترقیات کے مدارج طے کر کے دولت کامر کر رہا گیا۔ جیسا کہ لارڈ کلاؤ صوبہ بنگال کے متعلق باخ ارم اور لازوال دولت کا مرکز لکھتا ہے۔ اور برطانی نظام حکومت کے متعلق سر جان شور کہتا ہے، برطانیہ نے جو طرز حکومت قائم کیا ہے اُس کے تحت ملک اور باشندگان ملک رفتہ رفتہ محتاج ہوتے جاتے ہیں اور یہی سبب ہے کہ ان پانے تاجروں پر جلدی تباہی آگئی۔

اے مگر انگریزوں کا مقصد روپیہ لندن بھیجنا تھا جس سے ملک بالکل تباہ کر دیا گیا۔

یہ تو بقول ہندو مسلمانوں کی حکومت کا منشاء ہا اب خود برطانوی سامراج کا منشاء کیا
تھا یہ بھی خود ان کے دوستوں کی زبان سے سُن لیجئے۔ مسٹر ہیری درسلٹ (گورنر بنگال)
لکھتا ہے:-

”کاشت کار اور کارکن اگرچہ گراں شرح کا سودا کرتے تھے مگر اسی کے ساتھ
وہ سرمایہ جہاں سے کہ وہ قرض لیتے تھے بڑھتا جاتا تھا مگر انگریزی عملداری
میں معاملہ برعکس ہو گیا ہے۔ تنازروں کا حملہ ضرور شہر را انگریز عداوت تھی مگر
اس کے مقابلہ میں ہماری حفاظت کو دیکھا جائے کہ اس سے ہندوستان
تباہ ہو رہا ہے وہ ان کی عداوت تھی اور یہ ہماری دوستی۔ ہر ہر روپیہ جو
ایک انگریز ہندوستان سے لےاتا ہے وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہندوستان
سے چُدا ہوتا ہے۔“ (حکومت خود اختیاری صفحہ ۱۲)

ایسٹ انڈیا کمپنی کا متصفانہ طرز عمل ملاحظہ فرمائیے۔ مالگڈاری جمع کرنے والوں
کے ذمہ حکومت کے تمام فرائض کر دیئے گئے تھے اُن کو اس بات کی اجازت تھی کہ
جو جی میں آئے کریں بشرطیکہ مالگڈاری کا روپیہ باقاعدہ جمع کرتے رہیں تو اُن کو اس لئے
ستایا جاتا تھا کہ زمینداروں کو لگان وصول ہوتا ہے اُن کو اس لئے لوٹا جاتا تھا کہ
زمینداروں کے ملازمین دولت مند ہو جائیں اس ظلم و ستم کے خلاف شکایت بے سود
تھی کیونکہ یہ زمیندار اور اس کے افسر کی مرضی پر منحصر تھا کہ وہ اُن کی شکایات کو سُنے یا نہ
سُنے ان کی شکایات کے ازالہ کا امکان بہت کم تھا کیونکہ ظالم بالعموم زمیندار ہی کا
ملازم ہوتا تھا۔ پھر اگر ڈاکوؤں کو کوشش کر کے گرفتار بھی کر لیا جاتا تھا تو اُن کے لئے
مشکل نہ تھا کہ قید کرنے والوں سے یارانہ گانٹھ لیں۔“ صفحہ ۲۲۸۔

اس نظام قدیم کے توڑنے میں صریح وعدہ خلائی کا قرار

”جب ہم نے اس نظام کو توڑنا شروع کیا جس کو برقرار رکھنے کا ہم نے وعدہ کیا تھا تو
ان بے چاروں کی جان میں جان آگئی۔ سب سے بڑی نا انصافی جو ہم نے مسلمان امراء
سے کی وہ یہ تھی کہ ہم نے اُن کے حقوق معین کر دیئے۔ اس سے پہلے نہ اُن کے حقوق
کوئی مستقل حیثیت رکھتے تھے اور نہ متعین تھے۔ حکومت وقت کے بہت سے تسلیم

شدہ حقوق کی بیش بہا قربانی کے بعد ہم نے ملکیت زمین کو موروثی کر دیا اب مستقلاً اس کے مالک تھے۔ مگر جو قوم صدیوں سے قابل نفرت لوٹ مار کی عادی ہو محض گورنر جنرل کے لکھ دیئے سے اپنی جاگیروں کے انتظام کا پُر امن مشغلہ اختیار نہیں کر سکتی۔ دیہاتوں پر مسلمانوں کے ظلم ختم ہو گئے اور تیس سال بعد واکزاری کے قانون نے ان کی قسمتوں پر آخری مہر لگا دی۔ گزشتہ پچھتر سال سے بنگال کے مسلمانوں کے گھرانے یا تو صفحہ ہستی سے بالکل نابود ہو گئے ہیں یا ان لوگوں کے مقابلہ میں حقیر اور پست ہیں جن کو ہماری حکومت نے سر بلند کیا ہے لیکن پھر بھی ان کی سرکشی گستاخی اور کابلی میں کوئی فرق نہیں اور ایسا کیوں نہ ہو۔ آخر وہ تو ایلوں اور فاتحوں کی اولاد ہیں۔

مسلمانوں کی دولت کے دو بڑے ذرائع یعنی فوج اور محکمہ دیوانی کے متعلق ہم نے جو طرز عمل اختیار کیا ہے اُس کے جواب میں بہت سے دلائل موجود ہیں گو اس میں کوئی شک نہیں کہ اس طرز عمل سے بنگال کے مسلمان گھرانے بالکل تباہ و برباد ہو گئے۔ ہم نے مسلمان امراء کو فوج میں داخل نہیں کیا کیونکہ ہم کو یقین تھا کہ ہماری عاقبت ان کو بے دخل کر دیتے ہی میں ہے۔ ہم نے ان کو دیوانی کے منفعت بخش محکمہ سے اس لئے خارج کر دیا کہ ایسا کرنا حکومت اور عوام کی بہتری کے لئے از حد ضروری تھا۔ مگر یہ دلائل کہتے ہی وزنی کیوں نہ ہوں ان پُرانے نوابوں کو مطمئن نہیں کر سکتے جو برطانوی حکومت کے بے راہ روی کی وجہ سے بڑی بڑی تکلیفیں اٹھا رہے ہیں۔ فوج سے بے دخی مسلمانوں کے نزدیک سب سے بڑی قومی نا انصافی ہے اور ان کے پُرانے نظام نظام مالیات سے ہمارا انحراف صریحاً وعدہ خلافی ہے۔ صفحہ ۲۳۱۔

لے یہ مقابلہ برعکس نہ ہند نام زنی کا فور ہے۔ سیولی میرٹ بمبر کنسل ۱۸۳۶ء میں لکھتا ہے برطانیہ کا دور حکومت مہربان اور مقبول بتایا جاتا ہے مگر اس عہد میں ملک جس حالت کو پہنچ گیا ہے اگر اس کا مقابلہ دیہی حکمرانوں کے عہد سے کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اس وقت لوگ خوشحال تھے..... یہ ملک فلاکت کی انتہائی پستی تک پہنچ گیا ہے۔“

قانونی اداروں سے مسلمانوں کا اخراج

”اُن کی عظمت کا تیسرا بڑا ذریعہ قانونی اور سیاسی یعنی دیوانی ملازمتوں کی اجارہ داری تھی۔ حالات اور واقعات پر زیادہ زور دینا تاواجب ہے لیکن پھر بھی سوچنا چاہیے کہ جتنے ہندوستانی سول سروس میں داخل ہوتے یا ہائی کورٹ کے جج بنتے ہیں اُن میں ایک بھی مسلمان نہیں ہے۔ حالانکہ جب یہ ملک ہمارے قبضہ میں آیا تو اس سے کچھ عرصہ بعد تک بھی حکومت کے تمام کام مسلمانوں ہی کے ہاتھوں سرانجام پاتے تھے جیسا کہ ہم پہلے لکھ چکے ہیں۔ مسلمان کلکٹری، مالگنداری جج کرتے تھے۔ مسلمان فوجدار اور کوتوال ہی پولیس کے افسر تھے۔ مسلمانوں کا ایک بہت بڑا محکمہ جس کا صدر مقام نظام کے محل واقع مرشد آباد میں تھا اور صوبے کے تمام اضلاع میں اس کے افسروں کا جال بچھا ہوا تھا، فوجداری قوانین نافذ کرتا تھا۔ مسلمان جیلر بنگال کے تمام قیدیوں سے رشوت لیتے تھے یا اپنی مرضی سے بھوکوں مرتے تھے قاضی یعنی اسلامی قوانین کے ماہر دیوانی اور خانگی عدالتیں قائم کرتے تھے۔ یہاں تک کہ جب ہم نے تربیت یافتہ انگریز افسروں کے ذریعہ انصاف کرانا چاہا تو یہی قاضی قانونی نکات پر مشورہ دینے کے لئے اُن کے ساتھ بیٹھتے اسلامی شریعت ہی ملک کا قانون تھا اور حکومت کے تمام کارپردازانہ اور ماتحت افسر بدستور مسلمان ہی تھے۔ وہی سرکاری زبان بول سکتے تھے وہی سرکاری دستاویزات پڑھ سکتے تھے جو فارسی کے ٹکڑے خط میں لکھی ہوئی ہوتی تھیں۔ کار تو اس کے مجموعہ قوانین نے اس اجارہ داری کو محکمہ قانون میں اس قوت کے ساتھ نہیں توڑا جس قوت کے ساتھ اُس نے دیوانی محکمہ میں توڑا تھا۔ لیکن پھر بھی کمپنی کے پہلے پچاس سالہ دور حکومت میں حکومت کی ملازمتوں میں سب سے بڑا حصہ مسلمانوں ہی کا تھا لیکن دوسری نصف صدی میں ہوا کا رخ بدل گیا۔ پہلے تو اس کی رفتار کمزور تھی لیکن جوں جوں کاروبار سلطنت کو دیسی زبان میں نہ کہ ”پتھوں“ میں جو مسلمان فاتحوں کی غیر ملکی زبان زبان تھی چلانے کی ضرورت کا احساس بڑھنا گیا یہ رفتار بھی بندر بیج تیز ہوتی گئی۔ اب ہندوؤں نے ملازمتوں میں داخل ہونا شروع کیا اور رفتہ رفتہ سرکاری زندگی کے تمام شعبوں پر چھا گئے یہاں تک کہ ڈسٹرکٹ کلکٹری میں جہاں اب بھی پرانے طریقے کے مطابق دوستی کی بنیاد پر ملازمت ملنے کا امکان ہے بہت کم مسلمان افسر ہیں جو مسلمان ابھی اس محکمہ میں

باقی ہیں وہ بہت بوڑھے ہیں۔ ان کا کوئی جانشین نہیں ہے۔ ابھی دس سال ہوئے ناظر یا مانگڈاری کے افسر کی آسامیاں مسلمانوں کے بعد مسلمانوں ہی کو ملا کرتی تھیں مگر اب جیل کی ایک دو غیر مشہور آسامیوں کے سوائے ہندوستان کے یہ سابق فاتح اور کسی ملازمت کی امید نہیں رکھ سکتے مختلف دفاتر میں کلرکوں کا عملہ عدالت کی ذمہ دار آسامیاں اور تو اور پولیس کی اعلیٰ ملازمتیں سرکاری اسکولوں کے چالاک ہندو لڑکوں سے پُر کی جاتی ہیں بلکہ اگر غیر مشہور نان گز بیڈ افسروں کے جم غفیر سے لے کر اعلیٰ عہدوں تک کا مطالعہ کیا جائے تو یہ سوال شخصی آراء سے نکل کر یقینی طور پر اعداد و شمار میں پہنچ جاتا ہے۔ دو سال کا عمر صہ ہوا میں نے ایک سلسلہ مضامین میں ثابت کیا تھا کہ بنگال کے قانونی اور مانگڈاری کے محکمے جن کی ملازمت کی بڑی خواہش کی جاتی ہے اور جن میں تناسب کا بہت خیال رکھا جاتا ہے مسلمانوں سے بالکل خالی ہو رہے ہیں۔ ان مضامین کا ترجمہ بہت جلد فارسی میں ہو گیا اور بہت سے دیسی اور اینگلو انڈین اخبارات نے ان کو نقل کیا تھا یا ان پر بحث کی تھی بلکہ حکومت بنگال نے مسلمانانِ کلکتہ کی اعلیٰ تعلیم کے متعلق تحقیقات کرنے کے لئے ایک کمیشن مقرر کیا تھا اس کے باوجود حکومت کی ملازمتوں میں مسلمانوں کا تناسب بدستور کم ہوتا چلا جا رہا ہے۔ اس بیان کے ساتھ ذیل کے اعداد و شمار مزید برآں نظر رکھئے سب سے اعلیٰ عہدوں کی جو آسامیاں پچھلی نسل سے پُر کی گئی تھیں ان میں مسلمانوں کو زیادہ شکایت کی گنجائش نہیں کیونکہ اپریل ۱۸۶۹ء میں ہر دو ہندوؤں کے مقابلہ میں ایک مسلمان تھا اور اب ہر تین ہندوؤں کے مقابلہ میں ایک مسلمان ہے۔ دوسرے درجہ میں اُس وقت تناسب دو مسلمان اور نو ہندوؤں کا تھا اور اب ایک مسلمان اور دس ہندوؤں کا ہے تیسرے درجہ میں اُس وقت چار مسلمان اور باقی تائیس ہندو اور انگریز تھے اور اب تین مسلمان اور باقی چوبیس ہندو اور انگریز ہیں۔ جب ہم چھوٹے درجوں میں جاتے ہیں تو ۱۸۶۹ء میں تمام اقوام کے لوگوں کی کل تعداد تیس تھی جن میں چار مسلمان تھے اور اب اثنائیس کی کل تعدادیں صرف چار ہیں۔ امیدواروں میں جن سے آسامیاں پُر کی جاتی ہیں

۱۔ یہ تمام بیانات سارے صوبہ پر عموماً..... لیکن بھاگل پور اور پٹنہ کے ڈویژن کو چھوڑ کر باقی تمام اضلاع پر خصوصاً راست آتے ہیں۔ ۲۔ شمال مغربی صوبے کے بہترین اخبار پاتیر میں اسباب میں ہیں ان مضامین سے مدد لی ہے۔

کل دو مسلمان تھے اور ان کی کل تعداد اٹھائیس تھی لیکن اب ان میں ایک بھی مسلمان نہیں۔

مہر حال غیر مشہور محکموں میں جہاں بنگال کی سیاسی جماعتیں تناسب کا بہت زیادہ خیال نہیں کرتیں مسلمانوں کی حالت اوی بھی بدتر ہے۔ ۱۸۶۹ء میں ان محکموں کا تناسب یہ تھا۔

اسسٹنٹ گورنمنٹ انجینئرز کے تین درجوں میں۔ ہندو (۴۴) انفر مسلمان (۰)

اکاؤنٹنٹ آفس میں۔ ہندو (۵۰) مسلمان صرف ۳

محکمہ پبلک ورکس کے سب انجینئر۔ ہندو (۲۴) مسلمان (۱) اور سیر ہندو (۶۳)

اور سیر مسلمان (۲)

ٹوآموز طبقہ۔ ہندو (۴۴) انفر (۲) انفر مسلمان (۰)

پریسیڈنٹ محکمہ۔ ہندو (۲۲) مسلمان (۰) صفحہ ۲۳۴

ان گزٹڈ ملازمتوں کی فہرست جن پر ہندو، مسلمان، انگریز سب فائز ہو سکتے ہیں۔

یورپین ہندو مسلم کل تعداد نام عہدہ

بنگال میں سرکاری ملازمتوں کی تقسیم اپریل ۱۸۷۱ء میں

اکونٹنٹ سول سروس جن کا تقرر انگلستان میں بادشاہ کی طرف سے ہوتا ہے۔

۲۴۰ x x ۲۴۰

عدالتہائے دیوانی کے افسر (غیر منظور شدہ) اضلاع میں ۴۷ x x ۴۷

اکسٹرنل اسسٹنٹ کمشنر ۳۳ x ۷ ۲۴

ڈپٹی کمشنر ڈپٹی کلکٹر ۱۹۴ ۳۰ ۱۱۳ ۵۳

ایم پیس ایسیسر ۴۰ ۴ ۴۳ ۱۱

رجسٹریشن ڈپارٹمنٹ ۴۰ ۲ ۲۵ ۳۳

عدالت خفیہ کے جج اور سب جج ۴۷ ۸ ۲۵ ۱۴

متصف ۳۱۴ ۲۷ ۱۷۸ ۱

محکمہ پولیس تمام گزٹڈ افسر ۱۰۹ x ۳ ۱۰۴

پبلک ورکس ڈپارٹمنٹ انجینئر ۱۷۳ x ۱۹ ۱۵۴

پبلک ورکس ڈپارٹمنٹ کا ماتحتی عملہ ۲۰۱ ۴ ۱۲۵ ۷۲

پبلک ورکس ڈپارٹمنٹ اکونٹنٹ ۷۴ x ۵۴ ۲۲

میڈیکل ڈیپارٹمنٹ، میڈیکل کالج، جیل خیراتی ڈسپنسری، حفظانِ صحت ۸۹، ۴۵، ۴۱، ۱۵۸
 چیچک کانیکہ اور اضلاع کے میڈیکل آفیسر ۳۸ ۱۴ ۱ ۵۳
 حکمہ تعلیم و دیگر محکمات مثلاً چیچک، بحری افسر، سرے، افیون ۱۱۲ ۱۰ x ۲۲۲
 صفحہ ۲۳۵ کل تعداد ۱۳۳۸ ۴۸۱ ۹۲ ۲۱۱۱

نور فرمائیے کہ گزٹڈ ملازمتوں میں جن کی کل تعداد دواہزار ایک سو گیارہ ہے اُس میں یورپین ملازم ایک ہزار تین سو اڑتیس ہیں اور ہندوستانی صرف سات سو تہتر میں بھی مسلمان کل یا نوے ہیں یعنی کل ملازموں کے بیسویں حصہ سے بھی کم۔ حالانکہ ایک صدی پہلے تمام عہدے انہیں کے پاس تھے اس اسلام دشمنی اور انگریز نواری کو انگریز ہی کی زبانی معلوم فرمائیے۔ اور مسلمانوں کے بریاد کرنے کا فولو ڈہن میں کھیچئے۔

ایک صدی قبل حکومت کے تمام ذمہ دار عہدوں پر مسلمانوں کا مکمل قبضہ تھا۔ ہندو محض شکریہ کے ساتھ ان چند ٹکڑوں کو قبول کر لیتے تھے جو ان کے سابق فاتح اپنے دستِ خوان سے ان کی طرف پھینک دیتے تھے اور انگریزوں کی حیثیت چند ایک لگامستوں اور کڑکوں کی تھی۔ مسلمانوں اور ہندوؤں کا تناسب جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا ہے۔ اب ایک اور سات کا ہے۔ ہندوؤں اور یورپیوں کا تناسب ایک اور دو کا۔ مسلمانوں اور یورپیوں کا تناسب ایک اور چودہ کا تمام نظامِ حکومت میں اُس قوم کا تناسب جو آج سے ایک صدی پہلے ساری حکومت کی اجارہ دار تھی کم ہوتے ہوتے ایک اور تہیس رہ گیا ہے اور وہ بھی ان گزٹڈ ملازمتوں میں ہے جہاں تناسب کا خاص طور پر خیال رکھا جاتا ہے۔ بریڈ نیسی شہر کے دفتر کی معمولی ملازمتوں میں مسلمانوں کا حصہ تقریباً معدوم ہو چکا ہے۔ ابھی پچھلے ہی دنوں ایک بہت بڑے حکمہ کے متعلق معلوم ہوا کہ وہاں ایک شخص بھی ایسا نہیں جو مسلمانوں کی زبان بڑھ سکے دراصل کلکتہ کے سرکاری دفتر میں مسلمان اب اس سے بڑھ کر اور کوئی امید بھی نہیں رکھ سکتے کہ قبی اور چیر اسی دواؤں میں سیاسی ڈالنے والا، قلموں کو ٹھیک کرنے والے کے سوائے کوئی اور ملازمت حاصل کر سکیں۔

مسلمانوں کو قتل کرنے کے بعد اچھا رونا اور ہندوؤں کے خلاف اُنکو بھڑکانا

کیا ہندو ہمیشہ مسلمانوں سے بہتر ثابت ہوتے ہیں۔ کیا اُن کو صرف ایک ایسے غیر جانبدار ماحول کی تلاش تھی جس میں رہ کر مسلمانوں کو اس دوڑ میں پیچھے چھوڑ جائیں۔ کیا مسلمانوں کے پاس سرکاری ملازمتوں کے علاوہ اپنی زندگی کو بہتر بنانے کے دوسرے ذرائع بکثرت موجود ہیں اس لئے وہ سرکاری ملازمتوں سے بے اعتنائی برتتے اور ہندوؤں کے لئے اس میدان کو کھلا چھوڑ دیتے ہیں۔

مسلمانوں کی برتری کا اقرار اور ان کو عہدوں نکالنے کی مذمت

بیشک ہندو مسلمانوں سے زیادہ ذہین ہیں مگر ابھی تک انہوں نے اُس عام اور نمایاں فوقیت کا کوئی ثبوت نہیں دیا جو گورنمنٹ کی ملازمتوں میں اجارہ داری کے لئے ضروری ہے اور ایسا کرنا اُن کی گزشتہ تاریخ کے بالکل خلاف بھی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ جب یہ ملک ہمارے قبضہ میں آیا تو مسلمان ہی سب سے اعلیٰ قوم تھی۔ وہ دلی کی مضبوطی اور بازوؤں کی توانائی ہی میں برتر نہ تھے بلکہ سیاست اور حکومت علی کے علم میں سب سے افضل تھے۔ لیکن اس کے باوجود مسلمانوں پر حکومت کی ملازمتوں کا دروازہ بالکل بند ہے۔ غیر سرکاری ذرائع زندگی میں بھی انہیں کوئی نمایاں حصہ حاصل نہیں۔

قانون اور وکالت سے مسلمانوں کا اخراج

اعلیٰ خاندان کے مسلمانوں کے لئے صرف ایک ہی پیشہ باقی رہ گیا ہے اور وہ پیشہ وکالت کا ہے۔ طبابت کا پیشہ جیسا کہ میں ابھی بیان کروں گا بالکل الگ حیثیت رکھتا ہے۔ لیکن اب یہ حال ہے کہ سرکاری ملازمتوں سے کہیں زیادہ سختی کے ساتھ مسلمانوں پر قانون کا دروازہ بند کر دیا گیا ہے۔ بنگال میں ہر میجسٹریٹ کے ہائی کورٹ آف جوڈیکچر میں دو ہندو جج ہیں اور مسلمان ایک بھی نہیں ہے۔ اس زمانہ میں اینگلو انڈین اور ہندو اس بات کا گمان بھی نہیں کر سکتے کہ ہائی کورٹ کے جج کبھی اُس قوم میں سے مقرر کئے جائیں گے جو تمام عدالتی محکموں پر قابض تھی۔ پچھلی دفعہ جب میں نے ۱۸۶۹ء میں اعداد و شمار

جمع کئے تھے تو ان کا تناسب حسب ذیل تھا۔
 سہ کاری قانونی افسر۔ انگریز (۴۴ نفر) ہندو (۲) مسلمان (۱)
 مائیکورٹ کے وہ ملازم جن کا عہدہ اتنا بلند تھا کہ ان کا نام شامل کیا جائے۔
 انگریز (۱۴) ہندو (۶) مسلمان (۱)

بیسر سٹ۔ انگریز (معلوم نہیں) ہندو (۳) مسلمان (۱)
 اگر مائیکورٹ کے ان وکلاء کی فہرست دی جی جائے جن کا درجہ بیس سٹوں سے ذرا
 کم ہے تو یہ داستان اور بھی زیادہ عبرت انگیز ہو جائے گی یہ اس پیشہ کا ایک شعبہ ہے جو تمام
 تمام مسلمانوں کے ہاتھ میں تھا اور اُس زمانہ کے کئی ایک آدمی ابھی تک بقید حیات موجود
 ہیں۔ ذیل کی فہرست ۱۸۳۴ء سے شروع ہوتی ہے۔ ۱۸۶۸ء کے وکلاء میں سے ایک
 انگریز ایک ہندو اور دو مسلمان ابھی تک زندہ ہیں۔

۱۸۳۸ء تک مسلمانوں کی تعداد ہندوؤں اور انگریزوں کی مجموعی تعداد کے
 برابر تھی اور تناسب حسب ذیل تھا۔

مسلمان وکلاء (۶ نفر) ہندو (۲ نفر) انگریز (۱ نفر)
 جتنے وکلاء ۱۸۴۵ء اور ۱۸۵۰ء کے درمیان ران دونوں سالوں کو شامل کرتے ہوئے
 داخل فہرست کئے گئے ہیں۔ ان میں سے ۱۸۶۹ء کے زندہ وکلاء میں سے سب کے سب
 مسلمان ہیں۔ ۱۸۵۱ء تک بھی مسلمان اپنی جگہ سے نہیں ہٹے تھے اور حقیقت میں وہ
 ہندوؤں اور انگریزوں کی مجموعی تعداد کے برابر تھے لیکن ۱۸۵۱ء سے یہ صورتِ حالات
 بدلنا شروع ہوئی ہے اب نئے نئے آدمیوں نے میدان میں آنا شروع کیا۔ قابلیت
 کے مختلف معیار قائم ہوئے چنانچہ اب فہرست کو دیکھئے تو معلوم ہوگا کہ ۱۸۵۳ء سے
 ۱۸۶۸ء تک کل دو سو چالیس ہندوستانی داخل کئے گئے جن میں دو سو اٹالیس ہندو
 اور صرف ایک مسلمان۔

اب ہم اس قانونی پیشہ کے دوسرے شعبوں کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ ۱۸۶۸ء
 میں مائیکورٹ کے آؤرٹی پردکٹ اور سالسٹریز سے ستائیس ہندو تھے اور مسلمان ایک
 بھی نہ تھا۔ آئندہ قانون داں بننے والوں میں سے چھبیس ہندو ہیں مسلمان کوئی نہیں
 غرضیکہ اس پیشہ کے کسی شعبہ کا ذکر کیا جائے نتیجہ ہر حال میں یکساں ہوگا۔ ۱۸۶۸ء میں

رجسٹرار ہائی کورٹ کے دفتر میں (۱) ملازمین کی یہ حیثیت تھی کہ اگر اُن کے نام شائع کر دیئے جائیں تو اُن میں چھ انگریز اینگلو انڈین ہوں گے۔ گیارہ ہندو اور مسلمان صفر۔ رسیپور کے دفتر سے چار نام ملے ہیں جن میں دو انگریز دو ہندو اور مسلمان کوئی نہیں۔ کلرک آف دی کراؤن اور لیکس افسر کے دفتر میں انگریزوں کی تعداد چار تھی۔ ہندوؤں کی پانچ لیکن مسلمان مفقود۔ محکمہ قانون کے کونے کونے سے اکوٹس، شرف کورڈر اور مترجمین کے دفاتر سے بیس نام بھیجے گئے۔ اُن میں سے آٹھ انگریز گیارہ ہندو اور صرف ایک مسلمان اس فہرست میں اپنی قوم کی نمائندگی کر رہا تھا لیکن یہ بیچارہ ایک ملا تھا جسے ہفتہ میں صرف چھ شلنگ تنخواہ ملتی تھی (تقریباً چھ روپیہ ماہانہ) ص ۲۳۹

مسلمانوں کی طبابت

اب طبابت کی باری آتی ہے۔ بد قسمتی سے یہ پیشہ جیسا کہ ہندوستانی اطباء میں رائج ہے اعلیٰ خاندان کے مسلمانوں کے نزدیک پیشہ کی حیثیت نہیں رکھتا ایک معزز مسلمان کے ہمیشہ دو طبی مشیر ہوں گے۔ ایک تو وہ جسے انگریزی میں عام طور پر معالج کہتے ہیں اور جسے اپنے آقا کی نظر میں بڑی عزت اور وقت حاصل ہوتی ہے، دوسرا جراح جس کو عرف عام میں جٹام کہتے ہیں۔ ڈاڑھی مونڈنے سے لے کر عضو کاٹنے تک تمام اعمال جراحی یہی کرتا ہے۔ پھر طب و جراحیت کے درمیان اس قدر تفاوت ہے کہ جس طبیب کی حالت ذرا بھی اچھی ہے وہ زخموں کی مرہم پی کر نے سے صاف انکار کر دیتا ہے۔ البتہ جراح اس قسم کی حدود کا پابند نہیں۔ طبی طور پر ہر قسم کی طب اس کی حدود میں داخل ہے۔ حقیقی مسلمان اطباء بہت ہی کم ہیں اور روز بروز کم ہوتے چلے جا رہے ہیں۔ شمالی ہندوستان میں گواہی تک اُن کا چرچا ہے مگر بنگال کے اضلاع میں وہ بالکل معدوم ہیں۔ طبابت کا پیشہ اب ان پڑھ سچا تموں کے ہاتھ میں ہے یا ہندو ڈاکٹروں کے: انج ص ۲۴۱۔

مسلمانوں کی شکایات

مسلمانان بنگال کے پرائیویٹ خطوط اور اخباری مضامین سے زیادہ کوئی شے

قابلِ رحم میری نظر سے نہیں گزری کچھ مدت ہوئی ملکوتہ کے ایک فارسی اخبار نے لکھا تھا اخبارِ دُرین جولائی ۱۸۹۹ء) آہستہ آہستہ مسلمانوں سے ہر قسم کی ملازمت خواہ وہ چھوٹی ہو یا بڑی پھینکنا جاری ہے اور دوسری قوموں کو دی جا رہی ہے۔ خصوصاً ہندوؤں کو۔ حکومت اپنی تمام رعایا کو برا بھلا کہنے پر مجبور ہے لیکن وقت ایسا آگیا ہے کہ وہ اپنے گزٹ میں اس بات کا خاص طور پر اعلان کرتی ہے کہ مسلمانوں کو سرکاری نوکری نہیں دی جائے گی۔ ابھی ابھی سندربن کے کسٹمر کے دفتر میں چند آسامیاں خالی ہوئی تھیں اُس افسر نے سرکاری گزٹ میں اشتہار دیتے ہوئے صاف صاف لکھ دیا تھا کہ یہ ملازمتیں سوائے ہندوؤں کے اور کسی کو نہیں ملیں گی۔ اے

الغرض مسلمان اب یہاں تک تضرعت میں گر چکے ہیں کہ وہ سرکاری ملازمتوں کے قابل ہوں تب بھی اُن کو سرکاری اعلانات کے ذریعہ ملازمت سے باز رکھا جاتا ہے اُن کی قابلِ رحم حالت پر کوئی توجہ نہیں کرتا۔ اعلیٰ حکام تو اُن کی ہستی تسلیم کرنے کے لئے بھی تیار نہیں۔

مسلمانانِ اُردیسہ کی شکایات

ذیل کے فقرات اُس درخواست سے لئے گئے ہیں جو کچھ عرصہ ہو مسلمانانِ اُردیسہ نے کسٹمر کے سامنے پیش کی ان پر تکلف فقروں پر ممکن ہے بعض لوگوں کو ہنسی آجائے مگر اس صوبہ کے سابق فاتحین کی حالت زار جس سے مجبور ہو کر انہوں نے اپنی ٹوٹی پھوٹی انگریزی میں محض روٹی کے لئے التجا کی ہے بڑی ہی انسوس ناک ہے اور ہمیشہ انسان کو متاثر کرتی رہے گی۔

”ہر مہیجی ملکہ معظمہ کی وفادار رعایا ہونے کی حیثیت سے ہم یقین رکھتے ہیں کہ ملک کی سرکاری ملازمتوں میں ہمارا بھی مساویانہ حق ہے اگر سچ پوچھئے

اے فارسی اخبار کے اس بیان کی تصدیق کرنے کے لئے اس وقت میرے پاس سرکاری ذرائع موجود نہیں۔ اس بیان پر اُس وقت ضروری کچھ نہ کچھ توجہ کی گئی تھی اور اب تک اُس کی تردید نہیں کی گئی۔

تو اڑیسیر کے مسلمانوں کو روز بروز تباہ کیا جا رہا ہے اور ان کے سر بلند ہونے کی کوئی اُمید نہیں مسلمان اعلیٰ خاندانوں سے تعلق رکھتے ہیں لیکن اب بالکل نادار ہیں اور ہمارا کوئی بھی پُرسان حال نہیں۔ اب ہماری حالت ماہی یے آب کی طرح ہو رہی ہے۔ مسلمانوں کی اس ابتر حالت کو ہم جناب عالی کے حضور میں پیش کرنے کی جرأت کر رہے ہیں۔ اس یقین کے ساتھ کہ جناب عالی ہی اڑیسیر کے ڈویژن میں ہر میچنگ ملکہ معظمہ کے واحد نمائندہ ہیں۔ ہمیں اُمید ہے کہ نسل و رنگ کے امتیاز سے بالاتر ہو کر ہر قوم کے ساتھ یکساں سلوک کیا جائے گا۔ اپنی سابقہ ملازمتوں کے چھین جانے سے ہم اس قدر مایوس ہو چکے ہیں کہ صمیم قلب سے دُنیا کے دُور دراز گوشوں کا رخ کرنے کے لئے تیار ہیں۔ ہم ہمالیہ کی یرفانی چوٹیوں پر چڑھنے کیلئے مستعد ہیں۔ ہم سائبریا کے یے آب دگیاہ حصّوں میں مارے مارے پھرنے کے لئے آمادہ ہیں بشرطیکہ ہمیں یقین دلادیا جائے کہ ایسا کرنے سے ہمیں دس شلنگ (۱۲ روپیہ) ہفتہ کی ملازمت سے سرفراز کیا جائے گا۔ ۱۹۴۴ء

(ایضاً ڈاکٹر ہنٹر) صفحہ ۲۴۴۔

در آخر اس کی کیا وجہ ہے کہ مسلمانوں پر اس طرح سرکاری ملازمتوں اور تسلیم شدہ پیشوں کا دروازہ بند کر دیا گیا ہے بنگال کے مسلمانوں میں دہانت کی کمی نہیں اور غربت کی خلیج ہر وقت اُن کو اس بات پر اُگستاتی رہتی ہے کہ وہ اپنی زندگی کو بہتر بنانے کے لئے کچھ نہ کچھ ضرور کریں۔ راجا اب ظاہر ہے کہ وہ ہندوستانی قوم کے فرد اور سیاسی رقیبوں میں سے دماغی قابلیت والے ہیں جن سے ہر وقت خطرہ ہے کہ اگر وہ کچھ بھی خوشحال اور قوی ہوں گے تو برطانوی غلامی کا جوا اگر دن سے پھینک کر دعویدار بن جائیں گے۔ مولف غم لہ۔

ایک نہایت دل سوز اور انتہائی شرمناک معاملہ صوبہ بنگال و بہار و اڑیسیر کے اذواق کا ہے۔ ان صوبوں کے مسلمان امراء نے بڑی بڑی جائیدادیں رفادہ عام تعلیم وغیرہ کے لئے وقف کر رکھی تھیں جن سے تمام مصارف اس قسم کے انجام پاتے

تھے۔ دیہات اور قصبات اور شہروں میں بے شمار مدارس اور اسکول جاری تھے۔ جن سے پبلک بکس کی قسم کے مصارف اور نفیس ادا کرنے کے تعلیم پاتی تھی۔ بقول پروفیسر میکس مولر اسی ہزار مدرسے صوبہ بنگال میں جاری تھے۔ کوئی گاؤں یا قصبہ ان مدارس سے خالی نہ تھا۔ جس کا بیان ہم پہلے کر چکے ہیں ان وقف شدہ زمینوں سے حکومت ایک پانی بھی وصول نہیں کرتی تھی اور تمام آمدنی تعلیم وغیرہ کی انہیں مدارس میں خرچ ہوتی تھی حکومت تعلیمی اداروں پر اپنا خزانہ خرچ کرنے سے سبکدوش تھی اور تعلیمی چرچا ملک کے کوہ کوہ میں جاری تھا۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کی لمپائی ہوئی آنکھیں اور زرطبی کی انتہائی ہوس کب اُس کو برداشت کر سکتی تھی۔ قبضہ پاتے ہی یہ حرص سوار ہوتی کہ جس طرح ممکن ہو ان زمینوں پر قبضہ کیا جائے۔ اگرچہ نتیجہ میں یہ علمی اور سروری فریضہ انسانیت (جس کو ہر متدین قوم اور حکومت اپنے منصبی فرائض میں سے شمار کرتی اور کروڑوں اشرافیاں خرچ کر کے اپنی رعایا اور قوم کو علم سے آراستہ کرتی ہے) موت کے گھاٹ اتر جائے۔ طرح طرح سے اس کی کوششیں شروع ہوئیں جس کی تفصیل مجملہ حسب ذیل ہے۔

۱۔ مسلمان بنگال کا ہر اعلیٰ خاندان ایسے اسکول کا خرچ بھی برداشت کرتا تھا۔ تھا۔ جس میں خود اس کے اور غریب ہمسایوں کے بچے مفت تعلیم حاصل کر سکتے تھے۔ جو بچوں صوبہ کے مسلمان خاندانوں پر دوبارہ چھٹا گیا۔ یہ خاندانی اسکول کم ہوتے اور ان کے اثرات بھی بندرت چھٹتے گئے۔ یہ ہمارے عہد حکومت کی دوسری نصف صدی تھی جب ہم نے انگریزی قانون کی ناقابل مدافعت قوت کو ان کے مقابلہ پر لاکھڑا کیا زمانہ قدیم سے ہندوستانی شہزادوں کا دستور چلا آتا تھا کہ وہ نوجوانوں کی تعلیم اور خدا کی رضا جوئی کے لئے زمین کے قطعات وقف کرتے تھے۔۔۔ مالگداری جمع کرنے والا زمیندار یا مقامی مالک زمین کو اجازت تھی کہ ماتحت زمینوں میں جو چاہے کرے بشرطیکہ مالگداری کی مقررہ مقدار ادا کرتا رہے۔ وہ اپنے مذہب کے مطابق مندر یا مسجد کے ساتھ کچھ علاقہ معافی کا وقف کر دیتا اور کوشش کرتا کہ ساری عمر کے ظلم و تعدی کا کفارہ لیٹر مرگ پر مختلف قسم کے نیک کاموں سے ہو جائے۔ جب ہم نے صوبہ بنگال پر قبضہ کیا تو اُس وقت کے قابل ترین

افسران (مسٹر جیمر گرانٹ) کا تجربہ تھا کہ صوبہ کا تقریباً ایک چوتھائی حصہ حکومت کے ہاتھ سے نکل چکا ہے۔ ۱۹۴۲ء میں دارن ہسٹنگز کو اس انتہائی بے ایمانی (یہ الفاظ قابل غور ہیں) کا حال معلوم ہوا تو ان علاقوں کی واپسی کے خلاف عوام کا جذبہ اس قدر سخت تھا کہ کوئی کارروائی نہ ہو سکی۔ ۱۹۴۳ء میں لارڈ کارلوا اس نے پھر اس معاملہ کو بڑی شد و مد سے اٹھایا کہ جس معافی کے علاقے کے متعلق حکومت وقت سے منظوری نہ لی گئی ہو اس پر حکومت کا قیضہ ہوتا چاہیے مگر اس وقت کی طاقت و حکومت بھی اس اصول پر کاربند ہونے کا حوصلہ نہ کر سکی۔ پھر یہ معاملہ پچیس سال تک یوں ہی کھڑی میں پڑا رہا اور ۱۹۶۷ء میں حکومت نے ایک بار پھر اپنے اس حق پر اصرار کیا۔ لیکن اس کے باوجود عمل کرنے کی ہرأت نہ ہوئی۔ لیکن آخر کار ۱۹۶۸ء میں مجلس قانون ساز اور محکمہ تنظیم نے مل کر ایک بہت بڑی کوشش کا آغاز کیا جس کے ماتحت عدالتیں مقرر کی گئیں اور آئندہ اٹھارہ سال تک تمام صوبہ میں مخبر، جھوٹے گواہ اور خاموش مگر مستقل مزاج افسران و اگڈاری گشت کرتے رہے۔

واگڈاری کے مقامات پر ۸ لاکھ پونڈ خرچ کرنے کے بعد حکومت کی مالگڈاری میں تین لاکھ پونڈ سالانہ کا اضافہ مستقل ہو گیا یعنی ساٹھ لاکھ پونڈ کا سوا پانچ فیصدی سالانہ کے حساب سے۔ اس رقم کا بہت بڑا حصہ ان زمینوں سے حاصل ہوتا ہے جو مسلمانوں یا اسلامی اوقاف کے پاس معافی کی حیثیت سے ہیں اس سے جو ابتری اور نفرت و عناد کے جذبات پیدا ہوئے وہ ہمیشہ کے لئے دستاویزات میں ثبت ہو چکے ہیں۔ سینکڑوں خاندان تباہ ہو گئے اور مسلمانوں کا تعلیمی نظام جس کا دار و مدار انہی معافیات پر تھا بالکل ترو بالا ہو گیا۔ مسلمانوں کے تعلیمی ادارے اٹھارہ سال کی اس مسلسل لوٹ کھسوٹ کے بعد بیک قلم مٹ گئے۔ جو شخص خیر جانبداری سے اس کی تحقیق کرے گا وہ اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ جب واگڈاری کے قوانین کا مقصد محض ایسے حق کے نافذ کرنے کا تھا جس کو ہم نے بار بار پُر زور طریقہ پر اپنے لئے محفوظ رکھا تھا تو پھر واگڈاری کے مقدمات میں انتہائی سختی کیوں

برقی گئی در آنجا ایک دہ ہندوستانیوں کی عام رائے کے بالکل خلاف تھی اس میں کوئی شک نہیں کہ حکومت کے صاف اور سبز حق قوانین کی موجودگی میں مرد و بھروسہ و رواج کا حق ایک غلط سی بات ہے لیکن پچھتر سال کا مسلسل قبضہ اس امر کا حق ضرور پیدا کر دیتا ہے کہ حکومت نرجی کا برتاؤ کرے بہار و گذاری کے افسر جنہوں نے قانون کو مانڈ کیا تھا رجم کرنا جانتے ہی نہیں تھے۔ اُن دنوں کا خوف دہر اس اب تک بہت سے لوگوں کو یاد ہے۔ اس سے ہمارے خلاف نفرت و حقارت کی ایک شدید درجہ پیدا ہو گئی اُس وقت سے کسی شخص کا عالم دین ہونا جو ہندوستانی نوابوں کی نظر میں بڑا قابلِ عزت اور منفعت بخش پیشہ تھا۔ بنگال میں ہمیشہ کے لئے بند ہے۔ سب سے زیادہ نقصان اسلامی اوقاف کو پہنچا۔۔۔۔۔ لیکن اس میں بھی کچھ شک نہیں کہ مسلمانوں کے تعلیمی نظام کی تباہی و گذاری ہی سے شروع ہوتی ہے۔ وہابی مقدمات کے ذمہ دار افسر کی رائے میں یہ مسلمانوں کی تباہی کا دوسرا سبب تھا۔ بہر حال ان مقدمات کو حق سبحانہ ٹھہرایا جاسکتا ہے لیکن مسلمانوں کے اس الزام کا جواب نہیں دیا جاسکتا کہ ہم نے تعلیمی اوقاف کا ناجائز استعمال کیا۔ اس حقیقت کو چھپانے سے کیا فائدہ کہ مسلمانوں کے نزدیک اگر ہم اس جائیداد کو جو اس مسرت کے لئے ہمارے قبضہ میں دی گئی تھی ٹھیک ٹھیک استعمال کرتے تو بنگال میں اُن کے پاس آج بھی نہایت اعلیٰ اور شاندار تعلیمی ادارے موجود ہوتے۔“

ڈاکٹر طہنٹر صفحہ ۲۴۲ میں لکھتا ہے :-

”لیکن ان بے انصافیوں کی فہرست ابھی مکمل نہیں ہوئی جن کا مسلمان اپنے انگریز حاکموں کو لازم ٹھہراتے ہیں۔ وہ ہمیں صرف اس بات کا لازم قرار نہیں دیتے کہ ہم نے کامیاب زندگی کی تمام راہیں ان پر مسدود کر دی ہیں بلکہ یہ بھی کہ ہم نے اُن کی عاقبت کو خطرہ میں ڈال دیا ہے۔ دنیا کے ہر اچھے مذہب نے روحانی فراغت کی انجام دہی کے خاص دن مقرر کر رکھے ہیں ہم اُس غم و غصہ کا اچھی طرح اندازہ کر سکتے ہیں جو انگریزوں کو اُس وقت

ہو گا جبکہ کوئی غیر ملکی فاتح خود بخود اپنی مرضی سے اس بات کا اعلان کر دے کہ
 آئندہ اتوار کو چھٹی نہیں ہوا کرے گی۔ ہندو اور مسلمان یکساں طور پر اپنے مذہبی
 تہواروں کی تنظیم کرتے ہیں اور ان کے متعلق بڑے نازک جذبات رکھتے
 ہیں۔ ہندوستان کے بہت سے حصوں میں ان جذبات کا احترام کیا گیا ہے
 لیکن معلوم نہیں جنوبی بنگال کے مسلمانوں کو کچھ عرصہ سے کیوں نظر انداز
 کر دیا گیا ہے۔ ہم نے اول تو ان کی مذہبی ضروریات سے تدریجاً انفاض
 کیا۔ پھر ان کو بالکل بھلا دیا اور آخر کار ان سے قطعی منکر ہو گئے۔ پچھلے سال
 لکھنؤ میں ایک گورنر کے مسلمان وکلاء نے اس بارہ میں دو عرضداشتیں بھیجی تھیں۔
 انہوں نے اس بات کی طرف اشارہ کیا تھا کہ جب عیسائیوں کو سال میں
 باسٹھ چھٹیاں دی جاتی ہیں اور ہندوؤں کو باون تو پھر مسلمانوں کو بارہ کیوں
 ملتی ہیں۔ اس سے پہلے مسلمانوں کے لئے منظور شدہ چھٹیاں اکیس تھیں
 اس کے باوجود عرضی گزاروں کی انتہا صرف یہ تھی کہ ان تعطیلات کی کم سے
 کم تعداد جو اب گیارہ تک پہنچ چکی ہے اور کم نہ کی جائے۔۔۔۔۔ مختصراً
 یہ کہ اس حکم سے ان کے مذہبی تہواروں کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ یہ جماعت
 اس حکومت کی بہتر سالہ روایات کے خلاف ہے اگر ہندوؤں اور
 عیسائیوں کو ان کے مذہب کے مطابق چھٹیاں دی جا سکتی ہیں تو
 آپ کے سائل عرض پرداز ہیں کہ مسلمانوں کو بھی مذہبی غرائض کی بجا آوری
 اور تہواروں کو منانے کی چھٹی کیوں نہیں مل سکتی۔ گویا وہ قوم جو بھی ہندو
 کے تمام عدالتی عہدوں پر فائز تھی اب اس حد تک ذلیل ہو چکی ہے۔۔۔۔۔
 حکومت اعلیٰ نے مداخلت کی اور حکامانہ طور پر اسلامی تعطیلات کے
 چند دن مقرر کر دیئے۔ یقیناً وہ اتنے نہ تھے جتنے مسلمان چاہتے تھے۔“

ڈاکٹر ہنٹر مذکور صفحہ ۲۶۷ میں لکھتا ہے:-

”مسلمانوں کو شکایت ہے کہ ہم نے ان کو قانونی پیشہ ہی سے خارج نہیں
 کر دیا بلکہ مجلس قانون ساز کے ایک ایجنٹ کی رُو سے ان کے مذہبی اور
 شخصی قوانین کو پورا کرنے والے ضروری منصبداروں سے بھی محروم کر

دیا ہے۔ اسلامی حکومت میں قاضی کے فرائض منصبی میں فوجداری دیوانی اور شرعی عدالت کے فرائض داخل تھے۔ پہلے پہل جب ہم نے ملک پر قبضہ کیا تو عدالتی نظام کو جاری رکھنے کے لئے بڑی حد تک انہیں پر بھروسہ کیا تھا ہمارے سب سے پرانے قوانین میں ان کی اہمیت کو تسلیم کر لیا گیا ہے ہم نے قاضی کے عہدے کو برقرار رکھا اُس کے فرائض کے متعلق پچیس دفعات کی طویل فہرست ہندوستان کی قانونی کتابوں میں اب بھی مل سکتی ہے (بنگال کورڈائر نمبر ۱۷۳ء وار II ۱۷۳ء وغیرہ) حقیقتہً قاضی کی حیثیت مسلمانوں کے شخصی اور مذہبی قوانین میں اس قدر ضروری ہے کہ اس بات کا فیصلہ ہو گیا تھا کہ جب تک قاضی برقرار رہیں گے ہندوستان دارالاسلام کہلاتا رہے گا۔ لیکن جب ان کو علیحدہ کر دیا گیا تو یہ ملک دارالحرب بن جائے گا۔ مسلمانوں کی بے اطمینانی سے ہم اس بات پر مجبور ہو گئے ہیں کہ عام مسلمانوں کے جذبات کی تحقیقات کریں۔ یہ قسمتی سے ان تحقیقات کی ابتداء بہت تھوڑے دنوں سے ہوئی۔ ۱۸۵۳ء میں صوبجات کے گورنروں میں سے ایک نے اعتراض کیا تھا کہ قاضیوں کا تقرر گویا اس بات کا اقرار ہے کہ حکومت ان کی مقدس حیثیت کو تسلیم کرتی ہے جس کا مطلب یہ ہو گا کہ ہم مسلمانوں کو اس امر کا حق دیتے ہیں کہ وہ ان کا تقرر بطور خود کر سکتے ہیں چنانچہ بہت کچھ بحث و محیس اور حکومت بھی کی طرف سے پُر زور احتجاج کے بعد اس مضمون پر تمام سابقہ قوانین منسوخ کر دیئے گئے اور حکومت نے قاضیوں کا باقاعدہ تقرر بند کر دیا۔ (ایکٹ ۱۸۵۴ء) جو بعد میں ۱۸۵۸ء کے ایکٹ ۷۷ کے ضمیمہ کی رو سے منسوخ کر دیا گیا تھا مگر اُس نے ان قوانین کو زندہ نہ کیا جس کی رو سے پہلے تقرر کیا جاتا تھا، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پچھلے سات سال سے مسلمانوں کا بہت بڑا اور ہمیشہ بڑھتا ہوا حصہ ایک ایسے عہدہ دار سے محروم ہو گیا جس کا وجود شاہی بیاہ اور دوسری خاندانی رسم و رواج کے منانے کے لئے از حد ضروری ہے۔ شروع شروع میں اس مصیبت کا احساس زیادہ نہیں ہوا تھا کیوں کہ

پرانے قاضی ابھی موجود تھے اور قانون مذکور کا اطلاق صرف اُس وقت ہوتا تھا جب کوئی قاضی مرنے یا پینشن پالینا اور پھر اُس کی جگہ اُور وئے قانون پر نہیں کی جاسکتی تھی۔ اول اول موجودہ وائسرائے نے اس معاملہ پر غور و خوض کرنا شروع کیا تھا مگر کوئی قطعی فیصلہ کئے بغیر پھر ۱۸۷۱ء میں مدراس ہائیکورٹ نے اس مسئلہ پر بحث کی اور اس کا فیصلہ کر دیا۔ مسٹر جسٹس کوہٹ کے فیصلہ کے بعد شک و شبہ کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی کہ صرف حکومت ہی قاضیوں کو مقرر کر سکتی ہے۔ اگر قاضی کا تقرر نہ ہو تو مسلمان اس بات کے مجاز نہیں کہ از خود کسی کو قاضی منتخب کر لیں۔

(اصل مقدمہ ۱۸۷۳ء محمد ابو بکر خٹاف میر غلام حسن اور انور)
گویا ۱۸۷۴ء کے ایکٹ نے اس قوم سے اُن کے قوانین کا ایک اہم عہدیدار چھین لیا جس کے فرائض تھے انتظامی ناموں کی تسوید و تعریف عقد نکاح اور دوسرے مذہبی فرائض و مراسم کی بجا آوری۔ اب صورت حالات یہ ہے کہ جنوبی بنگال میں سب سے بڑی مصیبت جو ایک مجسٹریٹ پر آسکتی ہے اور جس سے چٹکا را پانے کا کوئی ذریعہ نہیں ہوتا۔ مسلمانوں کے ازدواجی مقدمات ہیں۔ بعض نامعلوم وجوہ کی بناء پر مسلمانوں کے ازدواجی تعلقات کچھ عرصہ سے بہت ہی نازک ہو گئے ہیں۔ زنا کاری اور اغوا کے مقدمات (یہ دو تو تعزیرات ہند کے ماتحت آجاتے ہیں) اضلاع دہانہ کی عدالتوں میں دھڑا دھڑا کر رہے ہیں۔ ان دس مقدمات میں سے نو ایسے ہوتے ہیں جن میں نکاح کو قانونی طور پر ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ مشرقی بنگال کے دو حلقوں میں ۱۸۷۲-۱۸۷۱ء کے اندر یعنی جب حکومت نے قاضیوں کا تقرر بند کر دیا ہے اس سے دو سال پہلے کل مقدمات کی تعداد (۵۷۱) تھی ۱۸۷۴ء میں یعنی قاضیوں کا تقرر بند ہو جانے کے دو سال بعد یہ تعداد بڑھتے بڑھتے (۱۹۸) تک پہنچ گئی۔ لیکن اس وقت سے جو جاری اعداد و شمار میں ان کی تعداد کم ہوتی گئی ہے۔ واقعہ نہیں بلکہ اس لئے کہ اب یہ دستور ہے کہ ایسے مقدمات کو دیوانی عدالت

میں منتقل کر دیا جاتا ہے۔۔۔۔۔ دوسرا پہلو اس سے بھی زیادہ خطرناک ہے۔ ہم جانتے ہیں کہ باقاعدہ تاقیبوں کی غیر موجودگی میں مسلمانوں کے لئے ناممکن ہے کہ وہ اپنی زندگی مذہبی قواعد کے مطابق بسر کر سکیں ان کی اجازت مذہبی مراسم کے لئے ہی ضروری نہیں بلکہ مسلمانوں کی روزمرہ زندگی میں بھی کئی ایک چھوٹے چھوٹے شرعی مسئلے ایسے پیدا ہوتے رہتے ہیں جن کا صحیح حل صرف قاضی ہی کر سکتا ہے۔ اس قسم کے منصب کی غیر موجودگی میں ہر اس شخص کو جو حکومت کا وفادار نہیں مسلمانوں پر یہ واضح کرنے کا بہت کافی موقع مل جاتا ہے کہ موجودہ حکومت اس قابل ہی نہیں کہ ہم اس کے ماتحت اچھی زندگی بسر کر سکیں۔ برعکس اس کے حکومت کے مقرر کردہ تاقیبوں کو ماننا اور ان سے کام لینا فی الحقیقت اس حکومت کے باختیار اور جائز ہونے کا اعتراف کرنا ہے۔

ہم نے اس سچے زیادہ تر شہادتیں ڈیوڈ بلو ہنٹر کے مصنفہ رسالہ رہنما سے ہندوستان سے نقل کی ہیں۔ اس لئے کہ وہ ۱۹۵۸ء سے پہلے واقعات پر زیادہ وضاحت کے ساتھ روشنی ڈالتی ہیں جو کہ وہ جنوبی بنگال میں عرصہ دراز تک ملازم رہا تھا۔ اس لئے اُس کو اعداد و شمار پیش کرنے اور احوال کے مفصل معلوم کرنے کے ذرائع بہت سے حاصل تھے۔ مگر یہ احوال صرف بنگال یا اُس کے جنوبی حصہ کے نہیں تھے بلکہ تمام ہندوستان کے یہی احوال تھے۔ چنانچہ اُس کا یہ قول ہم پہلے نقل کر آئے ہیں۔

”میرے بیانات کا تعلق جنوبی بنگال سے ہے کیونکہ یہ وہ صوبہ ہے جسے میں اچھی طرح جانتا ہوں اور جہاں تک مجھے علم ہے مسلمانوں نے برطانوی حکومت کے ماتحت سب سے زیادہ ہمیں نقصان اٹھایا ہے۔ پھر اگر میں دوسروں کو یہ یقین دلاؤں اور خود میرا بھی یہی خیال ہو کہ یہ بیانات تمام مسلمانان ہند پر راست آتے ہیں تو مجھے اس پر معاف فرمایا جائے۔“

واقعہ یہی ہے کہ انگریزوں نے جو طرز عمل بنگال میں اختیار کیا تھا وہی طریقہ ہر صوبہ میں جاری کیا گیا۔ لٹنٹ جنرل میک لیوڈ اینس نے اپنی کتاب ریفارم فوج (میں مندرجہ ذیل الفاظ لکھے ہیں)۔

۱۷ ملک کے لوگوں کی کثیر تعداد ہمارے تحت میں فتوحات سے یا ہجر یہ الحاق سے آئی تھی حکمران خاندان تخت سے اتارے گئے یا کچل دیئے گئے۔ بڑے خاندان ذیل گئے گئے۔ لوگوں کے اختیارات اور مناصب اور جائدادیں چھن جانے سے مصیبتیں نازل ہوئیں۔ ان حالات میں اس بارہ میں شک کرنا خلاف عقل تھا کہ ہمارے دشمنوں کی ایک جماعت تیار اور مرتب ہو گئی تھی ۱۷

بادشاہ دہلی سے ۱۸۰۶ء کے معاہدہ کے مطابق دفتروں اور عدالتوں کی زبان فارسی تھی جس میں مسلمانوں کو پوری مہارت تھی مگر ۱۸۳۷ء میں خلاف معاہدہ تمام دفاتر کی زبان انگریزی کر دی گئی۔ مس میو مدر انڈیا میں لکھتی ہیں۔

۱۸ ایک چھوٹا سا بیج بویا گیا اور اس کے پھل سے ہم اب متمتع ہو رہے ہیں یہ عدالتوں کی زبان کی تبدیلی تھی جو فارسی سے انگریزی کر دی گئی۔ ہندوستان کی تعلیم کو مغربیت کا رنگ دینے کا یہ لازمی نتیجہ تھا۔ یہ تبدیلی معمولی معلوم ہوتی تھی اور اُس کے نتائج بھی معمولی تھے۔ اس کی مثال ایسی تھی جیسی کہ کھارڑی سے ایک ضرب لگائی جاتی ہے..... مسلمانوں نے اس تبدیلی پر سخت احتجاجات کئے اور فی الواقع یہ اُن کے لئے سخت برباد کن تھی ۱۸

(مدر انڈیا صفحہ ۲۸۹ از حکومت خود اختیاری صفحہ ۹)

۱۹ یہ کہنا کہ فتوحات سے انگریزوں نے ہندوستان کو حاصل کیا ہے بالکل غلط ہے بلکہ ڈیپو بیسول ہندوستانیوں، رشوتوں، تپس میں پھوٹ ڈالنے وغیرہ چال بازیوں سے ملک حاصل کیا گیا تھا۔ پروفیسر سیلے اکنپشن آف انڈین میں لکھتا ہے۔

۲۰ مگر ہندوستان میں متحدہ قومیت کا کردار جدید بھی پیدا ہو جائے اور اُس میں اجنبیوں کے نکالنے کی کوئی بھی روح نہ بھی ہو بلکہ صرف اس قدر احساس عام ہو جائے کہ اجنبی حکومت سے اتحاد عمل ہم ہندوستانیوں کے لئے شرمناک ہے تو اسی وقت سے ہماری شہنشاہیت کا خاتمہ ہو جائے گا۔ کیونکہ ہم درحقیقت ہندوستان کے فاتح نہیں ہیں اور نہ اُس پر فاتحانہ حکمرانی کر سکتے ہیں۔ اگر اس طرح ہم حکومت کرنی بھی چاہیں گے تو اقتصادی طور پر قطعاً برباد ہو جائیں گے۔

انگریزوں نے ملک مسلمانوں سے لیا تھا اس لئے اُن کو ہر وقت خطرہ رہتا تھا کہ کہیں مسلمان ہم سے اس ملک کو واپس نہ لے لیں اور ہم کو یہاں سے بے دخل نہ کر دیں خصوصاً اس بناء پر کہ اُن کی دماغی قابلیت اور جسمانی طاقت، عزم و استقلال، سیاسی مہارت وغیرہ ایسے اوصاف ہیں جن کے ہوتے ہوئے ایسے خطرات کا ہمیشہ انتظام کرنا ضروری سمجھتے رہے کہ مسلمانوں کو اس قدر رکھ دیا جائے کہ اُن میں اُٹھنے کی طاقت نہ رہے اور ہندوؤں کو اتنا بُھار دیا جائے کہ اگر کسی وقت میں مسلمان سر اُٹھائیں بھی تو یہ اُن کے دبانے کے لئے کافی ہو سکیں مگر ہندوؤں کو بھی اتنا نہ اُبھارا جائے کہ وہ ہمارے مقابلہ پر اُسیکھیں اسی بناء پر اگرچہ ہندوؤں نے تعلیم میں بہت کچھ ترقی حاصل کر لی تھی اُن کو دہمہ دار عہدوں سے ہمیشہ محروم رکھا گیا بالخصوص فوج کے بالائی عہدوں کے پاس اخیر تک کسی ہندوستانی کو چھٹکنے نہیں دیا گیا۔ حالانکہ یہی ہندوستانی ہندو اور مسلمان شاہان مغلیہ وغیرہ کے تمام عہدوں پر سپہ سالاری (جرنیل) سے لیکر ادنیٰ فوجی عہدہ تک اور وزارت سے لے کر ادنیٰ سولین تک تمام علی اور فوجی خدمتیں باحسن الوجہ انجام دیتے تھے۔

(دیکھو آئین اکبری۔ تزک جہانگیری، تذکرۃ الامراء عالمگیری وغیرہ)

بہر حال مسلمان انگریزوں کی آنکھوں میں ہمیشہ کانٹے کی طرح چھپکتے رہے اور ان کو طرح طرح کی تدبیروں سے برباد کیا گیا۔ ڈاکٹر ہنٹر ص ۱۹۳ میں لکھتا ہے۔

”ایسٹ انڈیا کمپنی کے سابق ملازمین اپنی حیثیت کو اچھی طرح سمجھتے تھے اور جب اُنہوں نے پہلے پہل صوبہ جات پر قبضہ کیا تو اسلامی نظام کو برقرار رکھا اُنہوں نے شریعہ اسلامی کو ملک کا قانون بنایا اور اُس کے نفاذ کے لئے مسلمان قاضی مقرر کئے اُس وقت جو بھی کیا جاتا دہلی کے مسلمان شہنشاہ کے نام پر کیا جاتا۔ حقیقت یہ ہے کہ ایسٹ انڈیا کمپنی بادشاہت کا طغیانی امتیاز حاصل کرنے سے اس قدر ڈرتی تھی کہ ایک طویل مدت تک بھی جب مسلمان ملازمین کی وساطت سے حکومت کرنے کی کوشش اسلامی نظام کی ناقابلِ ذکر بدعنوانیوں کے باعث قطعاً ناکامیاب ہو چکی تھی اُس نے یہی ظاہر کیا کہ وہ بادشاہ کی نائب ہے۔ یہ ایک تاریخی واقعہ ہے کہ اس کی ظاہر داری نے آخر ایک قابلِ نفرت تماشے کی صورت اختیار کر لی تھی۔ ہم

اُس زمانے میں بھی جب ہمارا ریزٹنٹ شاہ دہلی کو ایک غریب قیدی کی طرح کھانے پینے کے لئے کچھ ہموار رقم بطور وظیفہ دیا کرتا تھا جو حکم جاری کرتے اُسی کے نام پر کرتے (۳۷ لاکھ تنک سکوں پر یہ عبارت کندہ ہوتی تھی جو ناموں کے تغیر کے ساتھ متواتر جاری رہی۔ بادشاہ شاہ عالم پاسبان دین محمدی سایہ رحمت الہی نے یہ سکہ ہفت اقلیم میں جاری کرنے کے لئے ڈھالا۔ اور دوسری طرف کندہ ہوتا تھا مرشد آباد میں تخت نشینی کے اُنیسویں سال ہمایوں میں ڈھالا گیا۔)

چونکہ اب تک جو لوگ ہندوستان کی تاریخ پر قلم اٹھاتے رہے وہ کبھی ہندوستان نہیں آئے اس لئے اُن سے توقع نہیں کی جاسکتی کہ انگلیشتا میں بیٹھ کر ایسٹ انڈیا کمپنی کے اس عجیب و غریب طرز عمل کو سمجھ سکیں گے جس کو ہم نے اُجی بیان کیا۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر ہم نے بادشاہت قبول کرنے میں دس سال بھی جلدی کی ہوتی تو ہم مسلمانوں کی ایسی بغاوت میں گھر جاتے جو ۱۷۵۷ء کی بغاوت سے بھی کہیں زیادہ خطرناک ہوتی۔ مسلمان محسوس کرتے کہ ان کی حیثیت یک قلم بدل گئی ہے ہماری اپنی حالت بھی ایک ایسی کافر طاقت کی ہو جاتی جس نے دارالاسلام پر قبضہ کر لیا ہو۔ اندیشہ مسلمانوں کی ایک بہت بڑی اکثریت جمع ہو جاتی کہ بغاوت کو فرض عین قرار دے۔ ایسٹ انڈیا کمپنی کے ملازمین کی قابلِ تعریف اعتدال پسندی اور اس عزم بالجبرم نے کہ اسلامی سلطنت کی تدریجی اور طبعی موت میں ایک لمحہ بھر کی جھلک نہیں کی جائے اس مصیبت کو ہمارے سر سے ٹال دیا ہندوستان تدریجی اور غیر محسوس طور پر دارالاسلام سے دارالحرب میں تبدیل ہوتا گیا۔

شاہی ضلع داروستان ویرات کی کئی سال تک تحقیق کرنے کے بعد ہی میرے لئے یہ بتلانا ناممکن ہے کہ یہ تبدیلی کس سال یا کس مدت میں واقع ہوئی۔ مسلمان بادشاہ کی ظاہری برتری کو مٹانے سے بہت پہلے ہم نے مسلمان حاکموں کو بظرف کرنا شروع کر دیا تھا۔ لیکن اس برائے نام

عظمت کے محض تماشہ بن جانے کے بعد بہت کافی عرصہ حتیٰ کہ ۱۸۲۵ء تک ہمارے سکے اُسی کے نام سے جاری ہوتے تھے (۱۸۳۵ء میں کمپنی کے روپیہ پر جس کا وزن ۱۰۰ اگرین تھا انگریزی بادشاہ کی شکل بنائی گئی تھی اور ایسٹ انڈیا کا نام لکھا گیا تھا) پھر حسبِ ہمیں یہ جرأت نہ ہوئی کہ سکوں پر انگریز بادشاہ کی شکل دیدی جائے تب بھی ہم نے اسلامی دستور العمل اور عدالتوں میں اسلامی زبان کو برقرار رکھا گو یہ باتیں بھی اپنی اپنی باری پر بند ریچ مٹ گئیں۔ حتیٰ کہ ۱۸۶۴ء میں ہم نے ایک دلیرانہ قدم اٹھایا میرے خیال میں یہ قدم بڑا ہی غیر دانشمندانہ تھا۔ یعنی مجلسِ قوانین ساز کے ایک ایکٹ کے ذریعہ ہم نے تمام مسلمان قاضیوں کو برطرف کر دیا۔ اس قانون نے نئی ہندوستانی سلطنت کی اس عمارت کو مکمل طور پر دارالحرب میں بدل دیا جس کی تعمیر پوری ایک صدی ۱۷۵۵ء سے ۱۸۶۴ء تک ہو رہی تھی۔ اسلامی حکومت کے اس طرح بند ریچ ٹٹنے سے ہماری مسلمان رعایا اپنے نئے نئے فرائض عائد ہوتے گئے، ۱۴۵ صفحہ ۱۴۵۔

مسلمانوں سے انہیں خردوں کے ماتحت ہندوستان میں سود در سود کا قانون بھی رائج کیا گیا۔ دوسری مصیبت یہ تھی کہ ہندوستان پر قومی قرضہ (انٹرنیشنل ڈیبٹس) اس قدر بڑھ جائے کہ وہ بھی سبکدوش نہ ہو سکے اور روپیوں کے دریا سود کی دہر سے انگلستان کی طرف ہمیشہ بہتے رہیں۔ ہندوستان میں قدیمی زمانہ سے دامِ دوپٹ کا قانون جاری تھا یعنی اصل قرض کی مقدار ہی میں سود کی ڈگری دی جاتی تھی۔ پھر اس ڈگری کے بعد حکومت قرضہ دار کی پشت پناہ نہ ہوتی تھی قرض خواہ کو مہاجن اور قرضدار آپس میں کسی مفاد پر صلح کر کے سبکدوش ہو جاتے تھے۔ مگر انگریزی قانون حکومت کو مہاجن کا پشت پناہ بنانے لگا۔ حکومت قرض دار کو صرف قید و بند ہی نہیں بلکہ قرضی وغیرہ سے بھی مجبور کر کے مہاجن کو کامیاب بنانے لگی۔ اول تو سود اور سود در سود ہی ایسی عظیم الشان مصیبت بن گیا کہ سترہ سو قرضہ چند ہی سالوں میں لاکھوں کی مقدار پر پہنچ جاتا تھا۔ ثانیاً حکومت

اپنی ذمہ داری کی بناء پر جائیدادیں اور گھر کے زیورات اور دیگر سامان وغیرہ قرض کر کے بیچنے لگی۔ اس قانون نے ہزاروں مسلم امراء اور نوابوں کے خاندان اور لاکھوں زمینداروں کو لگھوٹیا، نان جوئی کا محتاج، فاقہ مست بنا دیا۔ ان امراء اور نوابوں اور زمینداروں کی زمانہ ہائے سابق میں بڑی بڑی آمدنیاں تھیں ان کی عادتیں تمام ضروریات زندگی اور رسومات بیاہ شادی اور رسومات موت وغنی اور امور مذہبی وغیرہ میں نہایت کشادہ نگہ، فضول خرچیوں اور اسراف تک کی پڑی ہوئی تھیں۔ وقت پر اگر سرمایہ موجود کافی نہ ہوتا تھا تو قرض سے کرپوری کرتے اور اپنی جائیدادوں وغیرہ کی آمدنیوں سے قرض ادا کرتے تھے۔ مسلم رعایا کے لوگ بھی لگان اور ٹیکس اسی طرح قرض سے ادا کیا کرتے تھے مگر اس قانون سود و رسود نے مہبت ہی تھوڑے عرصہ میں سب کا دیوالہ نکال دیا۔ پُرانے روساء اور امراء اگرچہ حکومت اور عہدہ ہائے بالا سے محروم کر دیئے گئے تھے مگر ان کی عادتیں اور نام و نمود کی خواہشیں برابر باقی تھیں اس لئے ان کی کشادہ دلی اور رسوم کی ادائیگی میں فرق نہ آیا اور نہ آتا تھا۔ رسی جلی جاتی ہے مگر اس کی اینٹیں نہیں جاتی۔ چنانچہ یہی ہوا۔ مہاجن جائیدادوں کے مالک بن گئے اور لاکھوں مسلمان خاندان بربادی کے گھاٹ اتر کر نیست و نابود ہو گئے علاوہ ان رسوم کے تعلیمی مصارف کی روز افزوں زیادتی اور کورٹوں کے اندھا دھند مصارف نے رجو کہ زمانہ ہائے تدبیر میں پائے نہ جاتے تھے کیونکہ انگریزی قانون نے انصاف اور تعلیمات کو انتہائی گراں بار اور گراں کر دیا ہے۔ بالخصوص عدالت دیوانی میں تو انصاف حاصل کرنا بغیر مصارف ثقیلہ کے ناممکن ہو گیا ہے، بھی ہزاروں غیر مسرف خانوادوں کو خاک میں ملا دیا۔ یہ سب مٹنے والے خاندان ہوئے مسلمان تھے اور مہاجن ہوئے غیر مسلم تھے۔

ادھر صنعت و تجارت کے پیشے بھی عام طور پر مسلمانوں میں پائے جاتے تھے۔ خشکی اور سمندر دلی میں سفر کرنے کے مسلمان ہی عادی تھے۔ دور دراز ملکوں

اُن کے تعلقات تھے۔ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ کس طرح دونوں کو انگریزوں نے مٹایا ہے جس سے خصوصی طور پر لاکھوں تجارت پیشہ اور دست کار خاندانوں کا خاتمہ ہو گیا۔ بہر حال انگریزی حکومت اور اُس کے ذمہ داروں نے عام ہندوستانیوں اور بالخصوص مسلمانوں اور بالخصوص بڑے مسلمان رؤسا اور امراء کو انتہائی درجہ میں نیست و نابود کر دیا۔ مذکورہ بالا امور جن کو ہم نے کافی شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا ہے۔ یہی وہ امور تھے جنہوں نے مسلمانوں میں ایک تڑپ پیدا کر دی۔ یہ تڑپ کیا تھی۔ ایک درد تھا۔ پوری ملت کا ایک درد تھا۔ جو اس کو گلو خلاصی پر مجبور کر رہا تھا۔ یہ ایک نیم بے مل قوم کی اضطرابی حرکت تھی جس کا منشا یہ تھا کہ ملک اور ملت اُن مصائب سے نجات پائے جن کے نشتر شب و روز جسدِ ملت کے ہر رگ و پے میں پیوست ہو رہے تھے اس مذبح خانہ اضطراب نے مسلمانوں کو کس طرح آمادہ انقلاب کیا اور اُن کے رہنماؤں بالخصوص حضرات علماء نے اپنی ایمانی فراست اور دانش مندانہ بصیرت سے کس طرح انقلاب کا لائحہ عمل پیش کیا اور حضرت شیخ الہند قدس سرہ العزیز اور آپ کے متوسلین نے کس طرح جانبازانہ اور سرفروشانہ کوششوں میں اپنی زندگی صرف کی اس کی تفصیل دوسری جلد میں پیش کی جائے گی۔ واللہ الموفق وهو المحین

زننگ اسلاف، حسین احمد غفرلہ

ختم شد

چند مطبوعات دارالاشاعت

قیمت	مطبوعات	تفصیل
	احیاء العلوم	مذاق العارفین ترجمہ اردو احیاء العلوم الدین کسی تعارف کی محتاج نہیں اسکو ہر روز اور ہفتہ میں قبول عام حاصل رہا، لیکن اسکی طباعت بہت ناقص طریقے پر ہوئی رہی ہے، دارالاشاعت ذیلی عنوان کے اضافوں کے ساتھ نو آؤنٹ سجھائی گئی ہے۔ مضبوط اور حسین جلدیں۔ جلد اول صفحات ۵۲۸ جلد دوم " ۵۳۶ جلد سوم " ۵۲۰ جلد چہارم " ۵۵۲ کامل چار جلد ۲۳۵۶
	ارض القرآن	علامہ سید سلیمان ندویؒ کی تاریخی آیات کی تفسیر سرزمین قرآن کا جغرافیہ و تاریخ قرآن میں مذکور قوموں کے حالات پر ایک محققانہ اور نون جلدیں یکجا، عکسی طباعت، سفید کاغذ، جلد مع پلاسٹک
۲۲/-	احکام اسلام	حضرت تھانویؒ کی ایک بہترین کتاب المصالح العقلیہ جو فقہانہ نایاب تھی اب فہرست مضامین کے اضافے کے ساتھ تیار ہے۔ عکسی طباعت سفید کاغذ، جلد مع حسین طرست کور۔
	المعجم جامع	المعجم الکبیر مشہور عربی لغت کا مکمل اردو ترجمہ جدید اضافات جس میں ساٹھ ہزار سے زیادہ قدیم و جدید عربی الفاظ کی اردو و ترکیبی کی گئی ہے عربی ضرب الامثال و محاورات اور نادر اشیاء کی۔ انصاویر اور جدید الفاظ کا اضافہ عکسی گلیز جلد عمدہ طباعت

۳۹۹
چند مطبوعات دارالاشاعت

<p>قیمت</p>	<p>قرآنی قصص اور انبیاء علیہم السلام کے سوانح حیات اور ان کی دعوت چار جلد کامل حق کی مستند تاریخ و تفسیر پر ہایت محققانہ کتاب جو فاضل مصنف کے مولانا محمد حفظ الرحمن تدریج قرآن کا شاہکار ہے جس میں انبیاء علیہم السلام اور کچھ ائمہ سیوہادی کے مستند واقعات اور ان واقعات سے حاصل ہونے والی عبرتیں ، الحاد ، تحریف دین ، اور مادہ پرستی کا احتساب جدید عصری تحقیقات تفسیر حدیث اور علم کلام کے نادر مباحث طرز ۵۷۲ استدلال سائنٹیفکٹ اور دلنشین یہ کتاب عوام جلد اول صفحات ۶۹۲ جلد دوم سو صفحات ۵۲۰ جلد چہارم صفحات کامل سیٹ</p>	<p>قصص القرآن چار جلد کامل مولانا محمد حفظ الرحمن سیوہادی کل صفحات ۱۷۸۴ سائز ۲۰ × ۲۶ صحیح ترین نسخے کا فوٹو لیکر چھاپا گیا ہے۔</p>
<p>قیمت</p>	<p>دارالعلوم دیوبند کی خداداد شہرت اور اس کے فتاویٰ پر تمام ممالک اسلامیہ مسلمانوں کی پیچائیتوں اور عدالتوں کا اعتماد بیان نہیں دور حاضر کے یہ وہ فتاویٰ ہیں جو اکابر علمائے لکھ اور دیکھے ہوئے ہیں اور جنکو مسلمانوں کے ہر طبقہ میں مستند و معتبر تسلیم کیا گیا ہے۔ یہ فتاویٰ متعدد بار شائع ہو کر مقبول ہوئے ہیں اس دفعہ ترتیب بالکل بدل کر تمام مسائل کو فقہی ابواب و فصول کے تحت کر دیا گیا ہے۔ حضرت مفتی محمد شفیع صاحب کے کراچی میں لکھے ہوئے فتاویٰ جواب تک شائع نہیں ہوئے تھے ان میں سے آج کل کی ضرورت کے پیشکار فتاویٰ کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ کتابت و جلد اول تصحیح دوبارہ کرائی گئی ہے۔ عکسی طباعت جلد دوم کامل دو جلد</p>	<p>از مولانا مفتی عزیز الرحمن مفتی محمد شفیع صاحب سائز ۲۰ × ۳۰ کل صفحات ۱۹۰۰ سفید کاغذ مجلد اعلیٰ</p>

ملنے کا پتہ — دارالاشاعت — مقابل مولوی مسافر خانہ — کراچی

چند مطبوعات دارالاشاعت

قیمت	تاریخ ارض القرآن قرآن پاک کی تاریخی آیات کی تفسیر سرزمین قرآن کا جغرافیہ اور از مولانا سید سلیمان ندویؒ تاریخ قرآن میں مذکورہ اقوام کے تاریخی حالات پر ایک محققانہ کامل دو جلد سائز ۱۸×۲۲ اور فاضلانہ کتاب، دونوں جلدیں یکجا، عکسی طباعت مجلد
	تاریخ فقہ اسلامی فقہ اسلامی کی تاریخ پر مشہور و مستند کتاب تاریخ نشر فی الاسلام کا مکمل اردو ترجمہ جس میں نبی کریم سے لیکر آج تک ہر دور کے فقہ اسلامی کی تاریخ اور خصوصیات درج ہیں، امام ابو حنیفہؒ امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمد بن حنبلؒ اور ان کے شاگردوں کے حالات، عکسی طباعت، سفید کاغذ، مجلد مع ڈسٹ کور۔ سائز ۱۸×۲۲
	تذکرہ محمد و آلہ حضرت محمد و شیخ احمد سرہندیؒ کے مکمل حالات زندگی اور تجدید واحیاء دین کے کارنامے ابرو جہانگیر کے تارک ترین دور میں مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ آپ نے جو ایمان کی شمع روشن کی اُس کی مستند ترین داستان عکسی طباعت، سفید کاغذ مجلد مع پلاسٹک کور۔ سائز ۱۸×۲۲
	تاریخ دارالعلوم دارالعلوم دیوبند کی ایک سو سالہ مستند تاریخ دارالعلوم دیوبند نے جو خدمات پوری دنیا میں انجام دیں اس کی تفصیل از مولانا قاری محمد طیب صاحب مشاہیر دیوبند کے حالات اور مدرسے دارالعلوم کی عمارات کے عکسی فوٹو، عکسی طباعت، سفید کاغذ مجلد۔ سائز ۱۸×۲۲
	تالیخ مذہب شیعہ مذہب شیعہ کی پوری تاریخ اور مشہور مناقب ابن سبا یہودی کے حالات پوری تفصیل سے بیان کئے ہیں کہ اس نے کس طرح، مسلمانوں میں تفرقہ ڈالا اور ایک نئے مذہب کی بنیاد رکھنے میں کامیاب ہو گیا عکسی طباعت سفید کاغذ یکس بورڈ مجلد سائز ۲۰×۳۰
	تعلیم الاسلام دینی معلومات عقائد و مسائل اسلام کی عام فہم مشہور و معروف کتاب جو سوال و جواب کی صورت میں لکھی گئی ہے ہر گھر میں بچوں کو پڑھانے کیلئے مولانا مفتی محمد کفایت الرحمنؒ مقبول ترین سلسلہ پچار جسے یکجا عکسی طباعت سفید کاغذ یکس بورڈ مجلد

إِنَّ الدِّينَ إِلَّا الْآخِرَةُ لَهِيَ الْحَيَاتُ

نفسِ حیات

خود نوشت سوانح حیات

حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب فی ظلمہ العلاء

جلد ۳

وہ قابل قدر پیش بہا مستند تاریخی مجموعہ جس میں اسلامی ریاستوں پر دول یورپ کی مسلسل یورش۔ استقلال وطن کے متعلق حضرت شاہ عجم العزیز صاحب کا فتویٰ حضرت سید احمد صاحب شہید کا جہادِ حریت ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں علماء اور مشائخ اسلام کا حصہ۔ ریشمی خطوط کی تحریک یعنی شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب قدوس اللہ سرہ العزیز کی انقلابی تحریک، اُس کے رفقاء کار۔ ہندوستان اور افغانستان میں اُس کے اثرات و نتائج۔ اسارت مالٹا۔ مقدمہ کراچی وغیرہ وغیرہ یعنی اُنسویں اور بیسویں صدی میں اسلامی سیاسیات۔ اُس کے تقاضوں رد عمل اور پس منظر پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے

ناشر

مولانا حسین احمد مدنی

(محشر صادق اعظمی نظام آبادی)

فدائے قوم و ملت ہے اسیرِ مظلوتو ہے !
 ہمارا رہنما تو ہے ہمارا پیشوا تو ہے
 نہاں گنجینہ علم و عمل ہے تیرے سینے میں ،
 دیا ہے درسِ قال اللہ مدتِ تک مدینے میں
 حسین احمد تیسرا ایثارِ عالم آشکارا ہے
 ستم کاروں کا دشمن بیگسون کا تو سہارا ہے
 ہے چرچا تیرے استقلال کا ہفت آسمانوں میں
 برائے قوم تکلیفیں اٹھائیں قید خانوں میں
 مقدس تیری ہستی سے اعلیٰ تیری شخصیت
 تعالیٰ اللہ تیسرا صبر و تحمل ہمت و جرأت
 فدائے قوم شہیدائے وطن ملت کا دیوانہ
 تجھے کہتی ہے دنیا شمعِ آزادی کا پردانہ
 مبارک ہو تجھے اے قوم ایسا رہبرِ کامل
 دکھائے گا یہی راہیں بنائے گا سہی منزل

فہرست مضامین نقش حیات جلد دوم،

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	تحریک استقلال وطن کی ابتداء	۴۰۹	۱۶	اپنے سامراج کو لازوال بنانے کے لئے انگریز کی چالیں۔	۴۸۴
۲	جمہوریت یا قسطنطینیت	۴۱۴			
۳	زوال حکومت کے بعد علماء کا نصب العین	۴۱۷	۱۷	دوسرے ممالک میں انگریزوں کا جاحدانہ اقدام اور کوئٹہ و کٹوریہ کے اعلان ۱۸۵۰ء کی کھلی ہوئی مخالفت۔	۴۸۴
۴	حضرت سید احمد صاحب شہید اور ان کی تحریک	۴۱۸			
۵	جہاد کا مقصد	۴۱۸	۱۸	انگریزوں کا انگلستان کے بحری راستہ کو اپنے لئے صاف کرنا۔	۴۸۸
۶	سید صاحب کے مختصر حالات	۴۲۵			
۷	سید صاحب اور ان کے رفقاء کیلئے جانی کافظ انگریزی پروپیگنڈہ ہے۔	۴۳۱	۱۹	انگریزوں کا ممالک خارجہ پر قبضہ کرنا اور ایشیائی و افریقی قوموں اور بادشاہوں کے برباد کرنے کی سازشوں میں حصہ لینا۔	۴۹۲
۸	سفر حج سے واپسی	۴۳۳			
۹	حضرت سید صاحب کے طرز میں تغیر	۴۳۳	۲۰	ضعفی معاہدے	۴۹۵
۱۰	جہاد حریت ۱۸۵۰ء	۴۳۷	۲۱	عبدنامہ پیرس کی خلاف ورزی۔	۴۹۵
۱۱	ہمارے اکابر کا ۱۸۵۰ء کی تحریک میں حصہ لینا۔	۴۵۰	۲۲	مقدونیمہ کی تقسیم و بیتی اور مرنگ پور کا اصلاحات اور ترکوں کے انقلاب پر دول یورپ کا چراغ پانا ہونا۔	۵۲۰
۱۲	باقیمانہ مسلمان علماء اور مجاہدین کا معاملہ	۴۶۱	۲۳		۲۴
۱۳	مولانا فضل حق صاحب کا معاملہ	۴۶۱	۲۴	انقلاب کے بعد ترکوں پر یورپ کا پہلا اور اور بوینیہ ہنزگیوٹیا اور کیریت پر دول یورپ کا مستقل قبضہ۔	۵۷۷
۱۴	حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مولانا گنگوہی اور مولانا نانوتوی رحمہما اللہ کے واقعات۔	۴۶۳	۲۵	طرابلس اور آس پر اطالوی حملہ۔	۵۲۸
۱۵	ایڈمنٹن شیل کا انگریزوں کا قیام حضرت علماء دیوبند اور کانگریس کی تائید۔	۴۶۴	۲۶	صلح نامہ تورانیہ	۵۳۳

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۵۴۳	سیاحت روس۔	۲۷	بلقانی ریاستوں کا اتحاد۔ اور جنگ
۵۴۴	جدید ترکیا۔	۵۴۴	بلقان۔
۵۴۵	ہمارا پروگرام۔	۵۴۴	البانیہ کی بقاوت اور مانتی نگرہ کا اعلان جنگ۔
	مولانا عبید اللہ صاحب مرحوم کے	۲۹	زمانہ اعلان جنگ بلقان میں ترکی کی اندرونی
	افغانستان پہنچنے اور ہندوستان کی	۵۴۵	حالت اور بلقان کا اعلان جنگ۔
۵۴۵	آزادی اور انگریزوں کے ہندوستان	۵۴۶	جنگ بلقان۔
	سے نکلنے کے کارنامے۔	۵۴۷	عثمانی شکست کے اسباب۔
۵۴۸	سردار نائب السلطنت کے حضور میں بیانی	۵۴۸	یورپ کا عہد ناموں کا پابند ہونا۔
۵۴۹	اعلیٰ حضرت امیر حبیب اللہ خاں شہید کے	۵۴۹	عارضی صلح۔
	حضور میں بار بیانی۔	۵۴۹	صلح کانفرنس لندن۔
۵۵۰	ہندوستانی مشن سے ملاقات۔	۵۴۹	انقلاب وزارت۔
۵۵۱	مشن کے ہندو میروں سے تبادلہ خیالات	۵۵۰	البانیہ کی آزادی۔
۵۵۲	اس ضروری مسئلہ کے محرکات۔	۵۵۱	جنگ تقسیم بلقان۔
۵۵۳	تمہیدی مقامات کی اپیل۔	۵۵۲	عارضی صلح۔
۵۵۳	ہندو مسلم اتحاد۔	۵۵۲	صلح نامہ بجنارسٹ۔
۵۵۴	ہندوؤں کی ایک غلط فہمی۔	۵۵۳	شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن
۵۵۵	کانگریس کے ایک لیڈر کی رائے۔	۵۵۵	صاحب قدس اللہ سرہ العزیز۔
۵۵۵	راجہ ہند پر پتاپ۔	۵۵۹	تحریک انقلاب عرف ریشمی خطوط
۵۵۶	راجہ صاحب کا حملہ۔	۵۵۹	کی تحریک۔
۵۵۶	لالہ لالچت رائے کی ملاقات استنبول میں	۵۶۰	مولانا عبید اللہ صاحب کی
۵۵۷	جرمن ممبران کی شکایت۔	۵۶۰	سیاست میں ابتداء۔
۵۵۷	ہندوستانی مشن کا مقصد۔	۵۶۰	معاودت دیوبند۔
۵۵۸	جنور اللہ کلپیغام۔	۵۶۱	نظارۃ المعارف دہلی۔
۵۵۹	حکومت موقتہ ہند (عارضی حکومت)	۵۶۱	ہجرت کابل

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۳۷	حضرت شیخ الہند کا سفر حجاز۔	۸۶	۵۸۰	روسی ہندوستانی مشن۔	۶۶
۴۳۸	حافظ عبد الجبار صاحب ہدیٰ (۱۸۷۱ء) سے	۸۷	۵۸۱	روسی ہندوستانی مشن کا مسلمان ممبر۔	۶۷
۴۳۹	مولانا شیخ الہند کی ملاقات۔	۸۸	۵۸۲	مرزا محمد علی کے لئے سفر خرچ۔	۶۸
۴۴۰	گورنر حجاز غالب پاشا سے ملاقات۔	۸۹	۵۸۳	حکومت موقتہ ہند میں ہماری شمولیت۔	۶۹
۴۴۱	میراسیاست میں داخل ہوتا۔	۹۰	۵۸۴	ہندوستانی مشن کی روس کو روانگی۔	۷۰
۴۴۲	انور پاشا اور جمال پاشا کی مدینہ منورہ	۹۱	۵۸۵	ہندوستانی حکومت کا ایک اخلاقی حلقہ۔	۷۱
۴۴۳	میں آمد اور ملاقات۔	۹۲	۵۸۶	استنبولی مشن اور جاپانی مشن۔	۷۲
۴۴۴	مسیح نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام میں	۹۳	۵۸۷	ممبروں کی گرفتاری۔	۷۳
۴۴۵	جلسہ علماء اور حضرت شیخ الہند۔	۹۴	۵۸۸	نتیجہ۔	۷۴
۴۴۶	انور پاشا اور جمال پاشا کی روانگی اور	۹۵	۵۸۹	ہندوستانی مشن۔	۷۵
۴۴۷	شام سے تحریرات بھیجنا۔	۹۶	۵۹۰	انور پاشا کا خط۔	۷۶
۴۴۸	تحریرات اور وثائق کا ہندوستان بھیجنا	۹۷	۵۹۱	مولانا عبید اللہ صاحب اور ان کے فتاویٰ	۷۷
۴۴۹	تحریرات کا ہندوستان بھیجنا اور سی آئی	۹۸	۵۹۲	افغانستان میں حکیم انگریزی حکومت	۷۸
۴۵۰	ڈی کی نقیشت سے پیکر نکل جانا۔	۹۹	۵۹۳	گرفتاری اور نظر بندی۔	۷۹
۴۵۱	ہندو قحان جہان پور میں۔	۱۰۰	۵۹۴	امیر حبیب اللہ خاں کے شہید ہونے اور	۸۰
۴۵۲	پولیس کی پورش تلاشی اور حضرت شیخ الہند	۱۰۱	۵۹۵	امیر امان اللہ خاں کے بادشاہ ہونے کے	۸۱
۴۵۳	کی کرامت۔	۱۰۲	۵۹۶	اسباب پر مختصر تبصرہ۔	۸۲
۴۵۴	حاجی احمد زرافوگر فرہادی کے یہاں	۱۰۳	۵۹۷	امیر امان اللہ خاں سے ہمالا تعارف۔	۸۳
۴۵۵	تلاشی اور ناکامی۔	۱۰۴	۵۹۸	امیر امان اللہ کا عہد حکومت ابتدائی۔	۸۴
۴۵۶	حاجی صاحب کا حسب ہدایت کام کرنا۔	۱۰۵	۵۹۹	مولانا عبید اللہ صاحب مرحوم پر جمال نظر۔	۸۵
۴۵۷	ان تحریرات کا کارآمد نہ ہونا۔	۱۰۶	۶۰۰	ایک شبہ اور اس کا حل۔	۸۶
۴۵۸	حضرت شیخ الہند کا ملا جانا اور محصور ہو جانا۔	۱۰۷	۶۰۱	دوسرا حل۔	۸۷
۴۵۹	ڈاکٹر انصاری اور حکیم عبدالرزاق صاحب	۱۰۸	۶۰۲	اس تحریک آزادی میں غیر مسلموں کی شرکت	۸۸
۴۶۰	رجہم اللہ کی غیر معمولی ہمدردی۔	۱۰۹	۶۰۳	حضرت شیخ الہند کی ابتدائی کارگذاری۔	۸۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۰۲	حضرت شیخ الہندؒ کے ایک عزیز مولانا محمد ابراہیم صاحب کارانہ سیر سے ایک بڑا روپیہ بھیجا۔	۴۵۰	۱۱۷	حضرت شیخ الہندؒ کا سفر علی گڑھ اور بنیاد جامعہ ملیہ۔	۴۷۳
۱۰۳	عزیز موصوف کی واپسی۔	۴۵۰	۱۱۸	میرا علی گڑھ اور پھر دہلی پہنچا۔ اور حضرت شیخ الہندؒ کا اجلاس میں صدارت فرمانا۔	۴۷۶
۱۰۴	اقتدار آئے۔	۴۵۰	۱۱۹	جلسہ علی گڑھ کی صدارت اور جامعہ ملیہ کے سنگ بنیاد سے فرغت کے بعد دہلی واپسی اور اجلاس جمعیتہ علماء۔	۴۷۸
۱۰۵	حج کے بعد حضرت شیخ الہندؒ کا مکہ معظمہ میں قیام اور گرفتاری۔	۴۵۲	۱۲۰	میرا کلکتہ کو سفر کرنا اور حضرت محمد علیؒ کی خدمت میں رہنے سے جدا ہونا۔	۴۸۱
۱۰۶	بہی بیٹھنے اور خلافت کمیٹی کے استقبال کرنے کی کیفیت۔	۴۵۵	۱۲۱	میرا دہلی سے رخصت ہو کر پھر لڑکی اور امر وہم پہنچنا۔	۴۸۳
۱۰۷	جلسہ عام اور سپاس نامہ۔	۴۵۶	۱۲۲	امروہہ اترنے کا سبب۔	۴۸۴
۱۰۸	دہلی لکھنؤ، دیوبند وغیرہ سے استقبال کے لئے آنے والے حضرات۔	۴۵۶	۱۲۳	حضرت شیخ الہندؒ کی بیماری اور وصال۔	۴۸۵
۱۰۹	مولانا عبدالباری صاحب مرحوم فرنگی محلی اور مہاتما گاندھی۔	۴۵۷	۱۲۴	میرا دیوبند پہنچنا۔	۴۸۵
۱۱۰	دہلی کو روانگی۔	۴۵۷	۱۲۵	خاتمہ۔	۴۸۵
۱۱۱	حضرت شیخ الہندؒ کی مقبولیت اور راستہ میں اسٹیشنوں پر استقبال۔	۴۵۷	۱۲۶	ضمیمہ ص ۲۱۲۔	۴۸۵
۱۱۲	رولٹ رپورٹ کے الفاظ۔	۴۵۸	۱۲۷	مولانا مرحوم کا جنازہ کو روانہ ہونا۔	۴۹۳
۱۱۳	حضرت شیخ الہندؒ کا کورہ، جہان آباد، الہ آباد اور غازی پور وغیرہ کا سفر۔	۴۵۸	۱۲۸	مولانا کے رفقہ سفر۔	۴۹۳
۱۱۴	شیخ الہندؒ کا خطاب اور قدم مبارک کی برکات۔	۴۵۹	۱۲۹	مولانا کے سفر کی نسبت اقوال۔	۴۹۴
۱۱۵	حضرت شیخ الہندؒ کی بیماری۔	۴۵۹	۱۳۰	بہی سے مولانا کی روانگی۔	۴۹۴
۱۱۶	میرا ایام بیماری میں غیر حاضر ہونا۔	۴۶۰	۱۳۱	خفیہ پولیس کی اقوال۔	۴۹۵
			۱۳۲	دوسری اقوال۔	۴۹۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۳۳	مولانا مرحوم کی جدہ سے روانگی اور مکہ معظمہ میں داخلہ -	۴۹۵	۱۳۷	مولانا کا رمضان طائف میں -	۴۹۹
۱۳۴	ضمیمہ ۲۲۸		۱۳۸	طائف سے روانگی -	۵۰۰
۱۳۵	طائف -	۴۹۹	۱۳۹	ضمیمہ ۲۲۲	
۱۳۶	قنہ حجاز -	۴۹۷	۱۴۰	فہرست مضامین	

چند مطبوعات دارالاشاعت

عام	تاریخ ارض القرآن
۲۸/	قرآن پاک کی تاریخی آیات کی تفسیر سر زمین قرآن کا جغرافیہ اور تاریخ قرآن میں مذکورہ اقوام کے تاریخی حالات پر ایک محققانہ اور فاضلانہ کتاب دونوں جلدیں یکساں عکسی طباعت - مجلد
۳۲/	تاریخ فقہ اسلامی فقہ اسلامی کی تاریخ پر مشہور و مستند کتاب تاریخ تشریع الاسلام کا مکمل اردو ترجمہ جس میں نبی کریم سے لیکر آج تک ہر دور کے فقہ شیعہ، فخری، بکھری، اسلامی کی تاریخ اور خصوصیات درج ہیں امام ابو حنیفہ، امام حبیب الرحمن ہاشمی، مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبلہ اور ان کے شاگردوں کی کتب سائز ۱۸x۲۲/۸ عکسی طباعت - سفید کاغذ - مجلد مع ڈسٹ کور
۲۴/	تذکرہ مجدد الف ثانی حضرت مجدد و شیخ احمد سرہندی کے مکمل حالات زندگی اور تجدید و اصلاح دین کے کارنامے اکبر و جہانگیر کے تاریک ترین دور میں بیان ہوئے جو ایمان کی شمع روشن کی اُس کی مستند ترین داستان عکسی طباعت سفید کاغذ مجلد مع پلاسٹک کور
۱۰/۵۰	تاریخ دارالعلوم دیوبند دارالعلوم دیوبند کی ایک سو سالہ مستند تاریخ دارالعلوم دیوبند نے جو خدمات پوری دنیا میں انجام دیں اس کی تفصیل مشاہیر دیوبند کے حالات اور مدرسے دارالعلوم کی عمارات کے عکسی فوٹو - عکسی طباعت سفید کاغذ مجلد
۸/۲۵	تاریخ مذہب شیعہ از مولانا عبدالحق صاحب سائز ۱۸x۲۲
	تاریخ مذہب شیعہ کی پوری تاریخ اور مشہور مناقب اہل بیابودی کے حالات پوری تفصیل سے بیان کئے ہیں کہ اس نے کس طرح مسلمانوں میں تفرقہ ڈالا اور ایک نئے مذہب کی بنیاد رکھے سائز ۳۰x۳۰/۱۶

ملنے کا پتہ دارالاشاعت - مقابل مولوی مسافر خانہ - کراچی

تو تھا ملت کا بلا شک ایک سچا رہنما

اے حسین احمد سراپا با صفا و با وفا
 تو تھا ملت کا بلا شک ایک سچا رہنما
 خدمتِ دین کے لئے تھی وقف تیری زندگی
 دین و ملت کے لئے جھیلے مصائب بار بار
 کیوں نہ ملت کو تری خدمات پر ہو فخر و ناز
 تو نے پھیلایا جہاں میں علم دین مصطفیٰ
 تیرے زریں کارناموں کی نہیں ملتی مثال
 حق کی خاطر تو رہا برسوں اسیرِ مالٹا
 چار سو چرچا ترے علم و عمل کا کیوں نہ ہو
 تھا توئی علم و عمل کا ایک موتی بے بہا
 دے گیا توحید کا ملت کو تو ایسا سبق
 ماسوا اللہ کے کوئی نہیں مشکل کشا
 تیرے حق میں التجا نور کی ہے بیل و نہار
 تیری تربیت پر سدا ہو بارش نورِ خدا

(حافظ نور محمد انور)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

جلد دوم

نقش حیات

تحریک استخلاص وطن کی ابتدا

حصول اقتدار۔ استقلال دولت۔ اقتصادی برتری کے لئے یورپین اقوام بالخصوص انگریزوں نے جو نفرت انگیز، اتسانیت سوز مظالم کئے اور جن کا طویل سلسلہ وحشت و بربریت کی پوری سرگرمیوں کے ساتھ برابر جاری تھا انہیں سفاکانہ مظالم نے عام مسلمانوں بالخصوص علمی طبقہ میں آزادی کی عام تڑپ پیدا کی۔ پہلے پہلے تو یہ خیال تھا کہ بادشاہ اور صوبہ جات کے نواب و رؤسا وغیرہ اس بدیسی یورپین ظالم قوم کا قلع قمع کر دیں گے۔ مگر پلاستی اور پھر بکسر پھر روہیلکھنڈ و میتھور، مدراس، دکن، بمبئی وغیرہ کی لڑائیوں میں ناکامیوں نے انتہائی مایوسی پیدا کر دی اور مصائب کے روز افروں زلزلوں نے سخت پریشان کر دیا۔ ۱۸۵۷ء میں جب کہ

ایسٹ انڈیا کمپنی کے تاجرانے بادشاہ دہلی سے ملکی انتظام کا پروانہ جاریانہ طریقہ پر لکھوا کر ملک میں اعلان کرایا کہ:-

”وہ خلق خدا کی، ملک یا دشاہ سلامت کا حکم کمپنی بہادر کا، تو حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ہندوستان کے دارالحرب ہو جانے کا فتویٰ دیا اور مسلمانوں کو آزادی ہند کے لئے آمادہ کرنا ضروری سمجھا (وہ فتویٰ مفصل فتاویٰ عزیزیہ صفحہ ۷۰ وغیرہ میں موجود ہے)

اسی حالت کے متعلق ڈاکٹر مسٹر صفحہ ۱۹۸ میں لکھتا ہے ”ہمارے لئے اگرچہ اپنی مسلمان رعایا سے پرورش و فاداری کی توقع رکھنا عیث ہو گا لیکن ان سے یہ امید رکھنا بھی غیر معقول نہیں کہ جب تک ہم پابندی کے ساتھ ان کے حقوق پورے کرتے رہیں گے وہ ہم پر بغاوتیں کر دیا ہے۔ علماء میں سے جو لوگ زیادہ تر برکتی انہیں ہندوستانی مسلمانوں کی حیثیت میں آنے والے تغیر کو بہت پہلے بھانپ لیا تھا یہ تغیر اب ایک حقیقت بن چکا ہے وقتاً فوقتاً شائع ہونے والے فتوؤں سے یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے مال اندیشانہ رویہ کے باوجود حکومت کا انقلاب ایک نامعلوم طریقہ پر جاری تھا۔ چنانچہ ان میں سے ایک فتویٰ میں صاف صاف اعلان کیا گیا ہے کہ ہندوستان اس وقت تک دارالاسلام رہ سکتا ہے جب تک مسلمان مفتی جن کو آگے چل کر ہم نے بے طرف کر دیا تھا قانونی فیصلے کرتے رہیں۔ ان میں سے دو فتوے یعنی ایک تو شمس الدین مولوی شاہ عبدالعزیز صاحب اور دوسرا ان کے چچے مولوی عبدالحی صاحب کا سب سے زیادہ اہم ہیں جب ہم نے نظام حکومت کو تہہ تیغ اپنے ہاتھوں میں لے لیا تو اس وقت دیندار مسلمانوں میں اضطراب پیدا ہوا کہ ہمارے ساتھ ان کے تعلقات کیا ہونے چاہئیں۔ لہذا انہوں نے ہندوستان کے سب سے زیادہ مستند علماء سے رجوع کیا اور اوپر کے دونوں مشہور علماء نے ان کے جواب میں فتوے صادر فرمائے جو حرف بحرف مندرجہ ذیل ہیں:-

شاہ عبدالعزیز صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ ”جب کا فر کسی اسلامی ملک پر قابض ہو جائیں اور اس ملک اور ملحقہ اضلاع کے لئے یہ ناممکن ہو کہ وہ ان کو اس سے باہر نکال سکیں یا ان کو باہر نکالنے کی کوئی امید باقی نہ رہے اور کافروں کی طاقت میں یہاں تک اضافہ ہو جائے کہ وہ اپنی مرضی سے اسلامی قوانین کو جائز یا ناجائز قرار دیں اور کوئی انسان انطاقتور نہ ہو جو کافروں کی مرضی کے بغیر ملک کی مال گنداری پر قبضہ کر سکے اور مسلمان باشندے اس امن و امان سے زندگی بسر نہ کر سکیں جیسا کہ وہ پہلے کرتے تھے تو یہ ملک سیاسی اعتبار سے

دارالحرب ہو جائیگا۔ جوں جوں ہماری طاقت مضبوط ہوتی گئی علماء کے فتوؤں میں ہندوستان کا دارالحرب ہونا زیادہ نمایاں ہوتا گیا۔ مولوی عبدالحی صاحب جو مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کے چچے تھے ملحقہ حکم کر گئے تھے۔ (تقریر مانیہ صفحہ ۳۱۱)

واقعات نے بتا دیا تھا کہ ہندوستان کے موجودہ حکام و امراء میں اب کسی میں طاقت اس بدیسی غیر مسلم ظالم قوم کے مقابلہ اور دفع کرنے کی ایسی نہیں رہی جس پر اطمینان کیا جائے۔ لہذا مسلمانوں کو احوال پر غور کرنا اور آزادی کے لئے اپنے آپ کو تیار کرنا ناگزیر ضروری ہے جو کہ ہر دارالحرب کے باشندوں پر لازم ہے۔ چنانچہ اس کے بعد سے جدوجہد شروع ہوئی۔ جو کہ سکھوں کے مقابلہ کے نام سے مشہور کی گئی۔ اُس زمانہ میں مغربی پنجاب میں سکھوں کی حکومت تھی جو کہ انگریزوں کے حلیف تھے اور آپس میں (انگریزوں اور راجہ رنجیت سنگھ میں) زوردار معاہدے کئے ہوئے تھے۔ مگر حقیقت میں سکھوں سے لڑنے کا مقصد اصلی ان بدیشیوں (انگریز) اور اُن کے معاونین سے لڑ کر ملک کو اس مصیبت سے بچانا تھا اور رعایا پر سے اُن کے وحشیانہ مظالم کو اٹھادینا اور پس جھرت پیدا کرنا۔

یریلوی شہید رحمۃ اللہ علیہ جو کہ اس تحریک کے سردار اور بانی ہیں اُن کے خط میں جو کہ وزیر کو ایار کے نام مدد طلب کرنے کے لئے لکھا گیا تھا جس کو ہم مجسمہ آگے ذکر کریں گے صاف طور پر ظاہر کیا گیا ہے کہ ہمارا مقصد ہندوستان کو اس بدیسی قوم (انگریز) کے مظالم سے پاک کرنا ہے اس کے بعد ہندو اور مسلمان مل کر بادشاہت کے لئے جس کو مناسب

(انگریز حاشیہ صفحہ ۴۹) ”عیسائیوں کی پوری سلطنت کلکتہ سے لیکر بمبئی اور ہندوستان خاص سے ملحقہ ممالک (یعنی شمال مغربی سرحدی صوبے) تک سب کی سب دارالحرب ہے کیونکہ کفر اور شرک ہر جگہ رواج پا چکا ہے اور ہمارے شرعی قوانین کی کوئی پرواہ نہیں کی جاتی جس ملک میں ایسے حالات پیدا ہو جائیں وہ دارالحرب ہے۔ یہاں اُن تمام شرائط کا بیان کرنا طوالت کا باعث ہو گا جن کے ماتحت جملہ فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ کلکتہ اور اُس کے ملحقہ دارالحرب ہیں۔ ان فتوؤں سے عملی نتائج بھی مرتب ہوئے۔ وہابیوں نے جن کا جوش اُن کے علم کی نسبت بہت زیادہ ہے اس اصول سے کہ ہندوستان دارالحرب ہے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ اُس کے حاکموں کے خلاف جہاد کرنا فرض ہے“

۱۵ بہت سی مصنفین تھیں جن کی بنا پر اس نام سے شہرت دی گئی ان مصنفوں کو ہم آئندہ ذکر کریں گے۔

۱۶ حقیقت یہ ہے کہ یہ جنگ فرقہ وارانہ نہ تھی۔ ہندوستان میں کئی سو ریاستیں غیر مسلموں کی پہلے سے چلی آتی تھیں جو کہ مسلمان بادشاہوں نے غیر مسلم فرمانرواؤں کو دے رکھی تھیں۔ راجہ رنجیت سنگھ کو بھی شہزادہ زمان خاں ابدالی نے پنجاب کا گورنر بنایا تھا۔

سمجھیں منتخب کر دیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ مجاہدین کی جماعت جو کہ باغستان میں اب تک مقیم ہے اور جس کو انگریز باغی کیمپ کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں سکھوں کی حکومت کا خاتمہ ہو جانے کے بعد بھی وہاں مقیم رہے۔ انگریزوں نے بہت خواہش کی کہ وہ اپنے وطنوں میں لوٹ آئیں۔ مگر ان کا بڑا حقیقہ وہیں رہ کر انگریزوں سے برسرِ پیکار ہوتا رہا۔ مندرجہ ذیل اقتباس جو کہ البرہان جلد ۲ صفحہ ۴۰۸۔ اگست ۱۹۴۸ء کا ہے اس پر پوری روشنی ڈالتا ہے۔

ہندوستان میں اورنگ زیب عالمگیر کے بعد یہاں کی حکومت کو گھن لگنا شروع ہوا تو حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی (مرحوم) نے نہ صرف یہ کہ اس کو محسوس کیا بلکہ اس کے اسباب و علل پر بڑی دید و روی اور جامعیت کے ساتھ بحث کی اور ان کی اصلاح کس طرح ہو سکتی ہے اس کی طرف حکومت کو امر اور ذمہ کو اور سوسائٹی کے دوسرے طبقات کو درجہ بدرجہ نہایت پُر زور و پُر شکوہ الفاظ میں توجہ دلائی۔ حضرت شاہ صاحب (مرحوم) کے بعد آپ کے صاحبزادہ اور صحیح جانشین حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب (مرحوم) کی حیات میں دہلی کے حالات اور زیادہ بگڑ گئے اور حکومت شاہ عالم از دہلی تاپالم کی مثل صادق آنے لگی۔ انگریزوں کا اقتدار اور ان کا ظلم و ستم اور اس کے بالمقابل لال قلعہ کے بادشاہ کی قوت کا اضمحلال روز افزوں ہو گیا تو شاہ عبدالعزیز صاحب نے دہلی کے دارالحرب ہونے کا فتوے دیا۔ چنانچہ ایک شخص جس نے پوچھا تھا کہ دارالاسلام دارالحرب بن سکتا ہے یا نہیں۔ حضرت شاہ صاحب اُس کے جواب میں یہ بتانے کے بعد کہ کن کن چیزوں کے پیدا ہونے سے دارالاسلام دارالحرب بن جاتا ہے خاص دہلی کی نسبت ارشاد فرماتے ہیں۔ دریں شہر حکم نامہ المسلمین الخ، (ترجمہ) امام المسلمین (بادشاہ اسلام) کا حکم اس شہر میں بالکل جاری نہیں ہے اور بڑے بڑے عیسائیوں (انگریزوں) کا حکم بے دغدغہ جاری ہے اور احکام

۱۔ ڈاکٹر ہنزہ صفحہ ۹۰ میں سید صاحب کی حج سے واپسی پر لکھتا ہے: پہلے جو چیز ان کی نظر میں محض خوب و خیال تھی وہ ان کو حقیقی روشنی میں نظر آنے لگی جس میں انہوں نے اپنے آپ کو ہندوستان کے خلع میں اسلامی جھنڈا گاڑنے اور صلیب کو انگریز کافروں کی لاشوں کے نیچے دفن کرتے ہوئے دیکھا۔

کفر کے اجراء سے مقصد یہ ہے کہ ملک داری، رعایا کا بندوبست، خراج اور باج کا وصول کرنا کسٹم ڈیوٹی لینا۔ رہزنیوں کو سزا دینا، اور مقدمات کا فیصلہ کرنا، اور جرموں کی سزا دینا یہ تمام معاملات یہ لوگ خود ہی کرتے ہیں۔“

آگے چل کر فرماتے ہیں۔ ”کہ اگرچہ بعض احکام اسلام ایسے ہیں جن سے یہ تعرض نہیں کرنے مثلاً جمعہ، عیدین اور اذان و نوح بقر وغیرہ لیکن اس سے کیا ہوتا ہے۔ جب ان چیزوں کی جو اصل اور بڑا بنیاد ہے وہی ان کے نزدیک غیرواقع ہے۔ چنانچہ یہ لوگ بے تکلف مسجدوں کو گرا دیتے ہیں اور کوئی مسلمان یا ہندوان سے امن لئے بغیر دہلی یا اس کے اطراف و جوانب میں نہیں آسکتا اور دوسرے بڑے بڑے سردار مثلاً شجاع الملک اور ولایتی بیگم بھی ان عیسائیوں کے حکم اور اجازت کے بغیر اس علاقہ میں داخل نہیں ہو سکتے۔ عیسائیوں کا عمل دخل دہلی سے کلکتہ تک پھیلا ہوا ہے۔“

عام لوگ جو مسلمانوں کی گذشتہ دو سو سال کی سیاسی جدوجہد کی تاریخ سے بے خبر ہیں یہ سمجھتے ہیں کہ ہندوستان میں کانگریس ہی سب سے بڑی اور سب سے پہلی وطنی جماعت ہے جو ملک کو اجنبی اقتدار سے آزاد کرنے کے لئے کھڑی ہوئی۔ اس قسم کا خیال کننا تاریخی اعتبار سے بالکل غلط ہے۔ کیونکہ اول تو کانگریس کی ابتدا ۱۸۵۷ء کے بہت بعد (۱۸۸۵ء) میں ہوئی اور پھر اس کے اولین مقاصد میں ملک کو آزاد کرانا نہیں بلکہ انگریزوں اور ہندوستانیوں میں باہمی اعتماد پیدا کرنا اور ان کے دلوں کو ایک کرنا تھا۔ چنانچہ کانگریس کا پہلا اجلاس جو ۲۸ دسمبر ۱۸۸۵ء کو مسٹر بنرجی وکیل کلکتہ کی زیر صدارت بمبئی میں منعقد ہوا تھا اور جس میں بمبئی کے مشہور مسلمان تاجر مسٹر رحمت اللہ سیانی اور دوسرے مسلمان بھی شریک ہوئے تھے اس میں کانگریس کے مقاصد حسب ذیل بیان کئے گئے تھے۔

۱۔ ہندوستان کی آبادی جن مختلف عناصر سے مرکب ہے ان سب کو متحد و متفق کر کے ایک قوم بنانا۔

۲۔ اس طرح جو ہندوستانی قوم پیدا ہو اس کی دماغی، اخلاقی اور اجتماعی و سیاسی صلاحیتوں کو بیدار کرنا۔

۳۔ ایسے حالات کی اصلاح و ترمیم کرنا جو ہندوستان کے لئے نقصان کا باعث

اور غیر منصفانہ ہوں اور ہندوستان اور انگلستان میں اتحاد و یگانگت کو استوار کرنا۔ اس واقعہ سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ (۱) مسلمان اور ہندو اور دوسرے مذاہب کے ارباب نظر نے ۱۸۵۷ء کے بعد ہی یہ محسوس کر لیا تھا کہ انگریز اپنی حکومت کو مضبوط اور دیر پا بنانے کے لئے ہندو اور مسلمانوں کے مذہبی اختلاف سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ جیسا کہ انہوں نے کیا۔ اس بناء پر انہوں نے کانگریس کے قیام کا ایک مقصد یہ بھی قرار دیا تھا کہ ہندوستان کی سب قوموں کو مل کر ایک ہندوستانی قوم بنایا جائے۔ (۲) کانگریس کے قیام کا مقصد انگریزوں سے ملک واپس لینا نہیں تھا بلکہ راعی اور رعایا دونوں کے باہمی تعلقات کو خوشگوار رکھنا تھا۔

بہر حال یہ ظاہر ہے کہ کانگریس کے عالم وجود میں آنے سے بہت پہلے حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب (مرحوم) اور آپ کے ہم خیال دوسرے علما کی رہنمائی میں ایک ایسی جماعت پیدا ہو گئی تھی جو ہندوستان کو انگریزوں کے اقتدار سے نجات دلانا اپنا فرض سمجھتی تھی آگے چل کر ہم بتائیں گے کہ اس جماعت میں مسلمانوں کے ساتھ ہندو بھی شریک تھے لیکن بنیاد اور سیادت بہر حال مسلمانوں کو حاصل تھی۔ حضرت شاہ عبدالعزیز (مرحوم) کے علاوہ آپ کے شاگرد مولانا عبدالحی صاحب بھی صراطِ مستقیم میں لکھتے ہیں۔

وہ سلطنت شاہجہاں آباد (دہلی) امم حضرت بلا حقیقت است کہ اصلاً معنی از سلطنت نہماندہ
 اس موقع پر آگے بڑھتے سے قبل یہ معلوم کر لینا موضوع گفتگو
جمہوریت یا فسطائیت کی زیادہ وضاحت کا سبب ہو گا کہ علماء کا سلطنت کے

معاملات میں کیا رویہ رہا ہے یعنی یہ کہ انہوں نے ہندوستان میں مسلمانوں کی حکومت کو جمہوری نظام پر چلانے کی کوشش کی یا وہ اسے فسطائیت کی راہ پر چلانا چاہتے تھے۔ تاریخ اس کی شاہد ہے کہ علماء نے حکومت کو ہمیشہ جمہوریت کے اصول پر چلنے کی تلقین کی۔ وہ حکومت کو خدا کی مخلوقات جس میں ہر مذہب و ملت کے لوگ شامل ہیں ان کی خدمت کا ذریعہ سمجھتے تھے نہ کسی قسم کے تناب اور جبر و تشدد کا۔ قرآن کی انسانیت عامہ کی تعلیم کے پیش نظر ان کا اصل مقصد تھا انسانیت کو اس کی نشو و نما میں مدد دینا۔ خدا کی پاک زمین سے ظلم و فساد کی گندگی کو دور کرنا۔ عدل و انصاف کا راج قائم کرنا۔ حق اُس کے حقدار کو پہنچانا۔ خدا کے مختلف ائمہ مذہب بندوں میں خلوص و محبت اور صلح و آشتی پیدا کرنا۔ حکومت پر ان کا اثر ہوتا تھا اور وہ اس اثر کو اپنے

ان مقاصد کے لئے استعمال کرتے تھے جب تک ہندوستان میں مغلیہ حکومت قائم رہی اور دربار پر علماء کا اثر و اقتدار رہا سلطنت انتظامی معاملات میں اسی عدل و انصاف کے اصول پر عامل رہی اس بنا پر پخت حکومت پر اگرچہ بادشاہ مسلمان نظر آتا تھا۔ لیکن دراصل حکومت کا نظم و نسق جمہوری تھا۔ آج کل جمہوریوں میں عوام کی رائے الیکشن اور انتخابات سے معلوم ہوتی ہے اور اس زمانہ میں جبکہ یہ جدید طریقہ مروج نہیں تھا۔ درباریوں، عمال حکومت، جاسوسوں اور ملک کے عام حالات وغیرہ کے ذریعہ عوام کی رائے اور ان کی خواہشوں کا بادشاہ کو علم حاصل ہوتا رہتا تھا اور وہ ان کی روشنی میں اپنی پالیسی متعین کرتا اور عوام کو مطمئن کرنے کے لئے احکام جاری کرتا تھا۔ چنانچہ انگلستان کے مشہور مقرر ایڈمنڈ برک نے پارلیمنٹ میں ایک مرتبہ تقریر کرتے ہوئے مسلمانوں کے نظام حکومت کے متعلق صاف اور واضح لفظوں میں کہا تھا۔

دریسا ئی بادشاہوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کے قانون میں بدرجہا نیا دہ مضبوطیاں ہیں ان کا اپنے قانون کی نسبت یہ عقیدہ ہے کہ وہ خدا کی طرف سے ہے۔ اس لئے بادشاہ سے لے کر رعایا تک سب کے سب یکسانیت کے ساتھ قانون اور مذہب کے پابند ہیں۔ قرآن کے قانون کا ہر حرف ظالموں کے خلاف گرج رہا ہے۔ اس قانون کی شرح کرنے والے علماء یا قاضیوں کا طبقہ موجود ہے جو اس کا محافظ قرار دیا گیا ہے اور جو بادشاہوں کی ناراضی سے محفوظ ہے اور جسے بادشاہ بھی ہاتھ نہیں لگا سکتا۔ ان کے بادشاہوں تک کو حقیقی اعلیٰ طاقت حاصل نہیں ہے۔ بلکہ وہاں کی حکومت ایک حد تک جمہوری ہے۔
(تقریر ایڈمنڈ برک (انگریزی) جلد اول صفحہ ۱۰۵)

علماء کے زیر اثر ملکی معاملات میں ہندو یا مسلم کا کوئی امتیاز نہیں تھا دونوں کو یکساں حقوق حاصل تھے۔ اور ان کے ساتھ یکساں معاملہ کیا جاتا تھا۔ چنانچہ ہمارے ملک کے مشہور مصنف پنڈت سند رلال الہ آبادی لکھتے ہیں :-

در اکبر، جہانگیر، شاہجہاں اور ان کے بعد اورنگ زیب کے تمام جانشینوں کے زمانہ میں ہندو مسلم یکساں حیثیت رکھتے تھے دونوں مذاہب کی توقیر کی جاتی تھی۔ ہر بادشاہ کی طرف سے بے شمار ہندو مندروں کو جاگیریں اور

معافیاں دی گئی تھیں، (بجائے مسلمانوں کا روشن مستقبل ایڈیشن ۵۔ صفحہ ۲۸) شواہد و نظائر یہ شمار ہیں۔ کوئی کہاں تک گناہے صرف ایک واقعہ جو صدر جمہوریت آمیز ہے سن لیجئے سلطان محمد تغلق کا نام کس نے نہ سنا ہو گا۔ تاریخ کا ہر طالب علم جانتا ہے کہ اس کے چاہ و جلال اور رعب و داب کا کیا عالم تھا۔ مشہور سیاح ابن بطوطہ اُس کے متعلق اپنا چشم دید واقعہ لکھتا ہے:-

”ایک مرتبہ سلطان کے خلاف ایک ہندو نے عدالت میں استغاثہ کیا کہ بادشاہ نے اُس کے لڑکے کو بے وجہ مارا ہے۔ قاضی نے بادشاہ کو مدعا علیہ کی حیثیت سے عدالت میں طلب کیا اور مقدمہ کی سماعت کی۔ آخر یہ فیصلہ کیا کہ بادشاہ پر جرم ثابت ہے اور اُس سے بدلہ لیا جائے۔ سلطان محمد بن تغلق نے بے چون و چرا عدالت کے فیصلہ کے سامنے تسلیم خم کر دیا، ابن بطوطہ لکھتا ہے:-

”میں نے دیکھا کہ بادشاہ نے عدالت کے فیصلہ کے مطابق ہندو زادہ کو دربار میں بلا یا اور اُس کے ہاتھ میں چھڑی دے کر کہا کہ لے مجھ سے بدلہ لے۔“ مزید برآں لڑکے کو اپنے سر کی قسم دے کر کہا کہ جس طرح میں نے تجھ کو مارا ہے تو بھی مجھ کو اُسی طرح مار۔ ابن بطوطہ کا بیان ہے کہ اب لڑکے نے بادشاہ کے اکیس چھڑیاں ماریں یہاں تک کہ ایک مرتبہ بادشاہ کی ٹوپی بھی سر پر سے گر پڑی۔“

(سفر نامہ ابن بطوطہ ج ۲ صفحہ ۳۸)

دنیا میں عدل و انصاف ہی ایک ایسی چیز ہے جس کے باعث ایک شخص کو کسی حکومت پر مکمل اعتماد ہو سکتا ہے۔ مسلمان بادشاہ چونکہ علماء کی زیر نگرانی اس راہ پر گامزن رہتے تھے اس بنا پر بلا اختلاف مذہب و ملت رعایا کو ان پر اعتماد ہوتا تھا اور بغاوت و سرکشی کے واقعات ہوتے بھی تھے تو ان کی بنیاد مذہب کے اختلاف پر نہیں ہوتی تھی علاوہ بریں کسی فرقہ کا اعتماد حاصل کرنے کے لئے یہ نہایت ضروری ہے کہ اس فرقہ کے لئے بھی حکومت کے عہدوں اور منصوبوں کے دروازے ایسے ہی کھلے رکھے جائیں جیسے کہ خود اپنے فرقہ کے لوگوں کے لئے اور ملکی و انتظامی معاملات میں کسی قسم کا کوئی تعصب نہ برتا جائے۔

قرآن کا حکم ہے۔ وَلَا تَجِدُ مَذْهَبًا قَوْمًا عَلَىٰ أَنْ لَا تَعْدِلُوا أَحْداً وَلَا أَوْحداً قُلْ لِلْعَقْلِ قَوْلٌ وَ لِلْعَقْلِ قَوْلٌ (کسی قوم سے تکرر تم کو اس پر مجبور نہ کرے کہ تم انصاف نہ کرو نہیں تم بہر حال انصاف ہی کرو۔)

یہی پرمیہزگاری سے زیادہ قریب ہے) مغل بادشاہوں نے اس معاملہ میں کس حد تک بے تعصبی برتی۔ تاریخ کے دفتر اس سے پتہ ہیں۔ اکبر جہانگیر، شاہجہاں اُن سے قطع نظر خود اورنگ زیب عالمگیر جو اپنی خشک مذہبیت کے لئے بدنام ہے اُس کے عہد حکومت میں راجپوت اور ہندو سیکڑوں کی تعداد میں بڑے بڑے عہدوں اور مناصب پر فائز تھے اور جب کسی نے اُس پر اعتراض کیا تو اُس نے فوراً کہا۔ دنیوی کاروبار اور حکومت کے معاملات کا دار و مدار قابلیت اور لیاقت پر ہوتا ہے اس میں مذہب کو دخل ہرگز نہ ہونا چاہیئے۔

زوالِ حکومت کے بعد علما کا تَصَبُ الْعین
یہ جو کچھ آپ نے پڑھا اُس زمانہ سے متعلق ہے جب کہ ہندوستان

میں مغلیہ سلطنت کا اقتدار پورے طور پر قائم تھا۔ پھر جبکہ اورنگ زیب عالمگیر کی وفات کے بعد اُس میں اضمحلال آنا شروع ہوا اور حالات روز بروز بد سے بدتر ہوتے رہے تو اب علما نے اُن کی اصلاح کی کوشش کی اور اس کوشش سے اُن کا مقصد ملک کی خوشحالی، امن و امان سکون و اطمینان ظلم و جور کی بیخ کنی اور خلقِ خدا کی عام رفاہیت و بہبودی تھا ان کو اس سے کوئی دلچسپی نہیں تھی کہ حکومت مسلمان کی ہو یا غیر مسلم کی وہ صرف یہ چاہتے تھے کہ جس کی بھی حکومت ہو انصاف کرے اُس سے خدا کے بندوں کو کوئی دکھ نہ پہنچے پھر خدمتِ انسانیت کے اس جذبہ بلند و اعلیٰ کے زیر اثر مقصد کی تکمیل کے لئے وہ سب کچھ کرتے تھے جو ایک باعلیٰ سرفروں جماعت کو کرنا چاہیئے۔ چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے فتوے کا جو اقتباس ادھر گزیر چکا ہے اس میں دو باتیں خاص طور پر ملحوظ رکھنے کے قابل ہیں۔

- (۱) حضرت شاہ صاحب نے انگریزوں کے خلاف جو ظلم و ستم کی شکایت کی ہے اُس میں مسلمانوں کے ساتھ ہندوؤں کا بھی ذکر کیا ہے دو توں شہرِ دہلی اور اُس کے نواح میں امن کا پر وانا لئے بغیر نہیں آ سکتے۔ اس سے یہ صاف ظاہر ہے کہ شاہ صاحب انگریزوں کے مظالم سے صرف مسلمانوں کی نہیں بلکہ ہندوؤں کی بھی گلو خلاصی چاہتے تھے۔
- (۲) شاہ صاحب کسی ملک کے دارالاسلام ہونے کے لئے اُس میں محض مسلمانوں کی آبادی کو کافی نہیں سمجھتے بلکہ اس کے لئے وہ یہ بھی ضروری جانتے ہیں کہ مسلمان باعزت طریقہ پر رہیں اور اُن کے شعائر مذہبی کا احترام کیا جائے۔ اس سے یہ ثابت ہوا کہ اگر کسی ملک میں سیاسی اقتدار اعلیٰ کسی غیر مسلم جماعت کے ہاتھوں میں ہو لیکن مسلمان بھی

بہر حال اُس اقتدار میں شریک ہوں اور اُن کے مذہبی و دینی شعائر کا احترام کیا جاتا ہو تو وہ ملک حضرت شاہ صاحب کے نزدیک بے شبہ دارالاسلام ہوگا اور از روئے شرع مسلمانوں کا فرض ہوگا کہ وہ اس ملک کو اپنا ملک سمجھ کر اس کے لئے ہر نوع کی خیر خواہی اور خیر اندیشی کا معاملہ کریں۔

حضرت شاہ ولی اللہ اور پھر حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہما نے اپنے ارشاد

حضرت سید احمد شہید اور اُن کی تحریک

ہدایت سے جس انقلابی پارٹی کی داغ بیل ڈالی گئی آخر کار اُس نے انیسویں صدی عیسوی کے آغاز میں سید صاحب شہید اور اُن کی جماعت حقہ کے رُوپ میں جنم لیا۔ حضرت سید صاحب اور آپ کے رفقاء نے اپنے نواہئے آتشیں سے تمام ملک میں آگ لگا کر ایک ایسی بڑی ہجیت پیدا کر لی جو ملک کو ہرقسم کے شر و فساد اور ظلم و جور سے پاک و صاف کرنے اور مسلمان دوسرے ارباب مذہب کے ساتھ عزت و خودداری کی زندگی بسر کرنے کے قابل ہو سکیں۔ بیزمانہ پنجاب میں مہاراجہ رنجیت سنگھ کی حکومت کا تھا۔ سید صاحب کو مسلسل اطلاعات پہنچ رہی تھیں کہ مہاراجہ کی حکومت میں مسلمانوں پر ناگفتنی مظالم ہو رہے ہیں اُن کے شعائر مذہبی کی علانیہ توہین ہو رہی ہے اور عرصہ حیات اُن پر تنگ کر دیا گیا ہے آپ نے اپنے خلیفہ مولانا اسماعیل شہید کو ان واقعات کی تحقیق کے لئے پنجاب روانہ کیا اور آخر جب انہوں نے چشم دید حالات دیکھنے کے بعد ان واقعات و مظالم کی تصدیق کر دی تو آپ نے پنجاب کا رخ کر دیا۔

لیکن اس جہاد سے سید صاحب کا مقصد ملک گیری یا اور کوئی دنیوی مقصد نہیں تھا چنانچہ اپنے خطوط اور خطبات و واعظ میں آپ بالبار اسکا تذکرہ فرما

جہاد کا مقصد

تھے مولوی محمد جعفر صاحب تھانوی سر جو حضرت سید صاحب کے نہایت مستند سوانح نگار ہیں لکھتے ہیں۔ کہ ایک مرتبہ ایک سوال کے جواب میں سید صاحب نے صاف صاف فرمایا کہ کسی کا ملک چھین کر ہم بادشاہت کرنا نہیں چاہتے بلکہ سکھوں سے جہاد کرنے کی صرف یہی وجہ ہے کہ وہ ہمارے برادران اسلام پر ظلم کرنے اور اذان وغیرہ مذہبی فرائض ادا کرنے میں مزاحم ہوتے ہیں۔ اگر سکھ اب یا ہمارے غلبہ کے بعد ان حرکات مستوجب جہاد سے باز آجائیں گے تو ہم کو اُن سے لڑنے کی ضرورت نہ رہے گی۔ (سوانح احمدی صفحہ ۷۸)

ہندوستان کی یہ بہت بڑی بدقسمتی تھی کہ سید صاحب کو مسلمانان پنجاب کی حد درجہ پامالی و زبوں حالی کے باعث جہاں راجہ بخت سنگھ کے بالمقابل صف ارادہ ہونا اور آخر معرکہ بالاکوٹ میں جہاں شہادت نوش کرنا پڑا۔ ورنہ اصل یہ ہے کہ سید صاحب کا مقصد ہندوستان کے ہندو اور مسلمانوں کو ایسٹ انڈیا کمپنی کے تسلط و اقتدار سے نجات دلانا تھا۔ انگریز خود اسے محسوس کرتے تھے اور اس تحریک سے بڑے خوفزدہ تھے اسی بنا پر جب سید صاحب کا ارادہ سکھوں سے جنگ کرنے کا ہوا تو انگریزوں نے اطمینان کا سانس لیا اور جنگی ضرورتوں کے حیرت کرنے میں سید صاحب کی مدد کی۔

سید صاحب کا اصل مقصد چونکہ ہندوستان سے انگریزی تسلط و اقتدار کا قلع قمع کرنا تھا جس کے باعث ہندو اور مسلمان دونوں ہی پریشان تھے۔ اس بنا پر آپ نے اپنے ساتھ ہندوؤں کو شکر کی دعوت دی اور اس میں صاف صاف انہیں بتا دیا کہ آپ کا واحد مقصد ملک سے پر دہی لوگوں کا اقتدار ختم کر دینا ہے۔ اس کے بعد حکومت کس کی ہوگی۔ اس سے آپ کو غرض نہیں ہے جو لوگ حکومت کے اہل ہوں گے ہندو ہوں یا مسلمان یا دونوں وہ حکومت کریں گے چنانچہ اس سلسلہ میں سرحد سے ریاست گوالیار کے ملارالمہام اور جہاں راج دولت رائے میندھیا کے وزیر و برادر نسبتی راجہ ہندو راڈ کو آپ نے جو خط تحریر فرمایا ہے وہ غور سے پڑھنے کے قابل ہے۔ اس سے آپ کے اصلی عزائم اور ملکی حکومت کے متعلق آپ کے نقطہ نظر پر روشنی پڑتی ہے۔ ہم اس خط کو اس کی اہمیت کی وجہ سے بعینہ نقل کرتے ہیں۔

(ان کتاب مسلمانوں کے نذرں سے دنیا کو کیا نقصان پہنچا صفحہ ۶۷ تا ۷۲ مصنفہ مولانا سید ابوالحسن صاحب دہلوی)

جناب کو خوب معلوم ہے کہ پر دہی	» ہر رائے عالی روشن و مہرین است
سمندر پار کے رہنے والے	کہ بیگانگان بعید الوطن ملوک
دنیا جہاں کے تاجدار اور یہ سودا	زمین و زمان گردیدہ و تاجران
بیچنے والے تاجر سلطنت کے	متاع فروش بایہ سلطنت رسیدہ
مالک بن گئے ہیں۔ بڑے بڑے	امارت امرائے کیا رو ریاست
امیروں کی امارت اور بڑے بڑے	رؤسائے عالی مقدار برباد نمودہ
اہل حکومت کی حکومت اور ان کی عزت	اند و عزت و اعتبار ابشاں
کوا نہونے خاک میں ملا دیا ہے جو حکومت	بالکل ربودہ۔ چوں اہل ریاست

وسیاست درزاد یہ غمول نشسته
اندناچار چندے انداہل فقر و مسکنت
کمر ہمت بستہ این جماعت ضعیفہ محض
بنابر خدمت دین رب العالمین ہرگز ہرگز
از دنیا داران جاہ طلب نیستند محض
بنابر خدمت دین رب ذوالجلال بر حمانہ
اندہ بتا بر طبع مال و منال و حقنہ کہ
میدان ہندوستان از بیگانگان دشمنان
خالئی گردیدہ و تیر سعی ایشان
بر ہدف مراد رسیدہ آئندہ مناصب
ریاست و سیاست بطالبین آں مسلم
باوہ پنج شوکت و سطوت ایشان محکم
شود و این ضعیفہ از رؤساء کبار و
عظما عالی مقدار ہمیں قدر مطلوب
است کہ خدمت اسلام بجان و دل کنند
و برمند مملکت متہنگن شوند

وسیاست کے مرد میدان تھے وہ ہاتھ پر ہاتھ
دھرے بیٹھے ہیں اس لئے مجبوراً چند عزیز
بے سرو سامان کمر ہمت باندھ کر کھڑے ہو گئے اور
محض اللہ کے دین کی خدمت کیلئے اپنے گھروں سے
نکل آئے یہ اللہ کے بندے ہرگز دنیا دار اور جاہ
طلب نہیں ہیں محض اللہ کے دین کیلئے اٹھیں
مال و دولت کی ان کو ذرہ برابر طبع نہیں جس
وقت ہندوستان ان غیر ملکی دشمنوں سے غالی
ہو جائے گا اور ہماری کوششوں کا تیر مار کے
نشانوں تک پہنچ جائے گا جھوکے مہدے
اور منصب ان لوگوں کو ملیں گے جن کو ان
کی طلب ہوگی اور ان (ملکی احکام و اہل ریاست
کی شوکت و قوت کی بنیاد مستحکم ہوگی ہم کمر و دل
کو دایمان ریاست اور بڑے بڑے سرداروں
سے صرف اسی بات کی خواہش ہے کہ جان و
دل سے اسلام کی خدمت کریں اور اپنی مسند
حکومت پر برقرار رہیں

ریاست کو الیاد کے ایک مسلمان عہدہ دار غلام حیدر خاں کو تحریر فرماتے ہیں:-
رددیں صورت مناسب وقت
چنانچہ نماید کہ ریاست پیرائے
سیاست آرائے عظمت نشان
راجہ ہندو رائے سا ایں معنی
بقہانست کہ کثر بلاد ہندوستان
بدست بیگان افتادہ و ایشان ہر جا
بنیاد و تہذیب ظلم و جور نہادہ ریاست

ایسی صورت میں مناسب یہی معلوم
ہوئے کہ آپ سردار والا قدر راجہ ہندو رائے
کے یہ مضمون ذہن نشین
کریں کہ ملک ہندوستان
کا بڑا حصہ غیر ملکیوں کے قبضہ
میں چلا گیا اور آج کل
جگہ ظلم و زیادتی پر کربا ندھی

رؤساء ہندوستان برہادرقتہ کسے
تاب و مقاومت ایشان نمی دارد بلکہ ہر
کس ایشان را آقائے خودی شمار و چون
رؤساء کبار از مقابلہ ایشان نشستند
لاچار چند کس از شغفائے بے مقدار کمر
بستند۔ پس دریں صورت رؤساء
عالی مقدار را لازم چنانکہ بر مندریاست
سالہا سال ممکن ماندہ اند یا الفعل در
اعانت ضعیف مذکورین مساعی بلیقہ بجا
آرند و آں را باعث استحکام بنیان
ریاست خود شمارند۔

ہے۔ ہندوستان کے حاکموں کی حکومت
برہادر ہوگی کسی کو ان کے مقابلہ کی تاب نہیں
بلکہ ہر ایک ان کو اپنا آقا سمجھنے لگا ہے چونکہ
بڑے بڑے اہل حکومت ان کا مقابلہ کرتے
کاخیاں ترک کر کے بیٹھ گئے ہیں اس لئے
چند کمزور بے حقیقت اشخاص نے اس
کام کا بیڑا اٹھایا اس صورت میں ان بڑے
سرداروں کے لئے مناسب یہی ہے جو سالہا
سال سے اپنی مسند ریاست پر متمکن چلے
آ رہے ہیں کہ اس وقت ان کمزوروں کی ہر طرح
امداد کریں اور اس بات کو اپنی حکومت
کے استحکام کا باعث سمجھیں۔

(مجموعہ خطوط قلمی صفحہ ۱۳)

حضرت تیسرے صاحب (مرحوم) کے ان خطوط کو غور سے پڑھنے کے بعد تجزیہ یہ کیجئے تو حسب ذیل
امور پر روشنی پڑتی ہے۔

- (۱) آپ انگریزوں کو "بیکانگاہاں بعید الوطن"، اور پردیسی سمجھتے تھے اور ان کے انتیلا اور انقلاب
سے تنگ آکر ان سے لڑنے کا عزم رکھتے تھے۔
- (۲) آپ ہندوستان کو اپنا ملک اور وطن سمجھتے تھے۔
- (۳) جہاد سے آپ کا مقصد خود اپنی حکومت قائم کرنا ہرگز نہیں تھا بلکہ دین رب العالمین
کی خدمت تھا۔
- (۴) ہندوؤں سے اختلاف مذہب کی بنا پر آپ کو پر خاش تو کیا ہوتی آپ کمپنی کے ماموروں
مظلومیت و پامالی میں ہندو اور مسلمان دونوں کو یکساں شریک جانتے تھے اور جہاد
سے آپ کی غرض دونوں کو ہی اجنبی اقتدار کی مصیبت سے نجات
دلانا تھا۔

(۵) کامیاب ہونے کے بعد ہندوستان میں ملکی حکومت کا نقشہ کیا ہوگا اس کا فیصلہ آپ طالبین مناصب

ریاست و ریاست پہنچوڑ تھے ہیں۔ مگر ہندوؤں کو براہمینان ضرور دلاتے ہیں کہ وہ سید صاحب کی کوششوں کو اپنی ریاست کی بنیاد کے مستحکم ہونے کا باعث سمجھیں اور پھر سید صاحب کا ہندو ریاستوں کو مدد اور شرکت جنگ کی دعوت دینا اور اپنے توپ خانہ کا افسر راجہ رام راجپوت کو مقرر کرنا خود اس کی دلیل ہے کہ آپ ہندوؤں کو اپنا محکم نہیں بلکہ شریک حکومت بنانا چاہتے تھے۔

یہ شک سید صاحب جگہ جگہ اعلیٰ کلمۃ اللہ اور دین رب العالمین کی خدمت کا ذکر کرتے اور اسی کو اپنی مساعی کا محرک بتاتے ہیں لیکن آپ یہ خوب سمجھتے تھے کہ اعلیٰ کلمۃ اللہ کا ذریعہ صرف یہی نہیں ہے کہ ایک فرقہ دار گورنمنٹ قائم کی جائے۔ اور خود حاکم بن کر دوسرے برادران وطن کو اپنا محکم بنایا جائے بلکہ اُس کا سب سے زیادہ مؤثر طریقہ یہ ہے کہ برادران وطن کو سیاسی اقتدار میں اپنا شریک کر کے اسلامی فضائل اخلاق سے ان کے دلوں کو فتح کیا جائے۔ اقلیت اور اکثریت کے مسئلہ کی کوئی پیچیدگی آپ کے ذہن میں نہیں تھی کیونکہ آپ کے نزدیک یہ دونوں بے حقیقت چیزیں تھیں جو اپنے عمل میں سب سے زیادہ مہم جوئی، فداکار، سرگرم اور مخلص و دیانت دار ہوگا۔ امامت اور بیڈر شپ اُسی کے ہاتھ میں رہے گی۔ خواہ اقلیت کے فرقہ سے تعلق رکھے یا اکثریت کے فرقہ سے۔ قرآن مجید کی آیت۔ کہ من فتنۃ قلیلۃ غلیف فتنۃ کثیرۃ (کتنی چھوٹی چھوٹی ٹکڑیاں ہیں جو بڑی ٹکڑیوں پر غالب آجاتی ہیں) آپ کے لئے مشعل راہ تھی۔ اقلیت میں ہونے کا خوف و ہراس اور دوسو سوہ و اندیشہ صرف اسی شخص یا گروہ کو ہو سکتا ہے جو سست عمل، کمزور اور سبک مایہ ہو اور جو اپنے بچاؤ کے لئے خارجی قلعہ بندیوں کا محتاج ہو۔

(البرہان ۲ جلد ۱ ص ۱۴۱ تا ۱۴۲)

مذکورہ بالا اقتباس سے بہت سے امور پر روشنی پڑتی ہے۔
(الف) یہ تحریک آزادی علماء ہند کے ہاتھوں انیسویں صدی کے ابتدائی حصہ سے شروع ہوئی اور اس کا سنگ بنیاد رکھنے والے حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی اور اُن کے خاندان کے لوگ اور اُن کے شاگرد اور مریدین ہیں۔

(ب) اس تحریک میں فرقہ واریت اور مذہبی تنگدلی کا نام نہ تھا بلکہ تمام ہندوستان اور اُس کے باشندوں کو بدیشی مظالم سے جو کہ تمام ملک کو براہِ باد کر رہے تھے نجات دلانا تھا۔

(ج) اس تحریک میں غیر مسلموں کو بھی شریک کیا گیا تھا۔ اور اُن کو بلا یا گیا تھا۔

(د) سکھوں سے جنگ فرقہ واریت کی بنا پر نہیں تھی بلکہ اس بنا پر تھی کہ وہ انگریزوں کے حلیف اور مددگار تھے۔ انگریزوں نے اُن کو ہندوستان میں اپنی حکومت کی حفاظت کے لئے افغانستان کے راستہ میں آہنی دیوار اور سدِ سکندری بنایا تھا اس لئے اُن کا قلع قمع کرنا لازم تھا اس کے علاوہ وہ بے پناہ مظالم بھی محرک تھے جن کا وہ انتہائی بربریت کے ساتھ ارتکاب کر رہے تھے۔

(ه) اس تحریک کا مقصد دنیاوی مفاد، ملک گیری، خود غرضی، عہدوں اور منصوبوں کا حاصل کرنا کسی قوم کو غلام بنانا اُن کی دولت اور ذرائع دولت کو ہتھیانا ہرگز نہ تھا بلکہ محض خدا کی ہندوستانی عام مخلوق کو یورپین سپید بھیڑیوں اور ان کے خلفاء کی لوٹ مار، چیر بھڑ، تبدیل و توہین وغیرہ بچانا تھا جو کہ اعلاءِ کلمۃ اللہ کا عظیم ترین مقصد ہے۔ عدل و انصاف، امن و امان، انسانی ہمدردی، غربا پروری، کمزوروں کی امداد اسی مقصدِ اعلیٰ کے پھل پھول اور شاخیں ہیں۔

(و) یہ تحریک شخصی یا کسی فرقہ کی حکومت، فسطائیت کے لئے عمل میں نہیں لائی گئی تھی بلکہ حقیقی جمہوریت اس کا مطمح نظر تھا۔

الحاصل دارالحرب بن جانے کے فتویٰ مذکورہ کے بعد اُس کے فرائض کی انجام دہی میں غور و غوض شروع ہوا۔ حضرت شاہ صاحب مرحوم اور اُن کے خاندانی حضرات اور تلامذہ اور سریدین با اخلاص میں گفت و شنید، بحث و تمحیص ہونی ضروری تھی۔ اُس کے بعد عام مسلمانوں کو سامنے لیتے اور اس فریقہ کی انجام دہی کے عمل میں لانے کی تدبیریں سوچی گئیں۔ اور ضروری سمجھا گیا کہ عام مسلمانوں کو فریقہ مذکورہ کی دعوت دی جائے مگر جب تک مدعوین کے کیر کڑ اور اخلاق و اعمال میں استقامت اور استقلال، خدا ترسی اور اخلاص وغیرہ جیسے اعلیٰ ترین اخلاق پیدا نہ ہوں تو مقصد حاصل نہیں ہو سکتا اور اگر بغیر ان کے اقدام کیا گیا تو بجائے نفع ضرر کا سخت

اندیشہ ہے۔ اس لئے ملک میں دورہ کرنا، ہر جگہ وعظ و نصیحت اور تبلیغ و تفہیم سے لوگوں کے عقائد و اخلاق و اعمال کو درست کرنا اور ان عہد و وثاق لینا کہ وہ اللہ تعالیٰ اور رسول علیہ السلام کی سچی اور پکی تابعداری کریں گے چوری زنا، ناحق قتل کرنا، لوگوں پر بہتان باندھنا وغیرہ تمام بڑے بڑے گناہوں سے دور رہیں گے یہ ضروری سمجھا گیا۔ اور اس کام کے لئے حضرت سید احمد صاحب بریلوی مرید و خلیفہ خاص حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب اور اُن کے بھتیجے شاہ محمد اسماعیل صاحب اور داماد و بھتیجے مولانا عبدالحی صاحب مروین کو منتخب کیا گیا۔ اقل الذکر کو سب کا سردار اور ہر دو بزرگوں کو جو کہ حکم حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب سید صاحب کے مرید بھی ہو گئے تھے ان کا دست و بازو بنادیا گیا۔

حضرت سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے احوال و مناقب بہت سی کتابوں میں مذکور ہیں اُن کی تفصیلات وہیں سے معلوم ہو سکتی ہیں۔ اس تحریک کے سردار ہونے کی وجہ سے بہت سے انگریزوں کو بھی قلم اٹھانا پڑا اور چونکہ انگریزوں کے خلاف اپنی قوم اور ملک کی بھلائی سید صاحب چاہتے تھے اس لئے انگریز حکام اور مورخین سید صاحب پر نہایت کڑی اور سخت نظر رکھتے ہیں اور حسب عادت نہایت قبیح الفاظ آپ کی نسبت اور آپ کی پارٹی کی نسبت استعمال کرتے ہیں۔ ڈاکٹر صادق حسین صاحب ایم۔ بی۔ بی ایس تمہید ترجمہ رسالہ ہمارے ہندوستانی مسلمان میں لکھتے ہیں۔

”مغربی تاریخ نگاروں کا یہ ہمیشہ اصول رہا ہے کہ ملت کے یہ وفادار سرفروش اگر یورپ میں ہوں تو انہیں قومی اور مذہبی زندگی میں بلند ترین مقام پر جگہ دی جاتی ہے اور بد قسمتی سے اگر ان کا تعلق سرزمین ایشیا اور باقصور اسلام سے ہو اور وہ کسی مغربی سے برسر پیکار ہو تو اُس سے زیادہ

۱۔ کیونکہ تہذیب اخلاق اور مصالح جذبات کے بغیر جو جگ و جدال ہو گا وہ جہاد نہ ہو گا بلکہ فساد اور ڈاکہ زنی ہوگی۔ خلقت کی آبادی اور امن و امان کی صورت نہ ہوگی بلکہ بربادی اور ظلم و ستم کا بازار گرم ہوگا۔

۲۔ یہی مقصد مرید کرنے کا ہے انہیں باتوں کے عہد و پیمان لینے کو مرید کرنا کہا جاتا ہے۔

ذلیل، انسانیت کا خون کرنے والا اور امن پسند شہریوں کی جائداد و املاک لوٹنے والا اس دنیا میں کوئی اور ہو نہیں سکتا۔ چاہیے کہ اس کی لاش بھی قبر سے کھدوا کر جلادی جائے (جیسا کہ لارڈ کچتر نے مہدی سوڈانی مرحوم کے ساتھ کیا) مجاہدین کے لئے باغی کا لفظ استعمال کیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ دو متضاد قوانین میں سے ایک کی پُر جوش حمایت دوسرے سے بغاوت کے مترادف ہے۔

بہر حال حضرت سید صاحب کی سیرتیں اور بلند احوال بہت سی کتابوں میں مندرج ہیں۔ اس لئے ہم اُن کی تفصیلی سیرت اس مقام پر پیش نہیں کر سکتے۔ فقط بقدر ضرورت اجمالاً کچھ عرض کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔

سید صاحب کے مختصر حالات | حضرت سید صاحب مرحوم ۱۸۸۶ء میں بمقام بمبئیہ منقل لائے بریلی (صوبہ اودھ)

سادات کے معزز خاندان میں پیدا ہوئے۔ ہونہاری کے اعلیٰ آٹھان پچیس ہویدا تھے ۱۳۱۵ھ میں دہلی میں حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کی خدمت میں تحصیل علوم اور سلوک کی غرض سے حاضر ہوئے مقصد معلوم کرنے کے بعد حضرت شاہ صاحب نے فرمایا۔

”د آپ کے خاندان میں تو منصب ولایت موروٹی ہے امید ہے کہ آپ بھی اپنے آباؤ اجداد کی طرح منزل مقصود پر فائز ہوں گے“

حضرت شاہ صاحب مرحوم نے اپنے چھوٹے بھائی حضرت شاہ عبدالقادر صاحب مرحوم کے سپرد کر دیا انہوں نے روحانی تعلیمات اور تلقینات کے ساتھ قرآن پاک کا ترجمہ اور حدیث و تفسیر وغیرہ پڑھائی۔ ۱۸۰۸ھ ہجری میں جب کہ آپ کی عمر بائیس سال کی تھی حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب سے بیعت ہوئے چونکہ حضرت شاہ عبدالقادر صاحب کی صحبت موثرہ اور تلقینات سے مادہ وصول الی اللہ پوری طرح تیار ہو گیا تھا چند ہی روز میں شاہ عبدالعزیز صاحب کی حسن توجہ اور اپنی خداداد قابلیت کی بنا پر کمال پہنچ گئے شاہ صاحب نے خلعت خلافت سے سرفراز فرمایا۔ اُسی سال میں وطن مالوف واپس ہوئے۔ اور وطن میں شادی کر کے تقریباً دو برس قیام فرمایا۔ ۱۸۱۵ھ میں ضروریاتِ معاشیہ کی بنا پر نواب امیر خاں والی ٹونک کی فوج میں ملازم ہو گئے

اس زمانہ میں فوجی کارناموں کی انجام دہی کے ساتھ ساتھ شب بیداری کی حالت یہ تھی کہ نفلوں میں کھڑے کھڑے آپ کے پاؤں درم کر جاتے تھے۔ ۸۱۶ میں جبکہ نواب آئیر خاں انگریزوں سے صلح کے نامہ و پیام کرنے لگے تو سید صاحب فوجی نوکری چھوڑ کر پھر دہلی حضرت شاہ صاحب مرحوم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اس آٹھ برس کی غیوبت میں سید صاحب نے اس قدر روحانی ترقی کر لی تھی کہ ان کی روحانی نسبت اُن کے مرشدوں سے بھی بالاتر ہو گئی تھی مولانا محمد یعقوب صاحب (برادر شاہ محمد اسحاق صاحب نواسہ شاہ عبدالعزیز صاحب) فرمایا کرتے تھے۔

”و شاہ عبدالعزیز صاحب کی توجہ کی تاثیر ہلکی بارش کی طرح ہوتی ہے اور حضرت سید صاحب کی مثال لوہے کی چھوکنی سے دینی چاہیے جو کہ فوارہ کی طرح قلب پر پڑتی ہے۔“
(سوانح احمدی صفحہ ۲۱۔ از شاندار ماضی صفحہ ۷۷)

اسی بنا پر حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب اور حضرت شاہ عبدالقادر صاحب نے اپنے اعزاء و احباب کو اپنے بجائے حضرت سید صاحب علیہ الرحمۃ کی طرف رجوع کرنے کی ہدایت فرمائی چنانچہ حضرت مولانا شاہ محمد اسماعیل صاحب شہید (یا وجود سید صاحب سے تقریباً دس برس بڑے ہونے اور علوم ظاہرہ میں بہت زیادہ ماہر ہونے کے) نیز حضرت مولانا عبدالحی صاحب مولانا وجہ الدین صاحب، مولانا محمد یوسف صاحب نمبرہ شاہ اہل اللہ صاحب وغیرہ حضرت سید صاحب سے بیعت ہو گئے۔
(شاندار ماضی صفحہ ۱۶)

۱۔ حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ جب حضرت سید صاحب اپنے دورہ تبلیغ میں حضرت حاجی عبدالرحیم صاحب شہید ولایتی (دادا پیر حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب مکی رحمہما اللہ تعالیٰ) سے ملحق ہوئے تو منجملہ اور لوگوں کے حضرت حاجی عبدالرحیم صاحب نے بھی بیعت حضرت سید صاحب کے ہاتھ پر کی (حالانکہ وہ خود صاحب ارشاد کامل تھے۔ ہزاروں آدمی ان کے مرید تھے) اور فرمایا کہ واقعہ میں کسی کے ہاتھ پر بیعت کرنے کی عجز کو حاجت نہیں ہے مگر میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی اسی میں دیکھتا ہوں (نظر کشفی سے) اس لئے بیعت ہوتا ہوں پھر دونوں حضرات حجرہ میں اکتساب فیوض روحانیہ کے لئے چلے گئے۔ جب نکلے ہیں تو حضرت سید صاحب پر نسبت چشتیہ اور گریب و بکا کا غلبہ تھا اور حضرت حاجی صاحب پر نسبت نقشبندیہ سکینت اور فحک کا غلبہ تھا۔

حضرت شاہ محمد اسماعیل صاحب اور مولانا عبدالحی صاحب دہلی میں حسنِ تقریر و تحریر اعلیٰ علمی قابلیت اعلیٰ ذکاوت وغیرہ میں پہلے سے بہت زیادہ مشہور و معروف تھے ان حضرات کا اور شاہ صاحب کے تمام خاندان کا سید صاحب سے بیعت ہو جانا اور حلقہ ارادت میں داخل ہونا معمولی بات نہ تھی نہ باطنی حیثیت سے اور نہ ظاہری حیثیت سے اگر روحانی طاقت اور نسبت باطنیہ کی قوت معمولی ہوتی تو یہ علماء کرام جو کہ نہ صرف دہلی کے چوٹی کے علماء تھے بلکہ تمام ہندوستان کے ممتاز اور سربراہانِ علم تھے اور اسی طرح اصحابِ باطن میں شاہ عبدالعزیز اور شاہ عبدالقادر صاحب دونوں اُس زمانہ میں انتہائی درجہ کے اشخاص میں سے شمار کئے جاتے تھے اُن کا اپنے مریدوں اور اولاد کو سید صاحب کے سپرد کر دینا بخوبی دلالت کرتا ہے کہ سید صاحب باطنی کمالات اور روحانی نسبت میں غیر معمولی طاقت کے مالک ہیں۔ اس کا اثر یہ بہت جلد ظاہر ہوا کہ سید صاحب کے کمالات کا تمام شہر اور اطراف و جوانب میں چرچا زوروں پر ہو گیا۔ اور لوگ جوق درجوق فیض یاب ہونے کے لئے آنے لگے دعوتی خطوط کی بھر مار ہو گئی۔ مقصدِ اصلی کے لئے فضا مناسب ہو گئی۔ ہر دو ممتاز علماء مولانا اسماعیل صاحب اور مولانا عبدالحی صاحب جہما اللہ تعالیٰ کو لے کر حضرت سید صاحب ^{۸۲} سالہ میں مشرقی اور جنوبی صوبجات کے دورہ

۸۲ سالہ سید صاحب کا انتہائی دشمن انگریز ڈاکٹر ہنٹر صفحہ ۷۷ میں لکھتا ہے۔ ”گو سید احمد ایک ایثار اور جلیل سادہ تھا اور اُن کے حواریوں نے بھی بعد میں یہی پیشہ اختیار کیا۔ لیکن میں اس بات کا یقین کئے بغیر نہیں رہ سکتا کہ سید احمد صاحب کی زندگی کا ایک درمیانی حصہ ایسا بھی تھا جس میں دل و دماغ اپنے برادرانِ وطن کی نجات کے لئے ہر وقت بے قرار رہتا تھا اور اُن کا دھیان ہر وقت خدا کی طرف لگا رہتا تھا۔ وہ بہت ہی بے قرار جو شیلے اور اعصابی مزاج کے انسان تھے۔ اگرچہ اُن کا ظاہری اطمینان ان کی قلبی کیفیت کو ظاہر نہ ہونے دیتا تھا۔ ان پر دہرائی کیفیت طاری ہو جا یا کرتی تھی جس کو ہم مغربی سائنس کی اصطلاح میں مرگی سے تعبیر کر سکتے ہیں اور ایشیائی عقیدہ کے مطابق بڑی ہی متبرک حالت ہے کیونکہ اس کا مطلب براہِ راست خدا تعالیٰ سے تعلق کا پیدا ہو جانا ہے ان دہرائی کیفیات میں پیغمبرانِ سلامت و کی بصیرت پر عیاں ہو جاتے تھے اور کشفی طور پر وہ ہندوستان کے دو گزشتہ مذہبی اماموں سے متواتر اور ہم دسم لکھتے تھے“ صفحہ ۷۸۔

پر روانہ ہو گئے۔ اس وقت سید صاحب کے ساتھ منجملہ دیگر قوتوں کے تین قوتیں اعلیٰ درجہ کی تھیں (اول) بے مثل روحانی قوت نسبت (دوم) بے مثل علم و ذکاوت اور قوت تقریر و تحریر حضرت شاہ اسماعیل صاحب اور مولانا عبدالحی صاحب کے آتشیں اور ساہرائے پُر درد و پُر تاثیر مواعظ و بیانات (سوم) ان تینوں حضرات اور اُن کے رفقاء کی بے مثل غلغلہ استقامت اور اتباع سخت پھر ایسی صورت میں اگر خارج از عقل و عادت لوگوں پر اثر نہ پڑے تو کیا ہو۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ بکثرت ہر ہر جگہ باطل سوز انقلاب پیدا کرنے والے مواعظ اور بیانات ہوئے۔ مناظروں اور مباحثوں کی نویتیں آئیں جن میں شاہ محمد اسماعیل صاحب کی ذکاوت، حافظہ، حسن بیان حاضر جوابی سے ہر مقابل کو کھلی کھلی شکست اٹھانی پڑی۔ بہت سے مقامات پر کراہتوں کے نہایت واضح اودھ کھلے ہوئے واقعات رونما ہوئے نتیجہ ظاہر تھا کہ مخلوق خدا فوجاً فوجاً کچھ کچھ کہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوتی مرید ہوتی تو یہ کرتی اور اُتار دے کے لئے عہد و پیمان کرتی کہ اتباع شریعت اور اتباع سنت پر ہمیشہ قائم رہے گی۔ اور بدعات اور ناجائز رسوم کو ہمیشہ کے لئے چھوڑے گی چنانچہ عام اور خاص میں کھلا ہوا انقلاب عظیم نظر آتا تھا۔ گویا کہ کایا بیلٹ ہو گئی۔ ہم تفصیلات اگر لکھیں تو دفتر تیار ہو جائیں اس لئے ان کو اُن سوانح نگاروں کی تصانیف پر حوالہ کرتے ہوئے ایک دشمن اسلام و ایشیا یعنی ایک چالاک انگریز کے قول کو پیش کرتے ہیں جو کہ حقیقت سے مجبور ہو کر اقرار کرتا ہے۔ الفضل ما شہدت بہ الاعداۃ۔

سید صاحب اور اُن کی جماعت اور تحریک کا دشمن انگریز ڈبلیو ڈبلیو مٹرڈ ہمارے ہندوستانی مسلمان، صفحہ ۲۲ پر لکھتا ہے۔

”سید احمد نے نہایت دانشمندی سے اپنے آپ کو زمانہ کے مطابق بدل دیا۔ چنانچہ انہوں نے قزاقی کا پیشہ ترک کر کے ۱۸۶۷ء میں احکام شرعیہ پڑھنے کے لئے دہلی جا کر ایک جید عالم کی شاگردی قبول کی مغربی اقوام کا یہ خاصہ ہے کہ ہر محب وطن اور آزادی خواہ کو پہلے ٹیڑھے ہی کے لقب سے یاد کرتی ہیں مترجم) اور پھر تین سال کی اس طالب علم کی حیثیت کے بعد ایک مبلغ کی زندگی اختیار کی انہوں نے پُر زور طریقہ پر اُن بدعات کے خلاف جہاد شروع کیا جو مسلمانان ہند کے اسلامی عقائد

میں داخل ہو چکی تھیں اور اس طرح پرموش اور حوصلہ مند لوگوں کو اپنا سریدینا لیا
 اُن کی تبلیغ کا پہلا مرکز روہیلوں کی قوم تھی جن کو صفحہ ہستی سے نابود کرنے کے
 لئے ہم نے محض دولت کی لالچ میں اپنی فوجیں عاریتاً دوسروں کو دے دی
 تھیں اور جس کی افسوسناک ناسخ دارن ہشنگو کی زندگی پر ایک نہ مٹنے والا
 بدنام داغ ہے۔ ان کی اولاد گذشتہ نصف صدی سے متواتر اس کا انتقام
 لیتی چلی آرہی ہے اور اس وقت بھی سرحد کے باغی کیمپ کو اس کے بہترین ششیر
 زن ہتیا کر رہی ہے۔ روہیلوں کے معاملہ میں بھی اور ہندوستان میں
 جہاں کہیں بھی ہم نے مظالم کئے ہیں ہم نے جیسا بویا تھا دیسا ہی کاٹا ہے
 ۱۸۵۷ء میں اس مجاہد نے آہستہ آہستہ اپنا سفر جنوب کی طرف شروع
 کیا۔ اُن کے مرید اُن کی روحانی فضیلت کو تسلیم کرتے ہوئے اُن کے ادنیٰ سے
 ادنیٰ کام کو بخوبی سرانجام دینے تھے اور صاحب جاہ اور علماء عام خدمتگاروں
 کی طرح اُن کی پاکلی کے ساتھ ننگے پاؤں دوڑنا اپنے لئے فخر سمجھتے گئے۔
 پٹنہ میں طویل قیام کے بعد اُن کے مریدوں کی تعداد اس قدر بڑھ گئی تھی
 کہ ایک باقاعدہ نظام حکومت کی ضرورت پیش آگئی۔ انہوں نے باقاعدہ
 اپنے ایجنٹ مقرر کئے تاکہ ہر اُس شہر سے جو اُن کے راستے پر پڑتا ہو تجارتی
 مواقع پر ٹیکس وصول کریں اس کے بعد انہوں نے چار خلیفے مقرر کئے یعنی روحانی
 نائب اور ایک قاضی انقضاۃ مقرر کیا اور اُس کے لئے باقاعدہ فرمان جاری
 کیا جیسا کہ مسلمان بادشاہ صوبجات میں اپنے گورنر مقرر کرتے وقت جاری کیا
 کرتے تھے اس طرح پٹنہ میں ایک مستقل مرکز قائم کرنے کے بعد انہوں
 نے دریائے گنگا کے ساتھ ساتھ کلکتہ کی طرف کوچ کیا راستہ میں لوگوں کو سید
 مریدی میں داخل کرتے جاتے اور بڑے بڑے شہروں میں اپنے نائب مقرر کرتے جاتے
 تھے۔ کلکتہ میں اُن کے اندر داس قدر جوش ہو گیا تھا کہ لوگوں کو مرید کرتے وقت
 اپنے ہاتھ پر بیعت کرانا اُن کے لئے مشکل تھا۔ بالآخر انہیں اپنی پگڈنڈی کھول
 کر یہ اعلان کرنا پڑا کہ ہر وہ شخص جو اس کے کسی حصّہ کو چھو دے گا اُن کا مرید
 ہو جائے گا (رسالہ ہمارے ہندوستانی مسلمان ۲۲)

اس سفر سے لاکھوں ہنگامین خدائی اصلاح ہوئی اُن کے اخلاق اور اعمال اور عقائد درست ہوئے۔ جہاد کی تلقین اور دعوت کے لئے زمین تیار ہو گئی۔ پنجاب سے برابر خیریں مظالم کی آربی تھیں۔ انگریز بھی مطمئن ہو کر اپنے مظالم کی کرپاں اس زنجیر میں جس میں ہندوستانیوں کو باندھ رکھا تھا بڑھاتا جا رہا تھا۔ مگر چونکہ ہندوستان کے اہل ثروت فریضہ حج ادا کرنا چھوڑے ہوئے تھے۔ کیونکہ جنگی کے راستے سے مکہ معظمہ جانا بہت ہی طویل مدت اور بہت زیادہ مشقت اور بہت زیادہ مصارف کا متقاضی اور طالب تھا۔ مختلف جمائک، افغانستان، ایران، عراق، نجد وغیرہ درمیان میں حاصل تھے بسا اوقات اُن میں خانہ جنگی کی بنیاد پر راستہ ملنا مشکل ہوتا تھا اور بحری راستہ سمندر کے تلاطم اور طوفان کی وجہ سے لوگوں کی ہمنوں کو پست کئے ہوئے تھا۔ سید صاحب نے ضروری سمجھا کہ فریضہ حج کی ادائیگی میں جو خوف اور کم ہمتی لوگوں کے دلوں میں بیٹھی ہوئی ہے اس کو نکال دیا جائے اور اس کی ہمت پیدا کی جائے۔ چنانچہ ۱۲۳۶ھ میں ایک بڑے قافلہ کے ساتھ آپ نے کلکتہ کے بندر گاہ سے عرب کا سفر کیا۔

شوال ۱۲۳۶ھ میں سفر حج کے لئے وطن مالوف سے روانگی ہوئی۔ راستہ میں مختلف مقامات پر جو گنگا کے کنارے پڑتے تھے ٹھہرتے اور تبلیغی خدمات انجام دیتے ہوئے کئی مہینے کے بعد کلکتہ پہنچے۔ کلکتہ میں بھی تقریباً تین مہینے قیام کرنا پڑا۔ قافلہ حجاج کی تعداد اس قدر زیادہ ہو گئی تھی کہ گیارہ ہزار گھوڑے لگائے گئے اور گیارہ ہزار اونٹ بٹیکے بطور نول دیئے گئے۔ وطن سے روانہ ہو کر گیارہ مہینے بعد ۲۸ شعبان ۱۲۳۶ھ کو یہ قافلہ خجیر و عاقیت مکہ معظمہ پہنچا۔ حج کرنے کے بعد مدینہ منورہ کو روانگی ہوئی اور وہاں تین ماہ سے کچھ زائد قیام کرنے کے بعد ۲۹ ربیع الاول ۱۲۳۷ھ میں مکہ معظمہ کو واپس ہو کر اخیر شوال ۱۲۳۸ھ تک مکہ معظمہ میں قیام کر کے یکم ذیقعدہ ۱۲۳۸ھ کو مکہ معظمہ سے واپس ہوئے۔ حج میں کل قیام چودہ مہینہ رہا۔

۱۵ قیام کلکتہ کے زمانہ میں دور دور سے مشتاقان زیارت اکرم روزانہ بیعت کرتے تھے اگرچہ رفتہ رفتہ سفر کی تعداد زیادہ سے زیادہ آٹھ سو تھی مگر زائرین کی تعداد ہزار سے بالا ہو جاتی تھی۔ اور سٹا دو ہزار آدمی دو وقتہ آپ کے ساتھ کھانا کھاتے تھے۔

سید صاحب اور اُن کے رفقاء کیلئے مندرجہ بالا واقعات سے بخوبی واضح ہو گیا کہ حضرت سید صاحب وہابی کا لفظ انگریزی پر وہی لکھنا ہے اور اُن کے قافلہ والے مکہ معظمہ

میں ۱۲۳۷ھ کے آخر میں پہنچے۔ یعنی ابتداء ۱۸۲۳ء میں۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ وہابی حکومت اور اُن کے اجتماعات کا نام و نشان نہ حجاز میں باقی رہا تھا اور نہ نجد کے کسی شہر اور قصبہ میں۔ بلکہ اس سے پانچ برس پہلے نہ صرف مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ سے بلکہ تمام حجاز اور نجد کے مشہور مقامات سے ان کا قلع قمع مصری فوجوں نے زیرِ کمان ابراہیم پاشا بن محمد علی پاشا خدیو مصر بحکم سلطان عبدالعجید خاں کر دیا تھا اور اُن کے باقیماندہ لوگ پہاڑوں اور جنگلوں میں دوڑ دوڑ بھاگ کر روپوش ہو گئے تھے۔ چنانچہ شامی حاشیہ در مختار جلد ثالث میں واضح طور سے اس کو ذکر کیا گیا ہے کہ ۱۲۳۷ھ میں مصری فوجوں نے اس جماعت کو بالکل نیست و نابود کر دیا۔

ڈیلیوڈیلیو ہنٹر صفحہ ۸۷ میں وہابیوں کے مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ اور دیگر مقامات پر قابض ہو جانے کا ذکر کرنے کے بعد لکھتا ہے۔

رد آخر کار محمد علی پاشا والی مصر مصلحین (محبین عبدالوہاب اور اُس کی جماعت) کو نیاہ و بر باد کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ ۱۸۱۶ء میں مقبوض کشیہ نے جو کہ اسکاٹ لینڈ کا باشندہ تھا پاشا کے لڑکے کے ماتحت مدینہ شریف پر حملہ کر کے اس کو قلع کر لیا۔ ۱۸۱۳ء میں مکہ معظمہ پر بھی قبضہ ہو گیا اور اس کے پانچ سال بعد یہ عظیم الشان سلطنت جس معجزانہ طور پر منصفہ شہود پر آئی تھی اسی معجزانہ طور پر پست کے صحرائی عینوں کی طرح غائب ہو گئی۔“

محبین عبدالوہاب کی اس جماعت نے چونکہ اہل مدینہ اور اہل مکہ و حجاز کے عام باشندوں کو اس مدت اقامت حجاز میں بہت زیادہ متاثر کیا تھا۔ لوگوں کو قتل کرنا، مار پیٹ، لوٹنا، ذلیل کرنا وغیرہ وغیرہ عمل میں لاتے رہتے تھے جیسا کہ وہاں پر مشہور و معروف ہے اور صاحب رد المحتار لکھتا ہے کہ یہ لوگ صرف اپنی جماعت کو مسلمان سمجھتے تھے اور دوسری جماعتوں کو مشرک اور غیر مسلم کہتے تھے اور اُن کے اموال اور جانوں کو لوٹنا اور ضائع کرنا حلال جانتے

تھے اس لئے اہل حریم کو دباہیوں سے انتہائی عداوت اور نفرت تھی۔ اسلئے اہل حجاز
 مکہ معظمہ و مدینہ منورہ کسی طرح اس کے روادار نہ تھے کہ کوئی نجدی جس کا تعلق اس فرقہ
 کچھ بھی ہو جہاں حجاز میں رہ جائے۔ ترکی حکومت اور اس کے عمال تو اتنی بڑی بغاوت اور
 اس کے فرو کرنے میں جو کچھ مالی اور جانی نقصان ہوا اٹھانے کے بعد کب گوارا کر
 سکتے تھے کہ کوئی وہابی وہاں باقی رہے۔ الغرض جس وقت حضرت سید صاحب اور
 اُن کے قافلہ والے مکہ معظمہ شعبان ۱۲۳۳ھ میں پہنچے ہیں کوئی وہابی حاکم یا عالم یا مبلغ
 وہاں نہ تھا اور نہ اطراف و جوار میں تھا۔ محمد بن عبدالوہاب کی وفات بہت پہلے ہو چکی
 تھی اس لئے اُن کو کوئی موقعہ دباہیوں کے مسلک کو اُن سے لینے کا ہاتھ ہی نہیں آسکتا تھا اور نہ
 کسی وہابی سے اُن کی ملاقات کسی معتبر ذریعہ سے پایہ ثبوت کو پہنچتی ہے پھر ان حضرات کو اس
 جماعت کی طرف منسوب کرنا بالکل افتراء اور جھوٹا پردہ بیگانہ ہے۔ یہ حضرات شاہ عبدالعزیز
 صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد اور علم ظاہر و باطن میں اُن کے تابعدار اور ایسے خوش چین
 اہل کمال تھے کہ نہ ہندوستان میں اور نہ عرب و مصر و شام وغیرہ میں اس وقت انکا نظیر اور مثل تاجر
 تقہ، تصوف، تفریر و تحریر میں کوئی پایا جاتا تھا۔ اُن کی تصانیف اور تقریریں اور اعمال نامے
 اس کے گواہ ہیں۔ تو ایسے اہل کمال کسی دوسرے کے تابعدار اور مقلد نہیں یہ کیسے عقل سلیم
 میں آسکتا ہے خصوصاً جبکہ وہ دوسرا اُن سے ہر کمال میں کمتر ہو۔ دباہیوں کے عقیدہ اور
 عمل میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی غرض سے سفر کرنا حرام ہے۔
 چنانچہ ان کے رسائل اور تحریریں موجود ہیں۔ اگر معاذ اللہ ان حضرات کا یہ عقیدہ ہوتا
 تو مکہ معظمہ سے تمام قافلہ سفر کر کے مدینہ منورہ کیوں پہنچتا اور ادھر ذی الحجہ سے یسج الاول
 تک تین عہدہ وہاں کیوں قیام پذیر رہتا۔

حقیقت یہ ہے کہ حضرت سید صاحب کے ان دونوں سفروں میں (یعنی پہلے تبلیغی دورہ اور دوسرے
 حج کے سفر میں) لوگوں کا سید صاحب کی طرف جو حق درجوع کرنا اور انتہائی درجہ میں
 گمراہیدہ ہو کر ٹرید ہونا اس صورت حال نے انگریزوں کو گھبراہٹ میں ڈال دیا اور پھر دوسرے
 سفر میں تبلیغ آزادی اور تشویش جہاد کے اثر سے چاروں طرف سے پے درپے مجاہدین کے قافلوں
 کا سرحد پہنچنا معمولی چیز نہ تھا اس لئے انگریزوں کو کوکھلا دیا اور اس فکر میں ڈال دیا کہ اگر
 مسلمانوں کی گمراہی اس شخص اور اس کی جماعت کی طرف اسی طرح رہی تو ہمارا ہندوستان

اس فکر میں ڈال دیا کہ اگر مسلمانوں کی گرویدگی اس شخص اور اس کی جماعت کی طرف اسی طرح رہی تو ہمارا ہندوستان میں باقی رہنا مشکل ہوگا اس لئے یہ جھوٹا پروپیگنڈہ بدنام کرنے اور لوگوں کو بدظن اور بد عقیدہ بنانے کے لئے جاری کیا گیا۔ انگریزوں کا اصول ہے کہ کتنے کو بھی مارو تو بدنام کر کے مارو اس کے لئے کتابیں اور رسالے لکھوائے گئے اخباروں میں آرٹیکل شائع کئے گئے۔ سی۔ آئی۔ ڈی بکثرت ہر طرف مقرر کی گئی جو کہ ہر اُس مقام پر کوشش کرتے تھے جہاں سید صاحب کے مخلصین کا کوئی اثر محسوس ہوتا تھا جب تک انہوں نے جہاد نہیں کیا تھا یا جب تک وہ سکھوں سے برسرِ پیکار رہے تھے کسی اخبار یا رسالے میں یہ الفاظ اُن کی یا اُن کی جماعت کے متعلق نہیں آئے تھے۔ جنوں کا نام خرد رکھ دیا خرد کا بتوں ۛ تمہارے سُن فسوں ساز نے کیا کیا کیا اس غلط پروپیگنڈے کی قلبی مرزا ہجرت نے حیوۃ طیبہ میں خوب کھولی ہے جس کو مولانا محمد میاں صاحب نے شاندار ماضی کی جلد ۳ ص ۱۹ میں صاف طور سے بیان فرمایا ہے۔

سفر حج سے واپسی :- حضرت سید صاحب جَدّہ سے ابتداء ذیقعدہ ۱۳۳۸ھ میں روانہ ہو کر حجاز میں پندرہ روز ٹھہرتے ہوئے بھی پہنچے ڈاکٹر ہنر کہتا ہے حاجی کے مقدس لباس میں اگلے سال ماہ اکتوبر میں بھی وارد ہوئے یہاں پر بھی آپ کی تبلیغی کوششوں کو دہی لکھنوی حاصل ہوئی جو کلکتہ میں ہوئی تھی اور پھر بلٹی میں قیام کر کے جہانزی کے ذریعے کلکتہ پہنچے اور وہاں دو ماہ قیام کرنے کے بعد وطن مالوف کو روانہ ہو گئے اور ۲۹ شعبان ۱۳۳۹ھ کو ایک سال نو ماہ کے بعد وطن عزیز میں داخل ہو گئے۔

حضرت سید صاحب کے طرز میں تغیر | ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کے فتویٰ اہندوستان دار الحرب ہو گیا ہے کی وجہ سے عام مسلمانوں اور بالخصوص علماء کے دماغوں میں ہلچل پیدا ہو گئی تھی اور اس کے لئے بحث و تحقیق کے بعد پروگرام بنایا گیا تھا جس کی تفصیل اُن کا رٹاموں سے ظاہر ہوتی ہے جو کہ بعد میں ظاہر ہوئے۔ ۱۸۷۰ء تک شہرِ دہلی میں بکثرت وعظ اور تقریریں تمہایت زوردار اور نوثر الفاظ میں حضرت شاہ محمد اسماعیل صاحب اور مولانا عبدالحی صاحب اور اُن کے رفقاء وغیرہ کی ہوتی رہیں جن میں ہر قسم کے اصلاحی اور تنظیمی

شرعی مواد پر بحث ہوتی تھی۔ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے متعلقین کی ایک جماعت تو اس طرف دن رات مشغول رہتے مگر اور دوسری جماعت حضرت شاہ محمد اسحق صاحب اور مولانا محمد یعقوب صاحب، مولانا صدر الدین صاحب، مولانا رشید الدین صاحب وغیرہ جن میں مولانا فضل حق صاحب خیر آبادی بھی ہیں۔ یہ حضرات ان ہنگامہ خیز امور میں باوجود ہر قسم کے کمالات علمی اور عملی کے حصہ نہیں لیتے تھے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب نے اس جماعت کو اسی لئے ٹھوس کاموں (تعلیم و تدریس وغیرہ میں لگا دیا تھا کہ وہ مجاہدین کے لئے پشت پناہ بن کر ان کی ضروریات اس طرح پوری کرتے رہیں گے کہ انگریزوں کی نظر میں نہ ٹھیکیں۔ چنانچہ حضرت شاہ محمد اسحق صاحب مرحوم اور ان کے بھائی شاہ یعقوب صاحب دہلی ہی میں بیٹھے ہوئے تمام ضروریات کو انجام دیتے رہے۔ ۱۸۲۲ء میں جبکہ دہلی کی زمین تیار ہو گئی تو یہی جماعت تبلیغی خدمات کے لئے کرنال، سہارن پور، دیوبند، رام پور، روہیلکھنڈ، لکھنؤ وغیرہ کے دورے کرنے کے لئے نکلی اور جہاں بھی پہنچی عظیم الشان کامیابی، قبولیت اور تاثیر ظاہر ہوئی۔ پھر ۱۸۲۲ء میں حج کے لئے تبلیغ کرتے ہوئے نکلی اس میں بھی مثل سابق سیدھے کسی مقام پر جانا نہیں ہوتا تھا بلکہ درمیانی آبادیوں میں ٹھہرنا، لوگوں کو وعظ و نصیحت کرنا اصلاح سے متعلق ہر قسم کی کارروائی کرنا معمول تھا، انتہائی کامیابی اور جذب کے ساتھ ۱۸۲۳ء میں حجاز سے واپسی ہوئی۔

لوگوں کا ہجوم حضرت سید صاحب کی طرف بیٹی میں لکھتے سے کم نہ تھا۔ وہی تبلیغی اور اصلاحی کوششیں جاری کی گئیں۔ روزانہ ٹرید ہونے والوں کی تعداد یہاں بھی ہزاروں کی تھی۔ مگر اس وقت حضرت سید صاحب کھل کر میدان میں آگئے تھے۔ یعنی صریح اور صاف الفاظ میں لوگوں کو جہاد کی طرف بلاتے اور فریضہ جہاد کی وجہ و دلائل بیان فرماتے تھے اور نہ صرف سکھوں سے جہاد کرتے کی فریضہ کی تلقین ہوتی تھی بلکہ انگریزوں سے جہاد کرنا ضروری اور اصل الاصول قرار دیتے تھے اور رقت انگیز اضطراب کے ساتھ لوگوں میں اس کی ترویج اور آگ پیدا کرتے تھے۔ سوانح نگاروں اور سیرت کے لکھنے والوں نے اس بات کو قصداً اچھپایا ہے ورنہ ان کی کتاب بھی ضبط ہو جاتی اور وہ بھی گرفتار ہو جاتے۔ ڈاکٹر ہنٹر ۱۹۰۹ء میں لکھتا ہے۔

”رج سے واپسی کا ذکر کرتے ہوئے (پہلے جو چیز ان کی نظر میں خواب و خیال تھی

اب وہ اُن کو حقیقی روشنی میں نظر آنے لگی۔ جس میں انہوں نے اپنے آپ کو ہندوستان کے ہر ضلع میں اسلامی جھنڈا گاڑنے اور صلیب کو انگریزوں کا قروں کی لاشوں کے نیچے دفن کرتے ہوئے دیکھا۔ پہلے جو کچھ اُن کی تعلیم میں ایہام تھا اب اُس نے اس خوفناک اور باقاعدہ مذہب کی شکل اختیار کر لی۔ جس سے جدا لہاب نے عرب میں ایک، عظیم الشان سلطنت کی بنیاد رکھی تھی اور جس سے سید احمد صاحب کو اُمید تھی کہ وہ ہندوستان میں اس سے بھی زیادہ عظیم الشان اور پائیدار سلطنت قائم کرنے کے قابل ہو جائیں گے۔ امام صاحب کی اندرونی کیفیات میں جو تبدیلیاں ہوئیں اُن کا علم اُن کو یا صرف خدا کو ہو سکتا ہے۔ لیکن یہ یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ اُن کی ظاہری عادات بالکل بدل گئیں۔ اب اُن کی زندگی کا مقصد صرف مرید بنانا ہی نہ تھا بلکہ اس مقصد اصلی کو پورا کرنے کے لئے یہ محض ایک ابتدائی ذریعہ تھا۔ پہلی میں جہاں وہ سب سے پہلے جہاز سے اترے اُن لوگوں کی کثرت بھی جو اُن کا وعظ سننے آتے یا مرید ہونا چاہتے تھے اُن کو زیادہ دیر تک ٹھہرنے کے لئے مجبور نہ کر سکی۔ وہ جہاں کہیں بھی گئے اس سے زیادہ کامیابی حاصل کی جتنی کہ مکہ معظمہ کے سفر سے پہلے کی تھی۔ بایں ہمہ وہ ان پُر امن اضلاع میں اپنی واعظانہ سرگرمیوں کو حقارت آمیز بے صبری سے دیکھتے معلوم ہوتا ہے اب اُن کی نگاہ ہر وقت سرحد کی دُور دراز جنگجو آبادی پر لگی رہتی تھی۔ اُن کی آئندہ زندگی کو ہم اپنے پہلے باب میں اچھی طرح بیان کر چکے ہیں۔“

یہاں یہ شبہ ضرور ہوتا ہے کہ اس طرح علانیہ جہاد کی تبلیغ اور تیاری اور اس کے لئے اجتماع پر گورنمنٹ کی طرف سے رکاوٹ کیوں نہ ہوئی اس کا جواب ڈاکٹر ہنٹر کے مندرجہ ذیل الفاظ دیتے ہیں۔ وہ صفحہ ۷۱ پر لکھتا ہے:-

”۷۱-۷۲۔ لیکن سید احمد صاحب کی تبلیغ کی طرف انگریز حکام نے کوئی

توجہ نہیں کی۔ انہوں نے اپنے جانی نثار مریدوں کی ہر اہی میں ہمارے

صوبجات کا دورہ کیا اور ہزاروں کی تعداد میں لوگوں کو مرید بنایا اور ایک

یاقاعدہ گدی۔ مذہبی ٹیکس اور کی حکومت قائم کر دی۔ اس اثناء میں ہمارے

افسران اپنے ارد گرد کی بہت بڑی مذہبی تحریک سے بے خبر ہو کر صرف

والیہ جمع کرنے انصاف کے لئے عدالتیں قائم کرنے اور فوجوں کو پریڈ کرانے

ہی میں مصروف رہے۔ ۸۳۱ء میں اپنی اس بے خبری سے بہت بُری طرح جھنجھوڑے گئے۔

شاندار ماضی جلد ۲ ص ۶۸ میں ہے۔

”براہِ دور اندیشی شیخ غلام علی صاحب رئیس اعظم الہ آباد کی معرفت گورنر اضلاع شمالی و مغربی کو اس تیاری جہاد کی اطلاع دے دی گئی تھی جس کے جواب میں گورنر نے کہا تھا جب تک انگریزیveldary میں کسی فتنہ و فساد کا اندیشہ نہ ہو ہم ایسی تیاری سے مانع نہیں“ ممکن ہے کہ مذکورہ بالا امور کے علاوہ دوسری سیاسی مصلحتیں بھی ہوں مگر بہر حال انگریزوں نے اس وقت سید صاحب کے اس علاقہ جہاد اور اس کی تیاری پر کوئی رکاوٹ نہیں کی البتہ ۸۳۱ء کے بعد سب کچھ کیا گیا۔ حضرت سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور خاندان ۱۲۳۹ھ میں وطن مالوٹ پہنچ گئے تھے۔ تین مہینہ آرام فرما کر ذی الحجہ ۱۲۳۹ھ میں جہاد کے لئے اپنے سفر کا اعلان فرمایا دولت خانہ چھاؤنی بن گیا۔ چاروں طرف سے مجاہدین اور سامان جہاد وغیرہ آنے لگے۔ اور ہر قسم کی تیاریاں شروع ہو گئیں۔ اس سفر اور جہاد کے واقعات وغیرہ کی تفصیلات حضرت سید صاحب کی سوانح اور سیرتوں اور شاندار ماضی جلد ثالث میں مکمل موجود ہیں“

خلاصہ یہ کہ ابتدا ابتدا میں حضرت سید صاحب کو بہت عمدہ کامیابیاں حاصل ہوئیں مگر بعد میں انہوں کی خدائیوں۔ انگریزوں اور سکھوں کی مسلسل سازشوں وغیرہ سے کامیابیاں سُست پڑ گئیں (اگرچہ مخلصین کا جوش و خروش بڑھتا ہی رہا) بالآخر ۱۲۳۹ھ میں بمقام بالا کوٹ جنگ و جہاد کرتے ہوئے ایک سرحدی مسلمان کی سازش سے مرہ مولانا محمد اسماعیل صاحب و دیگر رفقاء شہید ہو گئے۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ اب ہم مذکورہ بالا بیان اور اس کے مآخذ کا حوالہ دیتے ہوئے مختصر طور پر چند باتوں کی طرف توجہ دلاتے ہیں۔

(۱) یہ تحریک محض آزادی وطن کے لئے علماء اور فقراء اور غریب مسلمانوں نے محض یہ سروِ سلمانی کے ساتھ شروع کی تھی جس سے عام لوگوں میں اس قدر جوش اور جذبہٴ شرفروشی پیدا ہو

گیا تھا کہ باوجود ہر قسم کی مشکلات اور نا کامیوں کے اخیر زمانہ تک نہیں مٹا۔ فریقہ جہاد کی انجام دہی کا یہ جذبہ ہر چھوٹے بڑے میں پایا جاتا تھا۔ خواہ مرد ہو یا عورت۔ اعلیٰ ہوا یا ادنیٰ۔ شہری ہو یا دیہاتی۔ عوام ہوں یا خواص۔ مختصر یہ کہ ہر فرد ملت اس نشہ میں سرشار تھا اور اپنی اپنی بساط کے مطابق سرگرم عمل۔ سب ایک ہی دھن میں لگے ہوئے تھے اور حوادث روزگار اور انگریزی مظالم کے آہنی پنجے سے بے پرواہ ہو کر جس راہ پر گامزن ہوئے اس سے سرمو انحراف نہ کیا۔

صفحہ ۹۰ پر ڈاکٹر ہنٹر لکھتا ہے۔

”اب ہمیں اس مجموعہ قوانین کا حال مختصر بیان کرنا ہے جو ان کے پیروؤں نے اُن کی تعلیم سے اخذ کیا اور جس کی وجہ سے انہوں نے ہندوستان میں ایک ایسا مذہبی انقلاب برپا کر دیا جس کی مثال اس کی گذشتہ تاریخ میں نہیں ملتی۔ یہی انقلاب ہے جس نے پچاس سال سے انگریزی حکومت کے خلاف بغاوت کی روح کو دینے نہیں دیا۔“

صفحہ ۱۰ پر ڈاکٹر مذکور لکھتا ہے۔

”۱۸۷۱ء میں امام صاحب (حضرت سید صاحب مرحوم) نے اپنے خلفاء کو منتخب کرتے وقت ایسے آدمیوں کا انتخاب کیا جو بے پناہ جوش و خروش کے مالک اور بہت ہی مستقل مزاج تھے۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ کس طرح متعدد بار جب یہ تحریک تباہ ہونے کے قریب تھی انہوں نے بار بار جہاد کے جھنڈے کو تباہی سے بچا کر از سر نو بلند کر دیا۔ پلٹنے کے خلفاء جو ان تھک و عجز خود اپنے آپ سے بے پرواہ بے داغ زندگی بسر کرنے والے انگریزوں کا فرد کی حکومت تباہ کرنے میں نہایت چالاک تھے۔ وہ اپنی جماعت کے اراکین کا نمونہ اور ان کے لئے ایک مثال تھے۔ اُن کی بہت سی تعلیم بے عیب تھی اور یہ انہیں کام تھا کہ انہوں نے اپنے ہزاروں ہم وطنوں کو بہترین زندگی بسر کرنے اور اللہ تعالیٰ کے متعلق بہترین تصور پیدا کرنے کی ترغیب دی۔ مگر صرف اخلاقی نظام ہی ایک بہت بڑی جماعت کو آپس میں اکٹھا نہیں رکھ سکتا۔ اس نئی زندگی کے مذہبی پہلو

نے بہت جلد اپنی طاقت کو کھونا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ اس تحریک کے ابتدائی لیڈروں کے ماتحت بھی اس میں کمزوری کے آثار پیدا ہو چکے تھے اور خلفاء کو ہمیشہ اپنے سامعین کے دلوں میں کافروں کے خلاف نفرت کو بار بار متعل کرنے کی ضرورت پیش آتی رہی۔ پٹنہ کے پروپیگنڈا سٹرٹے اس کو صاف طور پر بھانپ لیا تھا اور وقت کی نئی ضروریات کے ساتھ اپنی تعلیم میں مطابقت پیدا کرتے رہے۔ انہوں نے بیدار شدہ ہمیر کی قوت کی دہشت انگیزیوں پر اعتماد کرنے کے بجائے اُس سخت اور دائمی نفرت و عقارت کو ابھارے رکھا جو ہندوستانی مسلمان کو انگریزوں سے ہے اس طرح انہوں نے اپنی تعلیم کی بنیاد مسلمانوں کے قلوب کے اعلیٰ ترین قابلیتوں کے بجائے عوام کے اتھیتی جوش و خروش پر رکھی جو جوں و وقت گزرتا گیا ان کو یہ ضرورت محسوس ہوتی گئی کہ اپنی تعلیم میں باغیانہ حصہ کو مضبوط کر کے رہیں۔ (صفحہ ۳۲)

ڈاکٹر منڈوکر صفحہ ۳۰۳ پر لکھتا ہے :-

”ہر ایک ضلع کے مبلغین متعصب لوگوں کے گروہ دارالاشاعت میں بھیجتے اُن میں سے اکثر کو جن کے جوش کو پٹنہ کے لیڈر اور بھی بھڑکا دیتے تھے چھوٹے چھوٹے گروہوں کی صورت میں سرحدی کیمپ کی طرف روانہ کر دیا جاتا۔ اُن میں سے زیادہ ہوشیار نوجوانوں کو زیادہ دیر تک زیر تربیت رکھتے ان کے لئے منتخب کر لیا جاتا تھا اور جب وہ باغیانہ اصولوں سے اچھی طرح واقف ہو جاتے تھے تو اُن کو اُن کے صوبہ کی طرف روانہ کر دیا جاتا۔ اس بات کے لئے بے قرار ہوں کہ پٹنہ کے خلیفوں کی تاریخ کا جو روشن پہلو ہے اس کو بھی منظر عام پر لایا جائے۔ بہترین اخلاقی نظام سے شروع کرتے ہوئے انہوں نے آہستہ آہستہ اپنی تعلیم کے اخلاقی پہلوؤں کو بالکل نظر انداز کر دیا اور اپنی زوال پذیر تحریک کو انسانی دل کے بدترین جذبہ کو ابھار کر مضبوط کیا۔ اگر یہی معاملہ یورپین لوگوں میں آزادی وطن کے لئے ہوتا تو اس قدر مقدس ہوتا کہ تعریف کے پہلے باندھ

(دیئے جاتے۔)

ڈاکٹر مذکور صفحہ ۵۰ پر لکھتا ہے :-

”باغیانہ لٹریچر اور پٹنے کے پروپیگنڈہ سنٹر کے علاوہ دہائیوں کا دیہاتی علاقوں میں اپنا مذہب پھیلاتے کے لئے ایک باقاعدہ اور مستقل نظام تھا مگر یہ مقامی مبلغین بعض دفعہ خطرناک آتش بیان ثابت ہوتے لیکن میرے لئے ناممکن ہے کہ میں اُن کا نام ادب سے نہ لوں۔ اُن میں سے اکثر خدا ترس نوجوان کی حیثیت سے زندگی شروع کرتے ہیں۔ اکثر اپنے اس مذہبی جوش کو آخر تک برقرار رکھتے ہیں۔ جس میں اُن زہریلے اصولوں کا جن کے ماتحت پٹنے کے داعیوں نے اُن کو تربیت دی تھی شاہدہ تک نہیں ہونا پٹنے کا جیسٹریٹ سرکاری دستاویزات متعلقہ ۱۸۶۵ء میں لکھتا ہے :-

”ان لوگوں نے ہمارے گنجان آباد ضلعوں کے ہر گاؤں میں خود حکومت کے افسروں کی زیر حفاظت اور زیر سایہ علانیہ بغاوت کی تبلیغ کی۔ مسلمان آبادی کے دلوں کو بے قرار کیا اور فتنہ و فساد کے لئے ایسا حیرت انگیز اقتدار حاصل کیا جیسا کہ ظاہر ہے۔

اس پر ڈاکٹر مینٹر کہتا ہے :-

”بہر حال اس حیرت انگیز اقتدار کے سرچشمہ کی بنیاد فتنہ و فساد تھی۔ سید صاحب نے اپنی پیغمبرانہ زندگی کی بنیاد انہیں دو اصولوں کی نشر و اشاعت پر رکھی جن کو تمام مبلغین کام میں لاتے آئے ہیں۔ یعنی وحدانیت اور مساوات۔ انہوں نے الہامی یقین کے ساتھ عوام کی مذہبی حمیت سے انصاف چاہا۔ اُن کے علی بھائیوں کے دلوں میں یہ مذہبی حمیت مردہ ہو چکی تھی اور صدیوں تک ہندوؤں کے میل جول سے اُن کے اسلام میں بہت سی بدعات پیدا ہو چکی تھیں۔ اُن پر یہ واضح ہو گیا تھا کہ اسلام کی حقیقی تعلیم بُت پرستی کے مراسم کے نیچے دب چکی ہے۔ یہاں سے ہندوستانی مسلمان ٹٹے اڑا کر ہنٹر صفحہ ۴۳ میں لکھتا ہے :-

”اس بغاوت کے تین نمایاں پہلو ہیں جو مقدمہ کے دوران میں ظاہر ہوئے

وہ یہ ہیں۔ پہلی وہ حیرت انگیز قابلیت جس سے دُور دراز تک پھیلی ہوئی لٹاؤ کو منظم کیا گیا۔ دوسرے وہ رازداری جس کے ساتھ مختلف پیچیدہ کارروائیاں عمل میں لائی گئیں۔ تیسرے وفاداری کا وہ رویہ جو اس کے ممبروں نے ایک دوسرے کے ساتھ روا رکھا۔ اُن کی کامیابی کا راز اُن کے عمدہ فرضی ناموں کی ترکیب اور خفیہ زبان پر تھا۔

مندرجہ بالا نولوں سے (جو کہ ایک اُس دشمن انگریز کے بیانات اقتباسات ہیں جس نے اس بارہ میں بہت چھان بھونچ کر کی ہے اور بہت سے اُمور کا خود معائنہ کیا ہے) ظاہر ہوتا ہے کہ یہ تحریک مسلمانوں کی اٹھائی ہوئی نہایت منظم اور دیرپا اور موثر تھی اور اُس نے تمام ملک میں اندر اور باہر ایسی بڑی پھیل پیدا کر دی کہ مدیران برطانیہ لرزہ بر اندام ہو گئے اس قدر جوش اور قربانی کے جذبات پیدا کر دیئے کہ جس کی نظیر اس ملک میں کبھی پائی نہیں گئی اس میں فسادات اور ظلم، غریبوں اور ناکردہ گناہ کو ستانا، امن و امان کو تباہ کرنا جیسا کہ کبوترزم میں یا تقسیم بنگال (بنگال پارٹیشن) کے زمانہ میں نمودار ہوا، قطعاً نہیں تھا۔ ہاں متحارب قوت یعنی انگریزوں اور اُن کے حلیفوں کے ساتھ جو بھی اقتضاء وقت تھا عمل میں لایا گیا۔

(۲) اس تحریک میں اگرچہ غیر مسلموں یعنی ہندوؤں کو بھی دعوت دی گئی مگر سوائے راجہ رام توپچی کے اور کسی ہندو کی شرکت کسی جنگ میں معلوم نہیں ہوتی راجہ رام راجپوت تھے اور اتمان زئی کی جنگ میں انہوں نے ہی تو پچانہ کے فرائض انجام دیئے ہیں۔

(۳) یہ تحریک آزادی ہند ۱۸۵۷ء سے شروع ہوئی اور ۱۸۵۷ء کی آزادی ہند تک باقی رہی۔ اس کی جنگی کارروائی صوبہ سرحد میں ۱۸۵۷ء میں شروع ہوتی ہے۔ باقی بیس برس گذشتہ زمین تیار کرنے اور تمام لوازمات کے پورے کرنے میں خرچ ہوتے ہیں۔ چھ برس متواتر جنگ رہنے اور بکثرت فتح مند ہونے اور اپنوں کی غداروں کی بناء پر جبکہ ۱۸۵۷ء میں حضرت سید صاحب اور مولانا محمد اسماعیل صاحب اور بہت سے مجاہدین شہید ہو جاتے ہیں اور باقی ماندہ لوگوں میں سے بہت سے حضرات اپنے اپنے اوطان کو واپس آ جاتے ہیں تیسری ایک جماعت مسلمان مجاہدین کی دلاں باقی رہتی ہے اور اپنی تمام جدوجہد کی کارروائیوں کو سرگرمی کے ساتھ عمل میں لاتی رہتی

ہے۔ وہ مایوس نہیں ہوتی اُس پر نامردی اور نامردی کا اندھیرا موثر نہیں ہوتا اس کی جماعت ہزاروں سے بڑھتے بڑھتے بعض اوقات لاکھ تک پہنچ جاتی ہے عام مسلمانان ہند میں وہی جذبہ اور جوش آزادی اور جہاد کا اس قدر زوروں پر قائم اور موثر ہے کہ رنگروٹ مہیا کرتے ہیں۔ مالی امداد نہایت مخفی طریقوں پر سالہا سال سے جاری کئے ہوئے ہیں۔ گورنمنٹ برطانیہ انتہائی سختی سے اس سب کو اپنی ہمہ گیر قوت سے دبانا چاہتی ہے مگر باوجود شدید مظالم اور زمانہ کی درازی کے کامیاب نہیں ہوتی ہے۔ ڈاکٹر ہنٹر ۱۸۵۲ء کے متعلق کہتا ہے :-

”روپیہ اور آدمی ہمارے علاقہ سے ستیاناکیمپ کو متواتر جا رہے تھے اس سلسلہ میں حکومت پنجاب نے ہماری فوج کے ساتھ سازشی خط و کتابت بھی پکڑ لی تھی۔ یعنی انہوں نے (مجاہدین نے) کمال عیاری کے ساتھ ہماری عسکری سپاہ فوج کے ساتھ سازش کی تھی جو اس وقت راولپنڈی میں مقیم تھی اور مقصد نوآبادی کے بہت ہی قریب تھی اگر وہ ہمارے صوبہ پر چڑھائی کرنے تو یہی رجحان تھی جو سب سے پہلے ان کے مقابلہ کے لئے بھیجی جاتی۔ ان خطوط سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ گئی تھی کہ بنگال سے باغی کیمپ تک روپیہ اور آدمی پہنچانے کے لئے ایک باقاعدہ نظام موجود ہے“

(ہمارے ہندوستانی مسلمان ص ۳۸)

”۱۸۵۳ء میں ہمارے بہت سے سپاہی غداروں کے ساتھ خط و کتابت کرنے کے جرم میں سزا یاب ہوئے“ (ص ۳۸)

”میں ان بے عزتیوں، حملوں اور قتل و غارت کی تفصیل میں جانا نہیں چاہتا ہوں جو ۱۸۵۳ء میں سرحدی جنگ کا باعث۔ اس دوران میں مذہبی دلوں نے سرحدی قبائل کو انگریزی حکومت کے خلاف متواتر کھسکے رکھا۔ ایک ہی واقعہ تمام حالات کو واضح کر دے گا۔ یعنی ۱۸۵۳ء سے ۱۸۵۴ء تک ہم علیحدہ علیحدہ (۱۴) فوجی مہمیں بھیجنے پر مجبور ہوئے۔ جس سے باقاعدہ فوج کی تعداد ۳۵ ہزار ہو گئی تھی ۱۸۵۴ء سے ۱۸۵۳ء تک ان جہات کی گنتی بیس تک ہو گئی تھی اور باقاعدہ فوج کی مجموعی تعداد ساڑھے ہزار تک ہو گئی تھی بے قاعدہ

فوج اور پولیس اس کے علاوہ تھی (صفحہ ۳۹ ہندوستانی مسلمان)
ان جہات کے علاوہ ۱۸۵۴ء، ۱۸۶۳ء اور ۱۸۵۸ء میں بڑی فوجوں کے ساتھ
مجاہدین پر چڑھائی کی گئی اور اگرچہ حسب عادت اپنی کامیابی اور مجاہدین کی موت کے
راگ گائے گئے مگر خود ڈاکٹر ہنٹر اقرار کرتا ہے۔

۱۸۶۳ء کی لڑائی میں ہم نے کافی نقصان اٹھانے کے بعد یہ سبق حاصل کیا
تھا کہ مجاہدین کے کیمپ کے خلاف ہم روانہ کرنا دنیا کے (۵۳۰۰۰) جنگجو
بہادر انسانوں کی مجموعی طاقت کے ساتھ جنگ کرتا ہے (صفحہ ۴۲)
۱۸۶۲ء میں ایک موقع پر ہمارے خلاف ان جنگجوؤں کی تعداد ساٹھ ہزار
ہو گئی تھی۔ (حاشیہ صفحہ ۴۲)

انگریزی گورنمنٹ نے ان مجاہدین کو نیست و نابود کر دینے کی انتہائی کوشش
کی اور ایڑی سے چوٹی تک زور لگایا اور بسا اوقات اپنی فتح مندی کے شادیاں بھی
خوب بچائے۔ روپے پانی کی طرح بہائے ہندوستانی فوجیوں کو بھیڑ اور بجری کی طرح
ذبح کرایا اور کامیابی کے ڈنگے بھی بچائے مگر حقیقت معلوم کرنے کے لئے مندرجہ ذیل
عبارت گورنمنٹ پنجاب کی ملاحظہ فرمائیں۔

”پنجاب گورنمنٹ نے ہم کے تنازع کو بیان کرتے ہوئے افسوس ظاہر کیا
کہ ہم ختم بھی ہو گئی اور ہم اس قابل نہ ہوئے کہ ہندوستانی مجاہدین کو دہاں سے
نکال باہر کریں یا ان کو اس بات پر ہی آمادہ کر سکیں کہ وہ اطاعت قبول کر
لیں اور ہندوستان میں اپنے گھروں کو واپس آجائیں“

ہندوستانی مسلمان ۴۴۲ پنجاب گورنمنٹ کا خط (الح)
ڈاکٹر ہنٹر اپنی کتاب کے باب اولیٰ کے خاتمہ کو مندرجہ ذیل عبارت سے پورا کرتا ہے۔

”اب میں نے اپنی سرحد پر اس باغی کیمپ کی تمام تاریخ ۱۸۳۱ء سے جبکہ اس
کی ابتداء ہوئی ۱۸۶۸ء تک جبکہ آخری مرتبہ انہوں نے ہم کو جنگ میں دھکیلا
بیان کر دی ہے۔ وہ تمام مصیبتیں جو انہوں نے سبکھ حکومت کے وقت
سرحد پر نازل کی تھیں وہ تمام ایک تلخ وراثت کی صورت میں ہم تک
پہنچیں اس نے تمام سرحد میں تعصبی جذبات کو برقرار رکھنے کے علاوہ

تین مرتبہ قبائلی کوچیا اکٹھا کر دیا۔ جس کی وجہ سے برطانوی ہند کو ہر ایک موقع پر بہت ہی جنگی لڑائیاں لڑنی پڑیں۔ یکے بعد دیگرے ہر گورنمنٹ نے اعلان کیا کہ یہ ہمارے لئے ایک مستقل خطرہ ہے لیکن اس کے باوجود ان کے تباہ کرنے کی تمام کوششیں ناکام ثابت ہوئیں اب تک بھی یہ ہماری غیر وفادار رعایا اور ہمارے سرحد پار کے دشمنوں کی امیدوں کا مرکز بنا ہوا ہے ہم نہیں جانتے کہ کس وقت ہم قبائل کی خانہ جنگیوں کی لپیٹ میں آجائیں گے جو وسط ایشیاء میں ہر وقت جاری رہتی ہیں مگر اس وقت یہ عین ممکن ہے کہ اس سال کے ختم ہونے سے پہلے ایک اور افغانی جنگ لڑنی پڑے۔ یہ جنگ جب کبھی بھی ہوگی (اور جلد یا بدیر یہ ہو کر رہے گی) تو ہماری سرحد پر مختار آبادی ہمارے دشمنوں کو ہزار ہا آدمی مہیا کر سکے گی۔ ہمیں ان غذاؤ کی اپنی ذات سے کوئی ڈر نہیں۔ اگر ہمیں ڈر ہے تو ان شورش پسند عوام سے ہے جن کو یہ مجاہدین ہمارے خلاف جہاد کرنے کے لئے بار بار اکٹھا کرتے ہیں نو صدیوں کے دوران میں ہندوستانی لوگ شمال کی طرف سے حملہ کرنے کے عادی ہو چکے ہیں اور کوئی شخص اس اہمیت کے متعلق پیشگوئی نہیں کر سکتا جسے یہ باغی گیمپ مغربی مسلمان خانہ بدوش گردہوں کی مدد سے ایک ایسے لیڈر کی سرکردگی میں جو اپنے اندر ایشیا کی قوموں کو جہاد کرنے کے لئے اکٹھا کر سکتا ہو حاصل کر سکتا ہے۔“

(رسالہ ہندوستانی مسلمان از ڈاکٹر ہنٹر صفحہ ۴۴۴ و ۴۵۵)

مذکورہ بالا نوٹ صاف بتلاتا ہے کہ یہ تحریک اور اس کے چلانے والے اس قدر عالی ہمت، مستقل مزاج، جفاکش اور منظم تھے کہ انگریزوں کی انتہائی بربریت اور درندگی بھی ان کو فائدہ نہ کر سکی۔

(۱) اس تحریک رازداری اور اخلاص و دیانت داری اعلیٰ ایمان پر مبنی بے شمار مفادات چلائے گئے اور ہر قسم کی شیطانی تدبیریں کام میں لائی گئیں مگر انگریزوں کو کامیابی حاصل نہیں ہوئی۔

ڈاکٹر ہنٹر صفحہ ۲۶ پر لکھتا ہے :-

”بہت مدت تک مجاہدین سرحد کی اس حیرت انگیز قوت کا سرچشمہ ایک راز
 بنارہا۔ اس ہندوستانی حکومت نے جو ہم سے پہلے پنجاب پر حکمران تھی اُسے
 تین مرتبہ منتشر کیا اور تین دفعہ یہ انگریزی فوج کے ہاتھوں تباہ ویراں ہوئے
 لیکن باوجود اس کے یہ ابھی تک زندہ ہیں اور دیندار مسلمان ان کے
 معجزانہ طور پر زندہ رہنے کو ہی آخر کار غالب ہونے کی دلیل سمجھتے ہیں۔
 حقیقت یہ ہے کہ جس وقت اس سرحدی نوآبادی کو ہم فوجی قوت کے
 بل بوتے پر تباہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں تو اس وقت ہماری مسلمان
 رعایا کے متعصب عوام ان کو لاتعداد آدمیوں اور روپیوں سے مدد دیکر
 گویا ان جنگاریوں کو ہوا دیتے رہتے ہیں جنہیں ہم نے خاک سمجھ کر چھوڑ
 دیا تھا مگر جن کی بھی ہوئی راکھ سے ایک دفعہ پھر شعلے اُٹھتے لگتے ہیں۔“

مقامات بہت سے چلائے گئے اور لوگوں کو سزائیں نہایت بے دردی اور
 بربریت سے دی گئیں۔ بالخصوص پانچ مقدمے بڑے پیمانہ پر ۱۸۸۴ء سے ۱۸۸۶ء تک
 سازشوں کے چلائے گئے جن کا تعلق اسی مجاہدین کے کیمپ اور اس کی امداد سے تھا۔
 ڈاکٹر ہنٹر صفحہ ۱۲۳ میں لکھتا ہے:-

”اس زمانہ میں مسلمانوں کی اس قدر تنظیم تھی کہ ایک صوبہ میں دہائیوں کی نگرانی کے لئے انتظامی
 اور عدالتی اخراجات میں پورے ایک ضلع کی آمدنی صرف ہو جاتی تھی اور تب بھی سرکاری گواہ
 نہ ملتے تھے اس لئے کہ وہ مجرموں کے خلاف گواہی دینے پر موت کو ترجیح دیتے تھے۔ انجام کار
 حکومت نے مسلمانوں کے بارہ میں اپنی پالیسی کی غلطی محسوس کی اور انگریز مدبران ملک نے تسلیم
 کیا کہ مسلمانوں پر زیادتیاں ہوئی تھیں۔ چنانچہ انہوں نے ۱۸۸۵ء میں اپنی حکمت عملی بدلی اور ملے
 کیا کہ مسلمانوں کو پرٹھا کر وفا دار بنایا جائے اس طرح ۱۸۸۵ء میں بارہ سال کا وہ زمانہ ختم ہو رہی تھی
 ۱۸۵۰ء سے ۱۸۸۵ء تک جس میں خالص مسلمان حکومت (برطانیہ کے مقابلہ میں اس قدر زبانیاں
 کرتے رہے جن کی تفصیل کے لئے دفتر کے دفتر درکار ہیں اور اس زمانہ میں ہندو نہ صرف آرام
 کرتے رہے بلکہ حکومت کی برکات سے مستفیض ہوتے رہے۔“

(روح روشن مستقبل ص ۱۹۱)

”گذشتہ سات سال کے دوران میں ان غداروں کو یکے بعد دیگرے مجرم ثابت کر کے عرقید، عبور، دریا، شور کی سزا دی گئی“

مجاہدین یا ان سے تعلق رکھنے والوں یا ملتہ لوگوں پر مقدمات میں قبل مظالم، ایذا، سانی، توہین و تذلیل، مار پیٹ وغیرہ خلاف انسانیت اور خلاف تمدن کا ردائیاں کی جاتی تھیں ان کو سُن کر رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ برطانیہ کی تاریخ ان وحشیانہ اعمال کی وجہ سے نہایت گندی اور سیاہ ہے۔ پولیٹیکل قیدیوں کے ساتھ جن امور کا تصور بھی تمدن حکومتوں میں ناجائز شمار کیا جاتا ہے ان پر عمل درآمد کرنے میں انگریز ان شریف النفس انسانوں کے لئے جھجک بھی محسوس نہیں کرتے تھے اور ایسے ایسے ملعون اور منحوس معاملات ان شرفاء کے ساتھ عمل میں لایا کرتے تھے جو کہ بدترین اخلاقی قیدی کے ساتھ بھی گوارا نہیں کئے جاسکتے تھے کچھ نقصانات ان امور کی مولانا محمد میاں صاحب نے تشاندرا مہنی کی جلد ثالث میں نقل فرمائی ہیں۔ طوالت کی وجہ سے ہم ان کو چھوڑتے ہیں۔

الحاصل یہ مجاہدین اور ان کے مددگار مسلمان وہ شریف النفس اور شریف اخلاق والے لوگ تھے جن کو ڈاکٹر ڈیلوڈیلو، ہنر بار یا مجبور ہو کر انتہائی تعریفی کلمات سے یاد کرتا ہے مگر ان کو ہر طرح ستایا گیا۔ ان کو سخت سے سخت سزا نہیں پہنچائی، عبور، دریا، شور، عرقید، توہین و تذلیل وغیرہ کی دی گئیں۔ تاہم نتیجہ کیا ہوا، خود ڈاکٹر ہنر سے پوچھئے صفحہ ۴۴۱ پر لکھتا ہے۔

”لیکن ۱۸۵۳ء کا سیاسی مقدمہ غداروں کے جوش کو ٹھنڈا کرنے میں ویلیا ہی ناکام ثابت ہوا جیسا کہ ۱۸۵۳ء کی تاویبی مہم۔ ان کے اندرونی اختلافات نے کچھ سالوں کے لئے انہیں سرحد پر خاموش رکھا مگر اس کے باوجود ہمارے علاقہ میں جہاد کی تبلیغ بدستور جوش و خروش کے ساتھ ہوتی رہی مشرقی بنگال کے ہر ضلع میں بناوت کی لہر دوڑ گئی تھی۔ دریائے گنگا کی وادی میں پٹنہ سے لیکر سمندر تک کے مسلمان کسان مجاہدین کے کیمپ کے لئے ہفتہ واری امداد کے نذرانے مخصوص کرنے کے عادی ہو چکے تھے“

صفحہ ۴۵۱ پر لکھتا ہے۔

سرد پرتابہ کن جیگس اور اندرون ملک میں عدالتی سزائیں اس قابل نہ ہوئیں کہ مجاہدین کے اتحاد کو توڑ سکیں۔

مندرجہ بالا تاریخی اقتباسات جو کہ عموماً صحیح ہیں مبالغہ کا ان میں شائبہ بھی نہیں ہے بلکہ واقعات سے بہت کم ہیں ناظرین غور فرمائیں اور دیکھیں کہ مسلمانوں کی جدوجہد اور تحریک آزادی ہند میں جاننازی اور سرفروشی کس قدر عظیم الشان اور کس بندی پر پہنچی ہوئی اور کس قدر بڑا فی ہے کیا کوئی دوسری جماعت اس کے مقابل تاریخی اعتبار سے اپنا یا اپنی جماعت کا نام پیش کر سکتی ہے۔

(۱) یہ جماعت ۱۸۵۳ء سے وجود میں آئی (۲) اس جماعت نے کھلے بندوں آزادی کی تحریک کی اور لوگوں کو جہاد کے لئے آمادہ کیا۔ (۳) اس جماعت کا مقصد فرقہ وارانہ آزادی نہ تھا (۴) اس جماعت کا مقصد خود حکومت کرنا نہ تھا۔ (۵) اس جماعت نے ملک کے اکثر حصہ میں دورہ کر کے آزادی کا جوش و خروش پیدا کیا (۶) اس جماعت نے باقاعدہ تنظیم کی ہر ہر ضلع، صوبہ اور قصبہ وغیرہ میں مراکز بنائے اور عہدہ دار مقرر کئے۔ (۷) یہ جماعت سرحد تک کئی ہزار میل سفر کر کے جبکہ ریل، موٹی جہاز، موٹر بس نہ تھیں ہر قسم کی تکالیف جھیلیں ہوئی ہزاروں جانفردشوں کو لئے ہوئے پہاڑوں، دشوار گزار دروں ریگستانوں کو عبور کرتے ہوئے براہ سندھ قندھار کابل درہ خیبر صوبہ سرحد میں پہنچی ہے رکیوٹو انگریزوں نے کسی دوسرے راستہ سے جانے نہیں دیا تھا) اور آزادی کی جدوجہد علی طور پر شروع کرتی ہے۔ (۸) یہ جماعت غریبوں کی ہے اس کے پاس رسد وغیرہ کا پورا سامان نہیں ہے فاقوں پر آدمے پیٹ کھانے پر موٹے جھوٹے کھانے پر گذر کرتی ہے اور پھر دشمن پر یلغار کرتی ہے (۹) اس جماعت کی پارٹیاں تقریباً ڈیڑھ ہزار میل سے مالا اور جانی امداد کرتی ہیں۔ راستہ میں انگریز پکڑتے ہیں سزائیں دیتے ہیں مگر یہ نظام جاری ہے (۱۰) یہ جماعت انگریزوں کی طرف سے ہر قسم کی ہلاکتوں اور ایذاؤں کا نشانہ بنتی ہے اور تحمل کرتی ہے مگر آزادی کی جدوجہد اور انگریز دشمنی سے باز نہیں آتی۔ انگریز لاپرواہ دینا ہے قبول نہیں کرتی۔ انگریز ڈراتا ہے مگر نہیں ڈرتی (۱۱) اس جماعت کو سرحدی قبائل نے انگریزی سازشوں میں اگر برباد کرنا چاہا۔ اس کے کام کو زہر دیا۔ میدان جنگ میں غدر کیا۔ کئی مرتبہ متفق ہو کر اس جماعت کے منتشر لوگوں

کو جہاں پایا قتل اور شہید کیا۔ دشمنوں سے مل گئے مگر یہ سخت جان جماعت آزادی کی متوالی آج تک اپنی جگہ پر بھاڑ کی طرح جمی ہوئی ہے۔ (۱۲) انگریزوں نے بار بار اس پر چڑھاٹی کی اور اس کے گھر بار کو بزم خود جلا کر اور فنا کر کے چلے آئے پھر بھی وہ باقی ہے اور لڑائیوں میں وہ پچاس ہزار ساٹھ ہزار تھی کہ ایک لاکھ تک مردان میدان انگریزوں کے مقابلہ میں کھڑے کر دیتی ہے (۱۳) کابل کی جنگ میں ایک ہزار مردان میدان کو انگریزوں کے خلاف افغانیوں کی مدد میں پیش کر دیتی ہے۔ (۱۴) اس حال پر ایک صدی سے زیادہ اس پر گزند نہ ہے۔ ہندوستان کے آزاد ہونے تک یہ اسی طرح جمی رہتی ہے (۱۵) اس جماعت کا مقصد بغیر وطنیوں کو نکالنا اور ہندوستان میں جمہوری حکومت قائم کرنا۔

میں اہل انصاف و عقل سے پر زور اپیل کرتا ہوں کہ وہ سوچیں اور مدعیان پیشقدمی دربارہ جدوجہد آزادی کی غلطیوں اور مسلمانوں کی انسانی مخلصانہ اور سرورشاہ خدمتوں کو طشت از بام کریں۔

جہاد حریت ۱۸۵۷ء

اب ہم ۱۸۵۷ء کی جدوجہد آزادی کے متعلق کچھ عرض کریں گے مگر چوں کہ اس بارہ میں بہت سی تحریرات مختصر اور طویل لکھی جا چکی ہیں اس لئے ہم بغیر ضروری تفصیلات اور غیر مناسب واقعات کو درج کر کے ناظرین کا وقت ضائع نہ کریں گے۔ اگرچہ انگریزوں کے خوف سے اس زمانہ میں بلکہ مابعد تک پورے اور صحیح واقعات کا لکھنا اور شائع کرنا ممکن نہ تھا اس لئے عام طور پر لوگوں کے علم میں سب واقعات نہیں آئے ہاں اس زمانہ کے موجود لوگوں سے دو ایتیں پہنچیں جن کو کسی کتاب میں استیعاب کے ساتھ جمع ہونا میرے علم میں نہیں آیا۔ انگریزوں نے اپنی وحشیانہ درندگیوں کو چھپانے اور اہل ہند (ہندو اور مسلمانوں) کو شیطان اور وحشی وغیرہ ثابت کرنے کے لئے سو سے زیادہ تصانیف کیں مگر سب کی سب تقریباً جھوٹے اتہامات سے پُر اور حقیقت سے خالی ہیں۔ صرف ایڈورڈ ماسن کی تصنیف انقلاب ۱۸۵۷ء کی تصویر کا دوسرا رخ کسی قدر بلکہ بڑے درجہ تک قابل اعتبار معلوم ہوتی ہے۔

جہاں تک واقعات اور احوال خیر دیتے ہیں وہ یہ ہے کہ ایک طرف تو انگریز اپنی کامیابیوں اور بڑھتی ہوئی قوت کے نشتر میں اس قدر چور اور بدست ہو گئے تھے کہ نہ کسی عہد نامے کا خیالی رہا تھا نہ کسی راجہ مہاراجہ نواب بادشاہ کو خیالی میں لاتے تھے۔ تمام ہندوستانیوں کو خواہ ہندو ہو یا مسلمان انتہائی ذلت کی نظر سے دیکھتے تھے اور بات بات پر تحقیر و توہین سے بھرے ہوئے کلمات اور اعمال استعمال کرتے تھے جیسا کہ دارن ہسٹنگز کا مقابلہ ہم پہلے نقل کر آئے ہیں۔ انگریز ہندوستان میں آکر ایک نیا انسان بن جاتا ہے جن جرائم کو وہ انگلستان میں خیالی میں بھی نہ لاسکتا تھا ان کے کرنے کے لئے یہاں صرف اپنا انگریز ہونا کافی سمجھتا ہے۔ اسی طرح لارڈس ہنسہم بھی اسی کے قریب قریب کہتا ہے۔

الغرض جس قدر بھی زمانہ گئے بڑھتا جاتا تھا انگریزی عہد شکنیاں اور نئے نئے مظالم طرح طرح کے روپ میں ظاہر ہوتے جاتے تھے۔ دوسری طرف ہندوستانیوں کی ہر قسم کی زندگی روز بروز ایسی فلاکتوں اور مصیبتوں کے گڑھوں میں گرتی چلی جاتی تھی کہ جس کا پہلے لوگوں کو وہم و گمان بھی نہ ہوتا تھا ریاستیں حلات معاہدہ ضبط ہو رہی تھیں اور ان کو اپنے خاص علاقہ میں شامل کر لیا جاتا تھا۔ گدی نشین کو طرح طرح کے جیلوں سے ہر طرف اور محروم کر دیا جاتا تھا۔ معمولی معمولی جیلوں بلکہ غلط اور جھوٹے پروسیکٹروں سے جن کے یورپین لوگ عموماً اور انگریز قوم خصوصاً عادی ہیں والیان ریاست پر حملہ یا ان کو معزولی عمل میں آتی رہتی تھی۔ وغیرہ وغیرہ۔

حسب قول مشہور شنگ آمد بجگا آمد مجبور ہو کر آزادی کے لئے کوشش کرنا ضروری سمجھا گیا۔ نیز وہ لوگ جو کہ سید صاحب کی تحریک میں داخل ہو کر سرحد پر پہنچے تھے اور وہاں کی لڑائیوں اور جہادی کارروائیوں میں شریک رہے تھے اور لاکھوں میں سید صاحب کے شہید ہو جانے کے بعد اپنے اوطان کو واپس آ گئے تھے اور وہ لوگ جو کہ حضرت سید صاحب کے مرید اور ان کی تحریک میں کسی درجہ تک شریک تھے ان لوگوں کے قلوب ہمیشہ آزادی کی تڑپ سے بے چین رہتے تھے اس لئے تمام ہندوستانیوں نے عموماً اور مسلمانوں نے خصوصاً اس انقلاب ۱۸۵۷ء کو ضروری سمجھا اور مقرر کیا گیا کہ ۱۱ مئی کو تمام ہندوستان میں انقلابی کارروائی عمل میں لائی جائے اور علمِ جہاد بلند کیا جائے

مگر افسوس اس پر عمل نہیں ہوا۔ بلکہ ۲۲ مارچ کو مدرم (صوبہ بنگال) میں منگل پانڈے کے ہاتھوں (تقریباً ۱۰ ماہ پہلے) یہ آتشیں مادہ بھڑک اٹھا۔ ابھی دوسری کچھ تیاریاں نہیں ہوئی تھیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ دہلی میں باقاعدہ جہاد کے شروع ہونے تک بنگال کی تحریک تقریباً ختم ہو چکی تھی اور پھر پنجاب میں تحریک اس وقت شروع ہوئی جب دہلی اور کانپور کے حالات پر انگریز قابو پا چکے تھے۔ مدراس، بمبئی، حیدرآباد یعنی جنوبی ہند میں اس وقت تک کچھ کام نہ ہو سکا تھا۔ ان صوبوں میں نہایت خفیف سا اثر ہوا۔ جس پر باسائی قابو پا کر شمالی ہند کی اصلاح کے لئے فوجیں روانہ کی گئیں۔ بہر حال وقت مقررہ پر شروع نہ ہونا ناکامی کا بڑا سبب تھا۔

(شاند ارمانی ج ۴ ص ۴۹۵)

۱۰ دوسری دیر سکھوں کی مخالفت تھی۔ ابھی دس سال نہیں ہوئے تھے کہ انگریز نے سکھوں کی آزادی سلب اور ان کی حکومت غصب کی تھی۔ اس نازہ مصیبت پر سکھوں کو سب سے زیادہ مشتعل ہو جانا چاہیئے تھا لیکن وقتِ تاریخ جس کی بناء پر ہندو اور مسلمان دونوں کو سکھوں سے سخت شکایت اور بہت زیادہ نفرت تھی۔ سکھوں کے پیش نظر حق اور انہوں نے انگریز کی وقاداری ہی میں اپنی جماعت کا فائدہ تصور کیا سکھوں کے اسی طرز عمل کا اثر تھا کہ پنجاب میں تحریک کمزور رہی۔ البتہ صوبہ سرحد نے نہایت پامردی اور مستعدی کے ساتھ حق و قدا ادا کیا اور وطن دوستی کا کامل ثبوت دیا۔ (۳) نظام حیدر آباد مرہٹوں اور دوسری حریف قوموں سے مقابلہ کے لئے ابتدا ہی سے انگریزوں کا حامی تھا اس سلسلہ میں وہ سلطان ٹیپو کے برخلاف انگریزوں کا مدد گاہ رہا تھا اس وقت مرہٹے اور دہلی دہلی اور ادھر (یعنی نظام حیدرآباد کی حریف طاقتیں) انگریزوں کے خلاف تھیں اور اس بناء پر لازم تھا کہ نظام حیدرآباد انگریزوں کی مخالفت میں کوئی دل چاہتا نہ رہے لیکن اس کا بڑا نتیجہ یہ تھا کہ پورا جنوبی ہند انگریز کے لیے پناہ گاہ بن گیا (۴) کابل پر کچھ فوجیں انگریزوں کی پہنچ ہوئی تھیں۔ اسی طرح چین پر حملے کے لئے دیگر ممالک سے برطانوی فوجیں آ رہی تھیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ فرانس روس اور دیگر ایشیائی حکومتوں کا راستہ بھی بند ہو گیا۔ اور تازہ دم فوجیں انگریزوں کو فوراً دستیاب ہو گئیں۔ جس کا نتیجہ ہندوستان کی غلامی اور شکست تھا۔ اگرچہ قوش کو اور نتیجہ یہ رہا کہ چین اور افغانستان و ایران کو برطانوی اقدام سے نجات مل گئی۔ غیر یہ بھی اچھا ہوا ہم تیار ہو گئے مگر ہمارے پڑوسی تو نجات پا گئے۔ ایک دوسرا خوش گوار نتیجہ اور بھی ہے وہ یہ کہ اس وقت جس شد و مد سے عیسائی بنانے کی

ہمارے اکابر کا شہدہ کی تحریک میں حصہ لینا (علماء دیوبند و سہارنپور و مظفرنگر) حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب اور ان کے تلامیذ کے شاگرد اور خوشہ چین رہے ہیں۔ یہ نہیں ہو سکتا تھا کہ حضرت شاہ صاحب اور ان کے خاندان کے مسلک اور حکم کے خلاف چلیں۔ چنانچہ جب سید صاحب کی تحریک جہاد شروع ہوئی تو حضرت حاجی عبدالرحیم صاحب شہید ولایتی (دادا پیر حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مکی) اور حضرت شاہ نصیر الدین صاحب دہلوی (سابق پیر و مرشد حضرت حاجی امداد اللہ صاحب اور بہت سے حضرات) اطراف سہارنپور مظفرنگر وغیرہ کے) شریک تحریک ہوئے اور ساتھ ہی ساتھ سرحد میں جا کر شہید ہوئے۔ حضرت سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے اعلیٰ جذبات حریت و جہاد اور ان کی تعلیمات روحانیہ سے ان حضرات کو انتہائی شغف اور حسن اعتقاد رہتا تھا۔ سرحد کی ناکامی اور واپس کی قدریوں سے ان حضرات کے قلب میں انتہائی قلق اور اضطراب ہمیشہ محسوس ہوتا رہتا تھا جب انقلاب شہدہ کی تحریک اطراف جوانب ہند خصوصاً اطراف دہلی میں چلنی شروع ہوئی تو ان حضرات کے جوش حریت میں نئی حرکت پیدا ہوئی ان بزرگوں نے محسوس کیا کہ اس انقلاب میں حصہ لینا فرض اور لازم ہے انگریزوں کے افعال ماضیہ اور احوال حاضرہ پر بخوبی مطلع تھے اس تمام جماعت میں۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۴۴۹) تحریک جاری تھی وہ بند کر دی گئی۔ اگرچہ اس کے بعد لاندہ بے بنانے کی پالیسی پر قوت سے عمل ہوتا رہا اور ہمارے مگر پادریوں کا زور یقیناً کم ہو گیا۔ (شنداد مافی ص ۱۹) (۵) آپس کی مخالفت اور نزابت جو کہ انتہائی جہالت اور ردالت پر مبنی تھی۔ ہم عنقریب ذکر کریں گے کہ دہلی میں خود بادشاہ کا بیٹا مرزا منگل اور سمدھی مرزا ابلی بخش ہرقم کی امداد انگریزوں کو دے رہے تھے اور جہزی نجات خاں کی اور مجاہدین کی ہرقم کی کاٹ میں مصروف تھے جس کی وجہ سے فوج میں پھوٹ پڑ گئی اور کامیابی نہ ہو سکی۔ حالانکہ انگریزوں نے مرزا منگل کو قبضہ پاتے ہی معاس کے دو بھائیوں مرزا حضرت سلطان اور مرزا ابوبکر کو قتل کر کے انکا سر طباق میں رکھ کر بادشاہ کو بطور تحفہ پیش کیا البتہ مرزا ابلی بخش (سمدھی بادشاہ) کو تھوڑے سے وظیفہ کے ساتھ ذلت میں باقی رکھا۔

حضرت حافظ ہامین صاحب قدس اللہ سرہ العزیز زیادہ پیش پیش تھے (حضرت حافظ صاحب قطب العالم میاں جی نور محمد صاحب جنبہا نوی رحمۃ اللہ علیہ کے اولین اور اعلیٰ ترین خلفاء میں سے تھے نسبت روحانیہ نہایت قوی اور بے مثل پائی تھی۔ میانجی صاحب مرحوم کی وفات کے وقت تک حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کی تکمیل سلوک تصوف پوری نہیں ہوئی تھی تو میانجی صاحب نے حضرت حاجی صاحب کو تکمیل کے لئے حافظ ہامین صاحب ہی کے سپرد کیا تھا) حضرت حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ تحریک انقلاب میں حافظ صاحب کے ہم نوا تو ضرور تھے مگر پیش پیش اور اس قدر زیادہ جوش میں نہ تھے اسی قصبہ تھا کہ بھون میں میاں جی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے تیسرے خلیفہ مولانا شیخ محمد صاحب رہتے تھے چوں کہ تینوں حضرات پیر بھائی اور ایک ہی مقدس ہستی میاں جی صاحب کے درویشہ گر تھے۔ اس لئے آپس میں میل جول اتحاد و اتفاق بڑے پیمانہ پر رہتا تھا مگر مولانا شیخ محمد صاحب علوم عربیہ کے باقاعدہ فاضل تھے علماء دہلی سے تمام نصاب علم ظاہر پڑھ چکے تھے۔ بخلاف حضرت حافظ صاحب اور حاجی صاحب کے کہ دونوں حضرات نے علوم عربیہ کی تکمیل نہیں کی تھی۔ اگرچہ نسبت باطنیہ میں بدرجہا بڑھے ہوئے تھے۔ اس بناء پر مسائل شرعیہ میں ہر دو حضرات مولانا شیخ محمد صاحب ہی کا اتباع کرتے تھے بد قسمتی سے مولانا کی رائے یہ ہی تھی کہ انگریز دلی کے خلاف جہاد کرتا ہوں مسلمانوں پر فرض تو درکنار موجودہ احوال میں جائز ہی نہیں۔ اس اختلاف اور فتویٰ کی بناء پر حضرت مولانا رشید احمد صاحب اور حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کو ان کے اوطان سے دونوں حضرات نے بلوایا کہ یہ دونوں حضرات اس سے بہت پہلے حضرت شاہ عبدالغنی صاحب مجددی اور حضرت شاہ احمد سعید صاحب مجددی اور حضرت مولانا مملوک علی صاحب اور دیگر اساتذہ دہلی سے سند فرائض علوم عقلیہ و نقلیہ حاصل کر چکے تھے اور اپنی دکاوت اور مہارت میں پوری شہرت حاصل کر کے سلوک و طریقت کی منازل بھی طے کر چکے تھے جب ہر دو حضرات (مولانا ناتو نوی اور مولانا لنگوہی رحمۃ اللہ علیہما) پہنچ گئے تو ایک اجتماع میں اس مسئلہ پر گفتگو ہوئی۔ حضرت ناتو نوی رحمۃ اللہ علیہ نے نہایت ادب سے مولانا شیخ محمد صاحب سے پوچھا (چونکہ وہ چچا پیر تھے اس لئے ہمیشہ ان کا ادب کیا جاتا تھا کہ حضرت کیا دہ ہے کہ آپ ان دشمنان دین و وطن پر جہاد کو فرض بلکہ جائز بھی نہیں فرماتے

تو انہوں نے جواب دیا کہ ہمارے پاس اسلحہ اور آلات جہاد نہیں ہیں۔ ہم بالکل بے سر و سامان ہیں۔ مولانا ناتوئی رحمۃ اللہ علیہ نے عرض کیا کہ کیا اتنا بھی سامان نہیں ہے جتنا کہ غزوہ بدر میں تھا۔ اس پر مولانا شیخ محمد صاحب مرحوم نے سکوت فرمایا۔ اس پر حافظ ضامن صاحب نے فرمایا کہ مولانا سب سمجھ میں آگیا اور پھر جہاد کی تیاری شروع ہو گئی اور اعلان کر دیا گیا۔ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو امام مقرر کیا گیا اور حضرت مولانا محمد قاسم صاحب ناتوئی رحمۃ اللہ علیہ کو سپہ سالار افواج قرار دیا گیا اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کو قاضی بنایا گیا۔ اور مولانا محمد منیر صاحب ناتوئی اور حضرت حافظ ضامن صاحب ناتوئی کو مہتمم میسرہ درائیں اور بائیں، کمانڈر قرار دیا گیا۔ چونکہ اطراف و جوانب میں مذکورہ بالا حضرات کے تقویٰ، علم، تصوف اور تشریع کا بہت زیادہ شہرہ تھا ان حضرات کے اخلاص اور لہجیت سے لوگ بہت زیادہ متاثر تھے ہمیشہ سے ان کی دین داری اور خدا ترسی دیکھتے رہے تھے اس لئے ان پر بہت زیادہ اعتماد کرتے تھے علاوہ مریدین اور تلامذہ کے عام مسلمان بھی بیحد معتقد تھے اس لئے بہت تھوڑی مدت میں جو قندھار و لوگوں کا اجتماع ہونے لگا۔ اس وقت تک ہتھیاروں پر پابندی نہ تھی۔ عموماً لوگوں کے پاس ہتھیار تھے جس کو رکھنا اور سیکھنا مسلمان ضروری سمجھتے تھے مگر یہ ہتھیار پرائے قسم کے تھے۔ بندوقیں توڑے دار بھین۔ کارٹوسی رائفلیں نہ تھیں۔ یہ صرف انگریزی فوجوں کے پاس تھیں۔ مجاہدین ہزاروں کی تعداد میں جمع ہو گئے تھے اور قخانہ بھون اور اطراف میں اسلامی حکومت قائم کر لی گئی۔ اور انگریزوں کے ماتحت حکام نکال دیئے گئے خبر آئی کہ نوپجانہ سہارنپور سے شامی کو بھیجا گیا ہے ایک پلٹن لا رہی ہے۔ رات کو یہاں سے گزرے گی۔ اس خبر سے لوگوں میں نشوونش ہوئی۔ کیونکہ جو ہتھیار ان مجاہدین کے پاس تھے وہ تلوار بندوق توڑے والی اور برچھے وغیرہ تھے مگر توپ کسی کے پاس نہ تھی تو پوجانہ کا مقابلہ کس طرح کیا جائے گا۔ حضرت گنگوہی نے فرمایا حکومت کر دو۔

سٹرک ایک باغ کے کنارے سے گذرتی تھی۔ حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کو تینس یا چالیس مجاہدین پر حضرت حاجی امداد اللہ صاحب نے افسر مقرر کر دیا تھا۔ آپ اپنے تمام ماتحتوں کو لے کر باغ میں چھپ گئے اور سب کو حکم دیا کہ پہلے سے تیار رہو جب میں حکم کروں سب کے سب ایک دم فیر کرنا۔ چنانچہ جب پلٹن معہ

توپخانہ بارغ کے سامنے سے گزری تو سب نے یکدم فیر کیا۔ پلٹن گھبرا گئی کہ خدا جلے کس قدر آدمی یہاں چھپے ہوئے ہیں۔ توپخانہ چھوڑ کر سب بھاگ گئے۔ حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے توپخانہ بھیج کر حضرت حاجی صاحب کی مسجد کے سامنے لاکر ڈال دیا۔ اس سے لوگوں میں ان حضرات کی فراست، ذکاوت، فنون تربیہ کی مہارت، معاملہ فہمی اور ہر قسم کی قابلیت کا مکہ بیٹھ گیا۔

شامی اس زمانہ میں مرکزی مقام تھا۔ ضلع سہارنپور سے متعلق تھا۔ وہاں تحصیل بھی تھی۔ کچھ فوجی طاقت بھی وہاں رہتی تھی۔ قرار پایا کہ اس پر حملہ کیا جائے چنانچہ چڑھائی ہوئی اور قبضہ کر لیا گیا۔ جو طاقت پولیس اور فوج کی وہاں تھی وہ مغلوب ہو گئی۔ حضرت حافظ ضامن صاحب اسی ہنگامہ میں شہید ہو گئے۔ حضرت حافظ صاحب کا شہید ہونا تھا کہ معاملہ بالکل ٹھنڈا پڑ گیا۔ ان کی شہادت سے پہلے روزانہ خبر آتی تھی کہ آج فلاں مقام انگریزوں سے چھین لیا گیا۔ آج فلاں مقام پر ہندوستانیوں کا قبضہ ہوا مگر حافظ صاحب مرحوم کی شہادت کے بعد پہلے پہل خبر آئی کہ دہلی پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا اور یہی حال ہر جگہ کی خبروں کا تھا۔ اس سے پہلے گورے فوجی چیتے پھرتے تھے ایک ایک ہندوستانی سپاہی گوروں کی جماعتوں کو بھگاٹے پھرتا تھا مگر بعد میں معاملہ بالکل برعکس ہو گیا۔

پہلے کسی حکیت میں گورے سپاہی چھپا ہوا تھا تو کاشت کار عورت نے اپنے گھر پر سے اس کو قتل کر ڈالا مگر بعد میں معاملات اُلٹے ہو گئے۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ یہ تمام معاملہ جوش و خروش جنگ و جدال کا حضرت حافظ محمد ضامن صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی شہادت کے لئے کیا گیا تھا۔ بہر حال حافظ صاحب کی شہادت اور دہلی کے سقوط کی خبر سے لوگوں کی ہمتیں بالکل پست ہو گئیں اور سب اپنے اپنے اوطان کو واپس آ گئے۔

تقدیر تدبیر پر غالب آ گئی۔ ہندوستانیوں کو اپنے اعمال سالیقہ کی سزا ملنی تھی گذشتہ مصائب پاداش کے لئے اہم الحاکمین کے دربار عدالت میں کافی نہ تھے اس لئے باوجود اس قدر جاں بازیوں کے برٹش شہنشاہیت کو ہندوستانیوں پر اس طرح مسلط کر دیا گیا جس طرح کوڑے لگانے والے بھگت جلاؤ کو مجرم پر مسلط کر دیا جاتا ہے۔ جس میں نہ شرافت ہوتی ہے نہ رحم و انسانی ہمدردی۔ ہندوستانیوں کو سپید برطانوی بھیرپوں

کے سامنے سرنگوں کرنا قدرت کی تجویز تھی وہ ہو کر رہی۔ تحریک انقلاب و آزادی ناکام کر دی گئی۔ غلامیت کا طوق پہلے سے ہزاروں درجہ بوجھل کر کے ہندوستانیوں اور بالخصوص مسلمانوں کی گردن میں ڈلوادیا گیا۔ قصہ یہ تھا کہ جہون اور اس کے اطراف و جوار کے وہ مقامات جن کی شکایت کسی دشمن نے کر دی برباد کر دیئے گئے۔

اِنَّا لَنُؤْتِيهِم مِّنْهُم مَّا يَشَاءُونَ

واروگیر و پکڑوھر کا بے پناہ زمانہ آیا۔ چاروں طرف سختیاں بے حد روپے تہابیت وحشی درندوں کی طرح عمل میں لائی جانے لگی۔ پُرانی دشمنیوں کو نکالنے کا لوگوں کو موقع مل گیا جس کو جس سے کوئی بھی پر غاش یا رنجش ہوتی انگریز افسر کے یہاں شکایت کر دیتا کہ یہ شخص بناوٹ میں شریک تھا۔ علیٰ ہذا القیاس اگر کسی کی زمینداری یا نقدی کی حرص ہوتی تو اس کی شکایت انگریز کے پاس کر دیتے۔ وہاں نہ تحقیق تھی نہ گواہ کی تلاش تھی۔ نہ جسرٹ کے فیصلہ کا انتظار تھا۔ وہاں تو یہ مقالہ معمول یہ تھا۔

جسے دیکھا حاکم وقت نے کہا یہ بھی قابلِ داد ہے

یا تو ابتداء میں انگریز چھپتے اور ہندوستانیوں سے پناہ مانگتے پھرتے تھے یا دنیا بیکارگی پلٹ گئی اور ہندوستانیوں کا قتل عام ہونے لگا۔ تحریک انقلاب ۱۸۵۷ء دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس انقلاب میں حصہ لینے والے ہندو اور مسلمان دونوں ہی تھے فوجیوں میں بھی اور امراء میں بھی، عوام میں بھی اور علماء غیر علماء خواص میں بھی۔ امراء میں اگر بیگم حضرت محل اور نواب یاندہ عظیم اللہ خاں نواب عبدالرحمان خاں صاحب الیٰ جیہر، نواب مظفر الدولہ، نواب امیر خاں پٹنن داروگیر داربلو، نواب اکبر خاں بن فیض اللہ خاں بگش نواب احمد قلی خاں وغیرہ مسلمان نظر آتے ہیں تو ہندوؤں میں جھانسی کی رانی ناتاراؤ، ناتنتیا ٹوپی کاپلی داسے، راجہ بگدیش پور، کنور سنگھ آف بہار۔ راجہ تاجر سنگھ رئیس بلب گڑھ۔ راجہ اجیت سنگھ، راجہ ریتدر سنگھ، رئیس پٹیل لالہ راجی داس گڑوالے وغیرہ نظر آتے ہیں اسی طرح ہر طبقہ میں اشتراک تھا۔ علماء میں مولانا احمد اللہ شاہ صاحب دلاور جنگ مدراسی۔ مولانا فضل حق صاحب مجیر آبادی جہوں نے

دہلی میں بعد نماز جمعہ جامع مسجد میں علماء کے سامنے تقریر کی تھی اور استغفار میں کبیا تھا۔

حاشیہ متعلق صفحہ ۴۵۴۔ مولانا تہایت حوشیہ اور خوش بیان تھے سلسلہ نفس میں سلطان شیوہ مرحوم سے تعلق رکھتے تھے ان کی تقریروں میں جو کہ اگر وہ فیض آباد لکھنؤ وغیرہ میں ہوئی تھیں کئی کئی ہزار ہندو اور مسلمان جمع ہو جاتے تھے۔ اخیر میں لکھنؤ آئے اور بادشاہ بیگم حضرت محل لکھنؤ پر قابض ہو گئے تھے۔ جبکہ لکھنؤ میں ۱۲ ذیقعدہ ۱۲۷۳ھ مطابق ۵ جولائی ۱۸۵۷ء بروز یک شنبہ زارامغان علی عرف برجیس قدر ابن داجد علی شاہ کو حضرت محل کی منظوری سے موغان کی سرکردگی میں فوجی سالاروں نے باقاعدہ تخت نشین کر دیا تو احمد اللہ شاہ صاحب رمد راسی ولا درجنگ (جو کہ پہلے سے قابض ہو کر شہر کا بندوبست کر چکے تھے۔ اب تلنگے جا بجا متعین ہوئے۔ شاہ جی سخت سست کہہ کر چپ ہو گئے۔ بیل گاڑ دیا پھر یزوں سے چھ روز تک لڑائی ہوئی تھی۔ ۱۰ جولائی کی شام جمعہ کے دن پیا ہو کر لوٹ آئے۔

(رباعی ہندوستان صفحہ ۱۵۴ از قیصر التواریخ جلد ۲۵ تا ۲۷)

۲۷ حضرت علامہ الور سے نشر و اشاعت کرتے ہوئے اگست ۱۸۵۷ء میں دہلی پہنچے یہاں فوج نے ۱۱ مئی ۱۸۵۷ء کو حملہ کر دیا تھا بادشاہ دہلی سرگرمیوں کا مرکز بنے ہوئے تھے۔ علامہ بھی شریک مشورہ ہوتے رہے۔ منشی جیون لال اپنے روزنامہ چھپیں لکھتے ہیں ۱۱ اگست ۱۸۵۷ء مولوی فضل حق شریک دربار ہوئے۔ انہوں نے انشر فی نذر میں پیش کی اور صورت حالات کے متعلق بادشاہ سے گفتگو کی۔ ۲ ستمبر ۱۸۵۷ء بادشاہ دربار عام میں تشریف فرما ہوئے مولوی فضل حق، میر سعید علی خاں اور حکیم عیدالتحی آداب بجالائے ۱۴ ستمبر ۱۸۵۷ء (مولوی فضل حق نے اطلاع دی کہ منظر کی فوج آگہ چلی گئی ہے۔ اور انگریزوں کو شکست دینے کے بعد شہر پر حملہ کر رہی ہے) ۱۷ ستمبر ۱۸۵۷ء (بادشاہ دربار خاص میں رہے (حکیم عیدالتحی، میر سعید علی خاں، مولوی فضل حق، بدال الدین خاں اور دیگر تمام امراء و درو ساء شریک دربار رہے۔

(رباعی ہندوستان صفحہ ۱۵۵)

محقق صدر الدین خاں صاحب۔ آزرده صدر الصدور دہلی۔ مولوی عبد القادر صاحب
قاضی فیض اللہ صاحب دہلوی مولانا فیض احمد صاحب بدایونی۔ ڈاکٹر مولوی ذریعہ خاں
اکبر آبادی سید مبارک شاہ رام پوری نے اس پر دستخط کر دیئے تھے۔ اور اس فتویٰ
کے شائع ہوتے ہی ملک میں عام شورش برپا ہو گئی تھی۔ دہلی میں نوے ہزار سپاہ جمع ہو گئی تھی
(الثورة الهندية صفحہ ۱۱۵ از تاریخ دکن والہ)

الحاصل ان علماء نے آخر وقت تک اپنے فتویٰ کے مطابق عمل کیا۔ جنرل بخت خاں
اور اس کی فوج اور مجاہدین نے پوری داد و شجاعت دی مگر آپس کے غداروں نے دہلی کے
سرخمرہ مرزا اہلی بخش اور مرزا مغل شہزادہ تھے) ہر قسم کی ابتیری پھیلا دی اور نتیجہ وہی ہوا

عہ بادشاہ سر اسیم تھے شہزادوں کی لوٹ کھسوٹ اور تخت کی تناؤ
نے باہمی رقابت کا میدان گرم کر رکھا تھا۔ عمائد شہر میں دو گروہ تھے ایک بادشاہ کا ہمنوا اور دوسرا
کپنی کا بھی خواہ۔ فوجوں میں طبع لالچ نے گھر کر لیا تھا۔ دو جماعتوں نے مقصد اعلیٰ سامنے رکھ رکھا تھا
ایک جماعت مجاہدین کی تھی دوسری روہیلوں کی یہ جنرل بخت خاں کی سرداری میں داد و شجاعت
دے رہی تھی۔ جنرل بخت خاں کی اسکیوں میں مرزا مغل صاحبزادہ بادشاہ آٹے آتے تھے۔ مرزا
اہلی بخش (سمدھی بادشاہ) نے بادشاہ سے سرکاری (کپنی میں) معافی کا خط بھی بھجوا دیا تھا۔ کوئی
شنوائی نہ ہوئی۔ مرزا مغل کی دہسے فوج میں پھوٹ پڑ گئی جنرل بخت خاں سے لوگ بگڑ گئے
کپنی کی فوج نے ۱۴ ستمبر کو شہر دہلی پر حملہ کر دیا۔ ۱۹ ستمبر کو انگریز مکمل طور پر قابض ہو گئے بادشاہ
جو اس درمیان میں قلعہ سے نکل کر مقبرہ ہمالیوں میں پناہ گزیں ہو گئے تھے مع متعاقبین گرفتار کر کے
قلعہ میں نظر بند کر دیے گئے تھے۔ یہیں شہزادوں کو قلعہ میں داخل ہوتے ہی گولی کا نشانہ بنایا گیا
اور ان کے سروں کو خواں پوش سے ڈھک کر خواں میں لگا کر بادشاہ کے سامنے بطور تحفہ
پیش کیا گیا۔ انہیں پس مرزا مغل بھی تھے جنرل بخت خاں اپنی فوج اور نو پختہ کو نکال لے گئے۔
بادشاہ سے کہا کہ آپ بھی میرے ساتھ چلیں مگر وہ زینت محل اور مرزا اہلی بخش کے ہاتھ میں
کھلونائی چکے تھے۔ (الثورة الهندية صفحہ ۱۱۵)

جو ایسی باتوں کا ہوتا ہے۔ ۱۹ ستمبر ۱۸۵۷ء کو پوری دہلی پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا اور انتہائی سفاکی سے دہلی میں قتل عام جاری کر دیا گیا۔ اسپنسر وال پول لکھتا ہے۔

”دعشتی نادرشام نے بھی وہ لوٹ نہیں چھٹی تھی جو فتح دہلی کے بعد انگریزی فوج نے جائز رکھی۔ شارع عام پر پھانسی گھر بنائے گئے اور پانچ پانچ یا چھ چھ آدمیوں کو روزانہ سزائے موت دی جاتی تھی۔ وال پول کا بیان ہے کہ تین ہزار آدمیوں کو پھانسی دی گئی۔ جن میں سے اُنہیں شاہی خاندان سے تعلق رکھتے تھے۔ مولف تبصرۃ التواریخ لکھتا ہے کہ ستائیس ہزار مسلمان قتل کئے گئے۔ اور سات دن تک برابر قتل عام جاری رہا۔“

(رشاندار ماضی ص ۲۹ از افسانہ غم ص ۲۹۷)

۱۸۵۷ء میں انگریز جیسی دعویدار تمدن و تہذیب قوم نے بیشر مناک اور انسانیت سوز حرکات جوش میں نہیں ہوش میں کہیں۔ غلامی کی لعنت سے متاثر ہو کر نہیں قاتل و قاضی ہونے کے بعد کہیں۔ جہالت و حماقت سے نہیں۔ بزم خود دانش مندی و فزائیگی کے ماتحت کہیں۔ غفلت و نادانستی سے نہیں بلکہ قصداً اور دانستہ کہیں خصوصیت سے مسلمانوں کے ساتھ جو ذلت آمیز اور جگہ تراش برتاؤ کیا وہ بیان سے باہر ہے۔ زندہ مسلمانوں کو سور کی کھال میں سلوا کر گرم تیل کے گڑھاؤ ڈلوایا۔ سکھر رجمنٹ سے علی رؤس الاشہاد اعلان کرنا۔ فوجپوری کی مسجد سے قلعہ کے دروازے تک درختوں کی شاخوں پر مسلمانوں کی لاشوں کا لٹکانا، مساجد کی بے حرمتی خصوصاً شاہجہانی جامع مسجد دہلی کے حجرہوں میں گھوڑوں کا باندھنا، عبادت کی جگہ دفناؤ قائم کرنا اور جوش میں وضو کے پانی کی جگہ گھوڑوں کی لید ڈالنا ناقابل معافی اور ناممکن التلافی جرم ہے۔ منصف مزاج انگریز بھی اس کی مذمت کئے بغیر نہ سکے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے انقلاب ۱۸۵۷ء کی تصویر کا دوسرا رخ ترجمہ شیخ حسام الدین۔ از کتاب مسٹر ایڈورڈ ٹامسن مسمیٰ بہ تصویر کا دوسرا رخ۔ (الثورة الہندیہ ص ۱۶۱)

۱۔ اس رسالہ میں اگرچہ بہت کم واقعات ذکر کئے گئے ہیں جو کہ اصل واقعات کے سامنے وہ نسبت رکھتے ہیں جو کہ ذرہ کو پہاڑ سے ہو سکتی ہے مگر پھر بھی ناظرین کے دل کو ہلا دینے والے اور انگریزوں کی درندگی اور وحشیت و بربریت پر پوری روشنی ڈالنے والے ہیں۔

جو تفصیلات ہم نے خود انگریزوں کے حوالہ سے مندرجہ بالا صفحات میں درج کی ہیں وہ صاف طور پر بتلاتی ہیں کہ ہندوستانیوں کی یہ تحریک انقلاب بننا و نہ بننا نہ تھی بلکہ حق طلبی کی تھی۔ ہندوستانی خدام ہرگز نہ تھے بلکہ انگریز خدام تھے جنہوں نے معاہدات کو یکے بعد دیگرے ٹوڑنے اور مظالم شاقہ کا شبوہ اختیار کر رکھا تھا۔ اس طرح کے انقلابات ان سے بہت معمولی وجوہات کی بناء پر خود انگلینڈ، فرانس امریکہ روس، جرمنی وغیرہ میں واقع ہوئے اور سب کے سب حتیٰ بجا تپ تسلیم کئے گئے مگر ہندوستان میں سخت سے سخت اور انتہائی حالات پر یہ تحریک چلائی گئی اور بقول ”برعکس نہ ہند نام زمی“ کا فوراً ہندوستانیوں ہی کو خدام اور باغی کہا گیا اور ان پر بالکل وحشیانہ درندگی سے بھرے ہوئے مظالم کے پہاڑ ڈھائے گئے اور بے شرمی سے اپنے آپ کو مہذب اور متقدم کہا گیا اور اسی بنا پر مسٹر لیکی لکھا ہے :-

”اگر دنیا میں کوئی بغاوت حتیٰ بجا تپ کہی جاسکتی ہے تو وہ ہندوستان کے ہندو مسلمانوں کی بغاوت تھی“ (حکومت خود اختیاری ص ۲۷)

ہم نے پہلے ذکر کیا تھا کہ اس تحریک انقلاب آزادی ۱۸۵۷ء میں ہندو اور مسلمان اور علماء سب شریک تھے چنانچہ ہم ہندو امراء اور مسلمان امراء مشہورین کے نام عنقریب ذکر کر چکے ہیں جن کی ماتحتی میں ہر قسم اور ہر مذہب کے سپاہی اور تنخواہ دار ملازم کام کر رہے تھے چند مشہور علماء کرام کے نام بھی ہم پیش کر چکے ہیں۔ عام فوجیوں کے متعلق یہ ہے کہ کارٹوسوں پر گائے اور سور کی چربی کا استعمال کیا جاتا خود انگریزوں کے اقرار سے ثابت ہے۔ چنانچہ مسٹر ایڈورڈ ڈاماسن تصویر کے دوسرے رخ ”صفحہ ۲۷“ پر لکھتا ہے ”دوسرا بڑا سبب جس سے بغاوت کی آگ فی الفور بھڑک اٹھی جیسا کہ ہر ایک کو معلوم ہے چربی والے کارٹوسوں کا قصہ ہے“۔۔۔ انگریز مورخین اگر غور سے اس واقعہ پر نظر ثانی کریں تو ان کو نہایت ندامت اور شرمندگی سے یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ اگر کسی بغاوت کے لئے کوئی جائز وجہ کا امکان ہو سکتا ہے تو موجودہ حادثہ میں اس سے بدرجہا مضبوط اور قوی وجہ ہندوستانی سپاہیوں کے لئے موجود تھی۔ لارڈ برائٹن مسٹر اینسن کی ایک چٹھی کا اقتباس پیش کرتے ہیں جو اس نے خدر کے ایام میں یہ حیثیت سپہ سالار لارڈ کیننگ والٹر اسٹریٹ ہند کو لکھی تھی۔

”کار تو سوں کا معائنہ کرنے کے بعد مجھے سپاہیوں کے اعتراضات پر مطلقاً کوئی حیرت نہیں ہوئی۔ مجھے ہرگز یہ خیال نہ تھا کہ کار تو سوں میں ایسی چھپی چیز کا استعمال کیا جائے گا جو بالکل چربی ہے۔ گولی کے دبانے کے بعد ہندو ق کے منہ کی جالی اسی چربی سے ڈھکی ہوئی ہوتی ہے۔“

اس کے بعد اپنی رائے کو ذیل کے الفاظ میں ظاہر کرتا ہے :-
 ”میری رائے میں ان کار تو سوں کے استعمال سے سپاہیوں کے مذہبی جذبات کو ناقابل یقین طریق سے ٹھکرا دیا گیا ہے۔ جب اس ناقابل استعمال چیز کے استعمال پر اصرار کیا گیا تو سپاہی آپے سے باہر ہو گئے اور سوار فوج کی پلٹن عر کے (۸۵) جوانوں نے اس کے استعمال سے صاف انکار کر دیا۔“ الخ (تصویر کا دوسرا رخ صفحہ ۲۸۱۲)

ظاہر ہے کہ ان چربی والے کار تو سوں پر ہندوؤں کو اعتراض بہ نسبت مسلمانوں کے بہت زیادہ ہو سکتا ہے کیونکہ ان کے مذہبی جذبات کو مسلمانوں سے زیادہ ٹھیس لگتی ہے۔ چنانچہ دم دم کلکتہ میں منگل پانڈے کے ہاتھوں سب سے پہلے ۲۲ مارچ کو یہ آتشیں مادہ بھڑاک اٹھا۔ صاحب حکومت خود اختیاری صفحہ ۵۴ پر لکھتا ہے :-

”جہاں تک میں علم ہے ۱۸۵۷ء تک ملی اختلاف کا وجود نہ تھا۔ جب فوجوں میں بغاوت شروع ہوئی تو ہر مقام کے سپاہی اپنی چھاؤنی میں آگ لگا کر اور برباد کر کے دہلی کے معزول اور معطل بادشاہ کی طرف دوڑ پڑے یہ سپاہی بھارت تک سے آئے تھے ان میں ہر ایک مذہب و ملت کے ہندوستانی تھے۔ ہندو سپاہی بادشاہ کی جے پکارتے تھے اگر موجودہ زمانہ کے سے تعصبات اس وقت ہوتے تو مسلمان سپاہی مسلمان بادشاہ یا نواب کے پاس جاتے اور ہندو سپاہی کسی راجہ کے پاس جاتے مگر سب کے سب بلا تفریق مذہب و ملت۔ معزول اور بے جان مسلمان بادشاہ کے گرد جمع ہو گئے۔“ (حکومت خود اختیاری صفحہ ۵۵)

مگر افسوس کہ انگریزوں نے تیرہ سو برس کا تاریخی بغض ”عیسائیت اور اسلام“

کا پھیلنا کہ مسلمانوں کو غموں کا برباد کیا۔ اور اس قدر ظلم اور وحشت کا برتاؤ کیا جس کی نظیر کبھی ہندوستان بلکہ دنیا میں نہیں پائی گئی۔ ہنسنری ہیرنگٹن طامس جو کہ بنگال کا سویٹین تھا اپنے رسالہ (ہندوستان میں گزشتہ بغاوت اور ہماری آئندہ پالیسی) میں (خلاف واقع) لکھتا ہے :-

”ہم نے پہلے بیان کیا ہے کہ غدر ۱۸۵۷ء کے باقی اور اصل محرک ہندو نہ تھے اور اب میں یہ دکھانے کی کوشش کروں گا کہ یہ غدر مسلمانوں کی سازش کا نتیجہ تھا۔ ہندو اگر وہ اپنی مرضی اور ذرائع تک محدود ہوں تو وہ کسی ایسی سازش میں شرکت نہ کر سکتے تھے نہ کرنا چاہتے تھے۔ وہ (مسلمان) خلیفہ اول کے وقت سے موجودہ زمانہ تک یکمانیت کے ساتھ مغرور غیر روادار اور ظالم رہے ہیں ہمیشہ ان کا مقصد یہ رہا ہے کہ جس ذریعہ سے بھی ہو اسلامی حکومت قائم ہو اور عیسائیوں کے ساتھ نفرت کے خیالات کی نشوونما ہو۔ مسلمان کسی ایسی گورنمنٹ کے جس کا مذہب دوسرا ہو اچھی رعایا نہیں ہو سکتے اس لئے کہ احکام قرآنی کی موجودگی میں یہ ممکن نہیں۔ غالباً اسی خیالی غمے انگیزیوں نے غدر کے بعد مسلمانوں کو بھانسیاں دینے ان کی چاند ایں ضبط کرنے اور ہر طرح انہیں برباد کرنے میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا، حکومت خود اختیاری ۵۵-۵۷ء

بہر حال مسلمان علماء میں سے مولانا احمد اللہ شاہ صاحب دلاور جنگ درہاسی اور مولانا فضل حق صاحب خیر آبادی اور مولوی امام بخش صاحب صہبائی مفتی صدر الدین صاحب آزرہ صدر الصدور۔ قاضی فیض اللہ دہلوی۔ مولانا فیض احمد صاحب بدایونی مولوی عبد القادر صاحب مولوی وزیر خاں اکبر آبادی، سید مبارک شاہ صاحب دامپور مفتی عنایت احمد صاحب کاکوروی کوٹلی۔ سید اسماعیل صاحب منیر شکوہ آبادی مفتی مظہر کریم صاحب دریا بادی، مولانا یاقوت علی صاحب آلہ آبادی۔ مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی، مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی۔ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب تھانوی، حضرت حافظ ضامن صاحب تھانوی اور ان حضرات کے تلامذہ وغیرہ نے جہاد حریت ۱۸۵۷ء میں بڑے ہیمنانہ پر حصہ لیا تھا۔

ہاجر بنجست خاں صاحب
باقیماندہ مسلمان علماء اور مجاہدین کا معاملہ

فیض احمد صاحب مع اپنے ماتحتوں اور فوجیوں کے حالت خطرناک دیکھ کر دہلی سے نکل کر لکھنؤ چلے گئے تھے اور مولوی احمد اللہ شاہ صاحب دلاور جنگ کے جھنڈے کے نیچے جمع ہو گئے اور وہاں انگریزوں کی فوج سے خوب مقابلے کئے مگر اپنوں ہی کی غداروں سے شکست کھانی پڑی اس لئے جب حالت خطرناک دیکھی تو شاہجہان پور کو روانہ ہو گئے محمد پور میں اسلامی حکومت قائم کر لی گئی۔ نانا صاحب پیشوا، مولوی عظیم اللہ صاحب کانپور، شہزادہ فیروز شاہ وغیرہم سب یہاں جمع ہو گئے۔ آخری جنگ انگریزوں سے شاہجہاں پور میں ہوئی۔ یہاں بھی مختلف وجوہ سے شکست کا منہ دیکھنا پڑا اور یہ سب لوگ نیپال چلے گئے۔ مولوی احمد اللہ شاہ صاحب دلاور جنگ کو راجہ پوٹھان بلدیو سنگھ نے دعوت کے بہانہ سے بلا کر دھوکہ سے ۱۵ جون ۱۸۵۸ء مطابق ۷ ذیقعدہ ۱۲۷۶ھ میں شہید کر دیا۔ (یہ شخص انگریزوں سے بلا ہوا تھا انہیں کے اشاروں پر اس نے یہ ٹھٹھا معاملہ کیا۔

۱۹ ستمبر کو دہلی میں انگریزوں کا تسلط ہوا
مولانا فضل حق صاحب کا معاملہ

قبضہ کے بعد پانچ دن تک بھوکے پیاسے مکان کے اندر بند رہے پانچویں روز اہل و عیال کو لے کر مع ضروری سامان شب میں چھپ کر نکلے۔ دریا عبور کیا۔ میدان قطع کئے اور بھیکن پور ضلع کی گڑھ تشریف لائے وہاں ۸ روز قیام فرمایا۔ صاحبزادہ مولانا عبد الحق صاحب بھی ساتھ تھے۔ ۸ یوم کے بعد نواب عبدالشکور خاں صاحب رئیس بھیکن پور نے سانکرہ کے گھاٹ سے جوکہ بھیکن پور سے ۷ میل ہے اور نواب صاحب اور ان کے عزیزوں کی عملداری میں واقع تھا اپنے انتظام سے بدالواں اور بریلی کی طرف اتر دیا۔ پنجر و عاقبت وطن مالون پہنچ گئے ۱۸۵۹ء میں مولانا کو انگریزوں نے باغی قرار دیا۔ ماتوڈ ہو کر سینٹا پور سے لکھنؤ لائے گئے اور باقاعدہ مقدمہ چلایا گیا۔

صاحب سیر العلماء لکھنؤ ہے۔

۱۸۵۹ء میں سلطنت مغلیہ کی وفاق داری بافتوی اسباب کی پاداش یا جوڑم لغات میں مولانا ماتوڈ ہو کر سینٹا پور سے لکھنؤ لائے گئے۔ مقدمہ چلا۔ مولانا

موصوف کے فیصلہ کے لئے جوہری بیٹھی ایک اسپیسر نے واقعات سن کر بالکل چھوڑنے کا فیصلہ کیا۔ سرکاری وکیل کے مقابل خود مولانا بحث کرتے تھے بلکہ لطف یہ تھا کہ چند الزام اپنے اوپر خود قائم کئے اور پھر خود ہی مثل تار عنکبوت عقی و قانونی آؤں سے توڑ دیئے۔ حج یہ رنگ دیکھ کر پریشان تھا اور ان سے ہمدردی بھی تھی حج نے صدر اعدوری کے عہد میں مولانا سے کچھ عزم بھی سیکھا تھا وہ مولانا کی عظمت و تجربے سے بھی واقف تھا وہ دل سے چاہتا تھا کہ مولانا بڑی ہو جائیں۔ کرے تو کیا کرے۔ ظاہر یہ ہو رہا تھا کہ مولانا بڑی ہو جائیں گے سرکاری وکیل لا جواب تھے۔

دوسرا دن آخری دن تھا۔ مولانا نے اپنے اوپر جس قدر الزام لئے تھے ایک ایک کر کے سب رد کر دیئے جس مخبر نے فتویٰ کی خبر کی تھی اس کے بیان کی تصدیق و توثیق کی فرمایا کہ :-

”پہلے اس گواہ نے سچ کہا تھا اور رپورٹ بالکل صحیح کھولنی تھی اب عدالت میں میری صورت دیکھ کر مرعوب ہو گیا اور جھوٹ بولا وہ فتویٰ صحیح ہے۔ میرا لکھا ہوا ہے۔ اور آج اس وقت بھی میری وہی رائے ہے“

حج بار بار علامہ کو روکتا تھا کہ آپ کیا کہہ رہے ہیں۔ مخبر نے عدالت کا رخ اور علامہ کی بار عجب دیر وقت شکل دیکھ کر شناخت کرنے سے گریز کرتے ہوئے کہہ ہی دیا تھا کہ یہ وہ مولانا فضل حق نہیں وہ دوسرے تھے۔ گواہ حسن صورت اور پاکیزگی سیرت سے بے انتہا متاثر ہو چکا تھا۔ مگر علامہ کی شان استقلال کے قربان جانیئے۔ خدا کا شیر گرج کر کہتا ہے۔

وہ وہ فتویٰ صحیح ہے۔ میرا لکھا ہوا ہے، اور آج اس وقت بھی میری وہی رائے ہے۔

نالہ از بہر ربائی نکتہ مرغ اسیر

خورد افسوس زمانے کہ گرفتار نبود!

شیر میسور سلطان ٹیپو کے زمانہ شہادت کا یہ فقرہ کبھی نہیں بھلایا جا سکتا۔ شیر کی ایک روزہ زندگی گیدڑ کی صد سالہ زندگی سے بہتر ہے۔ علامہ کے اقرار و توثیق کے بعد گنجائش ہی کیا رہ گئی تھی۔ بیحد رنج کے ساتھ عدالت نے جس دوام بے حور دریاے شور کا حکم سنایا آپ نے کمال مسرت

اور خندہ پیشانی سے سنا۔ علامہ کے استاد بھائی اور رفیق خاص مفتی صدر الدین صاحب آزدہ صدر الصدور نے بھی علامہ کی خاطر سے فتویٰ پر شہادت بالحرر لکھ کر دستخط کر دیئے تھے۔ گرفتاری کے بعد مفتی صاحب نے بتایا کہ میں نے تو پہلے ہی لکھ دیا تھا کہ جبراً دستخط کرنا پڑ رہے ہیں۔ بالجبر پر نقطے نہ لگائے تھے۔ علمائے وقت نے اُسے بالجبر پڑھا اور مفتی صاحب نے بالجبر بتا کر جان چھڑائی۔ البتہ جائداد و املاک کا کافی حصہ ضبط کر لیا گیا۔ آخرش جزیرہ انڈمان روانہ کر دیئے گئے۔

(الثورة الهندية از ص ۶۸ تا ص ۷۷)

صاحبزادگان مولانا عبدالحق صاحب اور مولوی شمس الحق صاحب نے اپیلی لندن میں دائر کر دی تھی۔ خواجہ غلام غوث صاحب میرمنشی لفٹنٹ مغربی و شمالی صوبہ اودھ سرگرم سعی تھے۔ بالآخر ولایت سے رہائی کا حکم آگیا اُس کو لے کر مولوی شمس الحق صاحب جزیرہ انڈمان روانہ ہو گئے۔ جب وہاں پہنچے تو معلوم ہوا کہ ۱۲ صفر ۱۳۴۸ھ مطابق ۱۸۷۱ء کو مولانا فضل حق صاحب کا انتقال ہو گیا ہے۔ جنازہ حاضر ہے۔ بصد حسرت و یاس شریک دفن ہوئے اور بے نیل مرام واپس ہوئے۔ رحمہ اللہ تعالیٰ ورضی عنہ وارضاه امین۔

حضرت حاجی امداد اللہ صاحب اور مولانا گنگوہی اور مولانا نانوتوی رحمہم اللہ تعالیٰ کے واقعات

حضرت گنگوہی رحمہما اللہ تعالیٰ کے متعلق بھی بغاوت کا الزام لگایا گیا۔ حضرت حاجی صاحب ہندوستان سے بقصد مکہ معظمہ روانہ ہو گئے۔ راستہ میں مختلف مقامات پر جہاں پہلے سے تعلقات تھے ٹھہرتے جاتے تھے مگر جاسوس پیچھے لگے ہوئے تھے راستہ میں مختلف واقعات عبرتناک پیش آئے۔ پنجلاہ (پنجاب) میں مقیم تھے۔ کسی نے حکومت کے یہاں مخبری کر دی (اس زمانہ میں باغیوں کی تفتیش اور داروگیر بہت سختی سے ہو رہی تھی) کہ حضرت حاجی صاحب قلاں شخص کے اصطلیل میں مقیم ہیں۔ کلکٹ ضلع جو کہ انگریز تھا خود سوار ہو کر ادھی رات کے قریب اصطلیل کے دروازہ پر پہنچ گیا۔ اور

کو اڑا کھوانے چاہے۔ بڑے بھائی نے جو کہ مالک مکان تھے انگریز سے کہا کہ آپ نے اس وقت کیوں تکلیف فرمائی۔ کلکٹرنے کہا کہ گھوڑے دیکھنے کے لئے آیا ہوں کو اڑا کھو لو چنانچہ کو اڑا کھولے گئے۔ دیکھا تو بستر لگا ہوا ہے اور سب سامان لیٹنے کا درست ہے لیکن حضرت حاجی صاحب موجود نہ تھے۔ ادھر ادھر دیکھا کہیں پتہ نہ لگا۔ مالک مکان سے پوچھا کہ یہ بستر کس کا ہے۔ اُس نے کہا کہ میرے چھوٹے بھائی کا ہے۔ مگر خوف کے مارے پیشاب خطا ہو گیا تھا۔ لیکن انگریز نے اور کچھ نہ پوچھا اور گھوڑوں کو دیکھتے ہوئے واپس ہو گیا۔ غالباً حضرت کو کشف سے یہ حال آمد انگریز کا معلوم ہو گیا ہوگا کہ پہلے سے تشریف لے گئے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس وقت بھی وہاں ہی تشریف رکھتے ہوں اور اللہ تعالیٰ نے ابصار سے پوشیدہ فرمادیا ہو کہ انہی بعض قولہ تعالیٰ وجعلنا بینک وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا (الہ) امداد التثاقف و ۱۶۴

اسی پچلا سہ کا دوسرا واقعہ تینوں حضرات (حضرت حاجی صاحب، مولانا گنگوہی رحمہم اللہ تعالیٰ) کے نام وراثت گرفتاری جاری ہو چکا ہے اور گرفتار کنندہ کے لئے صلہ (انعام) تجویز ہو چکا ہے۔ لوگ تلاش میں سامعی اور حراست کی تنگ و دو میں پھرتے ہیں اور حضرت حاجی صاحب راؤ عید اللہ خاں رئیس پچلا سہ کے اصطلیل خانہ کی ایک اندھیری کوٹھڑی میں مقیم ہیں۔ چاشت کی نماز کا وقت ہے (یعنی ۹ یا ۱۰ بجے صبح کا) ایک روز اسی کوٹھڑی میں وضو فرما کر چاشت کی نماز کے ارادہ سے مصیٰ پچھایا اور جاں نثار حضارہ جلسہ سے فرمایا کہ آپ لوگ جا میں میں نفیس پڑھ لوں راؤ عید اللہ خاں اعلیٰ حضرت کے بڑے جاں نثار خادم اور مشہور مرید ہیں۔ گھر کے خوشحال زبیدار اور سرکار کے نزدیک باوجود جاہت شخص سمجھے جاتے تھے سمجھتے تھے کہ اعلیٰ حضرت پر جو الزام لگایا گیا ہے اس کے قائم ہوتے ہوئے حضرت کے لئے اپنا مکان کھول دینا دنیاوی حیثیت سے کس درجہ خطرناک ہے۔ کیونکہ باغی کی اعانت بھی سرکاری بغاوت میں شمار ہے مگر اسکے ساتھ ہی غلبہ حب دین اور فرط عشق میں اس درجہ مغلوب تھے کہ نہ مال کی پرواہ تھی نہ جان کی۔ خدا کی شان کہ جس وقت راؤ عید اللہ خاں حضرت کو تشریف باندھے تو اہل میں مشغول چھوڑ کر کوٹھڑی سے باہر نکلے اور پٹ بند کر کے اصطلیل کے دروازہ کے قریب پہنچے ہیں تو سامنے دروازہ کھولنے دیکھا اور ہکا بکا کھڑے کے کھڑے رہ گئے۔ خدا جانے پھر کون تھا

تھا اور کس بلا کا پتلا تھا جس نے عین وقت پر روپوشی کی کوٹھڑی تک معین کر دی تھی۔ چنانچہ دوش اصطل کے پاس پہنچی اور افسر نے مسکرا کر راؤ صاحب سے ادھر ادھر کی باتیں شروع کر دیں گویا اپنے آنے کی وجہ کو چھپایا جہاں دیدہ و تجربہ کار راؤ صاحب دور ہی سے تاڑ کئے تھے کہ وہ اس گل دیگر شکفت "مگر نہ پائے ماندن نہ جائے رفتن" اپنی جان یا عزت کے جانے، ریاست وزمینداری کے ملیامیٹ ہونے اور تنگدیاں پڑ کر جیلخانہ پہنچنے یا پھانسی پر چڑھ کر عالم آخرت کا سفر کرنے کی تو مطلق پرواہ نہ تھی اگر فکر و سرخ یا حزن و افسوس تھا تو یہ کہ ہائے غلام کے گھر سے اور آقا کر ظار ہوا اور عبداللہ خاں کے گھر میں اس کا جان سے زیادہ عزیز شیخ پایہ زنجیر کیا جائے مگر اس کے ساتھ ہی راؤ صاحب ایک جوان و مستقل مزاج نہایت دلیر قوی القلب راہبوت تھے۔ تشویش کو دل میں دبا دبا اور چہرہ یا اعضاء پر کوئی بھی اثر اضطراب کا محسوس نہ ہونے دیا۔ مسکرا کر جواب دیا اور مصافحہ کے لئے ہاتھ بڑھادیا۔ دوش کا افسر گھوڑے سے اترا اور یہ کہہ کر ٹیٹس نے آپ کے یہاں ایک گھوڑے کی تعریف مثنیٰ ہے اس لئے بلا اطلاع یکا یک آنے کا اتفاق ہوا۔ اصطل کی جانب قدم اٹھائے۔ راؤ صاحب بہت اچھا کہہ کر ساتھ ساتھ ہوئے اور نہایت ہی اطمینان کے ساتھ گھوڑوں کی سیر کرانی شروع کی۔ افسر بار بار راؤ صاحب کے چہرہ پر نگاہ جمانا اور اس درجہ مطمئن پا کر کبھی ٹمبر کی ٹر وٹگنی کا حقتہ اور گا ہے اپنی ناکامی و تکلیف سفر کا افسوس لاتا تھا۔ یہاں تک کہ گھوڑوں کی دیکھ بھال کرتا ہوا حاکم اس حجرہ کی طرف بڑھا جس میں اعلیٰ حضرت کی سکونت کا تجربہ پورا پورا دیا تھا اور یہ کہہ کر کہ "اس کوٹھڑی میں کیا گھاس بھری جاتی ہے" اس کے پٹ کھول دیئے۔ راؤ عبداللہ خاں کی اس وقت جو حالت ہوئی ہوگی وہ انہیں کے دل سے پوچھنا چاہیئے۔ سمجھتے تھے کہ تقدیر کے آخری فیصلہ اوقت آگیا اور پیمانہ حیات لیریز ہو کر اچھلا چکا تھا ہے اس لئے راضی برضا الہی ہو کر جی ہاں کہا اور حکم گرفتاری کے منتظر کھڑے ہو گئے۔ خداوندی حفاظت کا کہ شہدہ دیکھئے کہ جس وقت کوٹھڑی کا دروازہ کھلا ہے تخت پر مصلیٰ ضرور بچھا ہوا تھا۔ لوٹا رکھا ہوا اور پیچھے وضو کا پانی البتہ بکھرا ہوا پڑا تھا۔ مگر اعلیٰ حضرت حاجی صاحب کا پتہ بھی نہ تھا۔ افسر تجربہ جیران، اور راؤ عبداللہ خاں دل ہی دل میں شیخ کی عجیب کرامت پر فرحان و شاداں، کچھ عجیب سماں تھا کہ حاکم نے کچھ دریافت کرنا نہ استفسار کبھی ادھر دیکھتا ہے کبھی ادھر آخر تجربہ کی دھوکہ دہی

سمجھ کر بات کو ٹالا اور کہا کہ خاں صاحب یہ لوٹا کیسا اور پانی کیوں پڑا ہے۔ راؤ صاحب بولے جناب اس جگہ ہم مسلمان نماز پڑھتے ہیں اور وضو میں منہ ہاتھ دھویا کرتے ہیں۔ چنانچہ ابھی آپ کے آنے سے دس منٹ قبل اسی کی تیاری تھی۔ افسر نے ہنس کر کہا آپ لوگوں کی نماز کے لئے تو مسجد ہے یا اصطبل کی کوٹھڑی۔ راؤ صاحب نے فوراً جواب دیا کہ جناب مسجد فرض نماز کے لئے ہے اور نفل نماز ایسی ہی جگہ پڑھی جاتی ہے جہاں کسی کو پتہ بھی نہ چلے۔ جواب لا جواب سن کر افسر نے پٹ بند کر دیئے اور اصطبل کے چاروں طرف غائر نظر دوڑانے کے بعد باہر نکلا اور گھوڑے پر سوار ہو یہ کلمات کہہ کر رخصت ہوا۔ راؤ صاحب معاف کیجئے آپ کو اس وقت ہماری وجہ سے بہت تکلیف اٹھانا پڑی اور پھر بھی کوئی گھوڑا پسند نہ آیا، راؤ عبداللہ خاں کی نظر سے دوش کے سوار جب اوجھل ہوئے تو واپس ہوئے اور کوٹھڑی کھول دی۔ دیکھا کہ اعلیٰ حضرت سلام پھیر چکے اور مہلت پر مطمئن بیٹھے ہوئے ہیں۔ (امداد الشناق ص ۲۹-۳۰ از تذکرۃ الرشید ص ۱۷)

اس قسم کے متعدد واقعات حضرت حاجی صاحب اور مولانا ناتوی اور مولانا گنگوہی قدس اللہ اسرارہم کے پیش آنے رہے اور باوجود سخت احکام اور عجزوں کی دوا دوش اور خود غرضوں اور دشمنوں کی انتہائی جدوجہد کے تینوں حضرات محفوظ رہے کسی کا بال بیکا نہ ہوا۔ حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ غالباً گڑھی پختہ ضلع مظفرنگر میں جو کہ اُس زمانہ میں ضلع سہارن پور میں تھا ایک رئیس کے یہاں جو کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے متوسلین میں سے تھے مقیم تھے مخیر نے افسر اعلیٰ انگریز کو خبر دی۔ اُس نے سپرنٹنڈنٹ پولیس انگریز کو حکم لکھا کہ تم فوراً چند سواروں کو لے کر پہنچو۔ چونکہ اس علاقہ کے تھا تیار خواجہ احمد حسن صاحب مرحوم سہارنپوری والد ماجد خواجہ اطہر صاحب سہارنپوری ایڈووکیٹ کے والد ماجد تھے اور ان کو حضرت حاجی صاحب سے عقیدت تھی اس لئے یہ تاکید کر دی کہ تھا تیار کو نیچے کی سطریں جن میں موضع اور رئیس کا نام درج تھا مست دکھانا فقط اوپر کی سطریں جن میں سپرنٹنڈنٹ کو حکم تلاشی لینے کا اور تھا تیار کو حکم سپرنٹنڈنٹ کے ساتھ جانے کا تھا دکھلانا اس خوف سے کہ چونکہ تھا تیار ہندوستانی اور مسلمان ہے ممکن ہے کہ فورس کی روانگی سے قبل خفیہ طور سے کہیں اطلاع نہ دے) چنانچہ سپرنٹنڈنٹ تھا تیار میں پہنچا اور کہا کہ میرے ساتھ فورس لے کر فوراً چلو خواجہ صاحب

نے جگہ اور مکان کو پوچھا تو اُس نے وہی اوپر کی سطریں دکھلائیں اور پیچھے کی سطریں نہیں دکھلائیں اور ساتھ چلنے پر مجبور کیا۔ خواجہ صاحب فورس لے کر ساتھ چل دیئے جب گاؤں میں پہنچے تو سمجھ گئے کہ ہونہ ہو فلاں شخص کے مکان پر جانا ہے۔ آواز اُن کی بہت بلند تھی۔ گاؤں کے اندر داخل ہونے سے پہلے بلند آواز سے اُس رئیس کو گالیاں دینی شروع کیں اور کہا کہ تو سرکار کا نمک حرام اور باغی ہے ہم تجھ کو یہ کریں گے وہ کریں گے تو باغیوں کو اپنے یہاں رکھنا اور پناہ دیتا ہے۔ یہ آواز اُن کے پہونچنے سے پہلے پہنچ گئی۔ خصوصاً اس وجہ سے کہ رات کا وقت تھا۔ مکان پر پہنچے اور دروازہ کھلوا دیا۔ مردانہ اور زنانہ مکان کی تلاشی لی۔ مکان کا محاصرہ کر لیا۔ مگر حضرت حاجی صاحب نہ ملے کیونکہ آواز کے پہنچتے ہی حضرت حاجی صاحب کو دوسرے مکان میں منتقل کر دیا گیا تھا۔ باوجود شدت تلاشی کے ناکام واپس آئے۔ ایک دوسرے گاؤں میں اسی طرح واقعہ پیش آیا۔ بالکل بے خبری میں دوش پہنچ گئی۔ فوراً حضرت کو ایک رزائی اوڑھاکر مردانہ ہی مکان میں لٹا دیا گیا تھا۔ افسر کو زنانہ مکان کے متعلق زیادہ شبہ تھا اُس نے کہا کہ میں تمہارے مکان کی تلاشی لوں گا۔ مالک مکان نے کہا کہ حقو چلیے یہاں کوئی مشتبہ چیز یا شخص نہیں ہے اندر لے گیا اور لے جاتے ہوئے اپنے لوگوں سے بلند آواز سے کہا کہ اس بڈھے بیمار کو چارپائی سمیت کہیں کھیت میں ڈال آؤ۔ اُس نے کھانسن کھانسن کر اور کھنگار نکال نکال کر تمام مکان گندہ کر دیا ہے۔ وہ مکان میں معاف افسر داخل ہوا اور گاؤں والے چارپائی مثل جنازہ اٹھا کر گاؤں کے باہر کھیت میں ڈال آئے۔ حصار کرنے والی پولیس نے سمجھا کہ ریت کو کوئی واقع میں قریب المرگ ہے تعرض نہ کیا۔ حضرت وہاں جا کر دوسرے مکان میں چلے گئے اور افسر مع فورس باوجود سخت تفتیش ناکام واپس ہوئے۔ بہر حال فضل خداوندی شامل حال تھا۔ اس قسم کے متعدد واقعات پیش آتے رہے مگر ہر جگہ حکومت کو ناکامی ہی رہی۔ اور حضرت حاجی صاحب صحیح و سالم تکہ معظمہ پہنچ گئے۔ صاحب امداد المشتاق ص ۳۲ پر لکھتا ہے۔

”حال۔ ایام قدر ہندوستان میں بوجہ نظمی دین و تغلب معاندان دین قیام ہند گراں خاطر ہوا اور ارادہ سابقہ ہجرت و اشتیاق بالغہ زیارت روضہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم

جوش و خروش میں آیا اور ۱۲۷۷ھ میں براہ پنجاب روانہ ہوئے اور اثناء
راہ میں پاک پٹن وچیدر آباد سندھ وغیرہ مواضع میں زیارت بزرگان مقامات
مذکور سے مشرف اور فیوض و برکات سے مالا مال ہوتے ہوئے کراچی بند پہنچے
وہاں سے جہان پر سوار ہوئے اور انوار و برکات ہجرت ابتدائی سفر سے
مشاہدہ فرمانے لگے اور بعد طے منازل خیر البلاد مکہ معظمہ پہنچے اور انوار و برکات
اس مقام مبارک سے فیضیاب ہوئے اور اس مقام مقدس کو مسکن و مادی بنایا
الحاصل عنایات خداوندی شامل حال رہیں اور اس طویل سفر میں محفوظ و مصون
رہ کر انگریزی حدود سے نکل گئے۔

حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ وارنٹ کے بعد تین دن تک بتقاضا
احیاء واعزہ روپوش رہے اس کے بعد مکان سے باہر نکل آئے لوگوں نے اصرار
کیا تو فرمایا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف تین دن تک غار حرا میں روپوش
رہے ہیں وہ سنت پوری ہو گئی۔ اب روپوش ہونا خلاف سنت ہو گا کسی کی نہ مانی اور
قرب و جوار کے مواضع میں کبھی نا تو تہ میں کبھی دیوبند میں کبھی املیا میں کبھی رامپور میں یاران
میں کبھی آبادی میں کبھی جنگل میں پھرتے رہے ہر جگہ دشمن بھی تھے اور دوست بھی۔ ہر قسم کی
کوششیں جاری تھیں مگر حفاظت الہی ساتھ ساتھ تھی کوئی کامیاب نہ ہوا جہتہ کی مسجد میں
دیوبند میں اکثر رہا کرتے تھے ایک مرتبہ مسجد میں تھے کہ دوش آگئی۔ آپ اپنی جگہ سے کچھ
ہٹ گئے۔ افسر مسجد میں داخل ہوا اور پوچھا کہ مولوی قاسم کہاں ہیں۔ آپ پہلی جگہ کی طرف
اشارہ کر کے بولے کہ ابھی تو یہاں تھے دیکھ لو کہیں مسجد میں ہی ہوں گے وہ ڈھونڈنے
دوسری طرف گیا آپ مسجد کے دوسرے دروازہ سے نکل کر جنگل کو چلے گئے۔ اُس نے
اور سپاہیوں نے مسجد میں چاروں طرف کونے کونے کو اور چروں کو خوب دیکھا مگر نہ ملے
اس طرح ہر جگہ پوچھنیاں ہوتی رہیں اور دوشیں آتی رہیں مگر مولانا ہاتھ نہ آئے البتہ
مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ آپ کے شبہ میں گرفتار کر لئے گئے
مولانا محمد یعقوب صاحب ایام انقلاب میں اجمیر شریف میں تھے پہلے ہی سے وہاں
ملازم تھے جس وقت یہ جہاد اور اس کی کارروائیاں ہو رہی تھیں۔ وہ وہاں ہی تھے
امن ہونے کے بعد اپنے وطن نانوتہ میں پہنچے۔ چونکہ بہت بڑے عالم اور حضرت تاجی رحمۃ اللہ علیہ

کے قریبی رشتہ دار اور استاد زادہ اور ہم درس تھے اس لئے لوگ ان کی بہت تعظیم و تکریم کرتے تھے۔ مجھ نے ان کی رپورٹ کر دی۔ دوش آئی اور مولانا محمد قاسم سمجھ کر گرفتار کر کے لے گئے۔ اس پر مولانا محمد یعقوب صاحب کو بہت غصہ تھا اور فرمانے لگے کہ جو لوگ ان تمام کارروائیوں میں شریک تھے انہوں نے جہاد کیا تھا وہ تو آزاد پھر رہے ہیں اور میں جو کہ یہاں تھا بھی نہیں رہیں نے اس میں کوئی حقہ لیا مجھ کو گرفتار کیا گیا ہے یہ مجھ کو تنبیہ ہے کہ تو نے کیوں جہاد میں شرکت نہ کی۔ بہر حال تحقیق و تفتیش کے بعد ان کو رہا کر دیا گیا۔

حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اپنی جگہ گنگوہ شریف سے نہیں ملے۔ بالآخر گرفتار ہوئے اور گنگوہ سے سہارن پور اور وہاں سے مظفر نگر لائے گئے۔ آپ پر علاوہ شرکت جہاد شامل یہ بھی الزام تھا کہ سپاہیوں کی رائلز ان کے پاس ہے آپ نے دونوں سے بالفاظ تو یہ انکار کیا۔ حاکم نے پوچھا کہ تم نے خلاف گورنمنٹ ہتھیار اٹھایا آپ نے فوراً جیب سے تسبیح نکالی اور فرمایا کہ یہ میرا ہتھیار ہے اس نے کہا کہ وہ بندوق کہاں ہے آپ نے فرمایا کہ مجھ کو بندوق سے کیا سروکار۔ غرضیکہ اُس کے تمام الفاظ کا جواب اسی طرح دیتے رہے۔ جب اُس کی مقصد برآی نہیں ہوئی تو اُس نے سپاہیوں کو حکم کیا کہ تنگی تلواریں لے کر اس کے سر پر کھڑے ہو جاؤ۔ آپ کے ماموں مولانا محمد شفیع صاحب گنگوہی جو کہ پنجاب میں عرصہ دراز تک ملازم گورنمنٹ رہ چکے تھے ہتھکڑیاں اور انگریز حاکم کی سختیاں اور دھمکیاں دیکھ کر پہلے ہی سے سراپا ہو رہے تھے۔ اس حکم کو سن کر سخت پریشان ہو گئے۔ آپ کو علیحدہ لے جا کر کہنے لگے بیٹا بتلا دے کہ وہ بندوق کہاں ہے۔ بندوق کے مل جانے پر حاکم مجھ کو چھوڑ دے گا۔ وہ بندوق اب کیا کام آئے گی۔ دیکھ تنگی تلواروں کا نتیجہ پر پیرہ بٹھا رہا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ ماموں جان آپ گھبرائیے نہیں ایک تلوار نہیں سیکڑوں تلواروں کا بھی اگر پہرا قائم کر دیا جائے تو کیا خوف ہے۔ بندوق کا بتانا الزام کو سر پر لینا ہے اس کو سن کر وہ بھی چپکے ہو گئے۔ الغرض جب آپ ان تمام تحلیقات اور دھمکیوں سے متاثر نہیں ہوئے اور نہ بات استقلال سے جوابات دیجئے رہے۔ سپاہی تنگی تلواروں سے آپ پر پیرہ دیتے رہے تو آپ کو مظفر نگر جیل میں بھیجا گیا اور شہادتوں کے حصول کے لئے پولیس اور حکومت کو شش کرتی رہی مگر ثبوت ہم

پہنچا کر مقدمہ چلایا جائے۔ ماموں صاحب مرحوم جو کہ گنگوہ سے اسی اعلان اور ارادہ پر نکلے تھے اور ساتھ ساتھ تھے کہ مولوی رشید احمد جب تک رہا نہ ہو جائیں گے میں گنگوہ واپس نہ ہوں گا۔ انہوں نے ضمانت پر رہائی کی درخواست کی حاکم نے تین ہزار کی تین سال کیلئے ضمانت طلب کی تین شخص ضمانت مطلوبہ کے لئے تیار ہو گئے۔ مگر حاکم نے قبول کرنے سے اس جیلہ سے انکار کر دیا کہ یہ سب گنگوہ کے باشندہ تہیں ہیں ان کی ضمانت قانوناً درست تہیں۔ صاحب امداد المشتاق ص ۱۵۱ پر حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی زبانی نقل کرتے ہیں۔

”جب میں قید خانہ میں تھا تو میری تین سال کے لئے تین ہزار کی ضمانت طلب ہوئی تھی چنانچہ تین شخص ضامن ہوئے لیکن انگریز سخت مزاج تھا اُس نے یہ کہہ کر کہ تینوں گنگوہ کے باشندے نہیں ہیں ضمانت نامہ منظور کر دی۔ ماموں صاحب نے قسم کھائی تھی کہ جب تک اس کو نہ چھڑاؤں گا گنگوہ نہ آؤں گا۔ چنانچہ وہ ساعی تھے۔ اسی آشنا میں ہمارے حضرت گنگوہ تشریف لائے اور یہاں خبر تھی کہ میں اب رہا ہوا، اب رہا ہوا۔ حضرت (حاجی صاحب قدس اللہ سرہ العزیز) نے فرمایا چھوٹے میں ابھی دیر ہے۔ ہم اس سے مل آئے ہیں۔ انہیں ایام میں کہ میں قید خانہ میں تھا خواب میں آپ تشریف لائے، گویا میرے پاس تشریف رکھتے ہیں اور تسلی فرماتے ہیں۔ پھر حضرت یہاں سے تشریف لے گئے اور میں ایک ماہ بعد چھوٹ آیا۔“

(امداد المشتاق ص ۱۸۳ از تذکرۃ الرشید ص ۲۶۹)

قید ہونے کے اوائل زمانہ میں یہی مشہور ہو گیا تھا کہ مولانا رشید احمد صاحب کو پھانسی دے دی جائے گی اور انگریزوں کی بوکھلاہٹ بھی اسی کی موہم تھی۔ ہندوستانیوں اور بالخصوص مسلمانوں کو پھانسی دینا انگوئی سے اڑا دینا انگریزوں کے یہاں اُس زمانہ میں نہایت معمولی بات تھی اس کے لئے جرم اور اس کے ثبوت کی بالکل ضرورت نہ تھی۔ اپنے ربعب کے جملے بلکہ پھانسی دیئے ہوئے ہندوستانی انسان کے تڑپنے کا نشانہ دیکھنے کے لئے بھی بیتما پھانسیاں دی گئی تھیں جس کو مسٹر ایڈورڈ ٹامسن نے بھی انگریزوں کے ہی حوالوں سے نقل کیا ہے تو حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ پر بغاوت و جہاد وغیرہ کا الزام جب کہ تھا ہی تو کس کو یقین ہو سکتا تھا کہ مولانا کی براءت ہو جائے گی۔ تمام تھانہ بھون کو اُجاڑ ہی

دیا گیا تھا بار بار تلاشیاں رام پور، گنگوہ، تھانہ بھون، اور ہر مشتبہ آبادی کی ہو رہی تھیں۔
 انقلاب آزادی اور فتویٰ جہاد اور شاطلی پر چڑھائی میں شرکت وغیرہ امور سب کو
 معلوم تھے اس لئے سب کو یہی خیال تھا کہ جب کہ گرفتار ہو چکے ہیں تو انگریز بجز پھانسی دینے
 کے اور کوئی دوسری صورت عمل میں نہیں لائے گا۔ جبکہ اس کا یہی عملی کارنامہ سب جگہ جاری
 ہے۔ اسی بناء پر حضرت حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو بھی بہت تشویش تھی بسا
 امداد المشتاق صفحہ ۷۲، اپنی تحریر ہے۔

”حال حضرت امام ربانی (مولانا رشید احمد صاحب) سے ایک مرتبہ کسی شخص
 نے دریافت کیا تھا اعلیٰ حضرت (حضرت حاجی امداد اللہ صاحب) نے تو آپ
 سے وعدہ فرمایا تھا کہ اطمینان رکھو میں عرب روانہ ہوتے وقت تم سے مل
 کر جاؤں گا مگر آپ گرفتاری و حوالات میں رہے۔ آپ کی رہائی سے قبل ہی
 اعلیٰ حضرت نے بیت اللہ کی جانب ہجرت فرمائی گویا سائل کا مطلب یہ تھا کہ طافا
 کے خوش کن الفاظ محض نستی کے لئے تھے جس کا وقوع نہیں ہوا حضرت نے
 بہت ہی ہلکی آواز سے فرمایا ”اے اعلیٰ حضرت وعدہ خلاف نہ تھے، چنانچہ دوسرے
 طریق سے معلوم ہوا کہ باوجود سنگین پہرہ کے اعلیٰ حضرت نے جیلخانہ کے اندر قدم
 رکھا اور کئی گھنٹہ بائیں کر کے شب ہی میں واپس ہوئے اور عرب کو روانہ ہوئے۔
 مولوی ولایت حسین صاحب کی روایت ہے کہ حکیم صاحب جو اعلیٰ حضرت کے
 مرید انباہ کے رہنے والے بندہ کے ساتھ سفر حج میں شریک تھے فرمایا جس زمانہ
 میں مولانا گنگوہی جیلخانہ میں تھے۔ اعلیٰ حضرت حاجی صاحب ایک دن فرمانے
 لگے کہ میاں کچھ تناکیا مولوی رشید احمد کو پھانسی کا حکم ہو گیا۔ بخدا ام تے عرض کیا
 کہ حضرت کچھ بت نہیں۔ ابھی تک تو کوئی خبر آئی نہیں فرمایا ہاں حکم ہو گیا چلو۔
 یہ فرما کر اٹھ کھڑے ہوئے حکیم صاحب کا بیان تھا کہ برسات کا زمانہ تھا
 مغرب کے بعد اعلیٰ حضرت اور میں غالباً مولوی مظفر حسین صاحب کا نہولوی
 غرض نین آدمی چلے۔ شہر سے باہر نکل کر تھوڑی دور جا کر اعلیٰ حضرت گھاس
 کے قدرتی سبز مخملی فرش پر بیٹھ گئے اور کچھ دیر سکوت فرما کر گردن اوپر اٹھائی
 اور فرمایا چلو مولوی رشید احمد کو کوئی پھانسی نہیں دے سکتا خدا تعالیٰ

کو ابھی ان سے بہت کام لینا ہے چنانچہ چند روز بعد اس کا ظہور ہو گیا۔
والحمد للہ علی ذلک (امداد المشتاق ص ۱۴۲-۱۴۳) از تذکرۃ الرشید ص ۸۵

یہ سب باطنی تصرفات تھے ورنہ ظاہری حیثیت سے کسی صاحب کی ان میں سے بچنے کی کوئی صورت نہیں مگر قدرت کو ان سے کام لینا تھا ان کی تعلیم و تربیت سے ایسے لوگ تیار کرانے تھے جو کہ بید ہرک ہو کر بلا خوف و خطر میدان آزادی اور تحریک انقلاب میں جان کو پیشی پر دکھ کر باوجود انگریز کے آہنی پنجہ اور انتہائی سفاکیت کے کود پڑیں۔ یعنی مولانا محمود حسن صاحب شیخ الہند مرحوم اور ان کے تلامذہ اور متوسلین کو پیدا کرنا اور بنانا تھا اسلئے ان حضرات کو بچایا گیا اور ہر طرح حفاظت عمل میں لائی گئی جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون جیسے دشمن کے گھر میں پیدا کیا گیا اور اسی سے پرورش کرائی گئی اسی طرح مولانا محمود حسن صاحب کو انگریز کے زیر حکومت پرورش کرایا گیا حضرت کے والد ماجد انگریزی ملازم تھے۔ مسٹن گورنریو بی کہتا تھا کہ ہم اگر مولوی محمود حسن کو جلا کر خاکستر کر دیں تو اس کی خاک بھی ہم سے نفرت کرے گی۔ مولانا سے مالٹا کی واپسی پر جبکہ مولانا انگریزوں کی قبائح کو ذکر کر رہے تھے بعض حاضرین مجلس نے کہا کہ حضرت انگریزوں میں کچھ اچھائیاں بھی ہوں گی تو فرمایا کہ ہاں ایک اچھائی ہے انہوں نے پوچھا وہ کیا ہے تو آپ نے فرمایا کہ ان کے کباب نہایت مزیدار ہوں گے۔

امداد المشتاق ص ۱۴۲ میں ایک دوسرا واقعہ خود حضرت حاجی امداد اللہ صاحب قدس سرہ العزیز سے نقل کیا ہے فرمایا کہ راؤ عبداللہ خاں صاحب (حضرت کے چچا پیر) مغرب کی نماز پڑھتے تھے اپنے بیٹے امیر علی خاں کو پکارنے لگے۔ امیر علی امیر علی! میرے خاوند (حضرت حاجی عبدالرحیم صاحب ولایتی شہید مرحوم) نے آج مجھ کو دکھایا ہے کہ علی میاں (حضرت حاجی امداد اللہ صاحب) کو مسجد میں بند کر کے قتل لگا دیا ہے اور مولوی رشید احمد کے ہاتھ میں کتاب دے کر درس کو کہہ دیا ہے۔ بیات حاجی میاں کو کہہ دو کہ وہ اس کا مطلب سمجھ لیں گے۔ بیٹوں (بزبان پنجابی مجھے) کچھ خبر نہیں ہے اس کا شفق پورا نکلا۔ مجھے تو مکہ مکرمہ میں کہ اشرف المساجد ہے مقید کر دیا۔ ہنسا کا خواب و خیال بھی نہیں آتا اور مولوی رشید احمد صاحب کو کتاب دے کر مدرس بنادیا۔ ہمیشہ احادیث نبوی کا درس دیتے ہیں؛ (امداد المشتاق ص ۱۴۸)

الغرض یہ قدرت کے غیبی ہاتھ تھے جو کام کر رہے تھے۔ تاکہ دارالعلوم دیوبند وغیرہ مرکز علم و عمل قائم ہوں اور ان حضرات کی تعلیم و تربیت سے ہزاراں ہزار درجہ بدرجہ علماء و صلحاء و محدثین آئیں۔ دین اسلامی کا چاروں طرف چرچا ہو جائے۔ دشمنان اسلام کے ملعون ارادے اسلام کا چراغ بجھانے کے کامیاب نہ ہو سکیں۔ یہی قدرت کے غیبی ہاتھ حضرت حاجی صاحب قدس اللہ سرہ العزیز امام مجاہدین تھانہ بھون اور حضرت مولانا نانوتوی سپہ سالار مجاہدین اور مولانا رشید احمد صاحب قاضی مجاہدین کو محفوظ رکھ رہے تھے۔ یہی حضرت حاجی صاحب مرحوم بعد میں مولانا محمود حسن صاحب کے پیرو و مرشد بنے اور یہی مولانا نانوتوی اور مولانا گنگوہی استاد اور مربی بنے۔ جن کی تعلیمات اور ارشاد و تربیت سے ایسا شیر دل انقلاب لانے والا مرد میدان ظاہر ہوا اور اُس نے انگریزوں کے قصر استبداد و مظالم کے آہنی قلعہ میں زلزلہ ڈال دیا۔ ایام تحریک خلافت میں ایک بزرگ نقشبندی صاحب کشف دیوبند آئے مولانا کا وصال ہو چکا تھا حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کے مزار پر حاضر ہو کر مراقب ہوئے دیر تک مراقبہ میں رہے۔ بعد کو فرمایا کہ میں نے مراقبہ میں حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ سے خلافت کی تحریک میں حکام کی سختیوں کا تذکرہ کیا تو حضرت نے مولانا محمود حسن صاحب کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ مولوی محمود حسن عرش خداوندی کو پکڑے ہوئے اصرار کر رہے ہیں کہ انگریزوں کو جلد ہندوستان سے نکال دیا جائے۔ واقعہ یہی ہے کہ مولانا مرحوم کی معنوی اور روحانی جدوجہد انگریزوں کے نکلانے اور ہند کو آزاد کرانے میں ظاہری اور مادی جدوجہد سے بدرجہا نائد اور فائق تھی۔ اس کو معنوی امور کے پرکھنے اور جاننے والے خوب سمجھتے ہیں۔ اسی معنوی جدوجہد کا یہ اثر ہوا کہ انگریزوں کا وجود ہر قسم کی مادی قوتوں کے اور باوجود اس کے کہ ہندوستان کی آزادی اس کی عظیم الشان مصلحتوں کے لئے پیغامِ فنا تھی، ہندوستان سے چلا گیا۔ اور تو دھچکے مار کر چلا گیا۔ ورنہ کسی کے قیاس اور گمان میں بھی نہ آتا تھا کہ وہ یہاں سے نکلے گا اور اگر نکلا بھی تو اس طرح بلا خون و خونریزی کے بیک پیٹی و دو گوش یہاں سے منہ کالا کرے گا۔ قدرت کے مخفی ہاتھوں کی کارگذاریوں کو مادہ پرست ظاہر میں اشخاص نہیں مانتے مگر واقعاتِ عالم ان کو بعض حد و درجہ پرے جا کر ماننے پر مجبور کر دیتے ہیں۔

ذات تقدیر العزیز العظیم۔ قل اللہم مالک الملک توفی الملک من تشاء وتنزع الملک من تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بیڈک الخیر انک علی کل شیء قدیر۔

انڈین نیشنل کانگریس کا قیام

حضرات علماء دیوبند اور کانگریس کی تائید

۱۸۵۷ء کے انقلاب میں جو وحشیانہ مظالم اور جس درندگی کا مظاہرہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے سخت دل اور وحشی انگریزوں نے ہندوستانیوں اور بالخصوص مسلمانوں کے ساتھ جاری کیا تھا اس سے برطانوی حکومت بھی متاثر ہونے سے باز نہ رہ سکی۔ وہاں کی ذمہ دار جماعتوں اور سمجھدار حکام کو ضروری معلوم ہوا کہ ہندوستان کی حکومت کی باگ آن تجارت پیشہ لوگوں اور خود غرض صرعیوں کے ہاتھ سے نکالنی ضروری ہے ورنہ تمام انگلش قوم اور برطانوی تاج دینا بھر میں بدنام ہو جائیں گے اور تمدن و تہذیب کا دعویٰ نیست و نابود ہو جائے گا۔ نیز ملک ہندوستان قبضہ سے نکل جائے گا۔ کلاہیاد اور مشنگز وغیرہ کی سیاہ کاریوں کا بھانڈا کورٹوں میں پھوٹ چکا تھا جو کہ برٹش قوم کے لئے انتہائی سیاہ دھبہ تھا۔ انہیں امور کی بنا پر امریکہ قریبی زمانہ میں آزاد ہو چکا تھا اس لئے ضروری معلوم ہوا کہ تاج برطانیہ کمپنی سے ہندوستان کی حکومت اپنے ہاتھ میں لے لے اور وہاں ملکہ و کٹوریہ کی بادشاہت کا اعلان کر دیا جائے۔ نیز ہندوستانیوں کو اہمیت بخش امور کا یقین دلایا جائے تاکہ آئندہ اس قسم کی بغاوتوں اور بے چینوں کا احتمال باقی نہ رہے۔ چنانچہ ۱۸۵۷ء میں کوئٹہ و کٹوریہ کا مشہور اعلان نافذ کیا گیا۔

۱۸۵۷ء ڈاکٹر کٹران کمپنی نے مذکور کیا کہ کمپنی کا بہت بڑا سرمایہ ہندوستان میں لگا ہوا ہے تو قرار پایا کہ سرمایہ کا حساب کر کے کمپنی کو دے دیا جائے اور ہندوستان کو اس کے معاوضہ میں خرید لیا جائے جس کا کیا تو ثابت ہوا کہ پونے چار کروڑ پونڈ کمپنی کا سرمایہ ہندوستان میں لگا ہوا ہے اس کے دینے کا وعدہ کیا گیا۔ اور انگلستان سے قرض لیکر کمپنی کو ادا کر دیا گیا جس کو بطور قرض ہندوستان ہی کے کندھے پر رکھا گیا اور سود و سود کی صورت میں وصول کیا جانے لگا جبکہ تاج برطانیہ نے خرید تھا تو ضروری تھا کہ شہنشاہی خزانہ سے پیسہ لیا جاتا (بانی حاشیہ ص ۱۸۵)

عمرین اور مشتبہین کے معاف کر دینے کا عام اعلان ہوا اور حسب قابلیت بغیر فرقہ مذہب و نسل و رنگت تمام عہدہ ہائے ملکیہ سب کو دینے کا اور سب کے ساتھ برابر کا برتاؤ کرنے کا وعدہ کیا گیا۔ آئندہ کسی صوبہ یا ریاست پر حملہ کرنے اور اپنے مقبوضہ ملک کو بڑھانے کی مخالفت کی گئی اور اطمینان دلایا گیا کہ ہم کسی قطعہ زمین کو اپنی ملکیت میں شامل نہ کریں گے نیز وعدہ کیا گیا کہ ہم ہندوستان کو ہمیشہ اپنا مقبوضہ ملک نہیں رکھنا چاہتے جب بھی ہندوستانی باشندے حکومت کے قابل ہو جائیں گے ہم وہاں سے چلے آئیں گے وغیرہ وغیرہ۔

اعلان مذکورہ کے الفاظ حسب ذیل ہیں :-

وہ اعلان ملکہ عظمہ بنام والیان و سرداران و جمہور انام ہند، جناب ملکہ معظمہ و کٹوریہ بفضل خداوندی مملکت گریٹ برٹن و آئرلینڈ و آبادی ہائے و مضافات واقع یورپ و ایشیا و افریقہ و امریکہ و آسٹریلیا کی طرف سے خاص و عام کی اطلاع کے لئے حسب تفصیل ذیل مشتبہ کیا جاتا ہے کہ :-

(۱) کا حاشیہ) جیسا کہ تاہیکریا وغیرہ میں عمل کیا گیا تھا مگر ہندوستان کی بد قسمتی یہاں بھی رنگ لائے بغیر رہ سکی۔ صاحب علم المیشہ لکھتا ہے وہ ہندوستانی قرض عامہ کی بنیاد ۱۸۵۷ء سے پڑی جبکہ کمپنی سے ہندوستان خریدنے کی قیمت اور غدر فر کرنے کے کل مصارف ہندوستان سے وصول کرنے قرار پائے اور یہ کل رقم بطور قرض عامہ انگلستان میں لے کر ہندوستان کے نام لکھ دی گئی۔ اور اس روز سے آج کے دن تک ایک رقم کثیر بطور سود ہندوستان سے انگلستان وصول کر رہا ہے ذرا خیال تو کرو کہ گذشتہ نصف صدی میں ہندوستان کتنی رقم بطور سود انگلستان کو ادا کر چکا ہوگا ۱۷ ص ۶۱۔ دوسری جگہ لکھتا ہے کہ جب ۱۸۵۷ء میں اس کے (کمپنی کے) مقبوضات سرکار برطانیہ نے اپنے تخت میں لئے تو اس کو معاوضہ کیا دیا اور کیونکر دیا۔ کمپنی کا ہندوستان میں جس قدر روپیہ صرف ہوا تھا وہ سب قرض لے کر ادا کر دیا گیا اور یہ قرض ہندوستان کے نام لکھا گیا جس پر اب تک ہندوستانی محاصل میں سے مناجات ہندوستان سود دیا جا رہا ہے گویا سرکار برطانیہ نے انگریزی کمپنی سے سلطنت ہند خریدی اور قیمت ہندوستانیوں نے ادا کیا ایسی خرید و فروخت کی مثال تاریخ عالم میں ملنا دشوار ہے اسی طرح یہ یعنی تفرقہ میں اسی طرح ایک انگریزی کمپنی سے سرکار برطانیہ نے تاہیکریا وغیرہ خرید کر قیمت خود اپنی جیب سے ادا کی ہندوستان کی طرح اس کا بار تاہیکریا پر نہیں ڈالا جنوبی افریقہ میں جو برطانوی مقبوضات حاصل کئے گئے تو وہاں بھی آخر کار اصول برتا گیا۔ لیکن ہندوستان کی تو تمام دنیا سے بات ہی نہالی ہے۔ جو کچھ بھی ہو کہ یہ ۱۷ ص ۶۱

(۱) واضح ہو کہ یو جہ کا مکمل ہمارے اس ارادہ کا کہ ہم نے بصلاح و اتفاق رائے امرائے ملی و ملکی و مختاران عام حاضرین جلسہ پارلیمنٹ اس ارادہ کو مصمم کر لیا ہے کہ ممالک ہند کا انتظام جس کا انصرام آئرہیل ایسٹ انڈیا کمپنی کو آج تک امانتاً مفوض تھا اپنے اہتمام میں لیویس پس اس قرطاس کی رو سے ہم اطلاع دیتے ہیں اور اعلان کرتے ہیں کہ بصلاح و اتفاق رائے مذکورہ بالا کے ہم نے انتظام ملک مذکور کا اپنے اہتمام میں لیا اور اس قرطاس کی رو سے اپنی تمام رعایا کو جو قلم و مذکور میں موجود ہیں تاکید فرماتے ہیں کہ ہماری اور ہمارے وارثوں اور جانشینوں کی وفاداری اور اطاعت کریں اور جس کسی کو ہم اپنے نام اور اپنی طرف سے ملک کے انتظام کے لئے وقت آئندہ مقرر کرنا مناسب سمجھیں اس کی فرمانبرداری کیا کریں اور جو قرزندہ ارجحہ مغرور و معتمد علیہ مشیہ خاص نواب چارلس جان والی اکاؤنٹ کیننگ صاحب کی وفاداری قابلیت اور فہم و فراست کی نسبت ہم کو اطمینان اور خاطر جمعی کئی حاصل ہے اس لئے ہم نے صاحب موصوف یعنی والی اکاؤنٹ کیننگ صاحب کو واسطے کرنے انتظام ممالک مذکور کے ہماری طرف اور ہمارے نام سے برعایت ہمارے احکام اور ان آئین کے جو اس کے پاس معرفت ہمارے وزیر اعظم کے بھیجے جائیں قائم مقام اول اور ممالک مذکور کا گورنر جنرل مقرر کیا۔ اور جو لوگ بالفعل کسی عہدہ پر کیا ملکی اور کیا فوجی سرکار آئرہیل ایسٹ انڈیا کمپنی کے مملوہ ہیں ان کو اس قرطاس کی رو سے اپنے اپنے عہدہ پر بحال اور قائم فرماتے ہیں لیکن وہ ہماری ہماری مرضی آئندہ کے مطیع رہیں اور سب آئین و قوانین کی اطاعت کرتے رہیں جو آئندہ نافذ کئے جاویں گے (۲) اور والیان ہند کو اطلاع دی جاتی ہے کہ جس جس عہدہ و پیمان کو خود آئرہیل ایسٹ انڈیا کمپنی نے کیا یا اس کی اجازت سے منعقد ہوا ان سب کو ہم پذیرا اور قبول کرتے ہیں اور ان کا بغل و بکمال احتیاط ہوتا رہے گا۔ اور چشم داشت ہے کہ ان والیوں کی طرف سے بھی اسی طرح تعمیل ہوتی رہے گی۔ (۳) جو ملک بالفعل ہمارے قبضہ میں ہے اُسے زیادہ کرنا نہیں چاہتے اور جب ہم کو یہ گوارا نہیں ہے کہ کوئی شخص ہماری مملکت یا حقوق میں دست اندازی کرے تو ہم بھی پیش قدمی کی اپنی طرف سے یہ نسبت ملکیت یا حقوق اوروں کے اجازت نہ دیں گے اور والیان ہند کے حقوق و منزلت اور عزت مثل اپنے حقوق و منزلت اور عزت کے عزیز سمجھیں گے (۴) اور ہم کو آرزو ہے کہ والیان ہند اور ہماری رعایا کو بھی وہ سعادت اور حسن اخلاق کی ترقی حاصل ہو جو ملک میں صلح و حسن انتظام

سے حاصل ہوتی ہے۔ جو لوازم یہ نسبت اپنی دوسری رعایا کے ہم پر واجب ہیں وہی لوازم یہ نسبت اپنی رعایا کے ہم پر اپنے ذمہ لازم بنائیں گے اور بفضل خدا و قادی اور راستی کے ساتھ ہم لوازم مذکور کا لحاظ کرتے رہیں گے (۵) اگرچہ ہم کو مذہب عبسوی کے صدق کی نسبت یقین کلی حاصل ہے اور جو تسلی خاطر اس سے ہوتی ہے اس کا یکمال شکر گزاری اعتراف ہے تو بھی ہم کو نہ یہ منصب مہیہ آرزو ہے کہ کسی نوعیت سے خواہ مخواہ اپنے عقیدہ کو تسلیم کرائیں بلکہ یہ حکم ہمارا اور شاہانہ مرضی ہے کہ نہ کسی اہل مذہب کی بوجہ ان کے مذہب کے تائید کی جائے اور نہ کسی کو بوجہ اس کے اعتقادات کے تکلیف دی جائے۔ بلکہ سب بعیت کی موجب قانون کے بغیر فلاحی حفاظت ہوتی رہے اور جو لوگ ہمارے فرمان پذیر انتظام ملک ہند کے لئے مامور ہیں ان کو بحال تاکید ارشاد فرماتے ہیں کہ ہمارے کسی رعیت کے اعتقاد اور عبادت مذہبی کی نسبت دست اندازی والا ہمارا نہایت موجب غضب ہوگا (۶) اور یہ بھی ہمارا حکم ہے کہ جہاں تک ممکن ہو ہماری سب رعیت کو کو کسی قوم اور مذہب کی ہو بلا تعرض و طرفداری کے ہماری ملازمت میں اور عہدوں پر تنگ دے اپنی علمیت اور قابلیت اور دیانت سے انجام دے سکتے ہوں مقرر کرتے ہیں (۷) اس کا ہم کو بخوبی علم ہے کہ اہل ہند اس اراضی کو جو ان کے بزرگوں سے انہیں وراثتاً پہنچی ہے بہت عزیز رکھتے ہیں اس لئے ہم کو بھی اس کا بڑا لحاظ ہے بلکہ چاہتے ہیں کہ یہ حقوق ان کے جو اراضی سے متعلق ہیں بشرط ادا کرنے مطالبہ سرکاری کے محفوظ رہیں اور ہمارا حکم ہے کہ بوقت تجویز و نفاذ قانون کے عموماً حقوق قیدی اور ملک کے رسم و رواج پر لحاظ کامل جو تار رہے (۸) یہ اجتماع اس حال کے بعض مفسدین نے جھوٹے موٹے اقوا ہیں اٹا کر اپنے ہم وطنوں کو ورغلا کر ان سے بغاوت فاش کرائی اور ملک ہند پر ایک بلاتامل کرائی۔ ہم کو نہایت افسوس ہوا اور ہمارے اقتدار کی کیفیت تو لوگوں کو فرور کرے فساد یا عینوں میں بیچ میدان کا زار کے معلوم ہو گئی ہے۔ لیکن اب ہمارا یہ منش ہے کہ ان لوگوں کو جو جرائم کر کے جو اس طرح دھوکا کھائے ہیں اور پھر اطاعت میں آنا چاہتے ہیں اپنا اظہار ترم کریں اس نیت سے کہ آئندہ خونریزی نہ ہونے پائے اور ہمارے ممالک ہند میں جلدی سے امن و امان ہو جائے۔ قائم مقام اور گورنر جنرل مہاراجا ایک علاقہ میں کہ جہاں لوگوں کے ایام غدر سکھ وہ میں جرم مخالف سرکار کئے تھے ان میں سے اکثر لوگوں کو مترصد عفو قصورات کا بشرائط مخصوص کیا ہے اور جن کی تقاصیر نے ان کو احاطہ ترم سے باہر کر دیا ہے ان کی سزاؤں کی بھی تشریح کر دی ہے چنانچہ ہم اپنے قائم مقام اور گورنر جنرل کے اس

عمل مذکور کو بذرا اور قبول کرتے ہیں۔ علاوہ اس کے حسب ذیل اعلان فرماتے ہیں یعنی سولے اُن لوگوں کے جن کی نسبت ثابت ہو یا اب ثابت ہو کہ وہ رعیت سرکار انگریزی کے قتل میں بذات خود شریک ہوئے اور باقی جملہ غرضوں کی نسبت اظہارِ رحم کیا جائے گا۔ مگر بنسبت شرکار قتل کے انصاف متفقین اس بات کا ہے کہ ان پر رحم نہ ہو جن لوگوں نے جان بوجھ کر قاتلوں کو پناہ دی ہو یا جو لوگ باغیوں کے سردار ہوئے ہوں یا ترغیب دیتے ہوں اُن کی نسبت صرف یہی وعدہ ہو سکتا ہے کہ اُن کی جان بخشی ہوگی۔ لیکن ایسے لوگوں کی تجویز سزا میں اُن سب احوال پر جن کے اعتبار سے وہ اپنی اطاعت سے پھر گئے کامل خود کیا جائے گا۔ اور اُن لوگوں کی نسبت جو بے سوچے سمجھے مفسدوں کی بھڑائی باتوں میں آکر مجرم ہو گئے بڑی رعایت کی جاوے گی۔ باقی اور سب اشخاص سے جو سرکار کے بالمقابل ہتھیار بند ہیں جو جب اس قمر طاس کے وعدہ ہوتا ہے کہ اگر وہ اپنے اپنے گھر چلے جاویں اور اپنے اپنے پیشہ صلح و سدا میں مصروف ہوں تو اُن کے قصورات جو ہماری نسبت اور ہماری سلطنت اور منزلت سر نہ دہوئے بلا شرط معاف اور درگزر اور فراموش کر دیئے جائیں گے۔ ہماری یہ مرضی شامانہ ہے کہ رحم و عفو کی شرائط مذکور اُن سب شخصوں کے متعلق ہوں جو قبل از یکم جنوری ۱۸۵۹ء کی شرائط کی تعمیل کریں (۹) ہجائی بدل و جان یہ تمنا ہے کہ جب ملک ہند میں امن ہو جائے تو وہ فلاح و مصالح کی ترقی کریں اور فائدہ خلافت کے لئے کام مثل تیاری مٹرک و نہر وغیرہ جاری کریں۔ اور ملک کا ایسا انتظام کیا جائے کہ جس سے ہماری ساری رعایا یا باشندہ ملک مذکور کو فائدہ ہو کیونکہ اُن کی فادہ البالی ہمارے لئے موجب اقتدار اور اُن کی فراغت ہمارے لئے باعث بے خطری اور اُن کی شکریہ گزاری ہمارے لئے پورا صلہ ہے اور خدا نے قادرِ ہم کو اور ہمارے فرمانبردارانِ ماتحت کو ایسی توفیق دے کہ یہ ہماری مرادیں واسطے فائدہ رسائی خلافت کے اچھی طرح حسن اختتام کو پہنچیں۔ (یکم نومبر ۱۸۵۹ء کے گزٹ میں یہ اعلان شائع ہوا)

۱۷ ستمبر گلیڈ سٹون نے ہاؤس آف کامنس میں یکم مئی ۱۸۹۳ء میں تقریر کرتے ہوئے کہا یہ اور نہ صرف مصر بلکہ ہندوستان کے متعلق بھی میں یہ کہوں گا کہ کسی ملک پر دائمی قبضہ کر لینا برٹش گورنمنٹ کی قدیم روایات کیخلاف ہے۔ ہندوستان کو کو بھی یہی امید رکھنا چاہیے کہ ہم ہندوستان کا قبضہ اس وقت تک اپنے ہاتھ میں رکھیں جب تک کہ اُن کی ضروریات اور ملکی ترقی و خوشحالی اس درجہ پر نہ پہنچ جائے کہ ایک ہند ملک کی ضرورت ہے۔ (ذیلیہ حاشیہ صفحہ ۴۷۹ پر دیکھیں)

اس اعلان پر ہندوستان میں امن اور اطمینان کی لہر دوڑ گئی۔ اگرچہ ایسٹ انڈیا کمپنی اس سے پہلے بہت سے اعلانوں اور معاہدوں کو توڑ چکی تھی اور اسی بنا پر اس کے کسی اعلان اور عہد نامہ پر ہندوستانیوں کو اعتماد نہ ہوتا تھا مگر چونکہ یہ اعلان ملکہ وکٹوریہ اور ہاؤس آف کانٹن (دارالعوام) اور ہاؤس آف لارڈس (دارالخواص) اور انگلستان کی مندرجہ جماعتوں کی طرف سے ہوا تھا اس پر اعتماد کیا گیا اور بڑے درجہ تک بے چینی دور ہو گئی۔ چاروں طرف رعایا مطمئن ہو گئی مگر بعد کے کچھ عرصہ کے معاملات نے واضح کر دیا کہ یہ اعلان محض ہاتھی کے دانت کی طرح تھا جو محض دکھلاوے کا کام کرتا ہے۔ تمام حکام وہی رکھے گئے جن کے ہاتھ ہندوستانیوں کے خون سے رنگے ہوئے تھے۔ اور جن کی مرثیت میں درندگی اور بربریت بھری ہوئی تھی۔ اور جو کہ ہندوستانیوں کو نہایت حقارت کی نظر سے دیکھتے تھے۔ اور مساوات گورے اور کالے کے انتہائی مخالف تھے۔ چنانچہ حکام کی ان جبرہ دستیتوں کو دیکھ کر گورنروں اور افسرانے کو برابر واقعات اور مظالم کی عرضداشتیں پیش کی گئیں مگر کوئی تشویش نہ ہوئی۔ عاجز آکر ہندوستانیوں نے ان امور کی اطلاعات پارلیمنٹ ہاؤس آف کانٹن اور وزرائے کم چنچائیں مگر وہاں سے بھی کوئی دستگیری اور اشک شوقی نہ ہوئی تو اضطراب اوسے بڑھتی پڑھنے لگی چنانچہ ان بے غورانوں کی شکایت حکام رس لوگوں نے دائرے وقت لارڈ ڈفرن تک نہ بانی پہنچائی تو جواب یہ ملا کہ اب تک تم لوگوں نے جو کارروائی کی ہے وہ انفرادی ہے تم کو اپنی جماعت بتانی چاہیئے اور اجتماعی طور سے مطالبات پیش کر سکی پالیسی اختیار کرنی چاہیئے۔ حکومت برطانیہ کے لوگ اجتماعی مطالبات کو وقت کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ چنانچہ ۱۸۵۸ء میں کانگریس کی بنیاد رکھی گئی اور پہلا اجلاس اُس کا بمبئی میں کیا گیا اور اس میں بلا تفریق مذہب و نسل ہندوستانیوں

محمدمام کا مشیر (رسالہ زمین فروز میں ان دی لینڈ آف دی فیروز مصنف دوست محمد علی ڈیڑھ امریکن ٹائمز لندن)

سریاڈن گورنمنٹ نے ۲۷ مارچ ۱۸۵۸ء کو ہاؤس آف کانٹن میں حسب ذیل تقریر کی کہ ہندوستان کی کنیشن کانگریس کے عربوں کو کوئی وکٹوریہ کی وہ مشہور تقریر نہیں سمجھوں چاہیئے جس میں صاف صاف یہ اعلان کیا گیا تھا کہ ہم اس ملک پر زبردستی کا قبضہ نہیں رکھنا چاہتے ہم وہاں کی خوشحالی اُن کی آزادی اور امن و امان کے خواہاں ہیں اور اگر ہم کو یہ یقین دلایا جائے کہ تعلیم نے اس ملک میں ایسی ترقی کر لی ہے کہ وہاں والوں کو اپنے معاملات میں ہماری سرپرستی کی ضرورت نہیں ہے تو ہم آج اس کا اعلان کرنے کے لئے تیار ہیں کہ ہندوستان کو بھی مش دیکر برطانوی مقبوضات کے خود مختار بنادیا جائے گا (رسالہ مکرورہ بالا)

کو مہربانانہ کا اعلان کیا گیا اور شکایات و مطالبات کو رد و لیونٹوں کی صورت میں تمام اہل ہند کی طرف سے پیش کیا گیا۔ اس اجلاس میں امپٹرممبر شریک ہوئے جن میں دو مسلمان اور تین بنگالی اور باقی بمبئی کے باشندے ہندو اور پارسی وغیرہ تھے۔ مسلمانوں میں مشہور تاجر بمبئی سیٹھ رحمت اللہ بیانی تھے۔ اس اجلاس کی صدارت مسٹر سریندر ناتھ تریجی نے کی۔

چونکہ ۱۸۵۷ء کے واقعہ پر انگریزوں نے اس قدر اور ایسے ملعون اور شرمناک مظالم چاروں طرف ہندوستان میں کئے تھے جن کی نظیر وحشی قوموں اور جاہل سے جاہل ملکوں میں بھی نہیں پائی جاتی تھی تو یوں کئے منہ پر باندھ کر گولے سے اڑا دینا، ہاتھی کے پیر سے باندھ کر پکڑا دینا زندہ آدمی کو لوہے کی گرم سلاخوں سے داغ کرنا اور جلانا وغیرہ وغیرہ معمولی باتیں تھیں اس لئے عام ہندوستانی اور بالخصوص مسلمان انتہائی درجہ خوف و ہراس میں مبتلا ہو گئے تھے اس لئے باوجود ہر قسم کی نا انصافیوں کے معائنہ کرنے کے تمام پبلک میں آزادی وطن کے لئے کھڑے ہونے کی ہمت نہ تھی۔ اگرچہ ہر سمجھدار شریعت النفس غیرت مند ہندوستانی کے دل میں آزادی کی چنگاری بھڑکتی رہتی تھی مگر خوف و ہراس کے تسلط کی بنا پر کسی قسم کی ظاہری کارروائی کام میں لانا احاطہ قدرت سے باہر سمجھا جاتا تھا یہ ضرور تھا کہ کچھ مسلمان جن پر خصوصی طور پر محبت قوم و وطن اور دین کا غلبہ تھا ان انسانیت سوئے مظالم کے باوجود تھنبہ کارروائیاں، تھنبی پر سر رکھ کر جاری کئے ہوئے تھے جن کا تذکرہ ہم ڈیوٹو بلوہنٹر کے اقتباسات میں کیچکے ہیں۔ اور جن کی وجہ سے انگریزوں کو سرحد میں بار بار جنگیں تھیں۔ شہنشاہ کی کوئی بڑی اور متعدد مقامات عدالتہائے ہند میں چلائے گئے۔ جن میں انبالہ کا مشہور مقدمہ بھی ہے۔ انہیں جیسے مسلمانوں کے متعلق ہمارے قریبی سروریم مور لکھنٹ گورنر نے کہا تھا۔

دو لوگوں کی یہ عادت ہے کہ وہ مسلمانوں کو بے جان اور ضعیف بیان کرتے ہیں۔ شاید ایسا ہو۔ مگر بہت سے شکایوں کو خطرہ برداشت کرنے کے بعد یہ بات معلوم ہو گئی ہے کہ اگر کسی عالی نسب شیر پر زخم لگا دیا جائے گا تو گو وہ کیسا ہی ضعیف اور ناتوان بلکہ قریب المرگ ہی کیوں نہ ہو مگر بھی اپنی اصل حرارت کے ساتھ ایک مرتبہ جیت کرے گا اور چاروں طرف ہلاکت اور تہلکہ مچا دے گا۔ (روح روشن مستقبل ص ۲۲)

بہر حال عام پبلک ہندو اور مسلم اور بالخصوص مسلمان انتہائی درجہ میں مخالف اور ہراساں ہو گئے تھے چونکہ سب کا یہی خیال تھا کہ آزادی بجز تشدد اور قتل و قتل کے نہیں حاصل ہو سکتی اس لئے بالوسی ہر ایک پر چھائی ہوئی تھی۔ کوئی دم مارنے کی طاقت نہیں رکھتا تھا۔ کانگریس کے اجلاس اول کے بعد لوگوں کی سمجھ میں آیا کہ آزادی حاصل کرنے کی دوسری صورت بھی ہے اس لئے لوگ حقوق درجہ حق اس میں شامل ہونے لگے کیونکہ اس میں اطمینان تھا کہ انگریزوں کو اپنی درندگی اور بربریت کا موقعہ ہاتھ نہیں آئے گا اور ہم اپنی محبوبہ آزادی سے وصال حاصل کر سکیں گے اگرچہ دیر میں اور تندرید ہو۔ چنانچہ ۱۸۸۵ء میں جب کانگریس کا دوسرا اجلاس کلکتہ میں دادا بھائی نوروجی کی صدارت میں منعقد ہوا تو نمبروں کی تعداد (۷۸) سے بڑھ کر ایک ہی سال میں (۱۲۴) ہو گئی جس میں مسلمان نمبر (۳۳) تھے۔ اور پھر ۱۸۸۶ء میں جب اس کا تیسرا اجلاس مدراس میں زیرہ صدارت بدرالدین طیب جی منعقد ہوا تو نمبروں کی تعداد (۱۰۴) تھی جن میں مسلمان (۸۳) تھے۔ کانگریس کی اس بڑھتی ہوئی حالت اور مقبولیت کو دیکھ کر ممکن نہ تھا کہ مستبد اور سیاہ دل انگریزوں کے دماغ مؤف نہ ہوں اور سینہ اور دل میں کپکپی پیدا نہ ہو۔ مسٹر بلیک پرنسپل علی گڑھ کالج اور دوسرے انگریزوں کو انتہائی بے چینی نے گھیر لیا۔ چنانچہ انہوں نے انجن محبان وطن لارڈین پیٹر ہالک ایسوسی ایشن کی بنیاد ڈالی کانگریس کی مخالفت میں آرٹیکل بار بار شائع کئے مختلف مقامات پر سفر کئے اور کچر دیے اور سرسید پر اس قدر اثر اور باؤ ڈالا کہ وہ انتہائی درجہ کانگریس کے مخالف ہو گئے اور مسلمانوں پر زور ڈالتے گئے کہ وہ ہرگز ہرگز کانگریس میں شرکت نہ کریں اور لارڈین پیٹر ہالک ایسوسی ایشن میں شرکت ہو کر انگریزوں کی وفاداری کا ثبوت دیں۔ اس میں شرکت مسلمانوں کے لئے فرض اور ضروری ہے اور کانگریس میں جانا مسلمانوں کے لئے سم قاتل اور زہر ہلاہل ہے۔ چند علماء کو اپنا ہم خیال بنا کر قوی شائع کرایا جس کی رو سے مسلمانوں کو کانگریس کی شرکت حرام قرار دے دی گئی۔ اور پیٹر ہالک ایسوسی ایشن کی شرکت فرض بتائی گئی۔ یہ تمام معاملہ ۱۸۸۵ء سے پر زور طریقہ پر جاری ہوا۔ اس پر حضرت مولانا رشید احمد صاحب گلوہی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا محمود حسن صاحب اور مدرسین دارالعلوم دیوبند اور بہت سے علماء حقانی اطراف و جوانب ہند نے پر زور مخالفت کی۔ اور

کانگریس کی شرکت کی حمایت اور انڈین پریس ایک ایسوسی ایشن کی شرکت کی حمایت میں فتوے لکھے۔ اس بارہ میں پیش پیش علماء لدھیانہ مولانا محمد صاحب اور ان کے دو بھائی مولانا عبد العزیز صاحب اور مولانا عبد اللہ صاحب مرحومین تھے انہوں نے اطراف و جوانب ہندوستان سے فتویٰ منگائے اور ان سب کو ایک رسالہ "نصرۃ الابرار" میں جمع کیا۔ اور خود کھلی کھلی اور زوردار دیلوں سے کانگریس کی شرکت کا جواز اور پریس ایک ایسوسی ایشن میں شرکت کا عدم جواز ثابت کیا۔ چنانچہ حضرت مولانا لنگوٹی (قدس اللہ سرہ العزیز) کا فتویٰ اسی رسالہ "نصرۃ الابرار" میں صفحہ ۱۹-۲۰ اور صفحہ ۲۴ میں اور حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب اور دیگر علماء دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ صفحہ ۲۲ و ۲۳ میں درج ہے اور مولانا محمد صاحب مرحوم لدھیانوی اور ان کے دونوں بھائیوں مرحومین کے تفصیلی فتوے صفحہ ۳ اسے لے کر ۱۹ تک میں مذکور ہیں۔ اس رسالہ میں تقریباً سو علماء ہند کے فتاوے نقل کئے گئے ہیں۔

انڈین پریس ایک ایسوسی ایشن میں مسٹر بیگ اور ان کے ہمنواؤں کی جدوجہد سے ہندو امراء اور تعلقدار بھی شریک ہوئے تھے اس کی مبری کسی خاص فرقہ کے لئے مقصود نہ تھی مگر ہندو روساء بہت جلد تاڑ گئے کہ یہ حال ہندوستانیوں کو ہمیشہ غلام رکھنے کے لئے بچھایا گیا ہے۔ اس لئے وہ رفتہ رفتہ ایسوسی ایشن سے نکل گئے مگر مسلمان سرسید اور مسٹر بیگ کے جادو کی بناء پر بالکل نہ سمجھ سکے۔ مسٹر بیگ نے جب دیکھا کہ پریس ایک ایسوسی ایشن سے ہندو بالکل نکل گئے ہیں تو دوسرے انجنیئر دسمبر ۱۸۹۳ء میں مسلمانوں اور انگریزوں کی بنائی اور اس کا نام "محمدان اینکوائری" ایسوسی ایشن رکھا۔ اور پہلی انجنیئر پریس ایک کو دفن کر دیا۔ اس نئی ایسوسی ایشن کے مقاصد حسب ذیل تھے مسلمانوں کے سیاسی حقوق کی حفاظت، مسلمانوں میں سیاسی شعور شہیلے کو روکنا، سلطنت برطانیہ کے استحکام کی تداویر کرنا۔ لوگوں میں سلطنت برطانیہ کی وفاداری کے جذبات پیدا کرنا۔ اس انجن کے سیکرٹری خود مسٹر بیگ بنے اور تفرقہ اندازی (ہندو مسلم پھوٹ) مسلمانوں کو بزدل بنانے ان میں انگریزوں کی غلامی کی زبرداری سپرٹ پیدا کرتے اور کانگریس سے علیحدگی بلکہ دشمنی رکھنے کے کہیں خوب کھل کر کھیلے جس سے رفتہ رفتہ مسلمانوں میں مستقل طور پر پالیسی چھائی

اور بالخصوص تعلیم یافتہ مسلمان جو کہ ان انجمنوں کے ممبر اور چوشیلے کارکن تھے یہ دیکھ کر کہ کانگریس کامیاب ہوتی جا رہی ہے انتخابات مقابلہ کر سکتے، کونسلوں کی ترویج ہوتی جاتی ہے اور دیگر امور میں بھی کانگریس کی آواز کچھ نہ کچھ اثر انداز ہو رہی ہے ان کے دماغ معطل اور ان کے ذہن ضعیف اور ان کے قوی مضاعف ہو گئے۔ سر سید ۱۸۹۸ء میں اور مسٹر بیگ ۲ دسمبر ۱۸۹۹ء میں انتقال کر گئے۔ اس کے بعد مسٹر مارلین علی گڑھ کالج کے پرنسپل بنا دیئے گئے۔ انہوں نے وہاں کی سیاست میں بھی قائمقامی کی۔ ۱۹۰۰ء میں لفٹنٹ گورنر لوی بیکنڈ انگلڈ نے اردو ہندی کانیا جھگڑا پیدا کیا جس سے ہندو مسلمانوں کا اتحاد کا فوراً کر دیا گیا اور انفریق کا زہر تمام ملک میں پھیلا دیا گیا۔ یہ دوسری انجمن بھی ”محمدن اینگلو اورینٹل“ مسٹر مارلین نے دفن کر دی۔ اردو، ہندی کے جھگڑے میں نواب مہدی علی خاں حسن الملک کو سخت زک اٹھانا پڑی۔ ۱۹۰۴ء میں محمدن پولیٹیکل آرگنائزیشن بنائی گئی جس کی رُوسے نواب قار الملک کو بہت زیادہ تکالیف برداشت کرنی پڑیں۔ انہیں دنوں کے بعد تقسیم بنگال کا واقعہ پیش آیا جس نے مسلمانوں کو بالکل بے دم کر دیا۔

الغرض سر سید کی اس پالیسی اور مسٹر بیگ اور دیگر انگریزوں کی ان کارروائیوں کا اثر انگریزی تعلیم یافتوں پر اس قدر زہر پڑا کہ مسلمان سیاسیات میں ہندوؤں سے بہت پیچھے پڑ گئے جس کا احساس مسلمانوں کو بہت بعد میں ہوا اسی زہر تلی پالیسی کے ماتحت ۱۹۰۴ء میں مسلم لیگ کی بنیاد ڈالی گئی۔ ان امور کی تفصیل روشن مستقبل اور روح روشن مستقبل میں پوری طرح دی گئی ہے۔ ہندوستانیوں کو اس شدت اور بیداری سے پامال کر دینے کے بعد انگریزوں نے ہندوستان کی سرحدوں کی طرف توجہ کرنا ضروری سمجھا۔

اپنے سامراج کو لازوال بنانے کیلئے انگریز کی چالیں دوسرے ممالک میں انگریزوں کا جارحانہ اقدام کوئٹہ و کٹوریہ کے اعلان ۱۸۵۸ء کی کھٹی ہوئی مخالفت

بادجو دیکھ ۱۸۵۸ء میں کوئٹہ و کٹوریہ اور دارالعوام اور دارالخواص اور انگلستان کی مذہبی جماعت کے سربراہ آئندہ کسی دوسرے ملک پر قبضہ اور دست درازی نہ کریں بیختمہ طور پر کیا گیا تھا کہ ہم آئندہ کسی دوسرے ملک پر قبضہ اور دست درازی نہ کریں گے۔ مترجم کے الفاظ حسب ذیل تھے جو ملک یا قلعہ ہمارے قبضہ میں ہے اسے زیادہ کرنا نہیں چاہتے اور جب ہم کو یہ گوارا نہیں ہے کہ کوئی شخص ہماری مملکت یا حقوق میں دست اندازی کرے تو ہم بھی پیشقدمی کی اپنی طرف سے بہ نسبت ملکیت یا حقوق اوروں کے اجازت نہ دیں گے اور دالیان ہند کے حقوق و منزلت اور عزت مثل اپنے حقوق و منزلت اور عزت کے عزیز سمجھیں گے۔ مگر کیا اس پر عمل کیا گیا۔ واقعات مندرجہ ذیل اس پر روشنی ڈالیں گے۔

۱۸۵۸ء کی مختصر تفصیل یہ ہے کہ ۱۸۵۸ء کے اسباب انقلاب وجد و جہد آزادی میں سے ایک امر یہ بھی تھا کہ کپتانی نے مختلف ریاستوں پر خلاف معاہدہ قبضہ کر لیا تھا اور ہمیشہ توسیع مملکت اور فاروٹ پالیسی اس کے زیر نظر رہتی تھی جس کے ماتحت جنگ و جدل اور الحاق ممالک ہندوستان کے طریقوں اور ضابطوں سے جاری رہتا تھا یا وجود بہت سے دالیان ریاست کے انتہائی وفاداری امداد اور اطاعت کے پھر بھی الحاق کی پالیسی عمل میں لائی جاتی تھی جیسا کہ اودھ اور اس کے دالیان و ابجد علی شاہ اور بھانسی کی رانی وغیرہ کے ساتھ کیا گیا تھا اس لئے ہندوستانیوں کی بے چینی دور کرنے اور آئندہ کے خطرات کو مٹانے کی غرض سے یہ اعلان ضروری سمجھا گیا تھا جس کی بناء پر تمام دالیان ریاست ہائے ہند ملٹی ہو گئے اور بیرون حدود برطانوی ہند کے رہنے والے باشندوں کو بھی یقین ہو گیا کہ انگریز آئندہ امن و امان سے رہیں گے اور ہماری ملکیت محفوظ رہے گی۔ مگر جو بھی وعدہ دیا ان برطانیہ کو اس اعلان کے بعد محسوس ہونے لگا کہ اب ہندوستانیوں کی بے چینی تاری

- (۱) ۱۸۶۵ء میں دوار آف بھوٹان پر قبضہ کر کے برطانوی ہند سے الحاق کیا گیا۔
- (۲) ۱۸۸۵ء میں برہما کشاں جیہ قح کر کے سلطنت میں شامل کیا گیا۔
- (۳) ۱۸۹۰ء میں منی پور انگریزی انتظام میں لیا گیا لیکن کچھ عرصہ کے بعد پھر ہندوستانی ریاست زیر سایہ برطانیہ بنادیا گیا۔
- (۴) ۱۸۹۵ء میں پترال پر چڑھائی کی گئی اور تمام علاقہ سلطنت میں شامل کیا گیا۔
- (۵) تیرہ کی سرحدی جہم جی اسی سال میں واقع ہوئی۔
- (۶) ۱۸۸۰ء میں کابل کی دوسری لڑائی کی گئی جس میں چالیس لاکھ پونڈ خرچ ہوا۔
- (۷) ۱۸۹۷ء میں پھر جنگ سرحد کی گئی جس میں بیالیس لاکھ پونڈ خرچ ہوا۔
- (۸) ۱۸۹۸ء میں تبت اور چین پر حملہ کیا گیا جس میں ایک لاکھ بیس ہزار پونڈ خرچ ہوئے۔
- (۹) ۱۸۶۳ء اور ۱۸۶۸ء کے ستھانہ اور ان مقامات پر حملوں کا ذکر کر چکے ہیں جہاں آزادی ہند کے متوالے حضرت سید احمد صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ کے تابعداروں کا قیام رہتا تھا۔
- غرض کہ ہندوستان کی بیرونی حدود پر رہنے والے قبائل اور ممالک جو کہ ۱۸۵۷ء

(تقریباً ۱۸۶۴ء) طرف سے دُور ہو گئی ہے اور ہماری قوت اور گرفت بھی مکمل ہو گئی ہے اسی وقت سے انہیں بدل لیں اور اس عہد نامہ کو ردی کی ٹوکری میں ڈالنا اور فارورڈ پالیسی کو زندہ کرنا ضروری معلوم ہونے لگا۔ سر بارٹھولیمیس ادرلن کی پارٹی نے فارورڈ پالیسی کے لئے پارلیمنٹ میں آوازیں بار بار اٹھائیں اور اپنے ہم خیالی بنانے شروع کئے تاہم اپنی اکثریت بنا کر وائسرائے ہند پر عملدرآمد کا زور ڈلوا یا اس وقت میں لارڈ نارٹھ بروک وائسرائے تھے انہوں نے اس کی مخالفت کی اور اس کے خطرات اور مضرات کو ظاہر کیا۔ مگر ایک نہ سنی گئی اور براہِ زور پر تیار ہوا۔ چونکہ وہ اس پالیسی کو ہندوستان اور انگلستان کے لئے بہت مضر سمجھتے تھے اسلئے ۱۸۷۸ء میں استغفار و کرا انگلستان واپس چلے گئے اور انکی جگہ پر لارڈ لٹن آئے وہ اس پالیسی کے موافق تھے چنانچہ انہو مئے آتے ہی کابل کو مشن بھیجا اور بالآخر ۱۸۷۸ء کی کابل کی چوٹائی علی بین آئی جس میں برطانیہ اور گورنمنٹ ہندوستان کو بہت زیادہ جانی اور مالی نقصان برداشت کرنا پڑا دو کروڑ پونڈ اس جہم میں خرچ ہوئے جس میں سے برطانیہ نے اپنے انگلیڈ کے خزانہ سے صرف پچاس لاکھ پونڈ دیا اور باقی طرہ پر دو کروڑ پونڈ ہندوستان کے سر ڈال گیا۔ پھر بھی کامیابی کا منہ دیکھنا نصیب نہ ہوا۔

تک کے مقبوضہ ممالک سے باہر تھے حملہ کرنے اور ان کے برباد اور کمزور کرنے کے بے شمار واقعات جاری کئے گئے، بلوچستان، یاغستان (آزاد قبائل کا ملک)، افغانستان، تبت، چین، برہما وغیرہ پر برابر فوج کشی جاری رہی جس سے ہمیشہ ہندوستانی فوجیں، ہندوستانی خزانے، ہندوستانی ریسرڈ وغیرہ موت کے گھاٹ اترتے رہے اور پڑوس کے ممالک اور قوموں کی بربادی ہوتی رہی ان کو ہندوستان اور باشتندگان ہند سے بغض و عداوت بڑھتی رہی۔ اور اس طرح انگریزوں کی غلامی ہندوستانیوں کے لئے مضبوط ہوتی گئی۔ مندرجہ بالا واقعات تو بڑی بڑی جنگوں کے ہیں جن میں اس قدر مصارف واقع ہوئے کہ ہندوستانی قومی قرضہ کی توبت آئی ورنہ ایسی ہمتاں جن میں قرض لیتا نہیں پڑا وہ تو بے شمار ہیں۔ آفریدیوں، مسعودیوں، ہیمندلوں، وزیرلوں اور دیگر قبائل سے آئے دن نارور ڈپالسی کی بناء پر چھڑ بھاڑ عمل میں لائی جاتی اور پھر ان پر فوج کشی عمل میں لائی جاتی تھی۔ جس سے ان بہادر قوموں کو فنا کرنا، ہندوستان پر اپنے تسلط اور اقتدار کو مضبوط بنانا۔ باہر سے آنے والے خطرات کے لئے تحفظ اور سدرہ کی صورتیں پیدا کرنا اسی مقصد تھا۔ ورنہ یہ ممالک ایسے زرخیز نہ تھے جن کے لئے اس قدر مصارف برداشت کئے جائیں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ تمام کارروائیاں شہنشاہیت (برٹش ایمپائر) کے لئے عمل میں لائی جاتی رہتی تھیں اور برطانوی قوم اور ملک کا کوئی نقصان جانی یا مالی نہیں ہوتا تھا۔ آدی ہندوستان کے مرتے تھے خزانہ ہندوستان کا کھینٹا تھا۔ دوسرے نقصانات بھی ہندوستان کے ہوتے تھے اور برٹش اقتدار روز افزوں ہوتا رہتا تھا۔ ہندوستان پر آہنی پنجہ اور اس کی گرفت روز افزوں زیادہ ہوتی رہتی تھی۔ اس لئے کانگریس اور بیدار مغز ہندوستانی اس عملدرآمد کو ملک کے لئے انتہائی خطرناک سمجھتے تھے۔ فوجی مصارف کے بارگراں کی بناء پر ہندوستانیوں پر ٹیکسز آئے دن بڑھائے جاتے تھے۔ اندرون ملک کی ضروریات کے لئے بجٹ میں روپیہ نہ ہونے کا بہانہ لے کر رعایا کی ضروریات و اعلیٰ کی انجام دہی سے معذوری ظاہر کی جاتی تھی۔ ۱۸۵۷ء میں جبکہ کانگریس کا پہلا اجلاس ہوا تو ایک روز لیوشن میں قومی مصارف کی تخفیف کا مطالبہ کیا گیا۔ اور اس کے بعد کے اجلاس میں مندرجہ ذیل تجویز پاس کی گئی۔

دوسرے کی پیش قدمی کی پالیسی سلطنت برطانیہ کے لئے اور بالخصوص ملک ہندوستان کے مفاد کے لئے مضرت رساں ہے کیونکہ اس کی وجہ سے ہندوستان کی حدود کے باہر فوجی جہات بھیجی پڑتی ہیں جس سے قیمتی جاتیں تلف ہوتی ہیں اور رعایا کا رویہ ضائع ہوتا ہے اس لئے کانگریس مستعدی ہے کہ اس جارحانہ کارروائی کو بند کیا جائے اور یہ امر قرار فرما دیا جائے کہ درآں حالیکہ یہ جہات شاہی اغراض کے لئے ضروری سمجھی جائیں تو ان کے صرف کا بڑا حصہ سلطنت برطانیہ کے خزانہ سے ادا کیا جائے۔

نیز اس قرار داد کے بعد دوسری قرارداد میں کانگریس نے گورنمنٹ کی پیش قدمی کی پالیسی پر اظہار افسوس کرتے ہوئے کہا کہ سرحدیوں کے ساتھ پرانی دوستانہ پالیسی کی طرف رجوع کیا جائے اور دای سوات میں جو کثیر اخراجات کئے جاتے ہیں انہیں بند کیا جائے۔ چونکہ کانگریس کے سمجھ دار عمیر اور بیدار مغز لوگ سمجھ رہے تھے کہ یہ کارروائی ہندوستانیوں کی غلامی کو بڑھانے اور مضبوط کرتے اور ان کی آزادی کو زیادہ سے زیادہ دور تک مستقبل بنانے کے لئے کی جا رہی ہے۔ اور اس سے ہندوستان روز بروز کمزور و ناتوان اور غریب ہوتا جا رہا ہے لہذا اس کی مخالفت کرنا ضروری ہے۔ مگر سادہ لوح مسلم افراد جو کہ سرسید کے تابعدار اور مسٹر بیگ کے چادریں پھنسے ہوئے تھے وہ اس قسم کی تجویزوں کے مخالف رہے۔ یہ بھی نظر اٹھا کر نہ دیکھا کہ اس فادر وٹ پالیسی کے عمل میں آنے سے کیا مسلمانوں ہی کی بربادی نہیں ہو رہی ہے؟ ہندوستان کی مغربی و شمالی سرحد پر تو صرف مسلمان ہی آباد تھے اس پیش قدمی سے ہر روز انہیں موت کے گھاٹ اتارا جاتا ہے انہیں کے مال اور گھروں کو نیست و نابود کیا جا رہا ہے۔ نیز زمانہ سابقہ میں آزاد کے لئے اس راستہ ہی سے ہمیشہ کامیابی ہوتی رہتی تھی۔

مگر افسوس کہ ان مسخو رین برطانیہ کی آنکھیں اس وقت نہ کھلیں۔ افغانستان پر انگریزوں نے چار مرتبہ چڑھائی کی۔ اگر علاقہ پہاڑی اور وہاں کے باشندے بہادر اور جنگجو نہ ہوتے اور انگریز کو یہ خطرہ نہ ہوتا کہ روس سے بلاد اسطہ اور آرمینے سامنے لڑائی کہیں نہ کرنا پڑ جائے تو بہت ممکن تھا کہ مثل ہندوستان افغانستان بھی غلامی کی بولٹ کا دلدل میں پھنس جاتا۔ انگریز چاہتا تھا کہ میرے اور روس کے درمیان میں افغانستان لوہے کی دیوار بن رہے۔ چنانچہ ہندوستان کے خزانہ سے عرصہ دراز تک ایک معقول رقم امیر

افغانستان کے لئے جاری رہی جس کو امیر عبدالرحمن خان مرحوم جو یہ سے تعبیر کیا کرتے تھے۔ بہر حال انگریزوں نے اپنی اُن حدود سے جو کہ ۱۸۵۷ء میں تھیں ہر طرف اُگے بڑھ کر وہاں کے باشندوں کو غلام اور اُن کے ملکوں کو اپنے اقتدار اور تسلط کی آماجگاہ بنالیا۔ صرف افغانستان میں مذکورہ بالا وجود سے پوری کامیابی نہ ہو سکی۔ تاہم اس کو ہندوستان کی تمام حدود کی طرف سے اطمینان ہو گیا۔

انگریز کا انگلستان کے بحری راستہ کو اپنے لئے صاف کرنا چونکہ انگلینڈ سے ہندوستان

آنے کے لئے اس زمانہ میں بحیرہ بحری راستہ کے اور کوئی راستہ نہیں تھا اور قدیمی راستہ ساؤتھ افریقہ کا بہت دور پڑتا تھا اس لئے انگریزوں نے جہازوں سے بٹنی تک کے لئے اپنے تسلط کی ہمیشہ انتہائی کوششیں جاری رکھیں۔ سلطان عبدالعجید خان مرحوم ۱۸۳۵ء میں تخت نشین ہوئے۔ محمد علی پاشا اس سے پہلے بغاوت کر کے فلسطین اور شام کے علاقوں پر قابض ہو چکے تھے اور ترکی بیڑہ فوجی پاشا کی خیانت کی بناء پر محمد علی کے قبضہ میں آچکا تھا اس لئے سلطان کے لئے مہایت سخت وقوت کا سامنا تھا انگریزوں اور اُن کے حلفاء کی امداد سے ترکوں کو کامیابی اور محمد علی پاشا کو ناکامی کا منہ دیکھنا پڑا تھا اور اس بناء پر سلطان عبدالعجید سے دوستانہ تعلقات قائم ہو گئے تھے (حالانکہ یہ انگریزوں کی امداد اپنے مقاصد ہی کے لئے تھی اور حالانکہ انگریزوں نے صرف جہازوں سے مدد کی تھی تمام جنگی کارروائیاں ترکی فوجیں ہی کر رہی تھیں۔ مگر انگریزوں نے اس دوستی سے بہت سے عظیم الشان فوائد حاصل کئے۔ منجملہ فوائد ایک ناکہ عدن پر قبضہ تھا جو کہ محض کوئلہ کے مخزن کے نام سے طلب کیا گیا تھا۔ سلطان مرحوم نے ظاہر کیا کہ ہمارے جہازوں کی آمد و رفت کے لئے عدن میں کوئلہ کا مخزن ضروری ہے وہاں سے ہندوستان کی بندرگاہیں بہت دور پڑتی ہیں جہازوں کے اتنے وقت اور اسی طرح جاتے وقت جہازوں میں کوئلہ اور پانی کا ذخیرہ ختم ہو جاتا ہے نیز وہ ایک ایسا مرکز مقام ہے جہاں سے ہر طرف کی آمد و رفت اور تجارتی تعلقات اور کاروبار ہو سکتے ہیں اس کے لئے عدن میں ایسے مخزن کے لئے زمین اور اجازت دیجائے چنانچہ فرمان شاہی ہو گیا مگر انگریزوں نے بجائے مخزن کے تمام شہر اور اس کے گرد و نواح کے علاقوں پر رفتہ رفتہ قبضہ کر لیا

عدن ایک عظیم الشان بندرگاہ اور جنگی مرکز ہو گیا۔ اس کے بعد باب المندب پر بھی قبضہ کیا گیا جس کے لئے سو مالی لینڈ اور سو ڈان اور مصر تک کی کوششیں کی گئیں اور ۱۸۵۸ء میں اس لڑائی کا خاتمہ ہوا جس کی تفصیل تو بہت زیادہ طویل ہے جو کہ مختلف تاریخی کتابوں میں درج ہے۔ مگر ہم نہایت اختصار کے ساتھ یہ عرض کرتے ہیں کہ پہلے پہل انگریز راس امید کے راستے سے جو کہ جنوبی افریقہ کا چکر کاٹ کر ہندوستان پہنچتا ہے اور رفت رکھتے تھے اس راستہ کی مسافت بہت طویل ہے اس لئے جبکہ ۱۸۵۹ء میں نہر سوئز کو اسماعیل پاشا خدیو مصر نے کھدوا کر اس کا افتتاح کیا۔ تو انگریزوں کی آنکھیں کھلیں۔ انگریز مدبرین اس کی تعمیر کو ناممکن خیال کرتے تھے اس لئے انہوں نے ابتدا سے اس میں کسی قسم کی دلچسپی نہیں لی مگر جب یہ تیار ہو گئی تب اس کی اہمیت سمجھی گئی اور اس پر قبضہ کرنے کی کوششیں طرح طرح سے عمل میں آئی شروع ہوئیں۔ انگریزوں نے اسماعیل پاشا سے خفیہ معاہدہ کر کے اسماعیل کے تمام حصے اونٹا بیس لاکھ چہتر ہزار پانچ سو بیاسی (۵۸۲،۷۹۰،۳۹) پونڈ میں خرید لئے اور اس کے بعد مختلف طریقوں سے مصر میں مداخلت کرتے گئے جس کی تفصیل تاریخ دولت عثمانیہ مصنفہ مسٹر محمد عزیز صاحب ایل، اے علیگ جلد ثانی صفحہ ۲۱۲ تا ۲۳۲ پر درج ہے۔ بالآخر انگریزوں نے ۱۱ جولائی ۱۸۸۲ء میں اسکندریہ پر بمباری کی اور انتہائی خفیہ اور علامتہ سازشوں اور تعدادیوں کے ساتھ اس جنگ کو دو برس تک جاری کر کے عراقی پاشا کو قید اور توفیق پاشا کو برسرِ اقتدار اس طرح لائے کہ وہ ان کے ہاتھ میں بالکل کھڑی تھی۔ مورخ مذکور مسٹر عہد ہندراج ذیل الفاظ اس جنگ کے نتیجہ کے متعلق صفحہ ۲۴۲ پر لکھتے ہیں۔

”توفیق برٹش سٹیکینوں کے سایہ میں اسکندریہ سے قاہرہ آیا اور برطانیہ کی سرپرستی

لے انہیں مداخلتوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اسماعیل پاشا خدیو مصر کو معزول کر دیا۔ مورخ مذکور کہتا ہے ”برطانیہ اور فرانس کو سخت غصہ آیا اور انہوں نے باب عالی (سلطان عبدالحمید خاں) ثنائی (مرحوم) پر دباؤ ڈالا کہ اسماعیل کو خدیو کے عہدہ سے معزول کر دیا۔ ۲۴ جون ۱۸۸۹ء کو باب عالی کا ایک تار اسماعیل کو بلا جس میں اسے اطلاع دی گئی تھی کہ وہ معزول کیا گیا اور اس کی جگہ اس کا لڑکا توفیق خدیو مصر مقرر کیا گیا“ صفحہ ۲۱۸۔

میں عثمانی حکومت ہاتھ میں لی۔ تشریف پاشا نے وزارت قائم کی۔ نئے دور کا افتتاح یوں ہوا کہ وطنی تحریک کے علم بردار باغیوں کی حیثیت سے عدالت میں لائے گئے۔ عربی پاشا کے لئے مزائے موت تجویز ہوئی لیکن مسٹر بلنٹ نے ایک کثیر رقم اپنی جیب سے خرچ کر کے اس مقدمہ کی پیروی جس انگریز بیرسٹر کے سپرد کی تھی اس نے صفائی میں ایسی شہادتیں پیش کیں کہ عدلیہ کو موت کی سزا منسوخ کر دینی پڑی تاہم عربی پاشا تمام عمر کے لئے جلاوطن کر کے سیلون بھیج دیئے گئے۔ انگریز نے جس آسانی کے ساتھ مصر پر قبضہ پایا تھا اس کے لحاظ سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی تھی کہ وہ ملک کی حکومت توفیق کے حوالہ کر کے خود واپس لے جائیں گے۔ تن البکیر کے بعد ہی انہوں نے مصر پر اپنا تسلط قائم کرنے کا فیصلہ کر لیا تھا اور اب وہ مالیاتی امور کے انتظام میں بھی فرانس کو شریک کرنے پر تیار نہ تھے۔ توفیق اُن کے ہاتھ میں گھڑتی کی طرح کام کر رہا تھا اُس نے ایک انگریز کالون کو اپنی حکومت کا تنہا مشیر مقرر کیا لاہ ڈڈو قرن جو اس وقت قسطنطنیہ میں برطانوی سفیر تھا بحیثیت مالی کمشنر کے مصر آیا اور حکومت کے ائذہ انتظام کا خاکہ مرتب کر گیا۔ اس خاکہ کی تفصیلی خانہ پڑی سرا یولین بیرنگ کے سپرد ہوئی جس نے جنوری ۱۸۸۲ء میں بحیثیت قونصل جنرل کے چارج لیا یہی شخص ہے جو بعد میں لاہ ڈڈو مر کے نام سے مشہور ہوا اس کے آنے کے بعد مصر کو باسلطنت برطانیہ کا ایک صوبہ بن گیا۔ ملک کے ہر معاملہ میں برٹش جنرل قونصل کی رائے فیصلہ کن تھی مصری فوجیں انگریزی افسروں کے زیرِ کمان کر دی گئیں۔ انگریزی فوجیں جن کی تعداد چھ ہزار تھی پورے ملک پر اپنا تسلط قائم کر چکی تھیں۔ برطانیہ نے اعلان کیا کہ مصر کی مالی حالت درست ہو جانے کے بعد انگریزی فوجیں واپس بلائی جائیں گی۔ لیکن مالی حالت روز بروز خراب ہوتی چلی گئی اور حکومت برطانیہ کی فرض شناسی نے کسی طرح گوارا نہ کیا کہ مصریوں کو اپنے سائبہ عاطفت سے محروم کر دے۔

بہر حال اس جنگ مصر اور سوڈان میں جو کچھ خرچ ہوا چونکہ ہندوستان اور

انگلستان کے درمیانی راستہ کے تحفظ کا ذریعہ تھا اس لئے وہ سب ہندوستان کے سرمنڈھا گیا اور مبلغ ایک کروڑ پچاس لاکھ پونڈ ہندوستان کے انڈین نیشنل ڈیسٹ (ہندوستانی قومی قرضہ) میں ڈالا گیا جس کا سود ہمیشہ ہندوستان ادا کرتا رہا۔ اس جنگ میں ہندوستانی فوج کے پیشوا آدمی جو کہ قتل کئے گئے یا زخمی ہوئے اور جو بے شمار سامان و مرد و ہتھیار وغیرہ خرچ ہوئے وہ سب اس نقد کے علاوہ ہے۔

اور چونکہ جنوبی افریقہ کے ممالک کا سوال وغیرہ بھی ہندوستان اور انگلستان کے راستہ میں واقع ہیں قیدی راستہ اس امید کا انہیں ممالک سے گزرتا ہے۔ انگریز اسی راستہ سے ہندوستان آئے تھے اور تھر سوئٹز سے پہلے یعنی ۱۸۴۹ء سے قبل انہیں ملکوں پر ہوتے ہوئے آمد و رفت ہو کر تھی اس لئے ان ملکوں کا تحفظ بھی ہندوستان ہی کے ذمہ قرار دیا گیا۔ چنانچہ ۱۸۵۹ء میں جبکہ سادھتہ افریقہ میں بغاوت ہوئی اور بوری کی لڑائی ظہور پذیر ہوئی تو اس کا خرچہ جو کہ دو کروڑ ساٹھ لاکھ (۲۰۰۰۰۰۰) پونڈ تھا وہ بھی ہندوستان ہی پر ڈالا گیا اور ہندوستان کے قومی قرضہ میں محسوب ہوا جس کا سود روس و ہندوستان برابر ادا کرتا رہا۔ چنانچہ اور مالی مصارف اس کے علاوہ تھے۔

یہ قومی قرضہ (انڈین نیشنل ڈیسٹ) ۱۸۵۷ء تک ہ کروڑ دس لاکھ پونڈ تھا۔ ۱۸۷۲ء میں ۹ کروڑ ستر لاکھ پونڈ تک اور پھر ۱۹۰۱ء میں بیس کروڑ پونڈ تک پہنچ گیا۔ (خطبہ صدارت مسٹر فضل حق از کتاب دست)

اسی قومی قرضہ کی بنیاد جنگ پلاسی ۱۸۵۷ء میں رکھی گئی تھی ہندوستان کے لئے انگریزوں کے دعووں پر جہاں بھی لڑائیاں ہوئیں خواہ ہندوستان کے اندر یا باہر وہ سب ہندوستان کے سرکھونی گئیں یعنی اور ان کا صرفہ ہندوستان سے وصول کیا جاتا رہا۔ اور جو پھر لوٹ میں وصول ہوتا تھا خواہ وہ کتابھی قینی ہوتا تھا وہ سب غنیمت شمار ہوتا رہا اس کی کوئی گنتی نہیں ہوئی چنانچہ۔

۱۸۵۷ء میں جنگ پلاسی میں ۳۰ لاکھ ۲۵ ہزار پونڈ

۱۸۵۲ء لاکھ پونڈ

۱۸۰۶ء لاکھ پونڈ

۱۸۲۹ء لاکھ پونڈ

۱۸۷۲ء میں جنگ میر قاسم نواب بنگالہ میں

۱۸۰۶ء میں جنگ سرہٹھ میں

۱۸۲۹ء میں جنگ کامل اول میں

۱۸۴۲ء میں جنگ نیپال میں

۱۰۔ لاکھ پونڈ

۱۸۵۸ء جنگ آزادی ہند میں معجزہ مصارف و حصص کمپنی ۴۴ کروڑ ساٹھ لاکھ پونڈ

یہ سب اسی قرضہ میں شمار کئے گئے اور ہندوستان کے سرمرٹھے گئے۔ ہندوستان ہمیشہ مقروض رہ کر سود ادا کرتا رہا۔ اس قرضہ عامہ کی مقدار ۱۹۱۲ء میں ہندوستان پر چودہ ارب چودہ کروڑ تھی۔ ہندوستان کے قرضہ عامہ کا جزو اعظم انگریزوں سے انگلینڈ میں بیکر حکومت ہند کو دیا گیا اور سالانہ سود ہندوستان سے وصول کر کے اہل انگلینڈ کو دیا جاتا رہا۔ چنانچہ ۶ کروڑ پندرہ لاکھ سے زائد روپیہ صرف ایک سال سنہ ۱۲-۱۹۱۱ء میں ہندوستان نے انگلستان کو محض بطور سود و قرض عامہ ادا کیا۔ (اعلم المعیشۃ صفحہ ۵-۴-۴-۴) نیز وہ لکھتا ہے۔

”ہندوستانی قرض عامہ کی بنیاد ۱۸۵۷ء سے پڑی جبکہ کمپنی سے ہندوستان خریدنے کی قیمت اور غدر فر د کرنے کے کل مصارف (۴۴ کروڑ ساٹھ لاکھ پونڈ) ہندوستان سے وصول کرنے قرار پائے (مگردت لکھتا ہے کہ اس کی بنیاد ۱۸۵۷ء یعنی جنگ پلاسی سے پڑی) یہ کل رقم بطور قرض عامہ انگلستان میں لے کر ہندوستان کے نام لکھ دی گئی اور اس روز سے آج کے دن تک ایک رقم بطور سود ہندوستان سے انگلستان وصول کرتا رہا ہے۔ ذرا خیال تو کرو کہ گذشتہ نصف صدی (بقول دت ڈیرہ صدی سے زائد) میں ہندوستان کتنی رقم بطور سود انگلستان کو ادا کر چکا ہوگا۔“ ص ۴-۴

ہندوستان سے وہ بے شمار دولت جو لوٹ کر انگلستان پہنچائی گئی تھی جس کا تذکرہ ہم پہلے کرچکے ہیں اور جس کو پراسپرس برٹش انڈیا میں مسمر ڈبگئی تھے اور بروکس وغیرہ نے مال خزانوں، کروڑوں آدمیوں کی صدیوں کی کمائی اور تمام دول یورپ کے مجموعی خزانوں سے زیادہ لکھا ہے وہ کسی حساب میں نہیں لائے گئے۔

اسی حفاظت راہ ہندوستان کے سلسلہ میں بحر ابیض (بحر روم) کو زیر تسلط اور اقتدار رکھنے کی غرض سے جزیرہ سائپرس (قبرص) پر قبضہ کرنا اور اپنی بحری قوت کا مرکز بنانا ضروری سمجھا گیا۔ چنانچہ باب عالی (سلطان عبد الحمید خاں مرحوم) سے ۱۸۷۸ء میں ایک مخفی معاہدہ کے ذریعہ حاصل کیا گیا۔ جو کہ معاہدہ سان اسٹیفا نو کی تیغ اور معاہدہ برلن کے انعقاد

کے وقت بصورت امداد دولت علیہ واقع ہوا تھا۔ یہ جزیرہ معاہدہ برلن میں اس وقت تک کے لئے حوالہ برطانیہ کیا گیا جب تک روس گذشتہ جنگ کی ایشیائی فتوحات سے اپنا قبضہ نہ اٹھا لے نیز یہ جزیرہ برطانیہ کو اس غرض سے دیا گیا تھا کہ وہ روس کے مقابلہ کے لئے وہاں سامان جنگ تیار رکھ سکے سلطان کی فرمانروائی کا حق قائم رکھنے کے لئے سالانہ خراج کی ادائیگی ضروری قرار دی گئی۔ (دولت عثمانیہ ص ۵۸)

بالآخر یہ جزیرہ جو کہ تین سو برس سے ترکی سلطنت میں چلا آتا تھا اور زرغیر تھا اور بحیرہ روم میں بحری قوت کی مرکزیت کی شان رکھتا تھا انگریز ڈپلومیسی کی نذر بن گیا۔ اس کے علاوہ جبرالٹر اسپین سے اور مالٹا جمہوریہ وینس سے حاصل کیا گیا جس کی تفصیل کتب تاریخ میں موجود ہے۔ یہ بحالی بحیرہ روم پر برطانیہ نے مغربی کنارہ سے مشرقی کنارہ اور وسط پر پور قبضہ کر لیا۔ واضح ہو کہ جبرالٹر اس بحیرہ کے مغربی سرے پر ہے اور سائپرس (قبرص) مشرقی سرے پر ہے اور مالٹا وسط میں واقع ہے۔ مالٹا کو شہنشاہی برطانوی بیڑہ کا مرکز بنایا گیا جس کے بڑے مصارف کا بوجھ ہندوستان پر رکھا گیا اور یہی کہا گیا کہ یہ بیڑہ ہندوستان کا ہے اور اسی کے لئے ہم نے رکھ رکھا ہے۔ ہندوستان کے لئے بحیرہ روم میں حفاظت اور راستہ کا امن و امان فوجوں اور تجارتی جہازوں کی حفاظت یہی کہتا ہے۔ کچھ بحری قوت سائپرس میں اور کچھ جبرالٹر میں بھی ہمیشہ رکھی گئی۔ مگر اس پر کفایت نہیں کی گئی بلکہ ہمیشہ اس کی کوشش جاری رہی کہ بحر اربعہ کے سواحل پر ہمارا پایہ کار یورپین حلیفوں کا قبضہ ہو جس کی کچھ تفصیل ہم عنقریب ذکر کریں گے۔

انگریزوں کا ممالک خارجہ پر قبضہ کرنا اور ایشیائی و افریقی قوموں اور بادشاہوں کے رباد کرنے کی سازشوں میں حصہ لینا

انگریزوں نے قوت پاتے ہی تمام ایشیائی اور افریقی ممالک کو غلام بنائے اور اپنے جبروت و اقتدار کے ماتحت چلنے اور ان کو لوٹ کر اپنے ملک اور قوم کو تہمند اور موٹا بنانے اور تمام باشندگان ایشیا و افریقہ کا خون ہمیشہ چوستے رہنے کی کوششیں شروع کر دیں۔ بالخصوص جبکہ ۱۸۵۷ء میں اپنے حیر و استبداد کا وحشیانہ مظاہرہ کرنے کے بعد انہوں نے تمام ہندوستان کو اپنے گمان میں فنا کر دیا تھا تو دوسرے ممالک پر انتہائی چالاکی اور عیاری کے ساتھ پل پڑے

سب سے زیادہ انہوں نے حکومت عثمانیہ (ترک) کو اپنے تیر و نشتر کا نشانہ بنایا اور اسی طرح ایران، چین، ہندوستان، جاوا، برہما، سماٹرا وغیرہ اور افریقہ کے سواحل اور ممالک پر چیرہ دستی شروع کی۔ مگر اُس کی تفصیل کے لئے ضخیم ضخیم جلدات درکار ہیں ہماری مختصر تالیف اس کی تحمل نہیں ہے۔ تاہم ہم مختصر نوٹ دربارہ سلطنت عثمانیہ وغیرہ پیش کرتے ہیں تاکہ ناظرین اس سے برطانیہ کی تہمت اور طرز عمل سے وہ امور اندازہ کر لیں جن کا حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے اندازہ کیا تھا۔

اس مقام پر ہم اقوام یورپ اور ترکی کی پُرانی تاریخ کو پیش کرنے سے اعراض کرتے ہوئے صرف ۱۸۵۶ء سے واقعات کو اجمالاً شروع کرتے ہیں جبکہ برطانیہ کو کافی اقتدار اور قوت حاصل ہو گئی تھی۔ ۱۸۵۶ء فروری کو پیرس میں ایک معاہدہ کی مجلس منعقد ہوئی جس میں دولت عثمانیہ، فرانس، انگلستان، روس، اسٹریا، ساڈینیا کے نمائندے شریک ہوئے آخر میں پرشیا کو بھی شریک کر لیا گیا تھا۔ ایک ماہ کے بحث و مباحثہ کے بعد ۲۰ مارچ ۱۸۵۶ء کو صلحنامہ پیرس مرتب ہوا اور مذکورہ بالاسات حکومتوں کے نمائندوں نے اس پر دستخط کئے۔ اس کی خاص دفعات حسب ذیل تھیں۔

- (۱) ان حکومتوں نے دولت عثمانیہ کو باضابطہ طور پر مجلس دول یورپ کا رکن بنالیا اور اس کی آزادی اور اُس کے مقبوضات کی سالمیت کے لئے متحدہ طور پر ضمانت دی۔
- (۲) سلطان نے بلا امتیاز نسل و مذہب تمام رعایا کی اصلاح حال کا وعدہ کیا اور یورپی حکومتوں نے صراحت کے ساتھ اعلان کیا کہ سلطنت عثمانیہ کے اندرونی معاملات میں دخل دینے کا مجبوری یا انفرادی طور پر انہیں کوئی حق حاصل نہ ہوگا۔
- (۳) بحر اسود تمام قوموں کے تجارتی جہازوں کے لئے کھول دیا گیا لیکن جنگی جہازوں کا داخلہ ممنوع قرار پایا۔ روس اور دولت علیہ کو اُس کے ساحلوں پر اسلحہ خانہ قائم کرنے کی بھی ممانعت کر دی گئی۔
- (۴) وہ تمام علاقے جو دوران جنگ میں فریقین نے فتح کر لئے تھے واپس کر دیئے گئے چنانچہ قارص دولت علیہ کے حوالہ کر دیا گیا۔ اور کریمیا روس کے۔
- (۵) ایک بین الاقوامی کمیشن کی نگرانی میں دریائے ڈینیوب بھی تمام قوموں کے جہازوں کے لئے کھول دیا گیا۔

(۱۱) جنوبی بسریا کا علاقہ جس پر روس نے قبضہ کر لیا تھا مولڈویا میں شامل کر دیا گیا مولڈویا اور دلاچیا کی ریاستوں پر باب عالی کی فرمانروائی بدستور رکھی گئی۔ روس ان ریاستوں کے حق سے جس کا وہ بلا شکر ت غیر سے دعوے دار تھا دست بردار ہو گیا۔ اور ان کے حقوق کا تحفظ مذکورہ حکومتوں نے مجموعی طور پر اپنے ذمہ لے لیا۔ ان ریاستوں کو حکومت خود اختیاری کے حقوق عطا کئے گئے انہیں مذہب قانون سازی اور تجارت کی پوری آزادی اور ایک قومی مسلح فوج رکھنے کی اجازت دی گئی۔

(۱۲) سردیا کو بھی یہی حقوق دیئے گئے۔ البتہ قومی فوج رکھنے کی اجازت اسے نہ ملی۔ اس کے اندر دنی معاملات میں باب عالی کی فوجی مداخلت دول یورپ کی اجازت کے بغیر ممنوع قرار دی گئی۔

ضمیمہ معاہدے | اصل نام پیرس کے معاہدے کے بعد اسی روز دو معاہدے اور مرتب ہوئے۔ ایک کی رو سے ۱۸۴۱ء کے معاہدہ کی تجدید کی گئی اور درو انبال اور آبنائے باسفورس میں غیر محکومتوں کے جنگی جہازوں کا داخلہ بند کر دیا گیا۔ دوسرا صرف زار اور سلطان کے درمیان ہوا جس کی بناء پر بحر قزح کو چھ چھوٹے اسٹیمر اور چار ہلکی کشتیاں بحر اسود کی ساحلی ضروریات کے لئے رکھنے کی اجازت دی گئی۔

۱۸۵۱ء اپریل کو ایک عہد نامہ اور ہوا جس میں برطانیہ، آسٹریا، فرانس نے مجموعی اور انفرادی طور پر دولت عثمانیہ کی آزادی اور سالمیت کو قائم رکھنے کی ضمانت لی اور عہد کیا کہ صلح نامہ پیرس کے کسی جزو کی خلاف ورزی جنگ کا سبب قرار نہ دی جائے گی۔ (دولت عثمانیہ جلد دوم ص ۱۶۱)

عہد نامہ پیرس کی خلاف ورزی

عہد شکنیاں ۱۸۵۱ء میں روس نے صلح نامہ پیرس کی خلاف ورزی کی اور اعلان کرتے ہوئے بحر اسود میں جنگی جہازوں کے ذریعہ اپنا تسلط پھر قائم کر لیا۔ ۱۸۵۶ء اور ۱۸۵۷ء میں بسریا کا وہ علاقہ جو ۱۸۵۶ء میں اس سے لے کر مولڈویا

میں شامل کر لیا گیا تھا واپس لے لیا اس وقت دول عظمیٰ میں سے کسی نے بھی صلحنامہ پیرس کی پرواہ نہ کی جس کی رو سے متفقہ طور پر انہوں نے سلطنت عثمانیہ کی سالمیت کی ضمانت کی تھی۔

۳۔ مولڈیویا اور ولاچیا کی ریاستوں میں اتحاد و استقلال کی تحریک پیدا کی گئی اور ۱۸۵۸ء میں دول یورپ کی زیر حمایت الگ انڈر کوزا کو ان متحدہ ریاستوں کا پہلا امیر منتخب کیا گیا۔

۴۔ اس کے بعد کریٹ، سرویا، مونٹی نگرو، بوسینیا، ہرزیگوینا، بلغاریا میں بغاوت کی شورشیں برپا کرانی گئیں۔ معاہدہ پیرس پر دستخط کرنے والی حکومتوں میں سے کسی نہ کسی کی ہر ایک کو حمایت حاصل تھی۔ دولت علیہ کے مقبوضات کی حفاظت کا عہد ان شورشوں کے ساتھ پورا کیا گیا اور جب ان بغاوتوں کے فرو کرنے کیلئے عثمانی فوجیں روانہ کی جانے لگیں تو یورپین حکومتوں نے انہیں روکنے کی کوششیں کیں۔ چنانچہ فرانس اور روس نے ۱۸۵۸ء میں اپنے جہازمانی نگرو کے ساحل پر اس لئے بھیجے تاکہ عثمانی فوجوں کو اس علاقہ میں داخل ہونے سے روکیں۔

۵۔ ۱۸۵۸ء میں کریٹ کے یونانیوں نے علم بغاوت بلند کیا۔ یہ قہرہ وقتی طور پر رفع کر دیا گیا لیکن ۱۸۹۷ء میں سلطان عبدالعزیز خاں کے دور حکومت میں زیادہ قوت کے ساتھ پھر ابھر اور ابی مرتبہ حکومت خود اختیاری کے مزید حقوق دیے یا عینو کو راضی کرنا

۶۔ جولائی ۱۸۵۸ء میں جدہ کے عیسائیوں اور مسلمانوں میں جھگڑا ہوا۔ چند مسلمانوں نے فرانسیسی قنصل اور اس کے اسٹاف پر حملہ کر دیا۔ جس میں قنصل اور اسکا سکریٹری مجروح ہوئے اور قنصل کی بیوی ماری گئی۔ فوراً ہی انگریزی اور فرانسیسی بیڑے قسطنطنیہ پہنچے۔ باب عالی نے اطمینان دلایا کہ مجرموں کو کافی سزا دی جائے گی لیکن چونکہ سزا میں کچھ تاخیر ہوئی اسلئے انگریزی بیڑے نے جدہ پہنچ کر نامق پاشا والی محکمہ سے جو جدہ آئے تھے اور انہوں نے مجرموں کو گرفتار کر لیا تھا مطالبہ کیا کہ مجرموں کو فوراً پھانسی دیدی جائے۔ ورنہ چوبیس گھنٹوں کے بعد گولہ باری شروع کر دی جائے گی۔ نامق پاشا کو باب عالی کے حکم کا انتظار تھا۔ اسلئے انہوں نے فوراً پھانسی دینے میں تامل کیا۔ اس پر انگریزی بیڑے نے گولہ باری شروع کر دی۔ ایسی آٹھائیں اسماعیل پاشا عثمانی بیڑے کے ساتھ جدہ پہنچ گئے انہوں نے گولہ باری بند کر کے مجرموں کو پھانسی کا حکم سنایا۔ اگر اسماعیل پاشا کا بیڑہ وقت پر نہ پہنچ گیا ہوتا تو جدہ تباہ ہو جاتا اور برطانیہ سے باقاعدہ جنگ چھڑ جاتی۔

۱۸۶۰ء میں شام میں دروزیوں اور مارونیوں میں جھگڑا ہوا۔ دروزی مسلمان تھے اور مارونی کیتھولک عیسائی تھے۔ کشت و خون کی نوبت آئی۔ کسان مارونیوں نے ابتدا کی اور چونکہ یہ ہنگامہ نظام جاگیر داری کی بنیاد پر ہوا تھا اس لئے انہوں نے اپنے ہم مذہب جاگیرداروں پر پہلے حملہ کیا۔ دروزی شیوخ نے بھی مارونی جاگیرداروں کا ساتھ دیا۔ مگر چند دنوں کے بعد پادریوں کے بھڑکانے سے اس شورش نے مذہبی رنگ اختیار کر لیا۔ اور نہایت تیزی سے شام کے اکثر حصوں میں پھیل گئی خصوصاً لبنان میں اس کے شعلے ہر طرف پھیل گئے مارونیوں نے قتل و غارت کا کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا لیکن چونکہ دروزی نسبتاً زیادہ طاقتور تھے اس لئے بالآخر غلبہ انہیں کو حاصل ہوا۔ اور انتقام کے جوش میں انہوں نے ہزاروں عیسائیوں کو قتل کر ڈالا دمشق میں عیسائیوں کا قتل زیادہ ہوا۔ فرانسیسی موزخ دلاڑیوں کی ہر تہا پہ کھڑے ہوئے۔ اگر امیر عبدالقادر الجبرائی نہ ہوتا تو ایک عیسائی کی بھی صورت دکھائی نہ دیتی۔ یہ عرب بہادر جس نے سولہ سال تک فرانسیسیوں سے نہایت بیدردی سے جنگ کی تھی دمشق میں تنہائی کی زندگی بسر کر رہا تھا۔ آگ کے شعلے پہلے ہی دفعہ بھڑکے تھے اور درمعدوں کی صدا پہلی ہی دفعہ بلند ہوئی تھی اُس نے بلا کسی پس و پیش کے عیسائیوں اور اُن کے قاتلوں کے درمیان اپنے آپ کو ڈال دیا۔ ایک چھوٹی سی فوج کے ساتھ اُس نے عیسائیوں کو عوام الناس سے چھڑایا اور اپنا محل انہیں رہنے کو دیا جو ہزاروں سے آگے پناہ لینے لگے۔ اور عیسائیوں کے سکونت مقام پر عرب سواروں کی پہرہ بندی کر دی۔ اس شخص نے جو مسلمان اور اولاد پیغمبر اسلام تھا اور فرانس کا قدیم دشمن تھا ایک سے زیادہ مرتبہ اپنی جان کو خطرہ میں ڈال کر ان خونخوار ٹولیوں کو پکایا جو اسلام اور ٹرکی کے لئے باعث ننگ تھیں اُس نے اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ ان بدقسمتوں پر پوشاک کے لئے بے دریغ روپیہ خرچ کیا جنہیں اُس نے موت کے پنجے سے رہائی دی تھی۔ اُس نے خود اپنی نگرانی میں عیسائی محافظین کو بیروت پہنچایا جہاں انہیں کسی قسم کا خطرہ نہ تھا۔ اس کا یہ ایشار اس کی یہ شرافت اور اُس کی یہ شریفانہ بہادری ایک لمحہ کے لئے بھی کم نہ ہوئی۔ اس کی زندگی کا یہ صفحہ ایسا شاد ہے جس کے آگے ایک صدی کا کارنامہ بھی دم نہ چڑھتا ہے۔ (زبان دولت عثمانیہ زلدلاڑیوں کی ہر تہا پہ جلد اول صفحہ ۵۶ دولت عثمانیہ صفحہ ۱۰۶)

یہ واقعات سن کر سبھی یورپ کے ہر گوشہ سے صدائے احتجاج بلند ہونے لگی۔ فرانس
 کیٹھولک مارونوں کا خاص حامی تھا اُس نے اُن کی مدد کے لئے ایک فوج شام میں بھیجی چاہی
 مگر اس اندیشہ سے کہ مبادا فرانس شام میں اپنا تسلط قائم کرے پہلے تو برطانیہ اور دوسری
 حکومتوں نے یہ تجویز منظور نہ کی مگر آخر کار ۱۸۶۰ء کو مارڈونیا کے علاوہ ان تمام
 مغربی حکومتوں نے جنہوں نے صلح نامہ پیرس پر دستخط کئے تھے پیرس ہی میں یہ طے کیا کہ
 بارہ ہزار یورپین فوج شام میں امن قائم کرنے کی غرض سے روانہ کی جائے۔ چنانچہ فرانس نے
 فوراً چھ ہزار فوج روانہ کی۔ لیکن اس فوج کے شام پہنچنے سے قبل فواد پاشا وزیر خزانہ سلطان کے
 حکم سے وہاں پہنچ کر اس شورش کو رقع کر چکے تھے۔ اُن کے حکم سے عثمانی فوج کے ایک سو گیارہ
 سپاہی گولی سے مارے گئے۔ ستاون بڑے بڑے دروزی پھانسی پر لٹکائے گئے اور خود
 احمد پاشا والی دمشق کو قتل کی سزا دی گئی۔ اس کے بعد بیروت میں ایک بین الاقوامی کمیشن بیٹھا
 جس کے فیصلہ کے مطابق سیکڑوں دروزی جلا وطن کر کے طرابلس (افریقہ) بفرار اور دوین
 بھیج دیئے گئے۔ خورشید پاشا حاکم بیروت کو موت کی سزا تجویز ہوئی لیکن بعد میں اُن کو معزل
 کر کے قسطنطنیہ بلا لیا گیا۔ عیسائیوں کے نقصانات کی تلافی کے لئے سات کروڑ پچاس لاکھ قرش کی
 رقم باب عالی کی طرف سے منظور ہوئی جو باقسط ادا کر دی گئی۔ لبنان کی آئندہ حکومت کے متعلق
 کمیشن نے یہ فیصلہ کیا کہ اُسے دولت عثمانیہ کے زیر سیادت خود مختار کر دیا جائے اور اس
 کے والی کا تقرر سلطان کی عیسائی رعایا میں سے باب عالی کی طرف سے ہوا کرے۔ وہ فوج
 جو فرانس نے بھیجی تھی نو مہینہ تک شام میں مقیم رہی حالانکہ جس غرض سے یہ فوج بھیجی گئی تھی
 وہ فواد پاشا کے دمشق پہنچنے کے بعد ہی پوری ہو چکی تھی نو ماہ تک قیام کرنے کی ضرورت نہ
 تھی۔ لیکن دولِ عظمیٰ نے دولت عثمانیہ کی حمایت کا جو پیمانہ صلح نامہ پیرس میں باندھا تھا
 اس کا تقاضا یہی تھا کہ اُس کے ملکی انتظامات میں مداخلت کرنے کے لئے محض نیک
 مشوروں پر قناعت نہ کی جائے بلکہ حسب ضرورت فوجی مدد بھی بہم پہنچائی جائے۔ بالآخر
 ۵ جون ۱۸۶۱ء کو یہ فوج شام سے روانہ ہوئی۔ (دولت عثمانیہ ص ۱۰۷-۱۰۸)

(۸) ۱۸۶۱ء میں ولاچیا اور مولڈوویا کی ولایتوں نے باضابطہ متحد ہو کر رومانیہ کی ریاست
 قائم کر لی اور ۱۸۶۸ء میں جرمن شاہزادہ چارلس کو اس نئی ریاست کا فرمان روا
 منتخب کیا۔ یہ کارہوائی صلح نامہ پیرس کی مخالف تھی لارڈ اورسلے لکھتا ہے کہ

دول عظمیٰ کو اس بات کی فکر تھی کہ حتی الامکان باب عالی کو اذیت دینے سے بچایا جائے اس لئے اُن کے سفیروں نے سلطان پر دباؤ ڈال کر شہزادہ چارلس کو اس نئی ریاست کا موروثی فرمانروا تسلیم کرایا (دول عظمیٰ کی یہ خیراندیشی کوئی نئی چیز نہ تھی۔ باب عالی کو اس کا تجربہ اُس وقت سے ہوتا آیا تھا جب سے دولت علیہ کا زوال شروع ہوتا گیا) رومانیہ پر اگرچہ سلطان کی فرمانروائی نام کے لئے باقی رہی تاہم عملاً وہ گویا آزاد ہو گیا۔ (دولت عثمانیہ صفحہ ۱۱۲-۱۱۳)

(۹) سلطنت عثمانیہ کے متعلق دول عظمیٰ کی یہی خیراندیشی سرویا کے معاملہ میں بھی ظاہر ہوئی صلحا سپیرس کی رو سے دولت علیہ کو بلغراد اور سرویا کے تین دوسرے قلعوں میں فوجی دستے رکھنے کا حق حاصل تھا ترکوں کی گذشتہ حکومت کا انتہائی نشان باقی رہ گیا تھا۔ لیکن دول عظمیٰ کی سرپرستی میں اہل سرویا نے اس نشان کو بھی مٹا دینے کا فیصلہ کر لیا اور باب عالی سے مطالبہ کیا کہ وہ اپنی فوجیں ان قلعوں سے نکال لے۔ باب عالی نے معاہدہ سپیرس کی بنیاد پر انکار کیا اور سرویا کو جنگ کی دھمکی دی۔ لیکن چونکہ اسی زمانہ میں جزیرہ کریٹ میں بغاوت سرپاڑی اور باب عالی کی ساری توجہ اس کی طرف مبذول تھی اس لئے دول عظمیٰ کے سفیروں کا دوستانہ مشورہ قبول ہی نہ کیا۔ اور مارچ ۱۸۷۶ء میں ترکی فوجیں بلغراد اور دوسرے سرووی قلعوں سے واپس ہٹا لی گئیں۔ اب سرویا کا استقلال مکمل ہو گیا اور اُس کے امیر نے بادشاہ کا لقب اختیار کر لیا (دولت عثمانیہ صفحہ ۱۱۵)

(۱۰) کریٹ کی بغاوت یونانیوں کی رہنمائی میں دوڑتوں کا نتیجہ تھی۔ یونان اس جزیرہ کو اپنے میں شامل کر لینا چاہتا تھا اور اس غرض سے وہاں کے عیسائیوں کو جو کہ زیادہ تر یونانی نسل کے تھے دولت عثمانیہ کی خلاف برابر آجھڑا رہتا تھا۔ بغاوت کی شورش زیادہ ہوئی تو اسماعیل پاشا خدیو مصر نے بھی اپنی فوجیں دولت علیہ کی مدد کے لئے کریٹ میں بھیجیں اور دولت علیہ نے بھی یکے بعد دیگرے افسر اور فوجیں بھیجیں۔ اخیر میں عمر پاشا بطل کریمیا کو وہاں کا حاکم اور سرعسکر بنا کر بھیجا۔ عمر پاشا کو بغاوت کے فرو کرنے میں بڑی حد تک کامیابی ہوئی۔ قریب تھا کہ وہ اس فتنہ کو پوری طرح دبا دیتے لیکن عین اسی وقت دول عظمیٰ نے مداخلت کی اور عمر پاشا کو اپنا ہاتھ روک لینا پڑا آخر کار ۱۸۷۹ء میں دول عظمیٰ کی تجویز سے ایک کانفرنس سپیرس میں منعقد کی گئی۔

جس کا نتیجہ حسب سابق یہ ہوا کہ سلطان کی طرف سے ایک فرمان جاری کیا گیا جس کی رو سے کمریٹ کو حکومت خود اختیاری کے بعض حقوق دیئے گئے اور دو سال کا اخراج جو واجب الادا تھا معاف کر دیا گیا۔ نیز اہل جزیرہ فوجی خدمت سے بری کر دیئے گئے۔ اس طرح یہ بغاوت کچھ دنوں کے لئے فرو ہو گئی۔

(دولت عثمانیہ ص ۱۱۶ مختصراً)

(۱۱) ۱۸۷۸ء میں باب عالی کو دولِ عظمیٰ کی دوستی کا ایک اور تجربہ ہوا۔ صلحا مہمپرس کی ایک دفعہ کی رو سے بحر اسود میں روس اور ترکی کے جہازوں کا داخلہ ممنوع قرار دیا گیا تھا اور ان دونوں حکومتوں کو اس کے ساحلوں پر بحری اسلحہ خانہ قائم کرنے کی ممانعت کر دی گئی تھی لیکن جب ۱۸۷۸ء میں فرانس اور جرمنی کی جنگ شروع ہوئی تو روس نے اس موقع سے فائدہ اٹھا کر یہ پابندی توڑ دی جیسا ہی اور ۱۳ اکتوبر ۱۸۷۸ء کو مذکورہ بالا دفعہ کی شکست کا اعلان کر دیا۔ جرمنی کے وزیر اعظم پرنس بسمارک نے اس جنگ میں روس کی غیر جانبداری اسی قیمت پر حاصل کی تھی کہ ”معاہدہ پیرس کی اس خلاف ورزی میں جرمنی روس کی تائید کرے گا“ فرانس خود اپنی مہیت میں مبتلا تھا وہ روس کو برا بیچنے کرنے کیلئے کسی طرح تیار نہ تھا۔ برطانیہ کی عمان حکومت مسٹر گلیڈسٹون کے ہاتھ میں تھی جنہوں نے اپنی زندگی کا مقصد یہی قرار دے رکھا تھا کہ ترکوں کو یورپ سے نکال کر سلطنت عثمانیہ کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے جائیں چنانچہ برطانیہ نے بھی روس کے اس فعل کے خلاف مطلقاً احتجاج نہیں کیا اور روس نے بحر اسود پر اپنا تسلط پھر قائم کر لیا۔ (دولت عثمانیہ ص ۱۱۶-۱۱۷)

(۱۲) ۱۸۷۸ء میں بوسینیا اور ہرزیگووینا کے باشندوں سے بغاوت کرائی گئی۔ اس میں روس آسٹریا جرمنی کا بہت زیادہ ہاتھ تھا۔ باب عالی نے بار بار مراعاتیں دیں۔ مگر چونکہ ابھارنے والوں کے مقاصد پورے نہیں ہوتے تھے اس لئے بغاوت فرو نہ ہوئی۔ بالآخر دولِ عظمیٰ نے ظاہری مداخلت کا موقع پایا چنانچہ روس آسٹریا اور جرمنی کے فرمانروائوں نے باہم مشورہ کیا اور آسٹریا کے چانسلر کاوٹ اندراسی نے بوڈاپسٹ سے وہ نوٹ جاری کیا جو اس کے نام سے مشہور ہے۔ اس نوٹ میں اولاً یہ درج ہے کہ دولِ عظمیٰ بغاوت کے فرو کرنے اور یورپ میں امن قائم کرنے کے لئے سخت بے چین ہیں اور باب عالی ان

اصلاحات کے نافذ کرنے سے جو کہ مدت سے واجب ہو چکی تھیں نہایت قاصر رہا ہے۔ پھر درج ہے کہ سلطان پر دباؤ ڈال کر مندرجہ ذیل مطالبہ پورے کر اسے چاہیں الخ ۳۰ جنوری ۱۸۷۶ء کو دول عظمیٰ کی طرف سے یہ اندر اسی نوٹ باب عالی میں پیش کیا گیا۔

۱۱ فروری ۱۸۷۶ء کو سلطان نے تمام دفعات باستثناء ایک دفعہ کے جس میں ٹیکسوں کو صرف مقامی ضروریات میں صرف کرتے پر زور دیا گیا تھا منظور کر لیں لیکن اسکے بعد بھی انہوں نے ہتھیار نہیں رکھے اور اس بات کا مطالبہ کرتے رہے کہ پہلے اصلاحات جاری کر دی جائیں۔ باب عالی کی طرف سے یہ جواب دیا گیا کہ بغاوت جب تک قائم ہے اصلاحات کی اسیمبلی نافذ کرنا ممکن نہیں۔ اس درمیان میں شورش برابر بڑھتی چلی گئی۔ بوسنیا بھی ہرزے گونیا کے ساتھ شریک ہو گیا۔ دوسری طرف سربو، مونٹی نگرو اور بلغاریہ بھی علم بغاوت بلند کرنے کے لئے آمادہ نظر آتے تھے۔

(دولت عثمانیہ ص ۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰ مختصراً)

۱۳ باب عالی کی صلح ہوئی اور انتہائی مراعات کے باوجود بلقان کے عیسائیوں میں کمرشی کا جذبہ یورپین حکومتوں کی حوصلہ افزائی سے روز بروز مشتعل ہونا جاری تھا کہ مئی ۱۸۷۶ء کو سالونیکا میں جرمین اور فرانسیسی قنصلوں کے قتل کا واقعہ پیش آیا جس نے سائے یورپ کو ترکوں کے خلاف دفعتاً برانگیختہ کر دیا۔ سبب یہ ہوا کہ ایک بلغاری لڑکی اسلام قبول کر کے اپنے گاؤں سے سالونیکا آئی تاکہ وہاں کی مجلس عالیہ کے سامنے اس کا اعلان کر کے اپنے ایک ہم وطن نوجوان مسلمان سے شادی کی اجازت حاصل کرے جب وہ سالونیکا کے آئینشن پر پہنچی تو یونانیوں اور بلغاریوں کا ایک کثیر مجمع پہلے سے موجود تھا ان لوگوں نے لڑکی کے قتل اور قتل کو نوچ کر جھینک دیا اور زبردستی ایک گاڑی میں بٹھا کر فوراً امریکین قنصل خانہ میں پہنچا دیا جہاں نائب قنصل نے جو ایک بلغاری عیسائی تھا اور اسی نے یہ تمام انتظامات کئے تھے لڑکی کو رات بھر چھپائے رکھا اور دوسرے دن اُسے اپنے ایک دوست کے گھر بھیج دیا کہ سراغ نہ مل سکے۔ علی الصبح مسلمانوں کا ایک گروہ جس میں زیادہ تر ادنیٰ طبقہ کے لوگ تھے قنصل خانہ کے پاس جمع ہوا اور لڑکی کی واپسی کا مطالبہ کیا۔ ادھر سے جواب ملا کہ لڑکی یہاں نہیں ہے اسکے بعد یہ لوگ برہم ہو کر قریب کی ایک مسجد میں اکٹھے ہوئے

اور آئندہ تدبیروں پر غور کرنے لگے۔ بد قسمتی سے مسلمانوں کے اس جوش کی حالت میں جرمن اور فرانسیسی فضل مسجد میں داخل ہوئے۔ یہ معلوم نہ ہو سکا کہ وہ مجمع کو سمجھانے کے لئے مسجد میں گئے یا مسجد کے دروازہ کے قریب تھے اور بھیڑ کے دھکے میں بلا ارادہ اندر پہنچ گئے تھے۔ بہر حال جس صحت سے بھی وہ گئے ہوں مجمع انہیں مسجد کے اندر دیکھتے ہی بے قابو ہو گیا اور چند آدمی کھڑکیوں کی آہنی سلاخیں کھینچ کر ان پر ٹوٹ پڑے اور دونوں کو وہیں ختم کر دیا انگریزی قوتوں مسٹر بلنٹ نے شروع ہی میں مجمع کا رنگ دیکھ کر امریکن نائب قنصل لزارو کے یہاں جو اس ہنگامہ کا اصلی باعث تھا بہت اصرار کے ساتھ کہلا بھیجا کہ لڑکی فوگڈاپس کر دی جائے۔ ورنہ جرمن اور فرانسیسی قوتوں کی جان خطرہ میں ہے۔ لیکن لزارو نے پہلے تو یہ منکر کیا کہ معلوم نہیں لڑکی کہاں ہے اور جب بلنٹ کے مزید اصرار پر اُس نے لڑکی واپس کی تو وقت گزر چکا تھا اور دونوں قنصل مارے جا چکے تھے اگرچہ باب عالی نے مجرموں کی سزا کے لئے فوراً احکام صادر کئے اور چھ آدمیوں کو پھانسی دے دی گئی اور بہنوں کو قید کی سزائیں دی گئیں۔ تاہم یورپ کا جوش انتقام اس کے بعد بھی ٹھٹھانہ ہوا۔ یورپین پریس نے اس آگ کو خوب بھڑکایا اور ہر طرف سے یہ صدا بلند ہونے لگی کہ سلطنت عثمانیہ کے تمام عیسائیوں کی جانیں خطرہ میں ہیں اور وہاں کی پوری مسلمان آبادی عیسائیوں کے قتل عام پر آمادہ ہو گئی ہے۔ عیسائیوں کے تحفظ کے لئے جو تجویزیں پیش کی گئیں اُن میں ایک یہ بھی تھی کہ ترکوں کے مقابلہ میں صلیبی اتحاد قائم کیا جائے۔ (دولت عثمانیہ صفحہ ۱۳۱-۱۳۲)

۱۴۲۳ دسمبر ۱۸۶۶ء میں دستور اساسی کا اعلان کیا گیا۔ اس کے اعلان پر ملک کے ہر طبقہ نے مسرت کا اظہار کیا۔ علماء شیخ الاسلام شہر الشافعی کی قیادت میں، عیسائی پادری اپنے بطریقوں کے ساتھ، شاہراہ افندی جو قسطنطنیہ کے کبار علماء میں سے تھے، نئے طلباء کی جماعت لے کر اور دارالسلطنت کے عام باشندے جھنڈے لئے ہوئے جن پر آزادی کا لفظ منقوش تھا مدحت پاشا کے مکان پر مبارک باد دینے کے لئے آئے۔ شام کے وقت تمام مسجدوں میں چراغاں کیا گیا۔ لوگ شعلیں لئے ہوئے سڑکوں پر گشت کرتے تھے اور سلطان زندہ باد اور مدحت پاشا زندہ باد کے نعرے لگاتے تھے۔ سلطنت کے تمام صوبوں سے مبارک باد کے تار آئے جن میں مسرت کا اظہار

کیا گیا تھا۔ عیسائی رعایا کے لئے دستور اساسی کا اعلان خواہ کتنا ہی مسرت کا باعث ہوا ہو لیکن یورپین حکومتوں خصوصاً برطانیہ کو یہ چیز پسند نہ آئی کیونکہ اس سے دولت علیہ کے اندرونی معاملات میں اُن کی مداخلت کا بہت کچھ سدباب ہو رہا تھا۔ سب سے پہلا اعتراض یہ کیا گیا کہ اس دستور کا مقصد محض دول یورپ کی اس کانفرنس کو شکست دینا تھا جو عیسائیوں کے حقوق کے تحفظ کے لئے منعقد ہونے والی تھی۔ یہ صحیح ہے کہ دستور کا اعلان اُسی روز ہوا جس روز کانفرنس منعقد ہوئی۔ لیکن اس کے لئے مدت پانچا اور اُن کے ساتھی ایک سال سے کوشش کر رہے تھے جیسا کہ سر ہنری ایلیٹ سفیر برطانیہ کے ایک خط سے صاف معلوم ہوتا ہے جو در سالہ نائینتھ سچری بابت فروری ۱۸۷۸ء میں شائع ہوا تھا۔ سر ہنری لکھتے ہیں۔ الخ (دیکھو دولت عثمانیہ ص ۱۵۵ جلد ۲)

۱۵۔ ۲۳ دسمبر ۱۸۷۸ء کو جس روز قانون اساسی کا اعلان ہوا قسطنطنیہ میں دول عظمیٰ کے نمائندوں کی کانفرنس منعقد ہوئی۔ ابتدائی کارروائی مشکل سے ختم ہوئی تھی کہ باسفورس کے دوسرے کنارہ سے توپوں کی آواز آنے لگی صفوت پاشا وزیر خارجہ دولت عثمانیہ نے کھڑے ہو کر ارکان مجلس کو مخاطب کیا اور کہا کہ ان توپوں کی آواز جو آپ سن رہے ہیں وہ سلطان المعظم کی طرف سے اعلان قانون اساسی کی دلیل ہے اور یہ قانون بلا استثناء سلطنت کی تمام رعایا کے حقوق و حریت کا کنیل ہے کانفرنس کا جو مقصد تھا وہ حاصل ہو گیا اب اس کا انعقاد اور اس کی کارروائیاں فصول ہیں صفوت پاشا کی تقریر سے مجلس پر سننا اچھا لگایا۔ چند لمحوں کے بعد اگنائیف (سفیر روس) نے مہر خاموشی نوڑا اور یہ تجویز پیش کی کہ کانفرنس کو اپنا کام شروع کرنا چاہیے۔ دول عظمیٰ کے وکلا ایک مہینہ سے قسطنطنیہ میں مقیم تھے اور باہم جلسے کر رہے تھے۔ ان جلسوں میں ترک مندوبین عمداً شریک نہیں کئے گئے تھے۔ ۲۳ دسمبر کے باضابطہ اجلاس سے پہلے وہ لائحہ عمل جو دولت علیہ کے پیش کیا جاتا تھا لائحہ کر لیا گیا تھا اس غیر معمولی کارروائی کا مقصد باغی کو یقین دلانا تھا کہ کانفرنس جو فیصلہ کریگی وہ دول یورپ کا منفقہ فیصلہ ہو گا اور باغی کو یہ توقع نہ رکھنی چاہیے کہ وہ دول عظمیٰ کی رقابتوں سے کچھ فائدہ اٹھا سکے گا چونکہ تمام معاملات تفتیش پہلے ہی طے کر لئے گئے تھے اسلئے کانفرنس کا کام صرف اتنا رہ گیا تھا کہ اپنے فیصلوں کو باضابطہ طور پر

مرتب کر دے۔ چنانچہ کانفرنس کی کارروائی روسی سفیر کی اس تجویز سے شروع ہوئی کہ صورتہ بلغاریہ کو حکومت خود اختیاری دے دی جائے۔ وہاں ایک عیسائی والی مقرر کیا جائے اور ایک قومی لایف قائم کی جائے اور ترکی قومیوں کو صرف چند متعین قلعوں میں باقی رکھی جائیں ترک مندوبین کے اس جواب پر کہ یہ امور دائرہ بحث سے بالکل خارج اور قطعاً ناقابل قبول ہیں۔ یہ تجویز توں ترمیم کر دی گئی کہ بلغاریہ کو ایک خاص گورنمنٹ دے دی جائے۔ ایک بین الاقوامی کمیشن اس کے انتظامات کی نگرانی کے لئے مقرر کر دیا جائے اور اسکے گورنر کا قہر دول عظمیٰ کی منظوری سے ہوا کرے۔ آگنا تیف (سفیر روس) نے یہ تجویز کم سے کم مطالبہ کے طور پر پیش کی تھی۔ ترک مندوبین نے اس پر بھی اعتراض کیا اور کہا کہ سر دیا اور دہلیا کی مثالیں سامنے ہیں جن کو مخصوص رعایتی حکومتیں دی گئی تھیں اور وہی خاص انتظامات ان کے لئے بھی کئے گئے تھے جو بلغاریہ کے لئے تجویز ہو رہے ہیں۔ لیکن نتیجہ کو دیکھتے ہوئے اسی تجربہ کو بلغاریہ میں دہرانا مناسب نہیں معلوم ہوتا۔ انہوں نے بتایا کہ سر دیا اور دہلیا کی مسلمان آبادی کے ساتھ رواداری اور مساوات کا وہ سلوک نہیں کیا گیا جس کا وعدہ کیا گیا تھا اور جو بطور شرط کے منظور کیا گیا تھا۔ یہ خلاف اس کے وہاں کے مسلمان باشندے ترک وطن پر مجبور ہوئے۔ علاوہ بریں یہ ریاستیں زیادہ سے زیادہ مراعات حاصل کرنے کے بعد بھی جب کہ انہیں کسی قسم کی شکایت کا موقع باقی نہ رہ گیا۔ سلطنت عثمانیہ کے دشمنوں سے اتحاد کرنے یا اس کے خلاف سازش کرنے سے کبھی باز نہ آئیں۔ بالآخر طویل بحث و مباحثہ کے بعد دول عظمیٰ کے نمائندوں کی طرف سے کم سے کم مطالبہ یہ پیش کیا گیا جس میں اب کسی تنقیص کی گنجائش نہ تھی کہ مقامی حکام کی مدد کے لئے ایک تفصل کمیشن مقرر کر دیا جائے اور بلغاریا، ہرزیگوینا اور بوسینیا کے صوبوں کے والی پہلے پانچ سال تک دول عظمیٰ کی منظوری سے مقرر کئے جائیں۔ ترک مندوبین اس تجویز سے بھی اتفاق نہ کر سکے انہوں نے کہا تفصل کمیشن کا قہر قوم کے حقوق خاص میں رخنہ اندازی کا باعث ہو گا جسے منظور کرنا ہمارے اختیار سے باہر ہے۔ اس کے علاوہ ایک عملی دشواری یہ بھی ہے کہ ان صوبوں کے لئے کوئی مخصوص انتظام کر دینے سے سلطنت کے دوسرے صوبوں میں بے اطمینانی پیدا ہو جائے گی اور غالب ہے کہ بعض میں

شورش بھی نہ دما ہو جائے۔ انہوں نے اس بات پر خاص طور سے زور دیا کہ یہ موقع سلطنت کے کسی ایک حصہ کے لئے مخصوص مراعات حاصل کرنے کا نہیں ہے جبکہ سلطان کی طرف سے ایک ایسے دستور کا اعلان کر دیا گیا ہے جس میں بلا امتیاز تمام رعایا کو سلطنت کے ہر حصہ میں زیادہ سے زیادہ امکان آزادی اور مساوی حقوق دینے گئے ہیں اس پر جنرل اگنائیف نے ایک نہایت سخت تقریر کی جس کے بعد جلسہ برخواست ہو گیا۔ اور ارکان نے ترک مندوبوں کی اس احتجاجی تقریر کے سننے کا بھی انتظار نہیں کیا جو اگنائیف کی تقریر کے جواب میں وہ کرنا چاہتے تھے۔ بہر حال یہ آخری ترمیم شدہ تجویز دول عظمیٰ کے نمائندوں نے ایک الٹی میٹم کی شکل میں باب عالی میں بھیجی اور یہ دھمکی دی کہ اگر ایک ہفتہ کے اندر اس کا جواب قابل اطمینان نہ آیا تو ہم قسطنطنیہ سے روانہ ہو جائیں گے۔ مدحت پاشا نے سلطان کے حکم سے ایک مجلس عالیہ منعقد کی جس میں سلطنت کی تمام قوموں کے نمائندے شریک کئے گئے اور ان کے سامنے کانفرنس کی یہ آخری تجویز پیش کی گئی۔ مدحت پاشا نے اپنی تقریر میں صاف صاف بتا دیا کہ اگر یہ تجویز مسترد کر دی گئی تو جنگ کے سوا کوئی چارہ نہیں اس کے بعد حاضرین نے پوری آزادی کے ساتھ اپنی رائے کا اظہار کیا۔ رؤف بی بن رفعت پاشا نے کہا کہ لڑائی مثل بخار کی بیماری کے ہے جس سے بچنا ممکن ہے لیکن کانفرنس کی تجویز مثل پیچیدہ کی دق کے ہے جس کا لاندی نتیجہ قبر ہے۔ صاد پاشا نے ایک طویل خطبہ میں کہا کہ ہم اپنی عزت کی اہانت پر موت کو ترجیح دیتے ہیں۔ ویل بطریق اترتی نے بھی ایک لمبی تقریر کی جس میں کانفرنس کے مطالبات کے مسترد کرنے پر زور دیا۔ غرض مجلس نے متفقہ طور پر دول عظمیٰ کے مطالبات منظور کرنے سے انکار کر دیا۔ دول عظمیٰ کے الٹی میٹم کے خلاف مجلس عالیہ کا یہ فیصلہ یقیناً تعجب خیز تھا۔ لیکن اس سے بھی زیادہ حیرت انگیز وہ اتفاق و اتحاد تھا جو اس نازک موقع پر وطن کی محبت اور عزت کے لئے مجلس کے مسلمان عیسائی اور یہودی میروں میں ظاہر ہوا تھا یونانی اور لکیمبوک، آرمینی میروں کا جو ش خصوصیت کے ساتھ بہت نمایاں تھا۔ باب عالی نے اس فیصلہ کی اطلاع دول عظمیٰ کے نمائندوں کو دے دی۔ چنانچہ ۲۰ جنوری ۱۸۷۸ء کو وہ قسطنطنیہ سے روانہ

ہو گئے اور کافر تس پر خاست ہو گئی۔ (دولت عثمانیہ ص ۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱)
۱۶۱۲ء اپریل ۱۷ء کو روس نے اعلان جنگ یا ضابطہ کر کے عثمانی سرحدوں کو عبور
کرنے کا حکم دے دیا۔ رومانیہ کو جو کہ دولت علیہ کا باجگزار تھا روس سے مل گیا۔ بشرط
یہ کہ اس کی آزادی اور خود مختاری تسلیم کر لی جائے اور روسی فوجوں کو
رومانیہ کے علاقوں سے گزرنے کی اجازت دے دی اور پھر یا ضابطہ طور پر
اعلان جنگ کر کے اپنی آزادی اور خود مختاری کا اعلان کر دیا۔ موٹو ٹکڑے بھی
صلح توڑ کر اتر سر نو جنگ شروع کر دی۔ نزار روس نے رایشاٹش میں شہنشاہ آسٹریا سے
ملاقات کر کے اسے مطمئن کر دیا تھا کہ وہ قسطنطنیہ پر قبضہ کرنے کا مطلقاً ارادہ نہیں رکھتا
اور یہ معاہدہ کر لیا تھا کہ اگر اس جنگ میں آسٹریا غیر جانبدار رہا تو بصورت فتح
بوسینیا اور ہرزیگوینیا کے صوبے اس کے حوالے کر دیئے جائیں گے۔ ۱۶۱۳ء
۱۷۷۷ء میں روس نے انگلستان کی غیر جانبداری بھی اسی قسم کے ایک معاہدے
حاصل کر لی اور وعدہ کیا کہ مصر اور نہر سویت سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا اور قسطنطنیہ یا
آبنائے باسفورس پر حملہ ہوگا۔ اس جنگ کے زمانہ میں سرویانے بھی اعلان جنگ
کر کے نیش پر قبضہ کر لیا۔ ترکی فوجوں نے نہایت بہادری کے ساتھ روسیوں کو
شکست پر شکست دی۔ پہلے پہل جبکہ روسی کمانڈر جنرل گور کو کوہ بلقان طے کرتا ہوا
دڑھ شیکہ پر حملہ آور ہوا اور اسے ترکوں سے لے لیا تو روس کے لئے اب آؤرنہ
(ایڈریاتوبل) اور وہاں سے قسطنطنیہ کا راستہ کھلا ہوا تھا اس نازک موقع پر سلطان
نے فرانسیزی نو مسلم محمد علی کو جو کریٹ کا گورنر جنرل تھا تمام عثمانی افواج کا سپہ سالار اعظم
مقرر کر کے روسیوں کے مقابلہ میں روانہ کیا محمد علی کے پہنچتے ہی جنگ کا نقشہ بدل گیا۔
روسی کمانڈر جنرل گور کو کو اپنے بلغاریہ حلیفوں کی مدد کے باوجود ”سٹالڈ گورا“
میں شکست کھا کر کوہ بلقان کی طرف بھاگا۔ اسی اثنا میں عثمان پاشا ”ودین“ سے
تکل کر ”پلونا“ میں آگئے تھے۔ جو دریائے ڈینیوب کے جنوب میں بیس میل کے فاصلہ
پر ہے جنرل شملڈ (روسی کمانڈر) نے حملہ کرنے میں عجلت کی مگر اس کی فوج کو
نہایت بے ترتیبی کے ساتھ پسپا ہو کر ”نائیکو پولیس“ میں پتاہ یعنی پڑی اس کے
بعد ایک دوسری روسی فوج جنرل کر وٹز کی قیادت میں آگے بڑھی لیکن اسے

بھی اپنے آٹھ ہزار مقتول میدان جنگ میں چھوڑ کر بھاگتا پڑا۔ پلونا کا چھوٹا سا شہر روسی فتوحات کے لئے سب سے بڑا سنگ راہ ثابت ہوا۔ مسٹر ایلین فلیس اس موقع پر لکھتا ہے۔

» اب جنگ کا سارا نقشہ یک بیک بدل گیا تھا۔ زار یگریڈ قسطنطنیہ پر فاتحانہ شوکت و جلال کے ساتھ پیش قدمی کرنے کا وہ خواب جو باوجود گذشتہ تلخ تجربات کے روسی اب تک دیکھ رہے تھے نسیا منسیا ہو گیا۔ فی الحال تو یہ معلوم ہوتا تھا کہ سلطنت عثمانیہ نہیں بلکہ روسی سلطنت موت و حیات کی کشمکش میں مبتلا ہے اور تمام یورپ کی نظریں انتہائی تنیم ورجا کے ساتھ اس محاذ پر جمی ہوئی تھیں جو بلغاریہ کے ایک معمولی شہر کے گرد رونما تھا اور جس کے انجام سے سارے مشرق کی قسمت وابستہ تھی روسی مستقر جنگی میں اس خطرہ کا پورا احساس تھا۔ گریڈو یوک نلوکس نے فخر علی کی نقل و حرکت پر نظر رکھنے کے لئے فوج کا ایک حصہ چھوڑا اور فوج کے اصلی حصہ کو جس کی تعداد ستر ہزار تھی ہمراہ لے کر سیرت ناکا پلونا پہنچا۔ یہاں پہنچ کر اکتوبر کو اُس نے ایک زبردست حملہ کیا جس کے متعلق اس کو امید و انتہی تھی کہ وہ پچھلی ناکامیوں کی کافی سے زیادہ تلافی کر دے گا۔ مگر اس کا انجام سنگین تر ہوا اس میں شک نہیں کہ داہنے بازو پر ورمائیوں اور دائیں بازو پر سکوپیت نے ترکی مقامات پر قبضہ کر لیا تھا لیکن سرکری حملہ خرداک خور زبزی کے ساتھ جس میں سولہ ہزار مقتول و مجروح ہوئے پسپا کر دیا۔ ان سب سے زیادہ تہملہ انگیز و غیر تھی جو ایشیائے موصول ہوئی جہاں مختار پاشا نے روسی حملہ دوس کو جو بیلکاف کے زیر کمان تھے سرحد پار بھیگا کہ غازی کا لقب اختیار کر لیا تھا۔ بے پے تین حملوں میں ہزیمت اٹھانے کے بعد روسیوں کو ننانوے ہو گیا کہ پلونا کو فتح کرنے کی اسکے سوا کوئی صورت نہیں کہ اس کا محاصرہ ممتدی سے کر لیا جائے۔ یہ تدبیر کارگر ثابت ہوئی تو فریبا پانچ ماہ تک جبرتا انگریز استقلال اور جانبازی کے ساتھ ایک لاکھ بیس ہزار روسیوں کا مقابلہ کرنے کے بعد جب سامان رسد بالکل ختم ہو گیا اور رسد نہ پہنچنے کی وجہ سے فاقوں پر فاقے کرنے پڑے تو عثمان پاشا اپنے بیس ہزار فادک کش سپاہیوں کو یکسر لنگے اور حصار توڑنے پر مجبور ہوئے انتہائی بہادرانہ جنگ کی جس میں زخمی ہو کر بے ہوش ہو کر

گر پڑے اور افسر کو اس طرح مجبور اور زخمی دیکھ کر فوج نے بھی ہمت ہار دی۔ عثمان پاشا کو جب ہوش آیا تو اپنے آپ کو زار و س کے سامنے پایا۔ فوراً ہتھیار کھول کر زار کے سامنے ۱۸۷۷ء کو ڈال دیئے۔ اس کے بعد زار روس ڈیپلاوہل میں قیاب ہو کر داخل ہو گیا تو انگلستان اور آسٹریا بھی روس کے خلاف تیار ہو گئے۔ اس وجہ سے کہ روس فتح یاب ہونے کے بعد ان معاہدہ ہائے سابقہ پر قائم نہ رہے گا۔ آسٹریا نے ایک فوج کوہ کار پیچین میں تعینات کر دی انگلستان نے بحری بیڑہ صلیج بسیکا میں جو کہ در دانیال کے دہانہ پر ہے روانہ کیا اور پھر در دانیال میں داخل ہونے کا حکم دے دیا اور اپنی پارلیمنٹ سے روس کے خلاف جنگ کے لئے ساٹھ لاکھ پونڈ کی منظوری لے لی۔ واضح ہو کہ برطانوی پارلیمنٹ میں ابتدائی جنگ میں دو فریق تھے۔ ایک دولت عثمانیہ کا حامی تھا جس میں برٹش وزیر اعظم سیکس فیڈل کی پارٹی تھی جو تہی تھی کہ ترکوں کی حمایت کی جائے اور دوسرے فریق یہ کہ روس قسطنطنیہ پر قابض ہو جائے جو کہ سراسر برطانیہ کے مصالح کے خلاف ہے اور دوسری پارٹی جس کی اکثریت تھی وہ اس کی مخالفت تھی۔ مگر ایڈریانوہل میں زار کے داخل ہونے کے بعد دوسری جماعت نے بھی اپنی رائے بدل دی۔ اور روس کو متنبہ کیا کہ اگر روس نے قسطنطنیہ کی طرف کوئی قدم اٹھایا تو یہ اقدام برطانیہ کے ساتھ جنگ کا اعلان سمجھا جائے گا۔ چنانچہ روس نے کوئی اقدام نہیں کیا اور دولت علیہ سے صلح کی گفت و شنید شروع ہوئی۔ ۱۳ جنوری ۱۸۷۷ء کو فریقین کے نمائندوں نے عارضی صلح کے ایک نوشتہ پر اور نہ میں دستخط کر دیئے۔ اس عارضی صلح کے بعد گرانڈ ڈپوک نکولس (زار روس) نے اپنا فوجی مستقر بحر مارہورا کے ساحل سان اسٹیفانو میں قائم کیا۔ جہاں سے قسطنطنیہ کے منارے نظر آتے تھے اور برطانیہ نے اپنے جنگی جہاز جزائر الملوک سے کچھ فاصلہ پر جہاں سے قسطنطنیہ نظر آتا تھا کھڑے کئے اور کیم جہاز کی ایک کہ یہ جہاز ہر وقت مستعد رہیں۔ اندیشہ تھا کہ روس اور برطانیہ میں مختصر برب جنگ چھڑ جائے گی۔ عہد نامہ تیار کیا گیا جو معاہدہ سال ۱۸۷۸ء کے نام سے مشہور ہے۔ اس معاہدہ میں دولت عثمانیہ کے خلاف تو بہت سخت شرطیں تھیں ہی مگر خود روس کے حلفاء رومانیہ، سربو، آسٹریا، ہنگری

یونان، بلغاریہ وغیرہ کے بھی بہت سی مخالف شرائط تھیں جن کو روس کی قیام حکومتیں انگلستان فرانس، جرمنی، آسٹریا بھی گوارا نہیں کرتی تھیں۔ اس وجہ سے یورپ میں چاروں طرف ایسا شور مچا ہوا کہ خود روس بھی سخت مرعوب ہو گیا اس میں وہ تمام باتیں تسلیم کر لی گئیں تھیں جو کہ ۲۳ دسمبر ۱۸۷۷ء میں دولِ عظمیٰ کے نمائندوں نے قسطنطنیہ کانفرنس میں پیش کی تھیں۔ اور بہت سی تائد باتیں تھیں جن کی وجہ سے دولتِ عثمانیہ نہ صرف کمزور ہوتی تھی بلکہ اُس کے بہت سے حصے قبضہ سے نکل جاتے تھے۔ (دیکھو دولتِ عثمانیہ صفحہ ۶۷ تا ۷۰)

چنانچہ تجویز ہوا کہ برلین میں تمام دول کے نمائندے جمع ہوں اور ان شرط پر از سر نو گفتگو کی جائے روس اس پر اس شرط سے راضی ہوا تھا کہ اس کانگریس میں صرف وہی دھات رکھی جائیں جن کو روس پیش کرنا مناسب سمجھے مگر برطانیہ کو اصرار تھا کہ تمام دھات تریبٹ لائی جائیں۔ اس پر جانبین میں اس قدر کشیدگی ہو گئی کہ نچرے گمان ہو گیا کہ برطانیہ اور روس میں عنقریب جنگ پھڑپھڑ جائے گی چنانچہ لارڈ بکنسٹیلڈ (وزیرِ اعظم برطانیہ) نے جنگ کی تیاریاں شروع کر دیں اور ہندوستانی فوجیں مالٹا کو روانہ کر دی گئیں۔ دوسری طرف وزیرِ خارجہ برطانیہ نے ایک گشتی مراسلہ دولِ عظمیٰ کے پاس بھیج کر ان اعتراضات کو واضح کر دیا جو حکومتِ برطانیہ کو معاہدہ سان سٹیفانو پر تھے۔ زار نے دیکھا کہ آسٹریا بھی جنگ کے لئے آمادہ ہے۔ رومانیہ میں روس کی بے وفائی کے خلاف سخت برہمی پھیلی ہوئی ہے۔ علاوہ یہیں خود اس کی سلطنت میں بھی بے اطمینانی کے آثار نمایاں تھے۔ ان حالات سے مجبور ہو کر اس کو برطانیہ کی خواہش کے مطابق کانگریس کا انعقاد کرنا منظور کرنا پڑا۔ مگر دونوں حکومتوں کے درمیان ایک خفیہ معاہدہ ہوا جس میں وزارتِ برطانیہ نے وعدہ کیا کہ وہ کانگریس میں صلح نامہ سٹیفانو کی تمام اہم دھاتوں سے متعلق روس کی حمایت کریگی۔ اس شرط کے ساتھ کہ جدید بلغاریہ کی قطع و برید میں روس برطانیہ کا ساتھ دیگا۔ یہ معاہدہ بالکل خفیہ تھا لیکن وزارتِ خارجہ کے ایک ملازم کی غلطی کی وجہ سے پریس کو اس کی اطلاع ہو گئی۔ اسی طرح برطانیہ کا ایک خفیہ معاہدہ باب عالی سے ہوا جس کی بنا پر باب عالی کو جرمنیہ ساٹسبرس (قبرص) برطانیہ کو دینا پڑا۔ جس کا ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔

الحاصل ۱۳ جون ۱۸۷۰ء کو دوں عظمیٰ کے نمائندوں کی ایک عظیم اشان کانگریس پرنس بسمارک کے زیر صدارت برلن میں منعقد ہوئی۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا تھا کہ کانگریس کو ان تمام مسائل پر لازماً نوجیت و تصفیہ کا حق حاصل ہے جو معاہدہ اسٹیفانو میں مذکور تھے لیکن بہت جلد یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ روس اور برطانیہ کے خفیہ معاہدہ کی وجہ سے کانگریس کے ہاتھ بندھے ہوئے تھے۔ کانگریس کی صدارت کی کرسی پر اگرچہ بسمارک بیٹھیں تھا لیکن کانگریس میں لارڈ میکینسفیڈ (وزیر اعظم برطانیہ) کی شخصیت چھائی ہوئی تھی۔ ایک ماہ کے بحث و مباحثہ کے بعد جس میں اکثر یہ اندیشہ ہونے لگا تھا کہ ساری گفت و شنید درہم برہم ہو جائے گی۔ ۲۰ جولائی کو ایک معاہدہ مرتب ہو گیا اور ارکان کانگریس نے اس پر دستخط کر دیئے۔ عہد نامہ برلن کی طرف سے معاہدہ اسٹیفانو کی وہ شرائط جو نہایت سخت اور دور رس تھیں بہت کچھ معتدل کر دی گئیں اور تقریباً معاہدہ سان اسٹیفانو تمام تر باطل کر دیا گیا۔

(تفصیل دولت عثمانیہ ۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲ جلد ۲ میں دیکھئے)

برلن کانگریس میں سلطنت عثمانیہ کی حمایت کا مظاہرہ سب سے زیادہ جس طاقت نے کیا تھا وہ برطانیہ تھی لیکن معاہدہ سائپرس کے اقتداء کے بعد تونس کے متعلق جو معاہدہ برطانیہ اور فرانس کے نمائندوں میں ہوا اور جس کی بنا پر تونس کو جو اس وقت تک دولت علیہ کی فرمانروائی میں داخل تھا فرانسیسی عسکریت کا شکار بنا کر آگ اور خون کی راہ سے حکومت فرانس کے قبضہ و اقتدار میں لایا گیا وہ برطانیہ کی دوستی کی حقیقت واضح کرنے کے لئے بالکل کافی ہے۔ کانگریس میں سلطنت عثمانیہ کی تقسیم کا مسئلہ برطانیہ کے لئے نہایت نشوونما تھا۔ روس کے حوصلے بڑھے ہوئے تھے اور جنگ کے آخری ایام میں خود قسطنطنیہ اس کی زد میں آ گیا تھا ایسی صورت میں برطانیہ کی مداخلت اور کانگریس کے اجلاس میں سلطنت عثمانیہ کے مقبوضات کے تحفظ پر زور دینا کچھ اس سبب سے نہ تھا کہ وہ دولت علیہ سے خفیہ عہد ردا رکھتا ہے بلکہ محض اس خوف سے تھا کہ اگر روس کو آگے بڑھتے سے نہ روکا گیا تو مشرق اوسط میں اس کا تسلط قائم ہو جائے گا جو برطانوی مصلح کے لئے حد درجہ خطرناک ثابت ہو گا۔ اتنا ہی نہیں بلکہ برطانیہ کے اس طرز عمل کا مقصود یہ بھی تھا

کہ سلطنت عثمانیہ کی کمزوری سے جو فائدہ دوسری حکومتیں اٹھانا چاہتی ہیں اُسے خود اپنے لئے محفوظ کر لے چنانچہ عین اُس وقت جب کہ برلن کانگریس میں برطانیہ کا وزیر اعظم لارڈ پیکسفیلڈ عثمانی مقبوضات کے تحفظ پر نہایت پرجوش تقریریں کر رہا تھا اور اپنی ترک دوستی سے یورپین قوموں کا نشانہ ملامت بناتا ہوا تھا معاہدہ سائپرس پر کامل آزادی کے ساتھ یاب عالی کے نمائندوں کے دستخط لئے جا رہے تھے اور پھر جب کانگریس کے اختتام سے قبل ہی یہ ساز منظر عام پر آگیا اور دوسری حکومتوں کو برطانیہ کی بددیانتی پر پیش آیا تو سلطنت عثمانیہ ہی کے ایک دوسرے صوبہ (تونس) کو فرانس کے حوالہ کر کے جس کی برہمی سے ساری کانگریس اور اس کے ساتھ مشرق اوقیانوس کے تمام برطانوی مصالح کے زخم برہم ہو جانے کا اندیشہ تھا۔ اس دوستی کا حق ادا کیا گیا۔ ع

ہوئے تم دوست جس کے دشمن اُس کا آسماں کیوں ہو۔ (۲۱۳-۲۱۴)
عہد نامہ برلن نے یورپ میں سلطنت عثمانیہ کا تقریباً خاتمہ کر دیا۔ عثمانی صوبوں کی بجائے یونان، رومانیہ، سربیا، مانیٹنگرو، بلغاریہ کی خود مختار حکومتیں قائم ہو گئیں جن کا تعلق باب عالی سے محض سالانہ خراج کی حد تک رہ گیا۔ جو صوبے براہ راست باب عالی کے زیر حکومت رہ گئے اُن میں بھی آزادی کی تحریک پیدا ہو گئی چنانچہ باوجود اس کے کہ مشائخ کے بعد سلطان عبدالحمید خاں ثانی کے آخر عہد حکومت تک کسی بیرونی سلطنت سے جنگ کی توبت نہیں آئی دولت علیہ کو مسلسل مختلف صوبوں کے اندرونی ہنگاموں اور بغاوتوں کے فرو کرنے میں مصروف رہنا پڑا۔ علاوہ انہیں مذکورہ بالا خود مختار مملکتوں کی طرف سے بھی کوئی نہ کوئی نزاع برابر جاری رہا۔ اور دولِ عظمیٰ کے کسی نہ کسی رکن نے انہیں مدد پہنچا کہ دولت عثمانیہ کی شکست و سختی میں حتی الامکان کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا۔

معاہدہ برلن کی رو سے البانیہ کے دو شہر کوسنجا اور پلاوا، مانیٹنگرو کو دیے گئے تھے۔ باب عالی نے حسب معاہدہ مانیٹنگرو کی آزادی تسلیم کر لی اور حسب شرط وہ تمام مقامات جو کہ مانیٹنگرو کو دیئے گئے تھے اُن کا تحلیل کر دیا مگر اہل البانیہ نے کوسنجا اور پلاوا کو مانیٹنگرو میں شامل کرنے سے انکار کیا اور

اس کے لئے ایبانی لیگ بنائی دونوں قوموں میں جنگ شروع ہوئی۔ بالآخر دول یوٹ نے فیصلہ کیا کہ گوسنجہ اور پلاوا سلطنت عثمانیہ کو واپس کئے جائیں اور ان کے معاوضہ میں ڈیو کا علاقہ اور بندرگاہ مانٹی نگرو کو دیدیا جائے باب عالی نے اس فیصلہ کو منظور نہیں کیا تو برطانیہ کی تحریک پر جس کی عنان وزارت گلڈ سنگھون کے ہاتھ میں آچکی تھی دول یورپ کا ایک جنگی بیڑا ستمبر ۱۸۸۷ء کو ڈینیٹو کے سامنے نمودار ہوا اور باب عالی کو مجبور کر کے فیصلہ منوا یا گیا۔

۷۱ عہد نامہ برلن میں یونان کے رقبہ کی توسیع کا کوئی وعدہ نہیں کیا گیا تھا۔ صرف سفارش کی گئی تھی کہ باب عالی اپائرس اور مقدونیہ کو یونان سے ملحق کر دے۔ تین سال تک دول عظمیٰ ریاستہائے بلقان کی حد بندیوں میں مصروف رہیں۔ آخر میں یونان نے بھی مطالبہ کیا کہ اپائرس اور مقدونیہ بین الاقوامی تصدیق کیسا تھا یونان کو مل جائے۔ چنانچہ برلن میں دول عظمیٰ کی ایک کانفرنس نے اس مطالبہ کی سماعت کر کے باب عالی سے سفارش کی کہ سیر پورا علاقہ یونان میں شامل کر دیا جائے۔ سلطان نے اس کو نامنظور کر دیا۔ چونکہ دول عظمیٰ یونان کی خاطر دولتِ علیہ سے جنگ چھیڑنے پر آمادہ نہ تھے اس لئے یہ مسئلہ بدستور قائم رہا پھر بھی گفت و شنید جاری رہی۔ دو سال کی جدوجہد کے بعد ۱۸۸۸ء میں طے پایا کہ مقدونیہ پورا حصہ اور اپائرس کا ایک ثلث یونان میں شامل کر دیا جائے۔ یونینا اور وہ دوسرے علاقے جن میں مسلمانوں کی آبادی تھی یونانی سرحد سے باہر رکھے گئے۔

۷۲ کریٹا یورپ میں سلطنت عثمانیہ کا آخری مفتوحہ علاقہ تھا ۱۸۹۶ء میں دولت عثمانیہ کے قبضہ میں جہور برہونیس سے نکل کر آیا۔ اس کے یونانی النسل باشندے نہایت شورش پسند تھے۔ یہاں کے باشندوں نے ۱۹۱۲ء تک جب تک کہ اس کا الحاق یونان سے ہوا چودہ بار بغاوتیں کیں۔ واقعات کی تفصیلات کتب تاریخ میں مندرج ہیں۔ یونان ہمیشہ اس کے الحاق کا سعی رہا۔ اور جس زمانہ میں وہ آزاد نہ تھا اپنی بغاوتوں میں اس کو اُجھارتا اور ہمزبان بناتا رہا۔ دول عظمیٰ اور یورپین قومیں ہمیشہ ریشہ دوانیوں کرتی رہیں۔ کیوں کہ یہاں کی آبادی میں اکثریت یونانیوں اور عیسائیوں ہی کی تھی اور اس وجہ سے کہ حکومت مسلمان اور ایشیائی تھی

جو کہ یورپ کی آنکھوں میں غار کی طرح ہمیشہ کھٹکتی رہتی ہے۔ اہل یورپ کو کبھی چین نہ پڑا۔ بہر حال تاریخ کے صفحات دل آزار انسانیت سوز واقعات بھرے ہوئے ہیں۔ حکومت عثمانیہ نے جس قدر بھی مرحمت کی اسی قدر اُن کی طغیانی بڑھتی گئی اور دولِ عظمیٰ کو مداخلت کے جیلے ملتے گئے۔ بالآخر ۱۸۹۷ء میں دولِ عظمیٰ نے کریٹ کی بندرگاہوں پر قبضہ کر کے پورے جزیرہ کی تانہ بند کر دی اور ایک اعلان اس مضمون کا شائع کیا کہ آئندہ یہ جزیرہ دولِ یورپ کے سایہ عاطفت میں رہے گا جو اس کی حکومت خود اختیاری کی ضمانت ہوگی۔

۲۔ دولِ یورپ کی پروردہ نیشل سوسائٹی نے یونانیوں کو تو بیع مملکت کی جو شراب پلائی تھی اس کے نشہ سے وہ بدست ہو رہے تھے۔ اسی نشہ میں انہوں نے اپنی سرحد عبور کر کے مقدونیہ کے بعض علاقوں پر حملہ کر دیا۔ کریٹ کا دولِ یورپ کا وہ معاملہ جو ابھی ۱۸۹۷ء میں گذر چکا ہے اُن کے نشہ کے سکون کو کافی نہ ہوا۔ بابِ عالی کے لئے مدافعت ناگزیر تھی۔ چنانچہ ۱۷ اپریل ۱۸۹۷ء کو بابِ عالی کی طرف سے بھی اعلانِ جنگ ہوا۔ ترکوں کے پہلے ہی حملہ میں یونانیوں کا نشہ ہرن ہو گیا اور بدحواس ہو کر ہر مورچہ اور میدانِ جنگ سے بھاگتے رہے ایک ہی مہینہ میں اس جنگ کا جس کے لئے یونانی مدت سے بہت زیادہ بے قرار تھے خاتمہ ہو گیا۔ ترک اُن کا پیچھا کرتے ہوئے تھسلی میں داخل ہو گئے اور قریب تھا کہ انہیں تھسلی (پایہ تختِ یونان) تک پہنچ جائیں مگر عین اس وقت جبکہ ادھم پاشا کمانڈر انچیف افواج عثمانیہ پیش قدمی کرتا ہوا بڑھ رہا تھا اور یونانی انتہائی ذلت کے ساتھ ہر جگہ شکست کھاتے ہوئے بدحواس بھاگ رہے تھے دولِ عظمیٰ کی مزاحمت نے حسب دستور قدیم ترکوں کی راہ روک لی۔ چنانچہ ۱۷ مئی کو انہیں مجبوراً ایک عارضی صلح کے لئے راہی ہونا پڑا۔ مسٹر ایسکوویتھ وزیرِ اعظمِ برطانیہ نے دولِ عظمیٰ کی نمائندگی کرتے ہوئے اعلان کیا کہ خواہ فتح کسی کی ہو نقشہ جغرافیہ یورپ کا بدلانہ جائے گا۔ چنانچہ صلح میں ترکوں کو تھسلی کے مفتوحہ علاقہ کو خالی کرنا پڑا اور صرف تاوانِ جنگ چالیس لاکھ پونڈ اور تھسلی کا وہ تھوڑا سا حصہ جو سلطنت عثمانیہ کی سرحد پر واقع ہے لیکر اکتفا کرنا پڑا۔

۲۱۔ ان بے انصافیوں کی وجہ سے باوقار مصالح کی بناء پر جرمنی، آسٹریا، ہنگری،
دولِ عظمیٰ کی جمعیۃ سے علیحدہ ہو گئے تھے۔ تاہم انگلستان، روس، فرانس نے
منتفقہ طور پر ۱۸۹۶ء میں بابِ عالی پر دباؤ ڈالا کہ وہ کریٹ سے عثمانی فوجوں اور
ترکی عہدہ داروں کو بلا لے اور محض خراج قبول کرنے پر اکتفا کرے۔ پھر
اُس کے کچھ عرصہ بعد چند ہی سالوں میں کریٹ کا باضابطہ الحاق یونان نے دولِ
عظمیٰ کی سرپرستی میں ۱۹۰۸ء میں کر دیا گیا اور سلطنتِ عثمانیہ کا یہ صوبہ بھی دولِ
عظمیٰ نے آزاد کرا کے اس کو اپنا رہینِ منت بنالیا۔ جس طرح انہوں نے یونان
وغیرہ کو اپنا رہینِ منت بنایا تھا۔

۲۲۔ سلطنتِ عثمانیہ کے معاملات میں دخل دینے کے لئے دولِ عظمیٰ کو کسی خاص
جیلہ کے تلاش کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ عیسائی رعایا کے حقوق کا تحفظ ہر مداخلت
کے لئے کافی عذر ہو سکتا تھا۔ تمام یورپین حکومتوں نے اپنی اپنی جگہ پر یہ فریق کر
رکھا تھا کہ سلطنتِ عثمانیہ میں عیسائیوں کے ساتھ بے انتہا مظالم ہو رہے ہیں
اور اس کے لئے ہمیشہ ایسا پروپیگنڈہ کیا جاتا تھا جس میں دروغ کوئی بہتر شمار
کی جاتی تھی۔ (محبت اور عداوت میں جھوٹ اُن کے یہاں نہ صرف جائز بلکہ واجب
بھی ہے) اور اسی کے ساتھ ساتھ یہ بھی اُن کا نظریہ تھا کہ ان مظالم کے تدارک
کی اس سے بہتر کوئی صورت نہیں کہ عیسائیوں کو دولتِ علیہ کی فرمانروائی سے
آزاد کر اُن کی خود مختار حکومتیں قائم کرادی جائیں، یونان، سربیا، بلغاریہ، رومانیہ
کریٹ وغیرہ یہ تمام صوبے اسی مقصد کے ماتحت دولِ عظمیٰ کی سرپرستی میں سلطنتِ
عثمانیہ سے علیحدہ کر دیئے گئے تھے۔ اب صرف دو علاقے ایسے اور رہ گئے تھے
جن میں عیسائی آبادی کی اکثریت تھی۔ آرمینیا اور مقدونیہ اُن کی آزادی کے بغیر
کب دولِ یورپ کو آرام اور چین آسکتا تھا۔ اس باب میں برطانیہ اور بالخصوص
مسٹر گلیڈسٹون بہت ہی پیش پیش رہے اور ایسے ایسے بے اصل رنجہ اور
دلخراش واقعات گھڑتے رہے جو کہ نہایت مبالغہ آمیز تھے یا جن کی کوئی دلیلت
نہ تھی۔ خود عیسائیوں نے ان کی تردید کی ہے مگر یورپ اور بالخصوص برطانیہ
نہایت بے شرمی اور ڈھٹائی کے ساتھ ان کی نشوونما اور اعلان کرتا رہا۔ تاریخ

کی کتابیں ان سے بھری ہوئی ہیں۔ یورپ اور بالخصوص برطانیہ نے ارمینوں کی مظلومیت اور دولت عثمانیہ کی ظالمت کو جس انتہائی مبالغہ کے ساتھ سراہا ہے وہ بے مثال ہے۔ مولف دولت عثمانیہ نے بھی مثل دیگر مورخین کچھ تحقیر ادا کیا ہے۔ (دیکھو صفحہ ۱۰۲ جلد ثانی تا صفحہ ۲۰۴ وغیرہ)

۲۳۔ ابتدا ابتدا میں تو یہ یورپین حکومتیں انہیں صوبوں کے متعلق شور و غوغا مچاتی رہتی تھیں جن کی آبادی میں عیسائی اکثریت تھی انہیں کے حقوق کا تحفظ داخلہ کا جملہ بنایا جاتا تھا اور ان کو دولت عثمانیہ سے کاٹ کر آزاد کرانا فرض منصبی قرار دیا جاتا تھا۔ تمام یورپین پریس اور ارباب اقتدار اسی کام میں لگے رہتے تھے انصاف و صداقت حتیٰ کوئی اور عدالت کو سمجھوں نے بالائے طاق رکھ دیا تھا اگر کوئی منصف مزاج کوئی حق بات کہہ بھی دیتا تو اس کو اس طرح دبا دیا جاتا تھا کہ کانوں کان کسی کو خبر بھی نہ ہوتی تھی۔ ترکی پریس بہت کم تھا اس کی آواز ان کوؤں کی کانیں کانیں میں کسی کو سنائی بھی نہ دیتی تھی۔ مقصد صرف یہ تھا کہ دولت عثمانیہ کو سخت بدنام کر کے دنیا سے نیست و نابود کر دیا جائے۔ ورنہ کم از کم یہ تو ضرور ہو جائے کہ اس بہادر اور ایشیائی قوم کو یورپ کے جلد از جلد نکال دیا جائے۔ اندرون حکومت بھی اس قدر کمزوریاں، ریشہ دوانیوں اور مختلف غداریوں سے پیدا کر دی گئی تھیں کہ باوجود ختم داران دولت علیہ کی انتہائی کوششوں اور بیاریوں کے روز بروز انحطاط ہی ہوتا جاتا تھا۔ ایک سوراخ بند کرتے تھے تو دوسرے چار پیدا ہو جاتے تھے۔ اس انحطاط کو دیکھ کر انجیم میں دشمنوں کے حوصلے بڑھ گئے اور یہ اندازہ ہو گیا کہ جن صوبوں میں مسلمانوں کی اکثریت ہے یا غالب مسلم آبادی ہے ان سے بھی فائدہ اٹھانا چاہیے۔ اس کے لئے صرف موقع کے منتظر تھے۔

ایک طرف تو وہ باب عالی پر زور ڈال کر ممکن طریقہ سے عیسائی رعایا کو آزاد کرنا چاہتے دوسری طرف سلطنت کے اسلامی صوبوں پر قبضہ کے لئے ہر قسم کے بہانے تلاش کر رہے تھے۔ چنانچہ ۱۸۶۹ء میں معاہدہ اوٹزراٹریا توپوں کی روسے یونان کی آزادی تسلیم کرانی گئی اور برطانیہ، روس، فرانس کی

مقدمہ سرپرستی میں خود مختار حکومت یونان کی قائم کر دی گئی۔ لیکن دوسرے ہی سال ۱۸۳۰ء میں الجزائر (الجزائر) پر فرانس نے قبضہ کر لیا۔ جب قبائل عرب نے اپنے ملک کے تحفظ کے لئے ہتھیار اٹھائے تو حکومت فرانس کی تمام قوت مقابلہ میں آگئی اور چالیس برس تک فرانسیسی سپاہیوں نے الجزائر میں قتل و غارت گری کا بازار گرم رکھا جو آج تک بھی جاری ہے۔ کسی کے چھوٹے منہ سے ان انسانیت سوز مظالم کے سامنے نہ حق بات نکلتی ہے اور نہ کوئی جمیعت ان غریب مظلوموں کی آزادی کے لئے بنائی جاتی ہے اور نہ ان کو آزاد کیا جاتا ہے۔ کیا یونان، کریٹ، بلگیریا، سرمدیہ وغیرہ کے باشندے انسان تھے اور یہ الجزائر وغیرہ کے باشندے انسان نہیں ہیں۔

۱۸۳۰ء۔ تونس دولت علیہ کا صوبہ تھا جس پر فرانس کی استعماری نظریں مدتوں سے لپچا رہی تھیں۔ مگر کوئی جیلہ قبضہ کے لئے نظر نہ آتا تھا۔ ۱۸۴۹ء میں جبکہ برلن میں کانفرنس معاہدہ سان اسٹیفانو کی اصلاح و ترمیم کے لئے پرنس بسمارک کی زیر صدارت منعقد کی جا رہی تھی اور نہایت اہم مسائل زیر غور تھے اس وقت دولت علیہ کی تقسیم کا مسئلہ بھی زیر تجویز تھا۔ اس لئے مغربی حکومتوں کے نمائندے ایک دوسرے کو مشکوک نگاہوں سے دیکھتے تھے اور ہر ایک کو بدگمانی تھی کہ ممکن ہے کہ دوسرے نے باب عالی سے کوئی خفیہ معاہدہ پہلے سے کر رکھا ہو۔ اس بدگمانی کو دور کرنے کے لئے کانگریس کے افتتاح کے وقت یہ تجویز پیش کی گئی کہ ہر سفیر اس امر کا اعلان کرے کہ مسائل زیر بحث سے متعلق اس کی حکومت نے کوئی خفیہ معاہدہ پہلے سے نہیں کر رکھا ہے۔ بیکنسفیلڈ (وزیر اعظم برطانیہ) اور سلسبری حکومت برطانیہ کی نمائندگی کر رہے تھے اس تجویز سے نہایت سراپسند ہوئے۔ لیکن انہیں اس کی مخالفت کرنے کی جرأت نہ ہوئی۔ دوسری حکومتوں کے نمائندوں کی طرح مذکورہ بالا اعلان کرنا پڑا۔

(نوٹ) ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ برطانیہ نے اس سے پہلے باب عالی سے بھی خفیہ معاہدہ کر لیا تھا اور روس سے بھی کر لیا تھا۔ مگر روس کا خفیہ معاہدہ اخیر تک پردہ راز میں رہا اور باب عالی کا خفیہ معاہدہ مذکورہ ذیل طریقہ سے ظاہر ہو گیا۔

ابھی کانگریس کا اجلاس ختم نہیں ہوا تھا کہ ۹ جولائی کو لندن کے اخبار گلوب میں معاہدہ ساپٹرس (قبرص) کا مسودہ شائع ہو گیا۔ جس کا واقعہ یہ تھا کہ ماروین تاجی ایک سیاح جو کہ مشرقی ممالک میں سیاحت کر چکا تھا اور مختلف مشرقی زبانوں سے واقف تھا کہ برطانیہ کی وزارت خارجہ کی طرف سے معاہدہ مذکورہ کا ترک مسودہ ترجمہ کے لئے اس کو دیا گیا۔ حالانکہ وہ دفتر وزارت میں کسی عہدہ پر مامور نہ تھا۔ اس شخص نے ایک بڑی رقم کے عوض گلوب کے ہاتھ ترجمہ کی ایک نقل فروخت کر ڈالی بہر حال معاہدہ ساپٹرس کی اشاعت سے برلن میں برطانوی سفارت پر گویا بجلی سی گر گئی۔ اور اگرچہ لندن میں فوراً مسودہ کی صحت سے انکار کیا گیا۔ تاہم برلن میں حقیقت حال زیادہ دنوں پوشیدہ نہ رہ سکی برطانوی نمائندوں کی بددیانتی سے کانگریس میں اس قدر برہمی پھیلی کہ اس کے درہم برہم ہو جانے کا اندیشہ پیدا ہو گیا۔ پرنس گورچاکوف (نمائندہ روس) اور ویدنگٹن (نمائندہ فرانس) نے علانیہ اپنے غصہ کا اظہار کیا۔ معاملہ نے نہایت نازک صورت اختیار کر لی تھی۔ اس کی مزید بدنامی صرف بسمارک کی کوششوں سے رفع کی جاسکی۔ بسمارک نے ایمان دار دلائل کی حیثیت سے فرانس اور برطانیہ کے درمیان مندرجہ ذیل مصالحت طے کرادی جس کے بعد ویدنگٹن کا سارا غصہ جاتا رہا۔ فرانسیسی اور برطانوی نمائندوں کے درمیان طے پایا کہ ب۔

(الف) انگلستان نے ساپٹرس کو جس طرح خفیہ طریقہ سے حاصل کر لیا ہے اس کی تلافی کے لئے فرانس کو اجازت دی جائے کہ وہ جس وقت کوئی مناسب موقع ہاتھ آئے تو اس پر قبضہ کرے۔ انگلستان کی طرف سے کوئی مخالفت نہ ہوگی۔

(ب) مصر میں جو مالیاتی انتظامات ہو رہے ہیں ان میں فرانس کو بھی انگلستان کے برابر دخل دیا جائے۔

(ج) شام کے رومن کیتھولک عیسائیوں کے تحفظ کا جو دعویٰ فرانس زمانہ قدیم سے کرتا آیا ہے برطانیہ اسے تسلیم کرے۔

اس معاہدہ کے بعد فرانس کو انگلستان کی طرف سے اطمینان ہو گیا اور وہ صرف مناسب وقت کا منتظر رہا۔ لیکن جب حملہ کے لئے کوئی معقول جیلہ نظر

نہ آیا تو تونس کے فرانسیسی نمائندے "تھیودور روستان" نے بے بنیاد سفارتی شکایات تصنیف کر کے والی تونس "محمد الصادق" کے سامنے ایسے بیہودہ مطالبات پیش کئے جن کو تسلیم کر لینا گویا اس علاقہ کو فرانس کے حوالہ کر دینا تھا۔ اس کے بعد جو ہوا اسے اسٹینی لین پل "اپنی کتاب" بربری قرانیوں بیان کرتا ہے :-

"اُن باتوں کا قدرتی نتیجہ یہ ہوا کہ ایک طاقت و حکومت نے جس پر مقابل کی مضبوط حکومتوں کی طرف سے کوئی روک نہ تھی۔ ایک نہایت کمزور لیکن ایماندار مملکت کے خلاف خفیہ طور پر اپنی جارحانہ کارروائیاں شروع کر دیں اور بالآخر الجزائر کی سرحد سے متصل بعض قبائل کے ہنگاموں کو غدر قرار دے کر جو ایک مضحکہ خیز غدر تھا تونس پر حملہ کا فیصلہ کر لیا۔ بے فائدہ محمد الصادق نے روستان (سفیر فرانس) کو یقین دلایا کہ قبائل میں امن و امان قائم کر دیا گیا ہے۔ بے فائدہ اُس نے تمام حکومتوں اور خصوصاً انگلستان سے اپیل کی۔ لارڈ گرانویل (وزیر خارجہ انگلستان) نے حکومت فرانس کے بیان پر یقین کر لیا کہ الجزائر اور تونس کے درمیان سرحدی علاقہ میں جو فوجی قتل و حرکت ہونے والی ہے اس کا مقصد صرف یہ ہے کہ الجزائر کے علاقہ میں سرحدی قبائل کی جو یورشیں برابر ہوا کرتی ہیں اُن کا خاتمہ کر دیا جائے۔ بے (محمد الصادق) کی آزادی اور اُس کے علاقہ کا استقلال کسی طرح خطرہ میں نہیں ہے۔ (بربری قرانی ص ۳۰۸)

ان تصریحات کے باوجود اپریل ۱۸۸۱ء میں فرانسیسی فوجوں نے تونس پر حملہ کر دیا۔ اور ۱۲ مئی کو محمد الصادق نے بالکل مجبور ہو کر معاہدہ قصر السعید پر دستخط کر دیے۔ اس معاہدہ کی رو سے تونس پر فرانسیسی تسلط قائم ہو گیا اگرچہ حکومت نام کے لئے محمد الصادق کی رہی۔ محمد الصادق کے انتقال کے بعد سیدی علی بے عالم مقرر ہوا لیکن اس کی حیثیت بھی فرانسیسی حمیہ کے ایک عہدہ دار سے زیادہ نہ تھی۔ قبائل نے معاہدہ قصر السعید کے بعد بھی ہتھیار نہیں ڈالے۔ تونس کے جنوبی صوبوں نے علاقہ بغاوت کر دی اور کچھ دنوں تک ان صوبوں میں ہر طرف بد امنی پھیلی رہی۔ اس کے استیصال میں فرانسیسی فوجوں نے اپنی سابق روایات کے

مطابق پوری سرگرمی دکھائی۔ فاس پر بے دردی کے ساتھ گولہ باری کر کے لوٹ لیا گیا۔ مکانات معہ باشندوں کے جلا دیئے گئے۔ قتل و غارت گری کا بازار گرم ہو گیا اور جو کچھ اس سے قبل الجزائر میں ہو چکا تھا وہ سب تونس میں دہرایا جائے لگا۔ کچھ دنوں بعد تدریج حالات رو بہ اصلاح ہوئے گئے۔ خصوصاً جب روستا وہاں سے واپس بلا لیا گیا تو امن و امان قائم کرنے میں نسبتاً زیادہ آسانی ہوتی گئی۔ فرانس نے تونس کے ساتھ جو معاملہ کیا اس کے متعلق لین پول نے ایک فرانسیسی فاضل بہتری دی روشفورٹ کا مندرجہ ذیل قول کر کے اصل حقیقت واضح کر دی ہے۔ روشفورٹ لکھتا ہے:-

”ہم نے تونس کی مہم کو ایک معمولی قریب سے تشبیہ دی تھی۔ یہ صحیح نہ تھا۔ تونس کا معاملہ مثل قرأتی کے ہے جس کی شدت قتل کی دہرے اور بھی زیادہ ہو گئی ہے۔“

(بربری قزاق ص ۳۹۹ از دولت عثمانیہ ص ۲۰۴ تا ۲۱۱)

۲۵۔ برطانیہ نے دولت علیہ سے دوستی کے جو حقوق وصول کئے وہ محض سائپرس اور تونس پر قبضہ کرنے سے ادا نہیں ہوئے بلکہ ضروری سمجھا گیا کہ اس سے اور بہت زائد وصول کیا جائے چنانچہ مصر پر نظر دوڑائی گئی جس کی کچھ تفصیل ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔

۲۶۔ روس، برطانیہ، فرانس کے درمیان ۱۹۰۴ء سے ۱۹۰۷ء تک متعدد عہد نامے ہوئے جن کی بناء پر ان تینوں میں ایک قوی اتحاد قائم ہوا جس کی بنیاد حقیقتہً یہ قرار پائی کہ جہاں تک ممکن ہو اسلامی حکومتوں کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے ان پر قبضہ کر لیا جائے۔ چنانچہ ۱۹۰۷ء میں جو معاہدہ فرانس اور انگلستان کے درمیان ہوا اس میں فرانس کو اجازت دی گئی کہ وہ جس طرح چاہے مصر پر قبضہ کرے۔ اس کے معاوضہ میں فرانس ان تمام حقوق سے دست بردار ہو گیا جو بزم خود اسے حکومت مصر کی نگرانی میں حاصل تھے اور مصر کی فرمانروائی تمام تر انگلستان کے سپرد کر دی۔

۲۷۔ اس کے بعد فرانس کی وساطت سے انگلستان اور روس کا وہ جھگڑا جو کہ ایران

کی نسبت مدتوں سے چلا آتا تھا۔ ۱۹۱۱ء میں یوں ختم کیا گیا کہ ایران کی سلطنت معاہدہ کی رو سے دو حصوں میں تقسیم کر دی گئی جن میں سے ایک پر (شمالی ایران پر) روس نے اور دوسرے (جنوبی ایران) پر انگلستان نے اپنا تسلط قائم کر لیا۔

۲۸۔ مقدونیہ کی تقسیم ویدامنی اور مرزننگ پروگرام | یہاں تک ہی محدود رہے

تھیں۔ انہوں نے نہ صرف سلطنت عثمانیہ کے متعدد صوبوں پر قبضہ کر لیا بلکہ جو صوبے اس کی فرماں روائی میں باقی رہ گئے تھے ان کے اندر بھی ہر امکانی ذریعہ سے بدمعاشی اور بغاوت پھیلانے کی کوشش کی۔ ستم یہ تھا کہ اپنی ہی پیدا کی ہوئی شورشوں کو غدار قرار دے کر یہ حکومتیں عیسائی رعایا کے حقوق کے تحفظ کی خاطر دولت علیہ اندرونی اور مقامی معاملات میں مداخلت کرتیں اور جہاں تک بس میں ہوتا سلطنت کو نقصان پہنچانے کی کوشش کرتیں۔ بلقانی صوبوں کی بغاوت اور آزادی انہیں حکومتوں کی حوصلہ افزائی اور پشت پناہی کی رہین منت تھی۔ اگر ایک طرف روس اور آسٹریا کی فوجیں سلطنت عثمانیہ کی سرحدوں پر حملہ آور ہوتی رہیں تو دوسری طرف ان کے گماشتے عیسائی رعایا کو مسلسل بغاوت کیلئے آمادہ کرتے رہے۔ مسٹر ٹائٹل جو تیس سال تک ترکی میں رہ کر وہاں کے حالات کا پچھم خود مطالعہ کر چکے ہیں اپنی کتاب بیداری ترک میں لکھتے ہیں۔

”ایک مقولہ ہے کہ ہر قوم کو وہی حکومت ملتی ہے جس کی وہ مستحق ہوتی ہے۔ یہ مقولہ صحیح ہو سکتا ہے اگر کوئی قوم اپنی حسب خواہش نظام حکومت قائم کرنے کی آزادی رکھتی ہو۔ لیکن جہاں تک ترکی کا تعلق ہے اس کے باشندوں کو کوئی موقع اس حکومت کے حاصل کرنے کا نہیں دیا گیا جس کے مستحق تھے کیونکہ وہ ترکی کے طاقتور دشمنوں کی غرض یہ تھی کہ استبدادی حکومت کی برائیاں قائم رکھی جائیں اور جب کبھی ترکوں نے اپنے اندرونی معاملات کو درست کرنے کی کوشش کی کوئی نہ کوئی مسیحی طاقت اس خوف سے کہ ممکن ہے ایک اصلاح شدہ ترکی ایک قوی ترکی ثابت ہو یا تو مسلح فوجوں کے ساتھ اس پر ٹوٹ پڑی یا مجوزہ اصلاحی

تبدیلیوں کی راہ روک کر کھڑی ہو گئی۔ علاوہ بریں جو طاقتیں ترکی مقبوضات کو اپنی مملکت میں شامل کرنے کے درپے تھیں وہ اس بات کی نگرانی کرتی رہتی تھیں کہ ترکی کی حدود میں امن نہ رہنے پائے اور وہ اس غرض سے شورشیں برپا کرتی رہتی تھیں وہ عیسائی کسانوں کو بغاوت کے لئے ابھارتیں اور جنگاں برپا کرتیں تاکہ مداخلت کرنے اور ان علاقوں کو اپنی سلطنت میں شامل کرنے کا جملہ ہاتھ آئے۔ یہ طاقتیں اپنے مقصد کے حصول کے لئے کسی طریقہ کے اختیار کرنے میں تامل نہ کرتیں مثلاً بھیترے فساد پھیلانے والوں میں سے ایک درویش بھی تھا جو روس کا تنخواہ دار مخفی ایجنٹ تھا چند سال ہوئے اُس نے روس کی ہدایت کے مطابق ایشیائے کوچک میں کافروں کے خلاف جہاد کی تبلیغ کی اور مسلمانوں کو عیسائی با شندوں پر حملہ کرنے کے لئے براہِ رنجھتہ کیا۔ اس قسم کے بہت سے واقعات پیش کئے جاسکتے ہیں جن سے دشمنانِ ترکی کی دغا بازی اور ترکی کے ساتھ جو برتاؤ کیا گیا ہے اس کی نا انصافی ظاہر ہوتی ہے۔ (بیدار ٹی ترکی از تاٹ ص ۳۳۔ دولت عثمانیہ ص ۲۵)

ان شرانگیزوں کے لئے سب سے زیادہ مناسب سر زمین مقدونیہ کی تھی سلطنت عثمانیہ کا وہ صوبہ تھا جس میں بلغاری، سر دی، یونانی اور ترک سب ہی آباد تھے۔ چونکہ بلغاریا، سر دی اور یونان کی نوآزاد شدہ ریاستیں بالکل سرحد پر واقع تھیں اس لئے ان میں سے ہر ایک مقدونیہ کے اس حصہ کو جہاں اُس کی ہم قوم آبادی زیادہ تھی اپنے اندر شامل کر لینا چاہتی تھی۔ دولِ عظمیٰ کی طرح ان ریاستوں کو بھی یقین تھا کہ سلطنت عثمانیہ عنقریب فنا ہو جائے گی اور چونکہ اس کے ترکہ کی تقسیم کی وقت مقدونیہ کی سب سے زیادہ حقداری ریاستیں تھیں اس لئے ہر ایک اپنا حصہ پہلے ہی سے محفوظ کر لینا چاہتی تھی۔ پروپینڈا اور ہنگامہ پروری کا نہایت کامیاب تجربہ اس سے قبل ہو چکا تھا جس کی بنا پر پورا اطمینان تھا کہ یورپ کی بڑی طاقتیں اپنے چھوٹے بچوں کی حوصلہ افزائی میں مطلق دریغ نہ کریں گی۔ چنانچہ بلغاریا، سر دی اور یونان نے اپنی ہم قوم آبادی کو بغاوت پر آمادہ کرنے کے لئے

مقدونیہ میں پہلے خفیہ ایجنٹ بھیجنے شروع کئے۔ اور پھر یہ دیکھ کر کہ مخفی تدبیریں زیادہ کارگر ثابت نہیں ہوتیں مسلح جتنے روانہ کئے۔ ان جتھوں نے پورے صوبہ میں ایک قیامت برپا کر دی۔ قتل و خون کا بازار گرم ہو گیا۔ گاؤں کے گاؤں جلائے گئے ان غارت گردوں نے عیسائیوں اور ترکوں کی تمیز بھی اٹھا دی تھی۔ وہ اپنے علاوہ دوسرے فرقوں کے ساتھ یکساں مظالم کرتے تھے چنانچہ اپریل ۱۹۰۴ء میں ایک بلغاری جتنے نے ایک یونانی پادری کو زندہ جلا دیا۔ مسٹر ٹائٹ لکھتے ہیں :-

”اس واقعہ پر کسی نے کچھ نہیں کہا۔ اگر یہی چیز مسلمانوں نے کی ہوتی تو کیسا دادیلا جتنا“

اصل وجہ یہ ہے کہ یہ ریاستیں ایک دوسرے کے ساتھ بھی شدید عداوت رکھتی تھیں۔ ان کے جتنے جس قدر ترکوں کو نقصان پہنچاتے تھے اسی قدر آپس میں بھی قتل و خون کرتے رہتے تھے۔ یونانی جتنے مقدونیہ کی بلغاری اور سردی آبادی کو فنا کر ڈالنا چاہتے تھے۔ تاکہ مقدونیہ کا زیادہ سے زیادہ حصہ یونانی میں شامل کیا جاسکے۔ یہی جذبہ بلغاری اور سردی جتھوں کا تھا۔ بلغاری جتھوں کی سرگرمیاں سب سے بڑھی ہوئی تھیں ان ہنگاموں سے بلغاریا کا اصل مقصد یہ تھا کہ دہل عظمیٰ کو مقدونیہ کی جانب متوجہ کرے اور ان کی مداخلت سے بیش از بیش فائدہ اٹھانے کی کوشش کرے۔ دہل عظمیٰ کو اسی دعوت کا انتظار تھا۔ انہوں نے آپس میں مشورہ کیا اور تمام یورپ کی طرف سے روس اور آسٹریا کو نمائندہ مقرر کر کے مقدونیہ کے لئے ایک نظام اصلاح مقرر کرنے کی خدمت سپرد کی۔ اس کام کے لئے اس سے بہتر انتخاب ممکن نہ تھا چنانچہ ۱۹۰۳ء میں روس اور آسٹریا کی بنیاد پر وہ ایگم جوہر زنگ پروگرام کے نام سے مشہور ہے منفقہ طور پر منظور کی گئی اور مقدونیہ کی اصلاح کا کام شروع ہوا سلطان عبدالحمید کو بھی یورپ کی متحدہ قوت سے دب کر یہ مداخلت تسلیم کرنی پڑی۔ عثمانی فوجیں جس کشت و خون، آتش زنی اور غارت گری کے استیصال میں ناکام ثابت ہوئی تھیں اُسے ختم کرنے کا بیڑہ انہی حکومتوں نے اٹھایا جن کی شہر پارکیر تیا برپا کی گئی تھی۔ مقدونیہ کا صوبہ تین دلاشوں اسکوب، سالونیکا، موناسٹر پر مشتمل

تھا۔ ان ولایتوں کے لئے ایک تہہ کی انسپکٹر جنرل حبیب علی پاشا مقرر کیا گیا اور اُس کی نگرانی کے لئے روس اور آسٹریا کے نمائندے مقرر ہوئے۔ امن وامان قائم رکھنے کی خدمت ایک بین الاقوامی پولیس کو تفویض ہوئی جس کا افسر اعلیٰ ایک یورپین تھا۔ تینوں ولایتیں روس، آسٹریا، انگلستان، فرانس اور اٹلی کے دریا اس طرح تقسیم کر دی گئیں کہ ہر حکومت اپنے حصہ کے امن وامان کی ذمہ دار قرار پائی۔ لیکن مشترکہ امور کی نگرانی ایک مرکزی مجلس کے سپرد ہوئی۔ اس نظام کے جاری کرنے کے کچھ دنوں بعد دولِ عظمیٰ نے مقدونیہ کی مالیات کی نگرانی کے لئے ایک بین الاقوامی کمیشن بھی مقرر کر دیا یوں فوجی اور مالی دونوں شعبے دولتِ علیہ کے ہاتھ سے حقیقتہً نکل گئے۔ لیکن مقدونیہ کی حالت میں کوئی نمایاں فرق پیدا نہ ہوا۔ امن وامان قائم کرنے میں بین الاقوامی پولیس بھی دیسی ہی ناکام ثابت ہوئی۔ جیسی عثمانی فوج اس سے پہلے ہو چکی تھی۔ یونانی اور بلغاری جتھوں کی غارت گری برابر جاری رہی۔ شیویل لکھتا ہے کہ نسل جماعتوں کی باہمی عداوتیں خصوصاً یونانیوں اور بلغاریوں کی اور پھر اس سے کسی قدر کم سرویوں و لاجپوں اور البانیوں کی دشمنیاں اس درجہ قابو سے باہر ہو گئی تھیں کہ عقل و خرد کو بالائے طاق رکھ دیا گیا تھا اور پوری آبادی اپنے آپ کو ہلاک کرنے پر تلی ہوئی تھی۔ جو ریاستیں مقدونیہ کی سرحد پر واقع تھیں وہ ان غارت گروں کی پوری طرح مدد کر رہی تھیں جنہوں نے سلطان کے بعد مقدونیہ پر قبضہ کرنے کے لئے یہ انوکھا طریقہ اختیار کیا تھا۔ (شیویل ص ۲۳۶۔ دولت عثمانیہ ص ۲۵۳)

مرزنگ پروگرام اور مالیاتی کمیشن کا تقرر ترکوں کی غیرت کی کمی کے لئے ایک سخت تازہ یاد تھا۔ ان کے لئے سب سے زیادہ تکلیف دہ چیز یہ تھی کہ بین الاقوامی مداخلت کی باگ روس اور آسٹریا کے ہاتھوں میں دے دی گئی تھی۔ جبکہ یہ دونوں سلطنتیں دولت عثمانیہ کی شدید ترین دشمن تھیں۔ چنانچہ ترکوں کا خیال تھا اور مسٹر ٹاٹل جیسے غیر جانبدار اشتخاص کے اقوال سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے کہ روس اور آسٹریا کے بالقصد اس پروگرام کو ناکام بنایا اور ان کے نمائندوں نے اس کا نفاذ ایسے طریقہ پر کیا کہ اس سے عیسائیوں میں ہنگامہ و فساد کی آگ

بھڑکتی ہی گئی۔ اس سے غرض یہی تھی کہ یورپین ٹرکی کو ٹکڑے ٹکڑے کرنے کی تجویز آگے بڑھائی جائے۔ (ناٹ ص ۹۶۔ دولت عثمانیہ ص ۲۵۳)

۱۹۰۴ء کے بعد انگلستان، روس، فرانس نے مریدیار (ٹرکی) کے مال کے حصے بخرے کرنے کا قطعی فیصلہ کر لیا تھا اور ۱۹۰۵ء کے آخر میں لارڈ لینس ڈاؤن کے زیر قیادت دولِ عظمیٰ کے متحدہ جنگی بیڑوں کا مظاہرہ ایک ایسا کھلا ہوا اشارہ تھا جسے ہر ترک سمجھ سکتا تھا۔ مسٹر جکسن جو بلفان کمیٹی میں انگلستان کے نمائندہ تھے اعتراض کرتے ہیں کہ ترکی حکومت کے دشمن خواہ ذاتی اغراض کی بنا پر یا نوح انسانی کی ہمدردی کے خیال سے حملہ آور ہو رہے تھے۔ یہ گفتگو بھی تھی کہ مقدونیہ کو تقسیم کر دیا جائے۔

ص ۲۵۳

(ترکی حالت انقلاب میں از چالس جکسن ص ۱۶) دولت عثمانیہ

جون ۱۹۰۸ء میں شاہ ایڈورڈ اور زار نکولس نے ریلوایں ملاقات کی اور مقدونیہ میں امن قائم کرنے کا ایک جدید پروگرام مرتب کیا۔ ترک مرزنگ پروگرام کا نتیجہ دیکھ رہے تھے ان میں اب کسی نئے تجربہ کے برداشت کی طاقت نہ تھی اس میں شبہ نہیں کہ انگلستان اور روس کی یہ متحدہ سرگرمی سلطنت عثمانیہ کے یورپین صوبوں کے لئے مہلک ثابت ہوتی اگر تو جو ان ترکوں نے عجلت سے کام لے کر علم انقلاب بلند نہ کر دیا ہوتا۔ جس سے نہ صرف سلطان عبدالحمید کی استبدادی حکومت کا خاتمہ ہو گیا بلکہ دولِ عظمیٰ کے سارے منصوبے بھی دفعۃً خاک میں مل گئے۔ (دولت عثمانیہ ص ۲۵۴)

شخصی حکومت اور استبداد

۲۹۔ اصلاحات اور ترکوں کے انقلاب پر

دولِ یورپ کا چرخ پا ہوتا۔

عثمانیہ جنگ تھی جس سے یورپی

طاقتوں کو آئے دن مداعتوں اور ملک کو تقسیم کر لینے کا موقعہ ہاتھ آتا رہتا تھا اور اندرونی نظام بگڑتا جاتا تھا، جاسوسی کا اس قدر زور و شور اور اثر تھا کہ کسی ترک کو اپنی جان کے متعلق اطمینان نہ تھا اور نہ کوئی جماعت جس کا ادنیٰ تعلق بھی ملکی اور انتظامی معاملات سے ہو سکتا تھا ملک میں رہ سکتی تھی۔ رشوت ستانی اور مظالم کا چاروں طرف چرچا تھا۔

بیرونی ملکوں اور دولِ عظمیٰ کی سازشوں کے جال ہر طرف بچھے ہوئے تھے۔ ملک کی ہر قسم کی ترقی اور اس کی استعماریں دولِ اجنبیہ کی آنکھوں میں غار کی طرح کھلکتی تھیں اُن کے ایجنٹ کسی مفید ملک و وطنِ ایکم کو پہنچنے بلکہ پیدا ہونے نہ دیتے تھے اس لئے نوجوانانِ ترک مدتوں سے جمہوری حکومت قائم کرنا اور ملک کو ترقی دینا نہایت ضروری سمجھتے تھے۔ سابقہ بادشاہتوں اور ممالکِ اجنبیہ میں جو سابقہ معاہدات اور امتیازات چلے آتے تھے وہ اُن کو ملک کو اگے بڑھانے میں ہر ہر قدم پر آڑے آتے تھے اس لئے ضروری تھا کہ نظامِ حکومت بدل جائے اور تمام امتیازات سابقہ کو یک قلم اٹھا کر دستوری حکومت کا اعلان کر دیا جائے سلطان عبدالعزیز خاں مرحوم کے زمانہ سے اس پر متحدہ مرتبہ کارروائیاں عمل میں آچکی تھیں۔ خود سلطان عبدالحمید خاں مرحوم نے بھی کچھ دنوں اس کو نافذ رکھ کر پھر منسوخ کر دیا تھا مگر اس مرتبہ اس جوش و خروش اور اتنی قوت اور انتظام سے اس کا اجرا کیا گیا کہ استبدادی طاقت کو بجز سر جھکانے کے کوئی چارہ نہ رہا۔ ۵ جولائی ۱۹۰۸ء میں رستنا کی پہاڑیوں سے اس کا اعلان ہوا اور نہایت حیرت انگیز سرعت کے ساتھ اس کے شعلے تمام ملک میں پھیلنے شروع ہوئے سلطان نے ہر چند انتہائی کوششیں ان شعلوں کے بجھانے میں جاری کیں مگر ایک بھی کارآمد نہ ہوئی۔ فوجیں انقلاب کے حق میں ہوتی گئیں۔ بڑے بڑے استبدادی افسر موت کے گھاٹ اتار دیئے گئے۔ بالآخر جب ہر طرف مایوسی ہو گئی تو ۲۴ جولائی کو علی الصبح انجنِ اتحاد و ترقی کو بذریعہ تار اطلاع دی گئی کہ سلطان نے دستوری حکومت کا قیام منظور کر لیا۔ اور ایک ہفتہ بعد یکم اگست کو دستوری حکومت کی دفعات از جانب سلطان شائع کر دی گئیں۔ اور ۱ دسمبر ۱۹۰۸ء کو سلطان عبدالحمید مرحوم نے پارلیمنٹ کا افتتاح کر دیا۔ اس انقلاب میں ترک نوجوانوں نے جس حسنِ قابلیت کا مظاہرہ کیا اس سے تمام اجنبی ممالک انگشت بدنداں ہو گئے۔

ناٹک لکھتا ہے:-

”انجنِ (اتحاد و ترقی) کے ان ناخبرہ کار نوجوانوں نے ایک جدید نظام

کو بروے کار لانے اور اپنے ملک کی ان کثیر التعداد خطرات سے حفاظت کرنے میں جن سے نئی حاصل کی ہوئی آزادی بربادی کی زد میں تھی، ایسی دانشمندی، موقع شناسی، میانہ روی، فراست اور پیش بینی دکھلائی کہ غیر ملکی اشخاص اس کا مشاہدہ کر کے حیرت زدہ رہ گئے انہوں نے امن و امان کو نہایت مضبوطی سے قائم رکھا۔

اور اس چیز میں خود قوم کے شاندار ضبط نفس اور حب وطن سے انہیں بڑی مدد ملی۔ اگرچہ وہ خود اور ان کے علاوہ ہزاروں آدمی استبداد اور اس کے کاسہ بلیوں کے مظالم اور غارت گری کا شکار رہ چکے تھے پھر بھی ان کی طرف سے انتقام کا کوئی جذبہ ظاہر نہیں ہوا انہوں نے صرف ان لوگوں کو سزائیں دیں جن کے جرائم نہایت سخت تھے ان ہی لوگوں کو برطرف کیا جنہوں نے اپنے افعال سے ظاہر کر دیا تھا کہ وہ دستور اساسی کے لئے خطرہ کا باعث ہیں۔ باقی سب کو معاف کر دیا۔ بیرونی طاقتوں سے ترکی کے تعلقات موقع شناسی اور مدبرانہ سیاست دانی کے ساتھ قائم کئے گئے۔ غلطیاں

غیر معمولی طور پر کم ہوئیں۔ (بیداری ترکی ۲۲۳-۲۲۴)

پارلیمنٹ کے افتتاح پر نمبروں نے مجلس کی کارروائیوں اور اپنی تقریروں میں جس قابلیت کا ثبوت دیا وہ انگلستان کے مدبروں کے لئے خلاف توقع ثابت ہوئی۔ سلطنت عثمانیہ کے باشندے ان کے خیال میں آئینی حکومت کے اہل نہ تھے ترکی پارلیمنٹ نے اس غلط فہمی کو دور کر دیا۔ نئی وزارت نے حکومت کے مختلف شعبوں میں اصلاحات کا کام شروع کر دیا اور اب ہر طرف ایک نئی روح محسوس کی جانے لگی۔ ان اصلاحات کا نتیجہ یہ ہوا کہ چند ہی دنوں میں حکومت کا اعتماد بحال کیا کے دلوں میں قائم ہو گیا۔ انجمن اتحاد و ترقی کے ارکان میں بہت کم لوگ ایسے تھے جن کو نظم و نسق، فن سفارت و دیپلومسی یا مالیات کا تجربہ تھا اور وہ اپنی اس کمی سے واقف بھی تھے۔ اس پر نظر

رکھتے ہوئے انہوں نے حکومت کے سابق اعلیٰ عہدہ داروں کو اپنی جگہ پر برقرار رکھا اور ان کی لیاقت اور تجربہ سے فائدہ اٹھایا۔ البتہ ان عہدہ داروں کو جو رشوت خواری میں مشہور تھے برطرف کر دیا۔ جو لوگ برقرار رکھے گئے ان کی بھی سخت نگرانی کی جاتی تھی اور اگر وہ دستور اساسی کے خلاف کچھ کرتے تو فوراً علیحدہ کر دیئے جاتے تھے۔ چونکہ یہ عہدہ دار حقیقتاً سلطنت کے غیر خواہ تھے اس لئے انہیں کو ان سے کام لینے میں کوئی دشواری پیش نہیں آئی۔

دستور اساسی کے اعلان اور پارلیمنٹ کے افتتاح کے درمیانی چار مہینوں میں انہیں اپنے ارکان کی ایک جماعت کو انتظامی امور کی تعلیم دیکر حکومت کے مختلف محکموں کے لئے تیاری کر رہی تھی۔ اس طرح نوجوان ترکوں نے اپنی لیاقت کا سکہ بیرونی حکومتوں پر بھی بٹھا دیا۔ انہوں نے دولِ عظمیٰ کو کھاکھارے مقدّمہ میں ان کی نگرانی کی اب مطلق ضرورت نہیں۔ چنانچہ یورپین انسر واپس بلا لئے گئے اور بین الاقوامی کمیشن برخواست کر دیا گیا۔

انقلاب کے بعد ترکوں پر یورپ کا پہلا وارلڈ
اور بوسنیا۔ ہرزیگوینا اور کریٹ پر
دولِ یورپ کا مستقل قبضہ۔

ہر موقع پر تیار رہتی تھیں۔ دستور اساسی کے اعلان کے بعد سلطنت کی تمام رعایا کو دستوری آزادی حاصل ہو گئی تھی مگر اس کے دو صوبے بوسنیا اور ہرزیگوینا جو تیس برس سے آسٹریا کی نگرانی میں تھے استبداد کی زنجیروں سے اب بھی رہا نہ ہوئے حکومت آسٹریا ان صوبوں کو دستوری آزادی دینے پر راضی نہ ہوئی چنانچہ جب ترکی پریس میں یہ تجویز پیش کی گئی کہ دستور کا نفاذ بوسنیا اور ہرزیگوینا میں بھی کر دیا جائے جو آسٹریا کی نگرانی کے باوجود سلطنت عثمانیہ کی فرماں برداری میں داخل ہیں تو آسٹریا کو سخت تشویش ہوئی اور اس نے یہ دیکھ کر کہ ترکی اس وقت مقابلہ کی قوت نہیں رکھتا اور انجمن اتحاد و ترقی ایک

طاقت و تسلط سے اُلجھ کر اپنے اقتدار کو خطرہ میں ڈالنا پسند نہ کرے گی۔ ۱۶ اکتوبر ۱۹۰۸ء کو دفعۃً ان صوبوں کو اپنی سلطنت میں شامل کر لیا۔ اس واقعہ پر تبصرہ کرتے ہوئے مسٹر ٹائٹ لکھتا ہے :-

”یہ دہی پر ناقصہ تھا یعنی ایک رفعت پسند عیسائی حکومت اس خوف سے کہ ایک اصلاح شدہ ترک کی کہیں ایک طاقت و درترکی نہ بن جائے فریب کے ذریعہ سے اس کی ترقی کی راہ میں رکاوٹ پیدا کر رہی تھی۔ آسٹریا کے اس فعل نے رجعت پسندوں کو قدیم نظام حکومت کے از سر نو قائم کرنے کا آخری موقعہ ہم پہنچایا اور انہوں نے اس موقع سے پورا فائدہ اٹھایا۔“

(بیداری ترکی ص ۲۶۱)

بوسینیا اور ہرزیگوینا کے الحاق سے دہی روز قبل مشرقی رومیلیا کے دانی نے جو بلغاریا کا فرماں روا تھا، زار بلغاریا کا قدیم لقب اختیار کر لیا پھر ۱۲ اکتوبر کو کریٹ نے بھی مملکت یونان سے اپنے الحاق کا اظہار کر دیا۔

۳۔ طرابلس اور اُس پر اطالوی حملہ | ان دست درازیوں کا سلسلہ یہاں تک بھی ختم نہیں ہوا۔ افریقہ

کی ساحلی حکومتیں جو پہلے سلطنت عثمانیہ میں شامل تھیں لیکن بعد میں سلطنت کی کمزوری سے رفتہ رفتہ خود مختار ہوتی گئی تھیں تو آبادیات اور تجارتی منڈی بنانے کی غرض سے مغربی حکومتوں کے لئے مرکز تو جبرین گئی تھیں چنانچہ فرانس نے الجزائر اور تونس پر قبضہ کر لیا اور انگلستان نے مصر میں اپنا تسلط قائم کیا۔ ۱۹۰۴ء میں فرانس اور انگلستان کے درمیان ایک معاہدہ ہوا جس میں یہ طے پایا تھا کہ انگلستان مصر پر بلا اثر گت غیرے قابض رہے گا اور اس کے معاوضہ میں فرانس ہر اکش

کی مملکت پر جو اس وقت تک آزاد تھی قبضہ کرنے میں مدد دے گا۔ اب افریقہ کی ساحلی حکومتوں میں صرف طرابلس رہ گیا تھا جو کسی یورپین طاقت کے پنجہ میں نہیں آیا تھا اس کی وجہ زیادہ تر یہ تھی کہ طرابلس ایک ریگستانی علاقہ تھا جس میں کہیں کہیں نخلستان نظر آجائے تھے اس کے ساحل پر کوئی بندرگاہ نہ تھی اور اس پر حکومت کرنے میں جو مصارف برداشت کرتے پڑتے ان کے معاوضہ کی کچھ زیادہ توقع نہ تھی یہی سبب تھا کہ فرانس اور انگلستان نے کبھی اس کی جانب توجہ نہیں کی۔ لیکن اٹلی جو کہ نوآبادیات کے میدان میں ان دونوں سلطنتوں سے بہت پیچھے تھا اور ۱۸۸۱ء میں تونس پر فرانس کو قبضہ کرتے ہوئے دیکھ کر تپتے و تاب کھا کر رہ گیا اس کی نظر میں طرابلس ہی غنیمت معلوم ہو چکا تھا لہذا لوی وزارت خارجہ نے سلطان عبدالحمید مرحوم کے عہد ہی میں یورپین حکومتوں سے تسلیم کر لیا تھا کہ جب سلطنت عثمانیہ کے مقبوضات تقسیم ہونے لگیں تو طرابلس اٹلی کو دے دیا جائے گا۔ اس باب میں اٹلی نے متعدد معاہدوں کی بنا پر اپنا حق یہاں تک تسلیم کر لیا تھا کہ ۱۹۰۷ء کے انقلاب عثمانی کے وقت تمام یورپین طاقتوں نے یہ سمجھ رکھا تھا کہ اسے جس وقت موقع ملے گا وہ فوراً طرابلس پر قبضہ کرے گا اور یورپ کی کوئی حکومت اعتراض نہ کرے گی۔ (شیویل صفحہ ۴۶۵) دولت عثمانیہ صفحہ ۲۹۹

بیسویں صدی کے آغاز میں طرابلس سلطنت عثمانیہ کا ایک صوبہ تھا اور براہ راست باب عالی کے زیر حکومت تھا اس کو حکومت خود اختیاری کے حقوق کبھی حاصل نہ تھے۔ جیسا کہ افریقہ کے دوسرے صوبوں نے حاصل کر لئے تھے اس کی آبادی تمام تر مسلمانوں پر مشتمل تھی شہر طرابلس اور دوسرے ساحلی مقامات پر ترک اور عہد آباد تھے اور اندرونی علاقوں میں نیم آزاد عرب قبائل تھے۔ یہاں کے باشندوں نے کبھی حکومت کی تبدیلی کی خواہش نہیں کی۔ اور اٹلی کو ان کی طرف سے کسی شکایت کا موقع نہیں ملا لارڈ ایورسے جس کے قلم سے ترکوں کی حمایت میں ایک لفظ بھی مشکل سے نکلنا ہے اعتراف کرتا ہے کہ طرابلس پر اٹلی کا حملہ نامست۔ ایک جارحانہ فعل تھا جس کی تحریک اس وجہ سے ہوئی کہ فرانس نے تونس پر قبضہ کر لیا تھا جس پر جبر افیائی اور معاشیاتی دونوں جیشیتوں سے اٹلی کا حق زیادہ مضبوط تھا۔ لیکن جمہوریہ فرانس اور برطانیہ عظمیٰ اٹلی کے اس فعل سے متفق ہو گئیں اور یورپ کی دونوں مرکزی سلطنتیں

بھی اس وقت تک اٹلی کی حلیف تھیں۔

(ترکی سلطنت اندلاڑ ایور سے ۱۸۵۵ء) (دولت عثمانیہ ص ۳)

۱۸۵۸ء کے اختتام تک حکومت اٹلی برابر یہ اعلان کرتی آئی تھی کہ وہ سلطنت عثمانیہ کے کسی حصہ کی خواہشمند نہیں ہے جب یہ افواہ پھیلی کہ وہ طرابلس پر قبضہ کرنا چاہتی ہے تو اُس کے زیرِ خراجہ نے ۲ دسمبر ۱۸۵۸ء کو اطالوی پارلیمنٹ میں اس کی پرزور تردید کی اور کہا کہ ہم سلطنت عثمانیہ کی بقا و سلامتی کے خواہش مند ہیں اور ہم چاہتے ہیں کہ طرابلس ہمیشہ ترکوں کے قبضہ میں رہے۔ لیکن اس اعلان پر دس مہینے بھی نہیں گزرے تھے کہ حکومت اٹلی نے دفعہ باب عالی کو الٹی میٹم دے دیا حالانکہ اس درمیان میں فریقین کے تعلقات میں مطلق کشیدگی نہیں پیدا ہوئی تھی اور جواب کا انتظار بغیر پچاس ہزار فوج طرابلس پر حملہ کرنے کے لئے روانہ کر دی اُس کے جنگی جہازوں نے پرلویسیا کے شہر پر گولہ باری شروع کر دی جو بحر ایدریا تک کے ساحل پر ترکوں کا مقبوضہ تھا اور بحر ایجیئن کے متعدد جزیروں پر قبضہ کر لیا۔ ترکی جہازوں نے وہ دانیال میں پناہ لی اٹلی کے مقابلہ میں ترکی جہازوں کی حیرت انگیز شکست کا سبب یہ تھا کہ سلطان عبدالحمید نے اپنے عہد حکومت میں بحریہ کی طرف مطلق توجہ نہیں کی تھی اور چونکہ ۱۸۵۶ء کے بعد سے کسی بحری طاقت جیسے کہ ٹرینیٹیا کی ٹرینیٹیا نے اس لئے مدت سے ترکی جہازوں سے باہر بھی نہیں نکلے تھے اگر سلطان عبدالحمید نے بحریہ کی طرف کچھ بھی توجہ کی ہوتی تو اٹلی کا طرابلس پر قابض ہونا قطعاً ناممکن تھا کیونکہ سلطان عبدالعزیز نے عثمانی بیڑے کو اتنا طاقتور بنا دیا تھا کہ وہ اس زمانہ میں یورپ میں تیسرے نمبر پر شمار ہوتا تھا۔ طرابلس کے فوجی دستے کی تعداد صرف بیس ہزار تھی چونکہ سمندر پر اطالوی جہازوں کا قبضہ تھا اس لئے جنگ شروع ہو جانے کے بعد بحری راستہ سے فوجی کمک بھی نہیں پہنچائی جاسکتی تھی بڑی راستہ مصر کا تھا جو اس وقت تک سلطنت عثمانیہ کے زیرِ سیادت اور اس کا باجگذا تھا۔ لیکن مصر پر انگریزی تسلط قائم ہو چکا تھا اور حکومت برطانیہ نے ان سابق معاہدوں کی بناء پر جو طرابلس کی نسبت اٹلی سے ہو چکے تھے مصر کی غیر جانبداری کا اعلان کر کے اُس کی راہ سے ترکی فوجوں کو طرابلس جانے سے روک دیا۔ ان تمام مشکلات کے باوجود نو جوان ترکوں نے ایسی شجاعت سے حملہ آور ہوں

کا مقابلہ کیا کہ وہ سر اسیمہ ہو گئے۔ عرب قبائل جس جانفروشی کے ساتھ وطن کی ایک ایک انچ کے لئے آخر تک لڑتے رہے وہ ہمیشہ یاد رہے گی۔ اگرچہ بیرونی امداد کی تمام راہیں مسدود تھیں تاہم اعلان جنگ کے چند ہی دنوں بعد انور بے یوسٹس جید طور پر طرابلس پہنچ گئے تھے اور انہوں نے اپنی حیرت انگیز قابلیت سے پورے ملک کو فوجی کیمپ بنادیا تھا۔ الہلال کلکتہ تھے اُن کے عجیب و غریب کارناموں کی تفصیل بیان کی ہے اس کا ایک ٹکڑا ذیل میں درج ہے۔

انور بے نے طرابلس میں قدم رکھنے کے بعد اطراف و جوارات کے قبائل میں دعوت جہاد شروع کر دی اور چند دنوں کے بعد جتووالہی کی عظیم لشاں صفیں اس کے بین و سیار نیزے بلند کئے ہوئے چلی آرہی تھیں۔ وہی تن تنہا فرد مقدس دشمن کے بے شمار لشکر کے سامنے حریفانہ و مساویانہ آکر کھڑا ہو گیا اور پورے نو مہینوں کے اندر ایک دن بھی شکست و ہزیمت اُس کے دامن عزت پر دھتہ نہ لگا سکی۔ تمام اہل عرب جن کو عثمانی خلافت کا قدیمی مخالف سمجھا جاتا تھا اور اس سلطانی کے آگے پوری اطاعت و فرمانبرداری کے ساتھ جھک گئے اور آج عثمانی فوج کے مفہوم میں بلا کسی اختلاف و شبہ کے عربی افواج داخل ہیں۔ عربی فوج کے مرتب کرنے میں جو مشکلیں اجتماع کے بعد پیش آئیں وہ ابتدائی مشکلات سے کم نہ تھیں۔ سب سے پہلی مشکل مختلف قبائل کی عربی عصبیت اور اُن کی باہمی بغض و مخالفت تھی جو سلا بعد نسل قدیم سے چلی آتی ہے انور بے نے تمام قبیلوں کو مختلف موثر اور دل میں اثر جلتے والے طریقہ سے سمجھا کر جو اس اعجاز آفریں سحر بیاں شخص کا وصف مخصوص ہے ان میں باہم رشتہ داریاں قائم کر دیں اور اس طرح اس دعوت جہاد کی بدولت صدیوں کی عداوت اور دشمنیاں عہد اتوت و مودت سے بدل گئیں اور دوسری مشکل قبائل کی بے نظمی اور اصول جنگ سے ناواقفیت تھی۔ غازی انور بے نے بغیر اس کے کہ ایک لمحہ بھی فکر و تردید میں ضائع کرتے فوراً تمام قبائل کو چند پلٹنوں میں تقسیم کر دیا اور ہر پلٹن کی تعلیم کے لئے ایک افسر مقرر کر کے شب و روز

قواعد کرائی شروع کرادی۔ خود عربوں نے جب معلوم کر لیا کہ بغیر قواعد کے سیکھ ہم دشمنوں کے حملہ کا جواب نہ دے سکیں گے اور ان کی اتبندائی دستبرد کا انتقام نہیں لیا جاسکے گا۔ تو خود ان کے اندر جوش و غیرت نے ایک ایسی خارق عادت ڈالت اور قوت اخذ و تحصیل پیدا کر دی کہ مہینوں کی مشق جو بیس گھنٹہ کے اندر حاصل کرنے کے قابل کی باہمی رقابت سے بھی اس موقع پر بڑی مدد ملی۔ انور پے نے اعلان کر دیا کہ جو قبیلہ پہلے قواعد جنگ کے امتحان میں کامیاب ثابت ہوگا اس کو عزت و ناموری کے نشان کے طور پر ایک طلا کاراطس کا علم دیا جائے گا۔ یہ سنتے ہی ہر قبیلہ مسابقت کی کوشش کرنے لگا اور شب و روز پورا وقت فوجی نقل حرکت اور قواعد سیکھنے اور مشق میں صرف ہوتے لگا۔ اسی اثناء میں جب اطالویوں کی جراتوں نے ایک دو قدم آگے بڑھائے اور ہم کے گولے بکثرت آنے لگے تو قبیلہ حسانے ایک دن ہجوم کر کے ہم پر حملہ کیا اور سیکڑوں اطالویوں کو تلوار کے گھاٹ اُتار کر لقمۃ السیف کو کوسوں دور بھگا دیا۔ انور پے نے اس کارنامہ کی بڑی قدر کی اور اس قبیلہ کو اپنا وضع کردہ نشان عزت (اطلسی علم) عطا فرمایا۔ دوسرے قبائل نے جب قبیلہ حسانے خیموں پر اس طلا کے علم کو لہراتے دیکھا تو انور پے کے پاس دوڑے ہوئے آئے اور کہا کہ ہم کو بھی موقع دیا جائے کہ اس علم کے لینے کا استحقاق ثابت کریں۔ رات کے وقت جب اٹالین کیمپ طرابلس پر قابض ہونے کی خوشی میں بکثرت شراب پی کر بد مست پڑا تھا یا کایک عرب قبائل کے صحرائی نعروں کی گونج سے ایک نر زلہ عظیم محسوس ہوا۔ چند لمحوں کے اندر پے تحاشا بھاگ گئے اور پورا اٹالین کیمپ خالی ہو گیا۔ اطالویوں کے جبین و نامزدی نے اہل عرب کو ان کے اولین حملہ ہی میں فسخ و نصرت کی ایسی چاٹ لگا دی کہ اب میدان قتال ان کیلئے بچوں کا کھیل بن کر رہ گیا۔ بغیر کسی نقصان کے انہوں نے کھیلنے کودتے ایک پوری اٹالین پلیٹن برباد کر دی اور بکثرت مال غنیمت ساتھ لئے ہوئے اور وطنی گیت گاتے ہوئے عثمانی کیمپ میں واپس آکر اپنی فتوحات ڈھیر کر دیں

اس مال غنیمت میں آٹھ سو سے زیادہ توبند و قین بقیں اور در قسم کی اشیاء اس کے علاوہ۔ ان بند و قین کی لوٹ سے انور یہ بہت خوش ہوئے کیونکہ عمدہ اسلحہ کی کیمپ میں بہت کمی تھی۔ انور بے نے حکومت کے نام سے ان کا فوراً نبیلام کر دیا اور وہ دود و عثمانی گنی پر فروخت کر دی گئیں اس خدمت کے صلہ میں ان کی آرزوئے دلی کے مطابق طلا کارا طلسمی علم ان کو عطا کیا گیا اس کے بعد تو ہر قبیلہ اس علم کے لئے اُٹھنے لگا اور دشمن پر برق ہلاکت بن کر گرنے لگا ہر قبیلہ کی کوشش ہوتی کہ دوسروں سے زیادہ تعداد میں دشمنوں کو قتل کریں اور سب سے زیادہ مال غنیمت انور بے کے سامنے انبار کر سکیں تاکہ شجاعت و وطن پرستی کا اعلا سے اعلا نشان اور تمغہ صرف ہمیں کو حاصل ہو۔ یہاں تک کہ تھوڑے ہی عرصہ کے اندر عثمانی کیمپ میں پندرہ ہزار سے زیادہ قیمتی اور جدید ایجاد کی بند و قین جمع ہو گئیں۔

(الہلال جلد ۳ صفحہ ۱۱-۱۲) دولت عثمانیہ ص ۳۰۴

۳۔ صلح نامہ توران | اطالوی اس صورتحال سے بدحواس ہو گئے انہوں نے

مظالم کئے کہ خود پور پین نامہ نگاروں نے جو اٹالین فوج کے ساتھ طرابلس میں تھے ان کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی۔ لیکن جب اس سے بھی کام نہ چلا تو وہ زیادہ زور بحری جنگ پر دینے لگے۔ چنانچہ مئی ۱۹۱۲ء میں روڈس اور بعض دوسرے جزائر ایجین پر قبضہ کر لیا۔ انہیں توقع تھی کہ ترک اب آسانی کے ساتھ صلح کے لئے راضی ہو جائیں گے۔ لیکن ترکوں نے صلح کرنے سے قطعی طور پر انکار کر دیا۔ وہ اُس وقت تک جنگ کو جاری رکھتے کا عزم کر چکے تھے جب تک دشمنوں کو شکست دے کر ہجگاہہ دیں۔ لیکن بد قسمتی سے اس درمیان میں البانیا میں بغاوت برپا ہو گئی اور پھر بلقان کے آفاق سے ایک متحدہ اور خوفناک جنگ کے بادل اُٹھتے ہوئے دکھائی دینے لگے۔ ان حالات کے پیش نظر باب عالی نے بادل ناخواستہ صلح کی گفتگو شروع کی اور ۱۸ اکتوبر ۱۹۱۲ء کو طعنا نامہ پر معاربین کے دستخط ہو گئے۔ طرابلس پر اٹلی کا قبضہ تسلیم کر لیا گیا۔ اٹلی نے وعدہ کیا کہ بحرا ایجین کے مفتوحہ جزائر دولت علیہ کو واپس

کر دے گا۔ لیکن یہ وعدہ کبھی شرمندہ ایقانہ ہوا۔

۳۲۔ **بلقانی ریاستوں کا اتحاد اور جنگ بلقان**

جس خطرہ محسوس کر کے ترکوں نے اٹلی سے صلح کی تھی وہ بہت جلد سامنے آ گیا۔ ریاست ہائے بلقان نے تاریخ میں پہلی بار متحد ہو کر سلطنت عثمانیہ کے

خلاف اعلان جنگ کر دیا۔ جنگ بلقان بتول خالدہ ادیب خانم گویا جنگ عظیم کی ایک مشق تھی دونوں کی تیاری اور تحریک میں روس کے وزیر خارجہ اسو ویسکی کی عقل شیطانی کار فرما تھی اسو ویسکی نے یہ تدبیر سوچی کہ بلقانی ریاستوں کو متحد کر کے ترکوں کو بلقان سے نکال دے اور پھر آبنائے باسفورس اور قسطنطنیہ پر قبضہ کر لے چنانچہ اسی کوشش سے مارچ ۱۹۱۲ء میں سرویا اور بلغاریہ میں ترکی کے خلاف ایک معاہدہ ہوا۔ اسو ویسکی نے اس معاہدہ کی اطلاع فرانسیسی وزیر خارجہ موئیو لوانکارے کو دی اور لکھا کہ ابھی یہ کسی پر ظاہر نہ کیا جائے۔ بلغاریہ کو اگر وڈ فرانک سامان جنگ فراہم کرنے کے لئے قرض دیا گیا۔ (ترکی میں مشرق و مغرب کی کشمکش ص ۸۲ و ص ۸۳) (دولت عثمانیہ ص ۳۷۰)

اس معاہدہ کی ایک خفیہ دفعہ کی رو سے یہ طے پایا کہ اگر مقدونیہ کا کوئی حصہ فتح ہو جائے تو جو علاقے ان دونوں ریاستوں سے متصل واقع ہیں وہ ان میں شامل کر دیئے جائیں اور درمیانی علاقوں کی تقسیم روس کے فیصلہ پر چھوڑ دی جائے (اپورے ص ۳۵۶) روس ہی کی وساطت سے مئی ۱۹۱۲ء میں یونان اور بلغاریہ کے درمیان بھی ایک معاہدہ ہو گیا۔ یہ سرویا اور بلغاریہ کے معاہدہ سے ایک خاص امر میں مختلف تھا یعنی اس میں مقدونیہ کی تقسیم کا کوئی ذکر نہ تھا۔ (میرٹ ص ۲۴۷) (دولت عثمانیہ ص ۳۷۰)

پھر ستمبر ۱۹۱۲ء میں سرویا اور مونٹی نیگرو کے درمیان بھی ایک معاہدہ ہوا جس میں طے پایا کہ فریقین ترکی سے علیحدہ علیحدہ جنگ کریں اور کسی ترکی شہر یا گاؤں پر سرویا اور مونٹی نیگرو کی فوجیں متحدہ طور پر قابض نہ ہوں۔

البانیہ کی بغاوت اور مانٹی نیگرو کا اعلان جنگ

ان معاہدوں کے بعد اتحادی انگلستان، روس، فرانس چاہتے تھے کہ جنگ جلد از جلد شروع کر دیں۔ طرابلس کی جنگ جاری تھی اور وہ اس

موقع سے فائدہ اٹھانا چاہتے تھے دوسری طرف البانیہ کی بغاوت سے مقدونیہ کی تقسیم کا مسئلہ جو اس اتحاد کی اصلی غرض اور غایت تھی بہت مشکل ہونا نظر آ رہا تھا۔ البانیہ کا مطالبہ حکومت خود مختاری تھا۔ وہ سقوطی، یانینا، مناسٹر اور قوصوہ کی ولایتوں کو متحد کر کے دولت علیہ عثمانیہ کے زیر سیادت ایک خود مختار مملکت قائم کرنا چاہتا تھا۔ ابتدا میں انجمن اتحاد و ترقی نے البانیہ کی بغاوت کی طرف زیادہ توجہ نہیں کی۔ لیکن جب سلطنت کی فوج نے بھی جو البانیہ میں تھی باغیوں کا ساتھ دینا شروع کیا۔ اور جون ۱۹۱۲ء میں مناسٹر کے فوجی دستہ نے علانیہ بغاوت کر دی اور موجودہ وزارت توڑ دینے کا مطالبہ کیا تو البانیہ کا مسئلہ اپنی پوری اہمیت کے ساتھ حکومت کے سامنے آیا نتیجہ یہ ہوا کہ جولائی میں محمود شوکت پاشا نے استعفا دیدیا اور ان کی جگہ ناظم پاشا جو انجمن اتحاد و ترقی کا شدید مخالف تھا وزیر جنگ مقرر ہوا۔ اگست میں حمی پاشا صدر اعظم کو بھی استعفا دینا پڑا۔ باغیوں کی یہ کامیابی دیکھ کر بلقانی ریاستوں کو یہ خطرہ ہوا کہ ممکن ہے کہ البانیہ ایک خود مختار مملکت تسلیم کر لی جائے اور سقوطی، یانینا، مناسٹر اور قوصوہ کی ولایتیں اس میں شامل کر دی جائیں۔ اگر ایسا ہوا تو ان ریاستوں میں سے ہر ایک کو اس علاقہ سے محروم ہونا پڑے گا۔ جس کی وہ خصوصیت کے ساتھ خواہشمند تھی چنانچہ اس خوف سے کہ کہیں یہ موقع ہاتھ سے نہ نکل جائے انہوں نے عجلت کی اور ۸ اکتوبر ۱۹۱۲ء کو شاہ فکوس والی موٹی ٹکرو نے باب عالی کے خلاف اعلان جنگ کر دیا۔

زمانہ اعلان جنگ بلقان میں ترکی کی اندرونی
حالت اور بلقان کا اعلان جنگ

اس زمانہ میں ترکی کی اندرونی حالت بہت نازک تھی قدامت پسند گروہ نوجوان ترکوں کی انتہا پسندی کا مخالف تھا۔ خود حکمران جماعت میں پھوٹ پڑ گئی تھی۔ فوج کے اس حصہ کو جو قدامت پسند تھا غلبہ حاصل ہو گیا تھا۔ محمود شوکت پاشا کے استعفا دینے کے بعد فوج کی تنظیم بوڑھے افسروں کے ہاتھ میں چلی گئی تھی، جو قابلیت میں نوجوان ترکوں سے بہت کم تھے۔ کامل پاشا صدر اعظم تھا اور اسے انگلستان کی حمایت پر اس قدر بھروسہ تھا کہ وہ بلقان کے خطرہ کو زیادہ اہم نہیں خیال کرتا تھا اسے یقین تھا کہ انگلستان بلقان پر حملہ نہ ہونے دیکھے۔ اسی یقین کی بنا پر اس نے ستمبر ۱۹۱۲ء (۶۶) ہزار تربیت یافتہ فوج کو جو بلقان کی سرحد پر جمع تھی منتشر کر دیا۔ لیکن جب جنگ پھیل جانے میں کسی شبہ کی گنجائش نہ رہی تو یورپین حکومتوں

سے مداخلت کی درخواست کی گئی۔ چنانچہ ستمبر میں روس اور آسٹریا نے دولِ عظمیٰ کی طرف سے ایک احتجاجی نوٹاتحادیوں کے پاس بھیجا۔ ظاہر ہے کہ اسودلیکی کی سازشوں کے بعد اس احتجاج کا اثر کیا ہو سکتا تھا یہ دیکھ کر کہ دولتِ علیہ اپنی کمزوری محسوس کر رہی ہے پہلے مونٹی نگرو اور پھر دوسری ریاستوں نے اعلانِ جنگ کر دیا۔ ترکی کے پاس ایک لاکھ فوج تھی اور وہ بھی زیادہ تر نئے زنگر وٹوں کی۔ بلغاریہ کی فوج ایک لاکھ اسی ہزار تھی۔ سروویا کی اسی ہزار، یونان کی پچاس ہزار (ترکی میں مشرق و مغرب کی کشمکش ص ۵۵) دولتِ عثمانیہ ص ۵۵

ان ریاستوں نے سلطنتِ عثمانیہ سے علیحدہ ہونے کے بعد اپنی تنظیم یورپین حکومتوں کے طرز پر کر لی تھی اور ان کی فوجیں یورپ کے فوجی نظام کے مطابق تربیت یافتہ تھیں۔ برخلاف اس کے نوجوان ترک ملک کی اصلاح کافی طور پر نہ کر سکے تھے جس کا ایک سبب تو یہ تھا کہ انہیں عنانِ حکومت ہاتھ میں لے ہوئے صرف چار ہی سال گزرے تھے اور دوسری بڑی وجہ قدامت پسند گروہ کی مخالف تھی۔ نئے قانون کے مطابق ترک فوج میں عیسائی اور یہودی بھی بھرتی کئے گئے تھے۔ ان کو فوجی خدمت جس سے وہ اب تک بالکل بری تھے نہایت شاق تھی۔ چنانچہ جب لڑائی شروع ہوئی تو انہیں عیسائی اور یہودی سپاہیوں نے دھوکہ دیا اور سب سے پہلے میدان سے بھاگ کھڑے ہوئے۔ ایک تو عثمانی فوجوں کی تعداد اتحادیوں کے مقابلہ میں یونہی کم تھی دوسرے عیسائیوں اور یہودیوں کی غداری سے اور زیادہ نقصان پہنچا۔

جنگِ بلقان | اتحادیوں نے جنگ کا مقصد سلطنتِ عثمانیہ کی عیسائی صوبوں کی اصلاح حال ظاہر کیا تھا مگر حقیقتہً اُن کے پیش نظر ذاتی

اغراض تھیں۔ یونان۔ کریٹ اور بحرِ ایجین کے دوسرے جزیروں پر قبضہ کرنے کے علاوہ خود براعظم پر بھی اپنی سرحدوں کی توسیع کا خواہش مند تھا۔ بلغاریہ کو اس بلغاریہ عظمیٰ کی آرزو تھی جس کا نقشہ صلینامہ سان اسٹیفانو میں مرتب کیا گیا تھا۔ سروویا ان تمام علاقوں کو اپنے اندر شامل کر لینا چاہتا تھا جو کہ شیٹن ڈوشن کے زمانہ میں اس کی قدیم سلطنت کے جزو تھے وہ یہ بھی چاہتا تھا کہ اس کی مملکت کے حدود بحرِ ایجین اور بحرِ ایڈریاٹک کے ساحلوں تک پہنچ جائیں۔ مونٹی نگرو کی نظر البانیہ کے ایک حصہ پر تھی۔ (لارڈ ایلورسے ص ۲۵۹) دولتِ عثمانیہ ص ۲۱

۸ اکتوبر کو موٹی نگر وںے اعلان جنگ کر دیا تھا۔ بقیہ ریا ستوں نے ۱۸ اکتوبر کو اعلان کر کے اسی روز اپنی فوجیں عثمانی مقبوضات کی طرف روانہ کیں۔ جلد کاسب سے زیادہ زور بلغاریہ کی طرف سے تھا جس کا مقصد خود قسطنطنیہ پر قبضہ کرنا تھا۔ چنانچہ ۱۸ اکتوبر کو بلغاریہ فوجیں تھریس میں داخل ہوئیں اور ۲۲ اکتوبر کو قرق کلیسا اور ۲۸ کو لوبوگرگاس کے معرکوں میں ترکوں کو شکست دی۔ عثمانی فوج نے شتنبہ کے حصار میں پناہ لی جو قسطنطنیہ سے تقریباً بیس میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ بلغاریوں نے شتنبہ پر کئی حملے کئے مگر نقصان اٹھا کر پسپا ہونا پڑا۔ وسط نومبر تک اورنگے سوا تقریباً کے اور تمام حصوں پر ان کا قبضہ ہو گیا۔ اس درمیان میں سرویا، موٹی نگر و اور یونان نے بھی متعدد فتوحات حاصل کر لی تھیں۔ سرویا کی فوجیں سرحد عبور کر کے قدیم سرویا میں داخل ہوئیں۔ کساو دو کے میدان میں ۲۳ اکتوبر کو ترکوں سے مقابلہ ہوا اور روز تک جنگ جاری رہی۔ آخر میں ترکوں کو شکست ہوئی۔ سروی فوجوں نے اسکو ب پر قبضہ کر لیا۔ جو ان کی قرون وسطیٰ کی سلطنت کا پایہ تخت تھا اس کے بعد وہ مقدونیا میں بڑھتی ہوئی عناصر تک پہنچ گئیں۔ دوسری طرف موٹی نگر و کی فوجوں نے سقوط طری کے زبردست قلعہ کا محاصرہ کر لیا۔ یونانیوں کی فتوحات کا بھی یہی حال تھا وہ بھی قریب قریب ہر معرکہ میں کامیاب رہے۔ ۸ نومبر کو یونانی فوجوں نے سالونیکا پر قبضہ کر لیا مگر ان کی بحری فتوحات زیادہ اہم تھیں۔ آخر نومبر تک بحر اربعین کے تقریباً تمام عثمانی جزائر پر یونان کا قبضہ ہو گیا تھا۔ نہر کی بحریہ کی کمزوری تری فوجوں کی حالت سے بھی زیادہ افسوسناک ثابت ہوئی۔

عثمانی شکست کے اسباب | ترکوں کی حیرت انگیز شکستوں پر تبصرہ کرتے ہوئے ایورسے لکھتا ہے۔ عثمانی فوجوں کی بدظمی اور

اتری کا، ہنجلہ اور خاص اسباب کے ایک خاص سبب یہ بھی تھا کہ سامان رسد کا انتظام مطلق نہ تھا۔ تین تین چار چار روز تک فوجوں کا بغیر غذا کے رہ جانا کوئی استثنائی واقعہ نہ تھا بلکہ عموماً ایسا ہی ہوتا تھا۔ دوسرا سبب یہ تھا کہ یورپ کی اس جنگ میں عثمانی فوجوں میں بڑی تعداد دیہاتی عیسا میوں کی تھی جو پہلی بار جبری طور پر بھرتی کئے گئے تھے۔ ان کی ہمدردی تمام تر دشمن کے ساتھ تھی اور اس میں شبہ نہیں

کہ ترکی صفوں کے ٹوٹنے کے وقت فوج کا انتشار اور فراہ زیادہ تر انہیں کے بھاگنے کی وجہ سے ہوتا تھا اور جو لوگ باقی رہ جاتے تھے وہ اپنے گھروں کو بھاگ جاتے تھے۔

(ایور سلے ص ۳۶۳) دولت عثمانیہ ص ۳۱۲

خالدہ ادیب خانم اپنی سوانح میں لکھتی ہیں:۔ بد نظمی کے لحاظ سے جنگ بلقان سے بڑھ کر کوئی جنگ نہیں ہوئی ہے۔ حفظان صحت کا کوئی انتظام نہ تھا اور خطوط و دستاویز کے پیچھے انتظامات کی ابتیری نہایت افسوسناک تھی۔ بھیڑیں گاڑیوں میں بھوکی مر رہی تھیں اور آٹا گوداموں میں مٹر رہا تھا لیکن نصف میل سے کم ہی فاصلہ پر لوگ فاقہ سے جان دے رہے تھے۔ جب ترک پناہ گزین قتل عام سے بھاگ کر سرا سیمہ قسطنطنیہ پہنچے جب باہر سے آنے والوں اور فوج میں ہمیضہ پھیلا۔ جب آبادی کی آبادی مسجدوں کے صحن میں سردی کی شدت سے دم توڑتی ہوئی دکھائی دے رہی تھی تو قسطنطنیہ کی مصیبت کا منظر آتا ہوں کہ تھا کہ خیالی معلوم ہوتا تھا۔

(سوانح خالدہ ادیب خانم ص ۳۳۳) دولت عثمانیہ ص ۳۱۲

یورپ کا عہد ناموں کا پائید ہونا | آغاز جنگ میں دولِ عظمیٰ نے اعلان کیا تھا کہ خواہ کوئی فریق بھی کامیاب ہو بلقان کی موجودہ حالت برقرار رکھی جائے گی۔ اس اعلان کا سبب یہ تھا کہ انہیں ترکی کی کامیابی کا قوی اندیشہ تھا اور جس طرح ۱۸۹۷ء میں انہوں ایک ایسے ہی اعلان سے یونان کی پشت پناہی کی تھی اور ترکوں کو یونانی فتوحات سے دست بردار ہونا پڑا تھا۔ اسی طرح ریاست ہائے بلقان کا تحفظ بھی پہلے ہی سے کر لیا گیا تھا۔ لیکن جب خلاف توقع عثمانی فوجوں کو تقریباً ہر معرکہ میں شکست ہوئی اور دشمن جبریت انگیز طور پر کامیاب ہونے لگے تو انہیں تربانوں نے جو یہ اعلان کر چکی تھیں اب اس کے خلاف آواز اٹھائی اور یہ کہا جانے لگا کہ بلقانیوں کو ان کی فتوحات سے محروم کر دینا ہرگز قرین انصاف نہیں۔ مٹر اسکویتھ وزیر اعظم برطانیہ نے دولِ عظمیٰ کی ترجمانی کرتے ہوئے فرمایا:۔ ”مشرقی یورپ کے نقشہ کو از سر نو مرتب کرنا ضروری ہے اور فاتحین کو ان ثمرات سے محروم نہیں کرنا چاہیئے جو ان کی گراں قیمت پر انہیں حاصل ہوئے ہیں“

(طرص ۵۰۴) دولت عثمانیہ ص ۳۱۳

عارضی صلح | دولِ عظمیٰ کی تحریک پر ۳۰ دسمبر کو ترکی اور بلغاریہ اور سرویا کے درمیان ایک عارضی صلح ہو گئی۔ یونان اور رومینی ٹکرو سے جنگ جاہلی۔ اب تک جنگ کا نتیجہ یہ تھا کہ ترک مقتدر دنیا اور تقریباً تمام مغربیں اور اپائرس سے خارج ہو چکے تھے۔ قسطنطنیہ کے علاوہ یورپ میں صرف اورنہ، یانینا اور سقوطری پر ان کا قبضہ باقی رہ گیا تھا لیکن یہ تینوں شہر بھی دشمن کے محاصرہ میں تھے۔

صلح کانفرنس لندن | ۱۶ دسمبر ۱۹۱۲ء کو لندن میں صلح کانفرنس کا اجلاس شروع ہوا۔ اورنہ (ایڈریانوپل) کے مسئلہ پر سب سے زیادہ مشکل پیش آئی اور یہی مسئلہ کانفرنس کی ناکامی کا باعث ہوا بلکاریہ نے مستقل صلح کے لئے اورنہ کے حصول کو ایک لازمی شرط قرار دیا تھا۔ باب عالی اس پر راضی نہ تھا لیکن جب ۱۷ جنوری ۱۹۱۳ء کو دولِ عظمیٰ کی طرف سے ایک نوٹ باب عالی میں بھیجا گیا۔ اور اس میں یہ مشورہ دیا گیا کہ اورنہ ریاست ہائے بلقان کے حوالہ کر دیا جائے اور جزائر ایجین کا مسئلہ دولِ عظمیٰ کے فیصلہ پر چھوڑ دیا جائے تو صدر اعظم کابل پاشا نے جو کہ انگلستان کا دوست تھا ترکی کی کمزوریوں کا لحاظ کرتے ہوئے اس مشورہ کو قبول کرنے پر آمادگی ظاہر کی۔ قریب تھا کہ مجلس وزراء کابل پاشا کی اس تحریک سے متفق ہو کر دولِ عظمیٰ کے نوٹ کا جواب روانہ کر دے اور ترکی کے قتل نامہ پر خود اسی کی مہر ثبت کر دی جائے کیونکہ اورنہ سے دست برداری حقیقتہً قسطنطنیہ کی دست برداری کا مقدمہ ہوتی لیکن عین وقت پر ایک غیبی ہاتھ نمودار ہوا جس نے مجلس وزراء کی یادداشت کو جو دولِ عظمیٰ کے پاس جانے کیلئے مرتب ہو چکی تھی ٹکڑے ٹکڑے کر کے خود موجودہ وزارت کا خاتمہ کر دیا۔ اس کے بعد جو وزارت قائم ہوئی اس نے اورنہ کو حوالہ کرنے سے قطعاً انکار کر دیا جس کے بعد ہی صلح کانفرنس بھی برخاست ہو گئی۔

(دولت عثمانیہ ص ۳۱۴)

انقلاب وزارت | یہ انقلاب وزارت اسی بطل حریت کارہین ملت تھا جس نے ۱۹۰۸ء میں ملک کو سلطان عبدالحمید کے استبداد سے نجات دلا کر دستوری حکومت قائم کر دی تھی۔ انور بے طرابلس کی مہم سے فارس ہو کر قسطنطنیہ پہنچ چکے تھے۔ اسی خاموشی اور حرأت کے ساتھ جو ۱۹۰۸ء کے انقلاب میں اس درجہ کامیاب ہوئی تھی وہ چند جان فروشوں کو لے کر دفعۃً ابوانِ وزارت میں داخل ہوئے۔

ان کے ہاتھ میں ایک کاغذ تھا جس پر افسران جنگ اور عام پبلک کے دستخط تھے اور اس میں تبدیل وزارت یا انکار صلح پر زور دیا گیا تھا۔ فوج کا جو حصہ وزارت کے ہاتھ میں تھا اسے پہلے ہی کسی بہانہ سے قسطنطنیہ سے باہر بھیج دیا گیا تھا اور جس قدر فوج شہر میں تھی وہ سب قومی جماعت کے ساتھ تھی جس کی قیادت انور بے کر رہے تھے۔ وزراء ان حالات سے بے خبر اپنے کام میں مشغول تھے کہ انور بے اندر داخل ہوئے۔ ناظم پاشا وزیر جنگ کے ایڈمی کاٹک نے اس جماعت کو روکنے کی کوشش کی اور لیپنٹول چلایا معاً دوسری طرف سے بھی گولی چلی اور ناظم پاشا وہیں گر کر ٹھنڈا ہو گیا۔ بہت جلد انور بے نے وزارت خانہ پر قبضہ کر لیا۔ کامل پاشا کو استعفا دینا پڑا اُس کی بجائے خود شوکت پاشا صدر اعظم مقرر ہوئے۔ (دولت عثمانیہ ص ۳۱۵)

البانیا کی آزادی | عین اُس وقت میں جبکہ بلقانی ریاستیں لڑ رہی تھیں اہل البانیا نے دو توائیں ایک مجلس منعقد کر کے سلطنت عثمانیہ سے اپنی کامل آزادی کا اعلان کر دیا۔ ان کو خطرہ تھا کہ اگر ایسا نہ کیا گیا تو البانیا کا بھی وہی حشر ہو گا جو بلقان کے دوسرے عثمانی مقبوضات کا ہونے والا ہے۔ اس اعلان سے دول عظمیٰ کے ہاتھ مضبوط ہو گئے اور انہوں نے لندن کانفرنس میں نہ صرف یہ کہ سرویہ کو مجبور کر کے البانی بندر لگا ہوں سے دست بردار کروایا بلکہ البانیا کا استقلال بھی باضابطہ طور پر تسلیم کر لیا۔ البانیا ایک خود مختار ریاست قرار دی گئی جس کے فرمانروا کا انتخاب دول عظمیٰ کے فیصلہ پر رکھا گیا۔ اس فرمانروا کی مدد کے لئے ایک بین الاقوامی کمیشن کا تقرر طے ہوا۔ سرحدوں کی تعیین بھی ایک خاص کمیشن کے سپرد کیا گیا (یہ صوبہ البانیا اور لوط قوم کا وطن ہے جو کہ ترکی مملکت میں نہایت زیادہ بہادر اور سلطان عبدالحمید مرحوم کے خصوصی محافظ تھے اور سب کے سب مسلمان ہیں) انہیں کی بغاوت اور البانی فوج کی ہمدی اور مطالبہ تبدیل وزارت کی بنا پر محمود شوکت نے استعفا دیا تھا اور کامل پاشا کی وزارت قائم ہوئی تھی۔

لندن صلح کانفرنس تبدیلی وزارت کی وجہ سے ناکام ہو کر چونکہ ٹوٹ گئی تھی تو عارضی صلح بھی جاتی رہی اور پھر تمام بلقان میں جنگ جاری ہو گئی۔ وزارت جدیدہ اس قلیل مدت میں کوئی معتدبر انتظام نہ کر سکی جس کی وجہ سے جو مقامات بلقان میں ترکوں کے پاس باقی رہ گئے تھے وہ بھی ہاتھ سے نکل گئے۔ بالآخر ۱۹ اپریل ۱۹۱۳ء کو ترکوں اور بلغاریوں

میں بولیر میں عارضی طور پر صلح ہوئی اور مستقل صلح کے لئے لندن میں دوبارہ صلح کانفرنس کے انعقاد کی کوشش شروع کی گئی چنانچہ کانفرنس کا انعقاد ہوا اور بہت زیادہ بحث اور گفتگو کے بعد ۳۰ مئی کو صلح نامہ لندن پر فریقین کے دستخط ہو گئے۔ جس کی بنیاد پر یورپین ترکی کے تمام علاقے برائستہا، البانیا، یونان، سربیا کے مغرب میں واقع تھے ریاستہائے یونان کو دے دیئے گئے۔ البانیا کی سرحدوں نیز اس کے متعلق تمام دوسرے مسائل کا فیصلہ دولِ عظمیٰ پر چھوڑ دیا گیا۔ کمریٹ کے علاوہ اور تمام جزائر ایجیئن کی قسمت کا فیصلہ بھی دولِ عظمیٰ ہی پر چھوڑا گیا۔ باب عالی نے کمریٹ کا الحاق یونان سے منظور کر لیا۔ مالی معاملات کا تصفیہ پیرس کے بین الاقوامی کمیشن کے سپرد کیا گیا اور حکومتی اختیارات قومیت اور تجارت کے مسائل کا مخصوص معاہدوں سے طے ہونا قرار پایا۔ (صفحہ ۵۸-۹) دولت عثمانیہ ص ۳۱۸

جنگ تقسیمِ یونان | ترکی یورپین علاقوں کی تقسیم میں جو کہ دوسری لندن کانفرنس میں ریاست یونان کو دے دیا گیا تھا نہایت زیادہ اختلاف ہوا

ہر ایک اپنے لئے زیادہ سے زیادہ چاہتا تھا اور ایسے مقامات کو انتخاب کرتا تھا جو کہ دوسرے کے نزدیک بہت اہم اور ضروری تھے۔ یہاں تک کہ نوبت جنگ کی آگئی۔ اگرچہ اپنی اپنی کامیابی پر ہر ایک سرمست اور سرشار تھا مگر ان میں بلغاریہ سب سے زیادہ مغرور اور سرمست تھا اُس نے صریحوں کی طاقت سے بے پروائی کرتے ہوئے ۲۹ جون ۱۹۱۳ء کو آدھی رات میں بغیر کسی اطلاع یا اعلان جنگ کے یونانی اور سربوں پر حملہ کر دیا۔ دوسرے روز ایک لاکھ بلغاری فوج نے اُس سربو فوج پر جو کلاس سے قریب تھی تہ بول دیا۔ سربو فوج اس ناگہانی حملہ سے پہلے تو پسپا ہوئی لیکن جولائی کو موٹنی نگر کی مدد سے جیم کر مقابلہ کیا۔

(بلغاریہ کے تیور دیکھ کر پہلے سے اتحادیوں (سربو، مونٹی نگر، یونان، رومانیہ) نے آپس میں معاہدہ اتحاد کر لیا تھا) اور ۲ جولائی کو بلغاری فوج کو شکست دیکر اس کی بہت سی توہینیں بچیں لیں۔ ۳ جولائی کو پھر مقابلہ ہوا اور بلغاریا کو پھر شکست ہوئی۔ ۸ جولائی کو سربو فوج نے اسٹیپ پر قبضہ کر لیا اور اب بلغاری پسپا ہو کر اپنی سرحد کی طرف روانہ ہو گئے۔ اس درمیان میں یونانی فوجوں نے بھی پیش قدمی کر کے بلغاری فوج سے بمقام کلینش جنگ کی بلغاری بری طرح ہارے۔ اُس کے بعد متعدد لڑائیاں اور ہوئیں جن میں بلغاریوں کو کٹار شکستیں کھانی

پڑیں اور اُن کے لئے صرف اپنی سرحد کی راہ کھلی رہ گئی۔ بلغاریا کی اس نازک حالت کو دیکھ کر ترکوں نے بھی فائدہ اٹھایا اور ۱۵ جولائی کو انور پاشا قسطنطنیہ میں داخل ہوئے اور ۲۰ جولائی کو اورنہ پر قبضہ کر لیا۔ اُس کے بعد ڈیویوٹیکا اور قرق کلیسا بھی انہوں نے دوبارہ فتح کر لئے۔

عارضی صلح | جنگ تقسیم صرف ایک ماہ تک جاری رہی لیکن اس قلیل مدت میں بلغاریا کی حالت تباہیت نازک ہو گئی۔ اُس کی فوجوں کو ہر معرکہ میں شکست ہوئی۔ دشمن کی فوجیں ہر طرف سے بڑھتی ہوئی آ رہی تھیں۔ بالآخر اُسے مجبور ہو کر دول عظمیٰ سے صلح کی درخواست کرنی پڑی۔ ۱۸ جولائی کو فریقین ایک عارضی صلح پر راضی ہوئے اور طے پایا کہ ایک صلح کانفرنس منعقد کی جائے جس میں ریاست بائے بلقان کے نمائندے شریک ہوں لیکن دول عظمیٰ کے نمائندے شرکت نہ کریں۔

صلحی معاہدہ | نجارست صلح کانفرنس کا اجلاس فوراً شروع کر دیا گیا اور اس عہد کے ساتھ معاملات فیصل ہوئے کہ ۱۹ اگست ۱۹۱۳ء کو بحارین نے صلح نامہ پر دستخط کر دیئے سب سے زیادہ نقصان بلغاریہ کو برداشت کرنا پڑا۔ مقدونیہ رحس کے لئے اُس نے جنگ تقسیم چھپیڑی تھی، یونان اور سرویہ میں تقسیم کر دیا گیا اور اس کو تقریباً کلیتہً محروم کر دیا گیا۔

دولت عثمانیہ کے ساتھ کوئی معاہدہ ۲۹ ستمبر تک نہ ہو سکا۔ ۲۹ ستمبر کو بالآخر باب عالی اور بلغاریا کے درمیان بھی صلح ہو گئی۔ قسطنطنیہ کا بڑا حصہ ترکوں کو واپس مل گیا۔ اس میں اورنہ، ڈیویوٹیکا اور قرق کلیسا کے اہم شہر شامل تھے۔ یورپ میں دولت علیہ کی کامنات صرف اسی قدر اور رہ گئی تھی۔ باقی سارا علاقہ ریاست بائے بلقان میں تقسیم ہو گیا۔

بلقان کی دونوں جنگوں میں ترکوں کے مقتولوں اور زخمیوں کا شمار ایک لاکھ نفوس کا کیا گیا ہے اور مصارف ۸ کروڑ روپہ لگائے گئے۔ علاقہ اور آبادی کے لحاظ سے اس کی آبادی میں سے بیالیس لاکھ آنتالیس ہزار دوسو نفوس اس کی حکومت سے نکل گئے اور صرف دس ہزار آٹھ سو بیاسی سرچ میل اس کی حکومت میں رہ گئے۔

خالدہ ادیب خاتم جنگ بلقان کے نتائج اور اثرات میں منجملہ دیگر امور مندرجہ ذیل امور بھی تحریر فرماتی ہیں :-

(الف) شکست کی مصیبت تو فتنی ہی اس پر طرہ یہ ہو کہ بلقانیوں نے مسلمانوں کی آبادی کو جو جنگ میں شریک نہ تھی اور جس میں زیادہ تر عورتیں، بچے اور بوڑھے تھے قتل کرنا شروع کر دیا۔ اور یہ لوگ بھاگ بھاگ کر ترکی میں پناہ لینے لگے۔ اسیران جنگ کو قتل کرنا، ان کو فاقوں مارنا، ان کے ہاتھ پیر کاٹنا، عام باشندوں کو اذیت پہنچانا اور ان کا خون بہانا۔ ان سب چیزوں کی ابتداء زمانہ حال میں بلقانیوں نے مسلمانوں کے مقابلہ میں کی۔

(ب) مغرب ان ہولناک مقام کو چپ چاپ دیکھتا رہا۔ مگر جب بلقان کی ریاستوں نے ایک دوسرے کی عیسائی رعایا کے ساتھ بھی یہی حرکتیں شروع کیں تو مغرب سے مخالفت کی آواز اٹھی۔ دوسری جنگ بلقان کے بعد کاریگی نے ایک بین الاقوامی کمیشن تحقیقات کے لئے بھیجا۔

(ج) جب ترکی عورتوں نے استنبول کے یونیورسٹی ہال میں جمع ہو کر یورپ کی بادشاہ بیگیوں سے اپیل کی تھی کہ انسانی ہمدردی کی خاطر بلقان کی مسلم آبادی کی حمایت کریں تو جواب تک نہیں ملا تھا۔ ترکوں نے دیکھا کہ مسلمانوں کی فساد سے یہ بلا غنائی اور عیسائیوں کو اسی حال میں دیکھ کر یہ جوش و خروش تو ان پر بہت بُرا اثر ہوا۔ مقدونیہ سے ہزار ہا مسلمان بھاگ کر اناطولیہ میں آئے تھے اور اپنی مظلومی کی داستان سناتے تھے اس کی وجہ سے اناطولیہ میں مسلمانوں اور عیسائیوں کے تعلقات جواب تک بہت اچھے تھے بہت خواب ہو گئے۔

(ترکی میں مشرق و مغرب کی کشمکش ۸۹-۹۶)

مندرجہ بالا احوال اور واقعات سے جو کہ اکثر یورپین مورخین سے نقل کئے

گئے ہیں ہر سمجھ دار شخص مندرجہ ذیل نتائج نکالنے پر مجبور ہے۔

(الف) انگریز اور یورپین قومیں ایشیا اور افریقہ کے باشندوں کو نہ انسان سمجھتی ہیں اور نہ انسانی حقوق دیتی ہیں۔ ان کا دعوئے عام انسانوں کی ہمدردی کا بالکل جھوٹا ہے۔

(ب) انگریزوں اور یورپین اقوام کا نعرہ خدمت انسانی صرف اپنی نسل اپنی رنگت اپنی سرزمین یورپ تک محدود ہے۔ جو لوگ یورپین نسل اور سپید رنگ اور سرزمین یورپ کے باشندے نہیں ہیں وہ ہر اس فعل کے مستحق

ہیں جو مملوک حیوانات کے ساتھ کئے جاسکتے ہیں بلکہ وہ مثل حیوانات یورپ والوں کے لئے پیدا کئے گئے ہیں۔

(۳) ان کا اعتقاد اور نظریہ یہ ہے کہ نوآدیات ایشیا اور افریقہ وغیرہ کے باشندوں کا مال، جان، عزت، زمین دست کاری، تجارت وغیرہ سب انگریزوں اور مسلمانوں کے لئے مملوک ہے جس طرح چاہیں ان کے لئے قانون بنائیں اور جس طرح چاہیں ان میں تصرف کریں۔ یہ رنگین قومیں اگر ان بھی کریں تو باغی ہیں۔ محسوس ہے۔ متفقہ دارو گیر ہیں۔

(۴) ان کے نزدیک اپنی شہنشاہیت، اپنی قوم، اپنے وطن کے لئے تمام رنگین قوموں اور ان کے ذرائع معاش اور ذرائع امن و سکون وغیرہ کو قربان کرنا ہی عدل اور رحمت اور تہذیب ہے۔

(۵) ان کا اعتقاد ہے کہ ہر قوم کا جھوٹ، غدر و قریب و مکر، ظلم و ستم، پروپیگنڈا، اور ہر ایک شرمناک معاملہ اپنے اور اپنی قوم و ملک کے مفاد کے لئے واجب اور فرض ہے اور اس میں کوئی قباحت اور عیب نہیں۔

(۶) ہندوستانیوں کا دنیا میں سب سے بڑا دشمن انگریز ہے اس نے جس قدر ہندوستانیوں کی دولت، دولت، دولت، صنعت، زراعت، وغیرہ اور ان کے اخلاق، تعلیم، عزت، اتحاد، اعلیٰ قابلیت وغیرہ کو نقصان پہنچایا کسی قوم نے نہ مانہا ہے گزشتہ میں نہیں پہنچایا اور نہ کسی دوسری قوم نے اب تک کسی دوسری قوم کو پہنچایا۔

(۷) انگریزوں اور یورپین قوموں کے عہد و مواثیق ایشیائیوں اور افریقیوں کیلئے سراسر جھوٹ اور مکر ہیں۔ دفع الوقتی کے لئے عمل میں لائے جاتے ہیں اور جب جاتے ہیں توڑ پیٹتے ہیں کوئی معاہدہ رنگین قوموں اور ایشیائیوں اور افریقی لوگوں سے کیا ہوا ضروری العمل نہیں ہے۔

(۸) انگریز ہندوستانیوں کو ہمیشہ ادنیٰ حالت اور غلامی کی اعتنوں میں جھنڈائے لکھنا چاہتا ہے۔ کسی امر میں اس کو ہندوستانیوں کا ابھرتا گوارا نہیں ہے۔

(۹) انگریز مذہب اسلام اور مسلمانوں کے لئے زمین پر سب سے بڑے دشمن ہیں اور اسلام اور مسلمانوں کو صفحہ ہستی سے مٹانے کیلئے ہر طرح کی ہر باغی کو نہ صرف جائز بلکہ ضروری سمجھتے ہیں۔

(۱۱) ابتداء اسلام سے آج تک اسلام اور مسلمانوں کو جس قدر نقصان یورپینوں اور بالخصوص انگریزوں نے پہنچایا ہے کسی نے نہیں پہنچایا۔
(۱۲) انگریز دوست بن کر بھی زمین قوموں اور مسلمانوں کو نقصان پہنچاتا رہا ہے اور دشمن بن کر بھی ان کی دوستی اور دشمنی ایشیائیوں اور افریقیوں کے لئے بربادی ہی بربادی ہے۔

(۱۳) انگریز کا ہندوستان میں باقی رہتا ہندوستان کا برباد ہونا ہے۔ جتنی ہی اس میں دیر ہوگی ہندوستان کی ہر منٹ بربادی بڑھتی ہی جائے گی۔ جیسا کہ ہم ڈبلیو۔ ایس۔ بلنٹ وغیرہ کا قول نقل کر آئے ہیں۔

(۱۴) انگریزوں نے ہندوستانیوں میں پھوٹ اور تفرقہ اس قدر پیدا کر دیا کہ جس کے ہوتے ہوئے امن و امان صدیوں تک مکمل نہیں ہو سکتا۔

(۱۵) انگریزوں نے ہندوستان کو جو کہ مذہبی اور روحانی ملک تھا بالکل ناستک اور بے دین ملک بنا دیا ہے مذہبیت اور خدا ترسی کو تقریباً مٹا دیا ہے فسق و فجور، خود غرضی، کفر و فریب، جھوٹ، دغا بازی مادہ پرستی اور دنیا طلبی اور خلاف انسانیت افعال کو شائع کر دیا ہے۔

ہندوستان کے حالات اور دنیا بھر کے واقعات کے مطالعہ اور گہرے غور و فکر نے انگریزوں اور یورپین اقوام کے متعلق یہ عقائد و خیالات حضرت شیخ الہند قدس سرہ العزیز کے ذہن میں پختہ کر دیئے تھے۔ تیز دنیا کی سابقہ تاریخیں اور آسمانی تعلیمات ان کے پیش نظر تھیں۔ پہلو میں غیرت مند دل اور بیدار دماغ موجود تھا۔ بنا بریں انے والے ثمرات و نتائج کا ظہور مازمی تھا۔

شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن صاحب قدس سرہ العزیز

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس تحریک پر روشنی ڈالنے سے پہلے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے مختصر تاریخی حالات ناظرین کی خدمت میں پیش کر دیں۔ حضرت مولانا محمود الحسن صاحب شیخ الہند قدس سرہ العزیز کے والد ماجد مولانا ذوالفقار علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

قصیدہ دیوبند ضلع سہارنپور کے عثمانی شیوخ میں ایک معزز اور ذی وجاہت عالم تھے۔ بصیغہ ملازمت ڈپٹی انسپکری مدارس ایک عرصہ تک بریلی میں مقیم رہے (علوم عربیہ بالخصوص ادبیات عربیہ و فارسیہ و اردو میں آپ کو خاص جہارت تھی شرح دیوان حماسہ مسی بہ تسہیل الدار سے اور شرح دیوان بتنی اور شرح سبع معلقہ شرح قصیدہ بردہ، تذکرۃ البلاغہ وغیرہ آپ کی تصنیف کردہ کتابیں آج بھی نہایت مفید اور عمدہ یادگار ہیں) حضرت مولانا شیخ الہند مرحوم ۱۲۹۸ھ میں وہیں (بریلی میں) پیدا ہوئے۔ ایام طفولیت میں جبکہ آپ کا سن پانچ یا چھ برس کا تھا قبل از واقعہ ۱۳۵۷ھ والد ماجد کا تبادلہ میرٹھ ہو گیا اس وجہ سے خدر کے زمانہ میں کبھی میرٹھ اور کبھی دیوبند رہے۔ قرآن مجید اور ابتدائی فارسی کی تعلیم ایک دیندار بزرگ میاں جی منگھوری صاحب سے پائی اور کتب عربیہ اپنے بافضل و کمال چچا مولانا محتاج علی صاحب مرحوم سے پڑھنی شروع کی تہذیب و قدوری وغیرہ پڑھتے تھے کہ دیوبند میں بااخلاص مقدس بزرگوں کے مشورہ سے ۱۲۸۳ھ میں مدرسہ عربیہ جو آج ایک مرکز علوم اسلامیہ ہونے کی حیثیت رکھتا ہے جاری ہوا اور حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی اُس کے سرپرست قرار پائے۔ حضرت مولانا اس کے سب سے پہلے شاگردوں اور طالب علموں میں داخل ہوئے۔ اکثر کتب درسیہ مدرسہ کے اولین اور مشہور اُستاد ملا محمود صاحب دیوبندی مرحوم کے پاس پڑھنے کے بعد اپنے مخصوص استاذ مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں دیوبند اور میرٹھ میں (جبکہ مولانا نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ مطبع جنتیانی میں بسلسلہ تصحیح کتب مطبوعہ ملازم تھے) رہ کر صحاح ستہ اور دیگر علوم کی اعلیٰ کتابیں پڑھ کر فیوض و کمالات حاصل فرماتے۔ اور بعض کتب اپنے والد ماجد سے بھی پڑھیں۔ فراغت تحصیل سے پہلے ہی مدرسہ میں بطور معین المدرسین درس دینا شروع فرما دیا۔ ۱۳۰۲ھ میں آپ کو علماء حقانی کے ہاتھ سے دستار فضیلت اور سند تکمیل عطا ہوئی۔ صاحب بصیرت بزرگوں کی تجویز سے ۱۲۹۲ھ میں باقاعدہ مدرسہ ہارم مقرر ہوئے اور ہر قسم کی متوسط اور اعلیٰ کتابیں آپ کے زیر درس رہیں۔ ۱۳۹۴ھ میں بزرگان ہندوستان کے مشہور قافلہ جس میں مولانا محمد قاسم صاحب مولانا محمد یعقوب صاحب مولانا رشید احمد صاحب اور بہت

مقدس مشاہیر علماء و صلحاء شریک تھے حج بیت اللہ اور زیارت حرم نبوی (ع) صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے شوق میں روانہ ہوئے اور حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز سے بارشاد مولانا محمد قاسم صاحب مرحوم بیعت کا شرف حاصل کیا۔ ان مقامات مقدسہ کے برکات و فیوض سے بہرہ ور ہو کر چھ ماہ کے بعد بعاقبت واپس ہوئے۔ اور بدستور تعلیم علوم میں مصروف ہو گئے اسی زمانہ میں اپنی مشہور کتاب ایضاح الادلہ کے ابتدائی اجزاء تحریر فرمائیے ۱۲۹۷ھ میں جبکہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب چند ماہ بیمار رہ کر واصلِ بخت ہو گئے تو ان کی مفارقت کے غم و الم میں تمام تعلقات اور مشاغلِ تدریس ترک کر کے عزت گزینی اختیار فرمائی (حضرت مولانا کو اپنے کامل اُستاد مولانا ناتوئی مرحوم سے اتھہائی عشق اور اخلاص تھا اس مفارقت سے بہت زیادہ متاثر ہوئے تھے) ایک ماہ بعد جہنم دارالعلوم مولانا رفیع الدین صاحب مرحوم کے اصرار و ارشاد پر پھر تدریس شروع فرمائی نیز جذبہ سلوک طریقت اسی زمانہ میں غالب آیا اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کی جدوجہد شروع کی اوقات تعلیم میں علوم مظاہرہ کی تدریس میں مشغول رہتے تھے اور باقی اوقات میں فکر و شغل میں مشغول ہوتے تھے۔ طبیعت نہایت موزوں تھی۔ تھوڑے ہی عرصہ میں مقامات طریقت طے کر کے مستحقِ خلافت ہو گئے۔ بچہ حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے حسب عادت حضرت قطب عالم حاجی امداد اللہ صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کو لکھا کہ مولوی محمود حسن کو ملکہ یادداشت حاصل ہو گیا ہے آپ اُن کو اجازت دے دیں (حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ حضرت حاجی صاحب مدین اللہ سرہ العزیز کی حیات میں کسی کو خود خلافت و اجازت نہیں دیتے تھے۔ سابقین طریقت کو تو ہم و تلقین فرماتے رہتے تھے۔ جب کوئی مستحقِ اجازت ہو جاتا تھا تب اس کی اطلاع حضرت مرشد قدس اللہ سرہ العزیز کو دے کر وہاں سے اجازت دلواتے تھے۔) ناچھ وہاں سے اجازت آگئی۔ جامع کمالات نمونہ سلف صدر مدرس جناب مولانا محمد یعقوب صاحب ناتوئی رحمۃ اللہ علیہ کی وفات اور مولانا سید احمد صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے بیوپال چلے جانے کے بعد ۱۳۵۰ھ میں باتفاقِ آراء

اراکین دارالعلوم صدر مدرس تجویز ہوئے اور علی الاتصال چالیس سال تک نشر و اشاعت علوم فرماتے رہے۔ تمام علوم مظاہرہ اسلامیہ اور معارف باطنہ معنویہ میں دست گاہ کامل رکھتے تھے اور سب علوم و فنون کی کتابیں بلا تکلف اعلیٰ تحقیقات کے ساتھ پڑھاتے تھے لیکن علم حدیث میں مخصوص شہرت اور بے مثال تبحر اور تحقیق رکھتے تھے جس کی وجہ سے اقطار ہندوستان اور ممالک بعیدہ سے طلباء علوم کشاں کشاں آتے تھے۔ مگر معظمہ، مدینہ منورہ، موصل، بصرہ، بلخ، بخارا، ہرات، قندھار، کابل، ترکستان، ہر جگہ کے طلبہ آپ کے حلقہ درس میں نظر آتے تھے اور تحقیقات عجیبہ کے فیوض سے دامن بھر کے لیجاتے تھے۔ متعدد ہفتی طلبہ جو مختلف اساتذہ کی خدمتوں سے استفادہ کرنے کے بعد حضرت کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے اپنے اپنے شکوک و شبہات کے کامل اور تشفی بخش جواب پانے کے بعد حضرت مولانا مرحوم کی زبان سے آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ کے معانی و مضامین عالیہ کو سن کر سر نیازم کر کے معترف ہوتے تھے کہ یہ علم کسی کو نہیں۔ نہ ایسا محقق عالم اس وقت دنیا میں ہے۔ آواز صاف و بلند، تقریر نہایت سلیس اور رواں تھی۔ کلام میں خاص اثر تھا جو کہ مضمون کو سامع کے دل نشین کر دیتا تھا۔ جوانی اور قوت کے زمانہ میں دن رات کے اکثر اوقات درس و تدریس کے شغل میں گذرتے تھے لیکن اخیر ایام میں صرف دو تین گھنٹہ روزانہ جامع ترمذی اور صحیح بخاری کا درس دیتے تھے۔

(مختصر سوانح عمری حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز از مولانا سید اصغر حسین صاحب مرحوم مع افادات زائدہ ص ۱۷۱)

تواریخ عالم بالخصوص تاریخ اسلام پر خصوصی نظر تھی۔ اساتذہ شعر و سخن کے (خواہ عربی ہوں یا فارسی یا اردو) کلام بہت زیادہ محفوظ تھے جن کو سن کر ماہر ادیب دنگ رہ جاتا تھا۔ بلکہ سخن گوئی نہایت اعلیٰ اور عجیب تھا اساتذہ کلام میں مرزا غالب سے بہت زیادہ مناسبت تھی۔ طبیعت نہایت سادہ اور متواضع تھی۔ فخر و تجبر کا نام ہی نہ تھا۔ ظاہری چال ڈھال، وضع قطع میں ریاء و نمود، تعلیٰ اور بڑائی کا شائبہ بھی نہ تھا۔

مرحوم راسخ اور یقین صادق قدرت نے عطا فرمایا تھا۔

تحریک انقلاب (عرف) ریشی خطوط کی تحریک | ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ ہندوستان چک

سولہویں اور سترہویں صدی عیسوی میں آسمان سیاست پر درختوں آفتاب بن کر چمک رہا تھا اسی زمانہ میں سامان کسوف بن کر محوس یورپین قومیں پہلے پر تیز بھڑان کی دیکھا دیکھی انگریز فرینچ، ڈچ، جرمن وغیرہ ہندوستان میں آئیں۔ یہاں کے بادشاہوں اور حکام نے ہمان نوازی کے فرائض حسب عادت سلاطین ہند انجام دیئے ان کو نہ صرف داخلہ کی اجازت دی بلکہ سکونت اور تجارت اور حقوق شہریت وغیرہ ملا رکاوٹ دیئے گئے۔ انگریز بھی مثل دیگر اقوام اس خوان نعمت سے فیضیاب ہوئے اور تھوڑے ہی عرصہ میں بہت سے انگریز تاجران و جوانب ہند میں پھیل گئے۔ ان کو اپنے یورپین ہم وطن اقوام سے رقیبہ کش مکشیں بھی پیش آئیں۔ بالآخر تہذیب میں ان کے تقریباً ایک سو تاجروں کی منظم جماعت بنام ایسٹ انڈیا کمپنی بن گئی جس نے تجارتی کاروبار اجتماعی قوت سے جاری کیا اور غدارانہ بلکہ ظالمانہ طریقوں سے بہت زیادہ کمایا۔ جوں جوں زمانہ گذرتا گیا ان کی مینیں فاسد اور ارادے نہایت خیانت آمیز ہوتے گئے۔ یہاں تک کہ انہوں نے ۱۷۵۷ء میں نواب سراج الدولہ آف بنگال پر حملہ کر دیا اور اُس کے اراکین دولت میں سے میر جعفر اور اُچی چند دو وزیروں کو توڑ لینے میں کامیاب ہو کر ملک گیری اور حکومت شروع کر دی۔ یہ چسکا ان کو ایسا لگا کہ ہر وقت اور ہر آن یہی دھن لگی رہتی تھی۔ بالآخر ۱۷۵۷ء تک تقریباً اکثر حصہ ہندوستان میں ان کا مکمل اثر اور پورا اقتدار قائم ہو گیا اور اس قدر جرأت ہو گئی کہ بادشاہ دہلی سے جبراً اپنی حکومت پر دستخط کر کر ملک میں اعلان کر دیا کہ ”خلقت خدا کی ملک بادشاہ کا حکومت کمپنی بہادر کی“ ان معاملات کو علماء اسلام دیکھتے تھے اور دلی ہی دلی میں گرہٹے رہتے تھے۔ آخر کار حکام سلطنت کی غفلت بے پروائی، بے وفائی، بزدلی ارباب اقتدار کے آپس کے لفاق کے مظاہروں وغیرہ نے مجبور کیا کہ عام مسلمانوں کو متنبہ کیا جائے۔ چنانچہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس اللہ سرہ العزیز نے آزادی کے متعلق فتویٰ دے دیا اور عام مسلمانوں کو ہندوستان کے آزاد کرانے کے فریضہ کو سمجھایا اس وقت سے

مسلمانوں اور خصوصاً اہل علم میں یہ تحریک انقلاب شروع ہوئی اور تقریباً بیس برس کے عرصہ میں تمام ہندوستان میں شعلہ جوالہ بن کر یہ تحریک پھیل گئی اور ایک مکمل نظام اور مکمل قوت تیار ہو گئی۔ ۱۸۵۷ء میں مغربی سرحد میں پہنچ کر اس کی عملی کارروائی جاری ہو گئی جس کی تفصیل ہم پہلے صفحات میں پیش کر چکے ہیں۔ پھر برس تک کامیابیوں کے ساتھ یہ کارروائی جاری رہی مگر انگریزی چالبازیوں اور آپس کے نفاق اور غداریوں وغیرہ کی وجہ سے ۱۸۵۸ء میں شکست ہوئی اور تحریک تقریباً فیل ہو گئی انگریزوں نے شرکاء تحریک پر عرصہ دراز تک انتہائی آزار اور انتقامی تکلیف کے اعمال جاری رکھے اور ملک میں ہندوستانیوں کی عام لوٹ کھسوٹ اور ایذا دہی میں وہ انسانیت سوز حرکتیں کیں جن کی وجہ سے انگریزوں سے عام ناراضی ملک میں پھیل گئی اور ۱۸۵۷ء کا مشترک واقعہ پیش آیا جس میں ہندو اور مسلمان آپس میں مل کر ہندوستان کی آزادی کے لئے سر جف ہو گئے تھے۔ بدقسمتی اور خائنوں کی بددلی کی وجہ سے اس میں بھی ناکامی ہوئی۔ ہندو اور مسلمان سب ہی برباد کئے گئے مگر مسلمانوں پر بربادی کے پہا بہت زیادہ ڈھائے گئے اور ہر قسم کے انتہائی دردناک مظالم ان کو سہنے پڑے (جن کو ہم کچھ سابق صفحات میں بطور نمونہ عرض کر چکے ہیں) چنانچہ شدت مظالم اور انگریزوں کی فوجی اور اسلحہ جدیدہ کی بے پناہ طاقت کی نمائش کی بنا پر ہندوستانیوں میں جنگ کے ذریعہ انقلاب کرنے کی ہمت نہ رہی۔ خوف و ہراس کا ہر طرف دور دورہ ہو گیا۔ اور مظالم شنیعہ کا اندھیرا بہ نسبت سابق کئی گنا زائد پھیلا دیا گیا۔ بالآخر تنگ ہو کر آئینی انقلاب کی تحریک ۱۸۵۷ء میں بصورت کانگریس جاری کی گئی اس کی نثار نہایت دھیمی تھی اور بالمقابل انگریز ہر قسم کے توڑ کی کارروائی کر رہا تھا تاہم نیک نیت تقسیم بنگال کی آگئی۔ لارڈ کرزن نے افراطی کاسیلاب چاروں طرف بنگال میں پھیلا دیا۔ مسلمانوں اور ہندوؤں کو لڑا کر حکومت برطانیہ نے اپنا مقصد خوب حاصل کیا مگر پھر مجبور ہو کر دوبارہ کے موقع پر تقسیم کے منسوخ کر دینے کا اعلان کر دیا۔ یوپی میں ۱۸۵۷ء میں ناگری کا اور ۱۸۵۷ء میں مسلم لیگ اور مہاسبھا کا اور پھر کانپور کی مسجد اور کلکتہ میں توہین جناب سردار دو عالم علیہ السلام اور پھر قائدنگ کا فتنہ برپا کر دیا۔ ادھر ٹرکی جو عرصہ دراز سے مسلمانوں کا قبلہ توجہ اور غلبہ دینی چلا آتا تھا اس کے ساتھ مظالم اور دردناک

نا انصافیوں خصوصاً جنگ طرابلس اور بلقان اور تقسیم ممالک اسلامیہ کے ایسے واقعات لگاتار پیش آئے جنہوں نے انتہائی بے چینی عام قلوب میں پیدا کر دی۔ حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز جن کی گہری نظر واقعات عالم اور بالخصوص ہندوستان اور ترکی پر زیادہ مرکوز رہتی تھی ان واقعات سے اس قدر متاثر ہو گئے کہ ان کے لئے آرام و چین تقریباً حرام ہو گیا اور گویا وہ اپنے اختیار سے نکل گئے۔ تاریخ دانی اور گزشتہ واقعات ہندو ممالک اسلامیہ ایشیا و افریقہ و یورپ وغیرہ پر غائرانہ نظر نے ان کو مجبور کر دیا کہ وہ مذکورہ بالا پودہ نتائج کو جو کہ ۱۲۸ تا ۱۳۰ میں ذکر کئے گئے ہیں۔ صحیح سمجھیں۔ چنانچہ ہم ہمیشہ ان سے بار بار ان مضامین کو سنا کرتے تھے۔

حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی مختصر تاریخ میں ہم ذکر کر آئے ہیں کہ مولانا مرحوم کو تعلیم و تربیت کا شرف حضرت مولانا محمد قاسم صاحب اور پھر حضرت مولانا رشید احمد صاحب قدس اللہ امرارہما اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل تھا سا لہا سال ان کی خدمت عالیہ میں انتہائی اخلاص اور شغف بلکہ عاشقانہ جذبات کے ساتھ رہنا ہوا تھا اور ان حضرات کی وہ مکمل ہستیاں تھیں جنہوں نے ۱۸۵۷ء میں علم آزادی بلند کر کے شاعری تھانہ بھون وغیرہ پر سے انگریزی اقتدار کا خاتمہ کر دیا تھا ان کے سینوں میں ہمیشہ آزادی اور جہاد کی مبارک آگ شعلہ بستی تھی اس لئے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ میں انگریزی اقتدار کے فنا کر دینے کا جذبہ مستقل طور پر ہونا طبعی امر ہو گیا تھا۔ علاوہ ازیں چونکہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو قدرت کی فیاضیوں سے ایسا قلب عطا ہوا تھا جس میں انسانی غیرت، وطنی اور قومی حمیت، اخلاص اور لہجہ، اسلامی ہمدردی وغیرہ کوٹ کوٹ کر بھر دی گئی تھی۔ مانع ایسا قوی الحافظ عطا کیا گیا تھا جس میں نہ صرف علوم نقلیہ اور عقلیہ کے بے شمار مسائل محفوظ رہتے تھے بلکہ واقعات تاریخیہ اور اشعار ادبیہ اردو، فارسی عربی کے بے شمار خزائن بھی جمع رہتے تھے۔ ذکاوت اور سمجھ ایسی اعلیٰ درجہ کی عطا ہوئی تھی کہ مشکل سے مشکل مسائل ادنیٰ توجہ میں حل فرما دیتے تھے۔ اس لئے بیرون ہند کے مذکورہ بالا واقعات خصوصاً بلقان اور طرابلس کے دل گذرا اور ہولناک مظالم اور اندرون

ہند کی انگریزوں کی روز افزوں چیرہ دستیوں اور شرمناک وحشت و بربریت، لوٹ کھسوٹ کی فراوانی نے انتہائی درجہ بلبوس اور مضطرب کر دیا اور آمادہ کر دیا تھا کہ عواقب اور نتائج سے بے نیاز ہو کر میدان انقلاب میں سر بکھٹ، کفن بردوش نکل پڑیں۔ زمانہ کی تاریخیاں، موسم کی کالی کالی گھٹائیں، احوال کی نزاکتیں، اہل ہندیا لخصہ مسلمانوں کی ناگفتہ بہ کمزوریاں رکاوٹ بن کر سامنے آئیں اور کچھ عرصہ اسی غور و غوض میں گذرا مگر چونکہ پانی سر سے گذر چکا تھا اس لئے خوب سوچ سمجھ کر صرف قادر مطلق پر اعتماد اور بھروسہ کر کے کام شروع کر دیا۔

شروع شروع میں بہت زیادہ مشکلات قیاس سے زیادہ سامنے آئیں سخت اور تند اندھیوں کا سامنا کرنا پڑا۔ بادِ موسم کے پھلکسا دینے والے تھپیر طوں نے ٹپکے مارے۔ احباب و اقارب مارا آستین بن گئے۔ ہر شخص ناصح اور غیر خواہ بن کر سدا رہ بنا۔ اور کیوں نہ ہوتا۔ انگریز نے اس قدر پیش بندی کر رکھی تھی کہ سیاسیات کی طرف آنکھ اٹھا نا سہ ستادوں کا سماں باندھتا تھا۔ آزادی اور انقلاب کا اگر کوئی خواب بھی دیکھ لیتا تھا تو پتہ پانی ہو جاتا تھا۔ ہوم رول یا خود اختیاری حکومت کی خواہش بھی نہ بان پر لانا برق جہاں سوز سے زیادہ تباہ کن شمار کی جاتی تھی۔ برطانی تشددات اور مظالم کے ہونے نے اس قدر قلوب اور دماغوں کو متاثر کر رکھا تھا کہ بہت سے نفوس میں اللہ تعالیٰ کا خوف اس قدر نہ پایا جاتا تھا جتنا کہ انگریز کا خوف مستولی تھا۔ خفیہ پولیس اور سی آئی ڈی میں ایسے ایسے لوگ کام کر رہے تھے کہ جن پر شبہ کرنا بھی بے دینی اور کفر سمجھا جاسکتا تھا چاروں طرف سی آئی ڈی کا جالی بچھا ہوا تھا پھر کس طرح امید کی جاسکتی تھی کہ کوئی شخص بھی ہم خیال اور ہم زبان یا ہم عمل ہو سکتا ہے خصوصاً جبکہ ہر شخص آزادی کے ذکر کرنے سے بھی کان پر ہاتھ رکھتا ہو۔ بہر حال حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے تمام خطرات سے قطع نظر کرنا ضروری سمجھا اور ہر چہ بادِ اباد من گشتی درآبِ انداختم کہتے ہوئے اللہ تعالیٰ کا نام لے کر اس بحرِ زار اور ہولناک طوفان میں کود کر آگے بڑھے۔ اور لوگوں کو ہم خیال اور رفیق سفر بنانے لگے۔ بڑے بڑے علماء اور مشائخ سے چونکہ ناامید اور بلبوس تھے (جیسا کہ ہمیشہ فرمایا کرتے تھے کہ مشہور مولویوں اور پیروں سے امید نہ رکھنی چاہیے) اور فرماتے تھے کہ بعض اہل اللہ نے مجھ کو یہ نصیحت کی تھی، وجہ ظاہر ہے کہ ان کو اپنی

بڑائی کی وجہ سے بہت زیادہ خطرات لاحق ہو جاتے ہیں۔ اس لئے اپنے تلامذہ اور مخلص سکھ دارمیدوں کو ہم خیال بناتے رہے جن میں سے مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم بھی ہیں۔ مولانا عبید اللہ صاحب حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے خاص فدائی اور تو مسلم شاگرد تھے۔ عرصہ دراز تک خدمت میں رہے تھے۔ سکھ اور حافظہ نہایت اعلیٰ

۱۔ چونکہ مولانا شیخ ابند رحمۃ اللہ علیہ تقریباً پچاس برس سے مسند تدریس پر متمکن رہے تھے اسلئے مخلص شاگردوں اور جہانپاز معتقدوں کی تعداد ہزاروں سے زیادہ تھی۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے عموماً انہیں لوگوں کو اپنا ہم خیال بنا کر مشن تحریک آزادی میں شریک کیا تھا ان کی تفصیلی فہرست بہت طویل ہے۔ مگر ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ان میں سے مشہور اور بہت زیادہ سرگرم نمبروں کی مختصر فہرست پیش کر دی جائے۔ (مہنت)

۲۔ وہ اپنی ڈائری کے صفحہ ۹ میں لکھتے ہیں:۔ میں ضلع سیالکوٹ کے ایک گاؤں چیانوالی میں پیدا ہوا۔ خاندان کا اصلی پیشہ زرگری (سوناری) تھا لیکن عرصہ سے ایک حصہ سرکاری ملازمت میں شامل ہو گیا اور بعض افراد ساہوکار بھی کرتے رہے۔ میں عموماً مسلمان فارسی کے اتباع میں اپنا نام عبید اللہ بن اسلام رکھا کرتا ہوں۔ مگر بعض عرب دوستوں کے اصرار سے والد کی طرف منسوب کر کے لکھنا پڑا تو عبید اللہ بن ابی عائشہ لکھا۔ میری بڑی ہشیر کا نام "جیوتی" تھا۔ میں نے ارادہ کر لیا ہے کہ اگر کسی نے اس سے زیادہ تصریح کے لئے کہا تو عبید اللہ بن دامابن رائی ٹھوں گا۔ میرے باپ دادا کا پورا نام رام سنگھ ولد حسدیت رائے ولد گلاب رائے ہے۔ کہتے ہیں کہ میرے دادا سکھ حکومت میں اپنے گاؤں کے کاردار تھے۔ میں بہ شب جمعہ قبل صبح ۱۲ محرم ۱۲۸۹ھ ۱۱ مارچ ۱۸۷۲ء میں پیدا ہوا۔ میرا باپ چار ماہ پہلے فوت ہو چکا تھا۔ دو سال بعد دادا بھی مر گیا تو میری والدہ مجھے نکھیاں میں لے آئی۔ یہ ایک خالص سکھ خاندان تھا۔ میرے نانا کی تزئین پر ہی میرا والد سکھ بن گیا تھا۔ میرے دو ماموں جام پور ضلع ڈیرہ غازیخان میں پٹواری تھے۔ جب نانا فوت ہوئے تو ہم ان کے پاس چلے آئے۔ میری تعلیم ۱۸۷۸ء سے جام پور کے اردو مڈل اسکول میں شروع ہوئی ۱۸۷۹ء میں مڈل کی میمری جماعت میں پڑھتا تھا کہ اظہار اسلام کے لئے گھر چھوڑ دیا۔ اس دوران میں دو سال کے لئے میں ضلع سیالکوٹ میں رہا اس لئے ایک سال اپنی جماعت سے پیچھے رہ گیا ورنہ اپنے اسکول میں شروع ہی سے ممتاز (دیکھئے صفحہ ۵۵۴)

ہیمانہ کا اور ہمت و استقلال بے نظر قدرت نے عطا فرمایا تھا اس زمانہ میں دہلی میں مدرسہ نظارۃ المعارف القرآن میں تعلیمی کام کرتے تھے جس کا مقصد یہ تھا کہ انگریزی تعلیم سے نوجوانی اسلام کے عقائد اور خیالات پر جو بے دینی اور الحاد کا زہریلا اثر پڑتا ہے

حاشیہ متعلق بہ صفحہ ۵۵۳۔ طالب علم مانا جاتا تھا۔ ۱۸۸۲ء میں مجھے اسکول کے ایک آریہ سماج کے لڑکے کے ہاتھ سے تحفۃ الہند ملی۔ میں اس کے مطالعہ میں مصروف رہا اور بالندرج اسلام کی صداقت پر یقین بڑھتا گیا۔ ہمارے قریب کے پرائمری اسکول (کوٹہ متعلانی) سے چند ہندو دوست بھی مل گئے جو میری طرح تحفۃ الہند کے گرویدہ تھے انہیں کے توسط سے مجھے مولانا اسماعیل شہید کی تقویت الایمان ملی۔ اس کے مطالعہ پر اسلامی توحید اور پورا انک شرمک اچھی طرح سمجھ میں آگیا۔ اس کے بعد مولوی محمد صاحب لکھنؤ کی کتاب احوال الآخرة پنجابی ایک مولوی صاحب سے ملی۔ اب میں نے نماز سیکھ لی اور اپنا نام تحفۃ الہند کے مصنف کے نام پر عبید اللہ خود توجہ کیا احوال الآخرة کا بار بار مطالعہ اور تحفۃ الہند کا وہ حصہ جس میں تو مسلمانوں کے حالات لکھے ہیں یہی دو چیزیں جلدی اظہار اسلام کا باعث بنیں۔ ورنہ اصل ارادہ یہ تھا کہ جب کسی لائق اسکول میں اگلے سال تعلیم کے لئے جاؤں گا تو اس وقت اظہار اسلام کروں گا۔ ۱۵ اگست ۱۸۸۶ء کو تو کلاً علی اللہ لکھنؤ کھڑا ہوا۔ میرے ساتھ کوٹہ متعلانی کا ایک رفیق عبدالقادر تھامیم دونوں عربی مدرسہ کے ایک طالب علم کے ساتھ کوٹہ رحم شاہ متغ مظفر گڑھ میں پہنچے۔ ۹ ذی الحجہ ۱۳۰۴ھ کو میری سنت تطہیر رختہ ادا ہوئی۔ اس کے چند روز بعد جب میرے اعزہ تعاقب کرنے لگے میں سندھ کی طرف روانہ ہو گیا۔ عربی صرف کی کتابیں میں نے راستہ میں اسی طالب علم سے پڑھنا شروع کر دی تھیں۔ اللہ کی خاص رحمت سے جس طرح ابتدائی عمر میں اسلام کی سمجھ آسان ہو گئی اسی طرح کی خاص رحمت کا اثر یہ بھی ہے کہ سندھ میں حضرت حافظ محمد صدیق صاحب (بھروچنڈی والے) کی خدمت میں پہنچ گیا۔ جو اپنے وقت کے جنید اور سید العارفین تھے۔ چند ماہ ان کی صحبت میں رہا۔ اس کا فائدہ یہ ہوا کہ اسلامی معاشرت میرے لئے اس طرح طبیعت ثانیہ میں گئی جس طرح ایک پیدائشی مسلمان کی ہوتی ہے۔ حضرت نے ایک روز میرے سامنے اپنے لوگوں کو مخاطب فرمایا (غالباً مولانا ابوالحسن تاج محمود امر وٹی جن کا ذکر آگے آئے گا) اس مجمع میں موجود تھے کہ عبید اللہ نے اللہ کے

اس کو رائل کیا جائے اور قرآن کی تعلیم اس طرح دی جائے کہ ان کے شکوک و شبہات دین اسلام سے دور ہو جائیں اور وہ سچے اور سچے مسلمان ہو جائیں۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ دہلی تشریف لے گئے اور مولانا عبید اللہ صاحب سے ملاقات کی

بمسلسلہ صفحہ ۵۵۴۔ لٹے لم کو اپنا ماں باپ بتا لیا ہے۔ اس کلمہ مبارکہ کی تاثیر خاص طور پر میرے دل میں محفوظ ہے۔ میں انہیں اپنا دینی باپ سمجھتا ہوں اور محض اسی لئے سندھ کو مستقل وطن بنایا یا بن گیا۔ میں نے قادری راشدی طریقہ میں حضرت سے بیعت کر لی تھی۔ اس کا نتیجہ یہ محسوس ہوا کہ بڑے سے بڑے انسان سے بہت کم مرعوب ہوتا ہوں۔ تین چار ماہ بعد میں طالب علمی کے لئے رخصت ہوا۔ مجھے بتایا گیا ہے کہ حضرت نے میرے لئے خاص دعا فرمائی خدا کرے کہ عبید اللہ کا کسی راسخ عالم سے پالا پڑے میرے خیال میں خدا نے یہ دعا قبول فرمائی اور اللہ رب العزت نے محض اپنے فضل سے مجھے حضرت مولانا شیخ الہند کی خدمت میں پہنچا دیا۔ بھر چوڑی سے رخصت ہو کر میں اس طالب علم کے ساتھ ریاست بہاولپور کی دیہاتی مساجد میں ابتدائی عربی کتابیں پڑھتا رہا۔ اس نقل و حرکت میں دین پور پہنچا جہاں سید العارفین (حافظ محمد صدیقی صاحب) کے خلیفہ مولانا ابوالسراج غلام محمد صاحب تھے۔ ہدایتہ الخو تک کتابیں میں نے یہیں مولوی عبد القادر صاحب سے پڑھیں۔ حضرت خلیفہ صاحب نے میری والدہ کو خطا لکھوایا وہ آگئیں اور واپس لے جانے کے لئے بہت زور لگایا مگر میں بحمد اللہ ثابت قدم رہا۔ (یہ غلط ہے کہ میری والدہ دیوبند پہنچی) اور مولوی خدابخش صاحب سے کافیہ پڑھا۔ یہیں ایک نوردار طالب علم سے ہندوستانی مدارس عربیہ کا حال معلوم ہوا اور میں اسٹیشن مظفر گڑھ سے ریل پر سوار ہو کر سید ہادیو بند پہنچا۔ ماہ صفر ۱۳۰۵ھ کو میں دارالعلوم میں داخل ہوا۔ تین سو پانچ مہینے میں قطعی تک منطق کے رسائل متفرق اساتذہ اور شرح جامی مولانا نجیم محمد حسن صاحب سے پڑھی ایک فاضل استاد کی مہربانی سے طریقہ مطالعہ سیکھ لیا اور محنت سے ترقی کا راستہ کھل گیا حکمت و منطق کی کتابیں جلدی ختم کرنے کے لئے چند ماہ مولانا احمد حسن کانپوری کے مدرسہ میں چلا گیا۔ اور پھر چند ماہ مدرسہ عالیہ رام پور میں رہ کر مولوی ناظر الدین صاحب سے کتابیں پڑھ لیں۔ اس طرح صفر ۱۳۰۶ھ کو پھر دیوبند واپس آگیا۔ دیوبند و تین مہینے تک مولانا حافظ احمد صاحب سے پڑھتا رہا اس کے بعد مولانا شیخ الہند کے درس میں شامل ہو گیا۔ ۱۳۰۷ھ (دیکھئے صفحہ ۵۵۴)

اور تذکرہ میں فرمایا کہ جبکہ انگریزی حکومت اور اقتدار ہندوستان میں قائم ہے تو جس مدت تک تم اپنی اس تعلیم اور اس مدرسہ سے دس بیس آدمی صحیح الحیالی مسلمان بنادو گے اس مدت میں انگریز ہزاروں کو ملحد اور زندقہ بنادیں گے۔ (اور واقعہ بھی یہی تھا۔ ڈبلو، ہنٹر کہتا ہی ہے کہ ہمارے اسکولوں اور کالجوں سے پڑا ہوا کوئی نوجوان ہندو یا مسلمان ایسا نہیں ہے جس نے اپنے بزرگوں کے عقائد کو غلط سمجھنا نہ سیکھا ہو) چنانچہ مولانا عبید اللہ صاحب کی سمجھ میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی اس حکیم آگئی اور وہ عالی ہمتی اور تن دہی کے ساتھ تمام ہولناک خطرات کو پس پشت ڈالنے اور ہر قسم کی مصیبتوں کو جھیلنے کے لئے تیار ہو گئے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ رولٹ اپنی رپورٹ میں کہتا ہے کہ مولوی عبید اللہ نے (مولانا) محمود حسن کے خیالات پر اثر ڈالا۔

صفحہ ۵۵۵ کا بقیہ :- کوہدایہ، تلویح، مطول، شرح عقائد، مسلم النیوت میں امتحان دیا اور امتیازی نمبروں میں کامیاب ہوا۔ مولانا سید احمد صاحب دہلوی مدرس اول نے میرے جوابات کی جوابات کی بہت تعریف کی۔ فرمایا اگر اس کو کتابیں ملیں تو شاہ عبدالعزیز ثانی ہو گا۔ چند دوستوں نے بشرہ خواب دیکھے ہیں۔ خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی اور امام ابو حنیفہؒ کو بھی خواب میں دیکھا۔ رمضان شریف میں اصول فقہ کا ایک رسالہ لکھا جسے شیخ الہندؒ نے پسند فرمایا۔ اس میں بعض مسائل اس طرح تحریر کئے جس میں جہود اہل علم کے خلاف تحقیق کی رائے کو ترجیح دی تھی۔ مثلاً تاویل المشتاہات ناممکن المحصول ہیں۔ بلکہ راسخین فی العلم۔ وہی علم سے جانتے ہیں۔ سوال ۳۷۷ سے تفسیر بیضاوی اور درود حدیث میں شریک ہوا جامع ترمذی مولانا شاخ الہندؒ سے پڑھی اور ابو داؤد کے لئے حضرت مولانا رشید احمد صاحب کی خدمت میں لنگوہ پہنچا۔ بیمار ہو کر لنگوہ سے دہلی چلا آیا۔ حکیم محمود خاں کے علاج سے فائدہ ہوا حدیث کی باقی کتابیں مولوی عبد الکریم صاحب پنجابی دیوبندی سے جلدی جلدی ختم کر لیں مجھے یاد ہے کہ سن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں نے چار چار دن میں پڑھی تھیں اور سراجی دو گھنٹہ میں ختم کر لی۔ مولوی صاحب حضرت مولانا محمد قاسم صاحب اور حضرت مولانا رشید احمدؒ کے غیر معروف محقق شاگرد تھے۔ اثنائے قیام دہلی میں دو دفعہ مولانا ندیر حسین صاحب کی

(دیکھئے صفحہ ۵۵۷)

حالانکہ مولوی عبید اللہ تو تعلیمی جدوجہد میں ہنمک اور مشغول تھے میں نے ان کو ادھر سے پکھنچ کر سیاسیات اور برطانیہ کے خلاف جنگ میں ڈالا۔

الغرض حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو بالکل اپنا ہم خیال اور ہم عمل بنالیا۔ چونکہ ان کے بہت سے احباب اور جان پیچان والے سندھ، پنجاب، سرحد وغیرہ میں تھے انہوں نے اپنے معتمد علیہ حضرات کو بار بار سفر کر کے استوار کیا اور اس تحریک کا ممبر بنایا۔ میرزہ بی بی بھی رفتہ رفتہ ہم خیال لوگ ہوتے گئے۔ ڈاکٹر انصاری مرحوم، مولانا محمد علی مرحوم، مولانا شوکت علی مرحوم مولانا ابوالکلام وغیرہ حضرات کے لئے بھی مولانا عبید اللہ صاحب ذریعہ بنے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بار بار مولانا عبید اللہ صاحب کو قریٹر، یا فکستان سندھ وغیرہ میں بھیجا اور وہاں کے لوگوں سے تعلقات قائم کر کے اس اسکیم کو جاری کیا۔

مولانا عبید اللہ صاحب مرحوم کی ڈائری کا ترتیب دینے والا دیا چہ صفحہ ۲ پر لکھتا ہے۔

مولانا عبید اللہ سندھی کا سفر نامہ کابل ایک تاریخی دستاویز ہے اور

(صفحہ ۵۵۷ کا لقیہ) خدمت میں گیا۔ شیخ بخاری اور جامع ترمذی میں دو سبق بھی سنے۔ ۱۷ جمادی الثانیہ ۱۳۰۸ھ کو دہلی سے سید صاحب جو ٹڈی ضلع سکھر پہنچا (اس تمام سفر میں ایباد ڈبایا لاہور نہیں اتر اور مسجد چنیاں نہیں گیا۔ میرے مرشد میرے اُنے سے دس دن پہلے وفات پانچے تھے۔ رجب ۱۳۰۸ھ میں حضرت شیخ الہندؒ نے اجازت نامہ تحریر فرما کر بھیج دیا اور مولوی کمال الدین صاحب نے مجھ سے سنن ابنی داؤد پڑھی۔ شوال ۱۳۰۸ھ سے سید العارفین (حافظ محمد صدیقی صاحب مرحوم) کے دوسرے خلیفہ مولانا ابوالحسن تاج محمد صاحب کے پاس امر ڈٹ ضلع سکھر میں چلا گیا۔ انہوں نے اپنے مرشد کا وعدہ پورا کر دکھایا میرے لئے بمنزلہ باپ کے تھے۔ میرا نکاح سکھر کے اسلامیہ اسکول کے ماسٹر مولوی محمد عظیم خان یوسف زئی کی لڑکی سے کرایا۔ میری والدہ کو بلایا۔ وہ میرے پاس اخیر وقت تک میرے طرز پر رہیں میرے مطالعہ کے لئے بہت بڑا کتب خانہ جمع کیا۔ میں اُن کے ظلِ عاطفت میں ۱۳۰۸ھ تک اطمینان سے مطالعہ کرتا رہا (ڈائری ڈائری از صفحہ ۲ تا صفحہ ۱۶)

ان حالات پر مشتمل ہے جو مولانا کو شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی جماعت کے ایک رکن کی حیثیت سے ۱۹۱۵ء سے لے کر ۱۹۲۲ء تک کابل میں پیش آئے مولانا شیخ الہند کی جماعت کو گذشتہ جنگ عظیم میں وہی حیثیت حاصل تھی جو موجودہ جنگ عظیم میں آزاد ہند فوج اور آزاد ہند حکومت کو حاصل رہی ہے۔ جس طرح موجودہ بعد از جنگ سرگرمیاں دراصل دورِ جنگ کی باغیانہ جدوجہد کی ہی ترقی یافتہ صورت ہے اسی طرح خلافت ۱۹۱۹ء تا ۱۹۲۲ء کی سیاسی جدوجہد مولانا شیخ الہند کی جماعت اور ان کے دوسرے شرکاء کار کی سرگرمیوں کی ترقی یافتہ صورت ہی تھی اگر آزاد ہند فوج یا آزاد ہند حکومت کے کارناموں کا سہرا سبھا ش چند ربوے کے سر ہے تو گذشتہ جنگ عظیم کی سرگرمیوں کا مرکز مولانا شیخ الہند تھے۔ مولانا شیخ الہند کی سرگرمیاں ۱۹۰۵ء سے شروع ہوئی تھیں اور اس لیے پروگرام کا جزو تھیں جس کو مولانا عبید اللہ سندھی شاہ ولی اللہ کی سیاسی تحریک کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ یہ سرگرمیاں جنگ عظیم سے پہلے دو اجزاء پر مشتمل ہوا کرتی تھیں۔ اندرونِ ہند۔ اور بیرونِ ہند۔ جنگ عظیم کے دوران میں انہیں سرگرمیوں کو موقع کے مناسب پھیلا دیا گیا۔ اور ہندوستان میں داخلی بغاوت اور اس پر خارجی حملہ کے ذریعہ انگریزوں کو یہاں سے نکلانے کی تدبیر سوچی گئی اور جیسا کہ ارشد قرآنی بیابا الدین لکھنؤ خذ لاخذ رکم فانقر دابثا تا اور اللہ و جمیعنا میں بتایا گیا ہے) مولانا شیخ الہند نے دورِ ابی جنگ میں اسی سرگرمیوں کا ایک مرکز کابل میں قائم کرنا چاہا کیونکہ تجربہ یافتگان جو کہ ۱۹۰۵ء سے مرکز خارج تھا ناکام ثابت ہوئے تھے، اور اس کے لئے مولانا عبید اللہ سندھی کی نگرانی کو مناسب سمجھا کہ انہیں کابل جانے کا حکم دیا۔ مولانا عبید اللہ اس سے پہلے ہندوستانی سرگرمیوں میں مولانا شیخ الہند

۱۔ شمال مغرب کا آزاد پہاڑی علاقہ جو کہ حکومت افغانستان اور حکومت برطانیہ دونوں سے آزاد تھا۔

کا ہاتھ بٹاتے رہے تھے۔ ریاضتانی مرکزیت میں بھی ان کا بہت بڑا اور موثر ہاتھ تھا۔ جمعیتہ الانصار کی سرگرمیوں کا انحصار انہی پر تھا۔ غالباً ایک تجربہ کار مدبکہ کی طرح مولانا شیخ الہند نے اپنی بیرون ہند سرگرمیوں کی تفصیلات سے مولانا سندھی کو آگاہ نہیں کیا تھا۔ ایک نئی ایلوٹھ، نشیب و فراز سے واقف کار سا لہا سال سے کام کرنے والے تحریک کے نصب العین سے اتفاق رکھنے والے شخص کو تفصیلات نہنانے کی ضرورت ہی نہیں، مولانا سندھی وہاں کے کام سے تو کیا اس کی ضرورت سے بھی قطعاً ناہید تھے۔ ان کے اس عظیم الشان اہم سفر کا حکم ان کو نہایت بے خبری میں غیر متوقع طور پر ملا۔ میرے عزیز مولوی عید السبوح صاحب فاضل دیوبند کی روایت ہے کہ مولانا سندھی نے خود ایک مجلس میں بتایا کہ ایک دن مجھے حضرت شیخ الہندؒ نے فرمایا ”عبید اللہ افغانستان چلو“ میں نے پوچھا ”حضرت کیوں“ اس پر حضرت شیخ الہندؒ خاموش ہو گئے اور زیادہ کچھ نہیں فرمایا۔ دوسرے دن حضرت نے پھر فرمایا ”عبید اللہ افغانستان چلو“ میں نے پھر پوچھا ”حضرت کیوں“ اس پر خاموش تو ہوئے لیکن جبرہ سے ناراضگی کے آثار نہایت ہی نمایاں تھے۔ اب میں بڑا پریشان ہوا اور دعا مانگنے لگا کہ حضرت ایک دفعہ پھر مجھے حکم دیں اور میں بلاچون و چرا تسلیم کروں خوش قسمتی سے تیسرے دن حضرت نے پھر فرمایا ”عبید اللہ افغانستان چلو“ اور میں بڑا مسرور ہوا۔ اور تعمیل حکم کے لئے فوراً تیار ہو گیا۔ حضرت شیخ الہندؒ سے رخصت ہو کر مولانا (عبید اللہ مرحوم) سندھ گئے اور سفر کے لئے چند رفقاء تیار کئے۔ شیخ عبد الرحیم صاحب ربر اور بزرگ مسرور پلانی کی بیوی اور لڑکیوں نے اپنا تمام زور بیچ کر ان کے لئے زاد راہ مہیا کیا۔ کوئٹہ تک مولانا کو پہنچا کر تقدی ان کے حوالے کی اور مولانا (سندھی) بلوچستان کے راستے افغانستان منجے۔ مولانا نے اپنے اس سفر کے حالات بعد میں مکہ معظمہ پہنچ کر قلم بند کئے۔ ذاتی ڈائری مولانا عبید اللہ سندھی صفحہ

مولانا عبید اللہ صاحب مرحوم کی سیاست میں ابتداء | مولانا عبید اللہ صاحب مرحوم اپنی ڈاٹری میں صفحہ ۸ پر لکھتے ہیں :-

میرا سیاسی میلان :- دوران مطالعہ میں مولانا محمد اسماعیل شہید کی سوانح عمری دیکھی۔ اسلامی مطالعہ کی ابتداء سے میرا قلبی تعلق مولانا مرحوم (شاہ محمد اسماعیل شہید) سے پیدا ہو چکا تھا۔ دیوبند کی طالب علمی نے بہت سی واقعات اور حکایات سے آشنا کر دیا تھا۔ مولانا عبید اللہ مرحوم دیوبند نے سقوطِ دہلی کی تاریخ آنکھوں دیکھی بنا دی تھی۔ میرا دماغ بچپن سے خاندانی عورتوں کی صحبت میں انقلابِ پنجاب کے تکلیف دہ حالات سے بھرا ہوا تھا۔ اس میں ایک قسم کا انقلاب آیا۔ پہلے جو کچھ لاہور کے لئے سوچنا تھا اب دہلی کے لئے سوچنے لگا۔ مولانا شہید رحمۃ اللہ علیہ کے مکتوبات میں سے ایک مضمون لے کر میں نے اپنا مختصر سیاسی پروگرام بنالیا۔ وہ اسلامی بھی تھا اور انقلابی بھی۔ مگر ہند کے باہر مسلمانوں کی تحریک سے اسے کوئی تعلق نہ تھا۔ میں نے حجۃ اللہ پر ڈھنے والی جماعت کو اس میں شامل کر لیا اور اس طرح اپنے خیال کے موافق آہستہ آہستہ کام کرنا شروع کر دیا۔

۱۳۱۵ھ میں دیوبند پہنچا۔ اپنے معاودتِ دیوبند | مطالعہ کا نمونہ دور سارے لکھ کر ساتھ

لے گیا ایک علمِ حدیث میں اور دوسرا فقہ حنفی میں۔ حضرت مولانا (شیخ الہند مرحوم) نے دونوں رسالے پسند فرمائے۔ اس دس بارہ حدیث کی مشہور کتابوں کے اطراف سنا کر دوبارہ

شفا با اجازت حاصل کی بعض مسائل جہاد کے ضمن میں ہماری اس جماعت کا بھی ذکر آیا۔ حضرت مولانا نے اسے بہت پسند فرمایا اور چند اصلاحات کا مشورہ دیکر اسے اتحاد اسلامی کی ایک کڑی بنادیا۔ اسی کام کو جاری رکھنے کی وصیت کی اس کے بعد میرے تعلیمی اور سیاسی تمام مشاغل حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز سے وابستہ رہے۔ (ذاتی ڈائری صفحہ ۱۸-۱۹)

جمعیت الانصار دیوبند کا ذکر کرتے ہوئے صفحہ ۱۹ کے آخر میں فرماتے ہیں۔
 ۱۳۲۷ھ میں حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے دیوبند طلب فرمایا اور مفصل حالات سن کر دیوبندہ کو کام کرنے کے لئے حکم دیا۔ اور فرمایا کہ اس کے ساتھ سندھ کا تعلق بھی قائم رہے گا۔ چار سال تک جمعیت الانصار میں کام کرتا رہا اس جمعیت کی تحریک و تاسیس میں مولانا محمد صادق صاحب سندھی اور مولانا ابو محمد احمد لاہوری اور عزیز علی احمد علی میرے ساتھ شریک تھے۔

نظارۃ المعارف دہلی | حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے ارشاد سے میرا کام دیوبند سے دہلی منتقل ہوا۔

واقعہ یہ ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے ربابِ اہتمام کے سامنے دارالعلوم کا اقتدار تختہ سب سے بڑا مسئلہ تھا۔ ۱۸۵۷ء کے واقعات اور اس کے بعد انگریز کی پالیسی اُن کے سامنے تھی۔ انہوں نے مولانا عبید اللہ سندھی کی سرگرمیوں کو تو صرف دارالعلوم دیوبند بلکہ عام مسلمانوں کے لئے بھی خطرناک تصور کیا اور اپنے خیالات کے مطابق ضروری سمجھا کہ مولانا سندھی کا تعلق اس مرکز سے نہ رہے۔ اسی زمانہ میں اتفاق سے چند علمی مسئلوں میں مولانا سندھی اور دارالعلوم کے دوسرے علماء کے درمیان اختلاف پیدا کر دیا گیا۔ اسی اختلاف کو وجہ قرار دے کر مولانا سندھی کو دارالعلوم سے علیحدہ کر دیا گیا۔ چنانچہ رولٹ کمیٹی کی رپورٹ میں اس کی طرف اشارہ موجود ہے۔ اس اختلاف نے اگرچہ دارالعلوم کے اساتذہ۔ ملازمین اور عام طلبہ کو حضرت مولانا سندھی سے بہت زیادہ شغیبہ کر دیا تھا لیکن حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز سے تعلق میں کوئی فرق نہیں آیا۔
 لے حضرت مولانا انور شاہ صاحب مرحوم نے مولانا سندھی کے نام مکہ معظمہ کے قیام کے زمانہ میں پیغام بھیجا تھا کہ قیام دیوبند کے زمانہ میں غلامی کی وجہ سے میں آپ کے لئے تکلیف کا باعث بنا تھا۔ اب میرے دل میں آپ سے کوئی رنج نہیں ہے امید ہے کہ آپ بھی معاف فرمائیں گے۔

نصفیہ آمد وقت جاری رہی۔ رات کی اندھیر یوں میں دیوبند کے باہر ملاقاتیں ہوتی تھیں اور ضروری باتیں انجام دی جاتی تھیں۔

۱۳۲۱ھ میں نظارۃ المعارف قائم ہوئی۔ اس کے سرپرستوں میں حضرت شیخ الہند مرحوم کے ساتھ حکیم اجل خاں صاحب مرحوم اور نواب وقار الملک مرحوم ایک ہی طرح شریک تھے حضرت شیخ الہند نے جس طرح چار سال دیوبند میں رکھ کر میر انصاری اپنی جماعت سے کرایا اسی طرح دہلی پہنچ کر مجھے نوجوان طاقت سے ملانا چاہتے تھے۔ اس غرض کی تکمیل کے لئے دہلی تشریف لے آئے اور ڈاکٹر انصاری سے میر انصاری کو کرایا۔ ڈاکٹر انصاری نے مجھے مولانا ابوالکلام اور مولانا محمد علی سے ملایا۔ اس طرح دو سال مسلمانان ہند کی اعلیٰ سیاسی طاقت واقف رہا۔

ہجرت کا بل | ۱۳۲۳ھ میں شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے حکم سے کابل گیا مجھے کوئی

سالہ واقعہ یہ پیش آیا کہ ۱۹۱۸ء میں جب جنگ عظیم چھڑ گئی تو حضرت شیخ الہند کی جماعت کے مرکز یا غستان سے جس میں مولانا سیف الرحمن صاحب اور حاجی ترمذی صاحب وغیرہ حضرات وہاں موجود تھے اور غرض سے جماعت کی تنظیمی ضروریات انجام دے رہے تھے ان کو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کا حکم پہنچا کہ اب سکون سے کام کرنے کا وقت نہیں میدان میں آجانا اور سرکھٹ ہو کر کام شروع کر دینا اب اس ضروری ہے۔ مرکزی حضرات نے اصرار کیا کہ آپ یہاں پہنچ جائیں تو آپ کی سرپرستی میں ہم بخوبی اپنی جدوجہد جاری کر سکیں گے۔ مگر شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ ہندوستان سے مالی امداد کے فرائض انجام دے رہے تھے اور ہر راستہ بھی جنگ چھڑ جانے کی وجہ سے بہت زیادہ خدوش ہو رہا تھا اس لئے اس کی تیاری میں مشغول ہو گئے۔ سرحد میں مجاہدین کے اجتماع کو دیکھ کر انگریزی فوج نے حملہ کر دیا۔ مجاہدین نے نہایت بے جگرگی کے ساتھ ڈٹ کر مقابلہ کیا اور پیشوں کی پشتیں انگریزوں کی صاف کر دیں جن کو انگریزوں نے ظاہر نہیں کیا اور بے شمار قوت سرحد پر پہنچا دی۔ سرحدی مجاہدین نے پوری سرگرمی کے ساتھ مقابلہ کر کے انگریزی طاقت کو بے حد نقصان پہنچایا مگر تاکہ جب کہ انگریز کی ٹڈی دل فوج، بے شمار سامان رسد بے نہایت سامان جنگ، اور دوسری طرف یا غستان کے مفلس اور بے بارود دگارا عام باشندے، نتیجہ وہی ہوا جو ہونا چاہیے تھا جبکہ مجاہد کے کھانے کا سامان ختم ہو جاتا تو اس کو موچہ چھوڑ کر رسد کے لئے اپنے دور دراز گاؤں لوٹنا پڑتا تھا۔ کار تو سن ختم ہو جاتے تو ان کے حاصل کرنے کے لئے مورچہ خالی کرنا پڑتا تھا اس لئے وہاں سے درخواست آئی کہ جب تک کسی منظم حکومت کی پشت پناہی نہ ہو ہماری شجاعت اور جانبازی بیکار ہے (پیشانی کے صفحہ پر)

مفقول پروگرام نہیں بتایا گیا تھا اس لئے میری طبیعت اس ہجرت کو پسند نہیں کرتی تھی لیکن تعمیل حکم کے لئے جانا ضروری تھا۔ خدا نے اپنے فضل سے نکلنے کا راستہ صاف کر دیا اور میں افغانستان پہنچ گیا۔ روانگی کے وقت دہلی کی سیاسی جماعت کو میں نے بتلایا کہ میرا کابل جانا طے ہو چکا ہے انہوں نے بھی مجھے اپنا تائدہ بنایا مگر کوئی معقول پروگرام وہ بھی نہ بتا سکے۔ کابل جا کر مجھے معلوم ہوا کہ حضرت شیخ الہند قدس سرہ جس جماعت کے نمائندہ تھے اُس کی پچاس سال کی محنتوں کا حاصل میرے سامنے غیر منظم شکل میں تعلیم حکم کے لئے تیار ہے۔ ان کو میرے جیسے ایک خادم شیخ الہند کی اشد ضرورت تھی اب مجھے اس ہجرت اور حضرت شیخ الہند کے اس انتخاب پر فخر محسوس ہونے لگا میں سات سال تک حکومت کابل کی شرکت میں اپنا ہندوستانی کام کرتا رہا۔ ۱۹۱۹ء میں امیر حبیب اللہ خاں نے ہندوؤں سے مل کر کام کرنے کا حکم دیا اس کی تعمیل میرے لئے فقط ایک ہی صورت میں ممکن تھی کہ میں انڈین نیشنل کانگریس میں شامل ہو جاؤں اُس وقت سے میں کانگریس کا داعی بن گیا۔ ۱۹۲۲ء میں امیر امان اللہ خاں کے دور میں میں نے کانگریس کمیٹی کابل بنائی جس کا الحاق ڈاکٹر انصاری کی کوششوں سے کانگریس کے گیاسیشن نے منظور کر لیا۔ برٹش ایمپائر سے باہر یہ پہلی کانگریس کمیٹی ہے اور میں اس پر فخر محسوس کر سکتا ہوں کہ میں اس کا پہلا پریسیڈنٹ ہوں۔

(ذاتی ڈائری صفحہ ۲۰-۲۱-۲۲)

سیاحت روس | ۱۹۲۳ء میں ترکی جانا ہوا اسات مہدیمہ ماسکو میں رہا۔ سو شوم کامطالعہ اپنے نوجوان رفیقوں کی مدد سے کرتا رہا چونکہ نیشنل کانگریس سے تعلق سرکاری طور پر ثابت ہو چکا تھا اس لئے سو سویت روس نے اپنا معرذہ جہان بنایا۔ اور مطالعہ کے لئے ہر قسم کی سہولتیں مہم چھپائیں (دیپ لکھنے کے میں لینن سے ملا۔

(ذقیہ حاشیہ ص ۵۶۳) اس لئے ضروری سمجھا گیا کہ آزاد حکومتوں کی پشت پناہی ضرور حاصل کی جائے تاہم مولانا ابید اللہ صاحب کو کابل بھیجا گیا اور ترکی سے خود جاکر امداد حاصل کرنے کی کوشش کی گئی۔

کامریڈ لینن اُس وقت ایسا بیمار تھا کہ اپنے قریبی دوستوں کو بھی نہیں پہچان سکتا تھا۔ میرے اس مطالعہ کا نتیجہ ہے کہ میں اپنی مذہبی تحریک کو جو امام ولی اللہ دہلوی کے فلسفہ کی ایک شاخ ہے اس زمانہ کے لادینی حملہ سے محفوظ کرنے کی تدابیر سوچنے میں کامیاب ہوا میں اس کامیابی پر اول ایڈیٹر نیشنل کانگریس دوم اپنے ہندوستانی نوجوان رفقاء جن میں ہندو بھی شامل ہیں اور مسلمان بھی سوشلسٹ بھی اور نیشنلسٹ بھی۔ سوم سوویٹ روس کا ہمیشہ ممنون اور شکر گزار رہوں گا۔ اگر ان تین طاقتوں کی مدد مجھے نہ ملتی تو میں اس شخص اور اقیانوس کو کبھی حاصل نہ کر سکتا۔ **فللہ الحمد و الحمد**

جدید ترکیا ۱۹۲۳ء میں انقرہ (انگورا) پہنچا۔ میرے لئے سفیر ترکیا متینین ماسکو اور وزارت خارجہ ماسکو نے بل کر سفر کا راستہ متینین کر دیا تھا اور برطانوی کارندے اس کا پتہ نہ لگا سکے (یہ غلط ہے کہ میں استنبول اس زمانہ میں پہنچا جبکہ برطانیہ و فرانس اس پر قابض تھے) تخمیناً تین سال ترکیا میں ہاؤس میں نے تحریک اتحاد اسلام کا تاریخی مطالعہ کیا۔ مجھے متینین قریب میں اس کا کوئی مرکز نظر نہیں آیا۔ اس لئے میں نے ترکوں کی طرح اپنی اسلامی مذہبی تحریک کو انڈین نیشنل کانگریس میں داخل کرنا ضروری سمجھا اور کانگریس میں اپنے اصول کی ایک پارٹی کا پر وگرام چھاپ دیا جس سے میری مذہبی تحریک ہر ایک مخالف انقلاب سے محفوظ رہ سکتی ہے۔

ہمارا پر وگرام | یورپ کو اس طرح اسلام کا تعارف کرانے میں میرا خیال ہے کہ میں اپنے استاذ الاستاذ اور اپنے امام مولانا محمد قاسم صاحب دیوبندی کی ایک قلبی خواہش کو عملی جامہ پہناتا ہوں اس پر وگرام کو ترکیا پر سے شائع کرنے کے لئے انقرہ گورنمنٹ کی اجازت حاصل کی گئی۔ وزارت خارجہ نے دو مختلف مترجموں سے ترجمہ کر کے جب تک اس کا حرف حرف نہیں پڑھ لیا اجازت نہیں دی۔ بعض ہندو دوست اُردو نہیں پڑھ سکتے تھے۔ ان کی سہولت کے لئے میں نے اس کا انگریزی ترجمہ بھی شائع کر دیا ہے۔ استنبول میں لالہ لاجپت رائے سے تبادلہ افکار ہوا۔ اور ایسا ہی ڈاکٹر انصاری سے اچھی طرح باتیں ہوئیں۔ ہم سے

بزرگ نہ اُسے مان سکتے تھے نہ اس کا اچھا بدل بتلا سکتے ہیں اور کوشش کریں گے کہ ہمیں ہزار دو ہزار برس پہلے زمانہ میں لاکھڑا کر دیں۔ البتہ پنڈت جواہر لال نہرو نے ایک آدھ فقرہ اس کی پسندیدگی پر لکھا ہے وہ میرے لئے باعث مسرور ہے۔ میں نے اپنے پروگرام میں عدم تشدد کو ضروری قرار دیا ہے۔ اس میں کمی مہاتما گاندھی کا ممنون ہوں۔ میں عدم تشدد کو اخلاقی اصول ماننا تھا لیکن اس بنا پر پوٹیل پر پروگرام کی تشکیل اور اُس کی اہمیت میں نے گاندھی جی سے سیکھی ہے گاندھی جی نے مجھے حضرت مسیح علیہ السلام کی تعلیم یاد دلادی۔ میں جانتا ہوں کہ اسلام کے پہلے دور میں اس اصول سیاسی پر عمل ہوتا رہا ہے۔ کلمۃ المحکمۃ ضالۃ المومنین

حیث وجدھا فھو احق بہما۔ (ذاتی ڈائری صفحہ ۲۴)

۱۹۱۲ء میں جبکہ پہلی عمومی جنگ کا برطانیہ اور اس کے حلفاء اعلان کر کے ہر قسم کے سامان اور تحفظات عمل میں لاسے تھے، جب کہ ٹرکی

مولانا عبید اللہ صاحب مرحوم کے افغانستان پہنچتے اور ہندوستان کی آزادی اور انگریزوں کے ہندوستان نکالنے کے کارنامے

اور جرمنی وغیرہ اتحاد اور اشتراک کی کوششوں کو عمل جامہ پہنا رہے تھے جبکہ ہندوستان میں ہر سیاسی اور نیم سیاسی اشخاص اور جماعتوں کو حکومت نہایت کڑی اور مشتتبہ نظر سے دیکھ رہی تھی، جبکہ سیاسی اشخاص کی پکڑ دھکڑ قید اور نظر بندی بڑے پیمانہ پر جاری کی جا رہی تھی جبکہ مولانا محمد علی جوہر مولانا شوکت علی۔ مولانا ابوالکلام وغیرہ حضرات کو یکے بعد دیگرے گرفتار کیا جا رہا تھا جبکہ ہر سیاسی دماغ ہونا ک خطرات محسوس کرتا ہوا اپنی جگہ پر تقریباً دم بخود تھا۔ مولانا عبید اللہ صاحب مرحوم کے پاس حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کا حکم پہنچا ہے کہ میں حجاز جاتا ہوں تم کابل پہنچو جیسا کہ ہم پہلے عرض کر آئے ہیں کہ ان کو کوئی مفصل پروگرام بتایا نہیں گیا تھا مولانا عبید اللہ صاحب دہلی سے روانہ ہو کر سندھ پہنچتے ہیں اور سی آئی ڈی کو غافل کرنے کے لئے ایک غیر معروف گاؤں میں نہایت سکون کی حالت میں اقامت گزریں ہو جاتے ہیں۔ خفیہ پولیس تین چار مہینہ کی طویل مدت میں اُن سے کسی قسم کی سیاسی سرگرمی محسوس نہیں کرتی اس لئے مطمئن ہو جاتی ہے مگر مولانا عبید اللہ صاحب اور اُن کے رفقاء اپنی جدوجہد آزادانہ میں غافل نہیں ہیں۔ ایک دن معینہ شیخ عبدالرحیم صاحب سندھی حیدر آبادی نکل پڑتے ہیں۔

سانڈنیوں پر بلوچستان کے ریگستان اور پہاڑی دروں میں سفر ہے۔ برطانوی مخفیہ پولیس کے تعاقب کے خوف سے نہ صرف عام شاہراہوں کو چھوڑا گیا اور غیر معروف راستے اختیار کئے گئے ہیں بلکہ لگانا، سفر پر سفر اور کوچ پر کوچ ہوتا رہا ہے تاکہ بہت طویل مسافت جلد سے جلد قطع کر لی گئی اور بہت مختصر مدت میں برطانوی حدود سے نکل کر حدود افغانستان میں داخل ہو گئے۔ مولانا عبید اللہ صاحب مرحوم اپنی ذاتی ڈائری میں صفحہ ۳۶ پر لکھتے ہیں۔

۱۳۳۳ھ موافق اگست ۱۹۱۵ء کو میں کابل کی طرف روانہ ہوا اس سے ٹھیک چار چھینے پہلے ہندوستان چھوڑنے کا ارادہ مصمم کر چکا تھا۔ اپریل ۱۹۱۵ء کے شروع میں دلی سے سندھ چلا آیا اور چار چھینے مختلف مقامات پر گزارے۔ دوستوں سے آخری ملاقات اور خٹنا راستے کے خطرات سے محفوظ رہنے کی تدابیر میں مصروف رہا۔ بفضلہ تعالیٰ بلوچستان سے گزر کر ۱۵ اگست کی نماز مغرب سرحد افغانستان میں پڑھی۔ اور توکل علی اللہ بغیر کسی پاسپورٹ حاصل کر کے افغانستان میں داخل ہوا جس حصہ ملک میں ہم داخل ہوئے وہ شواہک کا علاقہ تھا وہاں کے حاکم سے ملا۔ پاسپورٹ نہ ہونے کی وجہ سے انہیں شکوک پیدا ہونے لگے مگر ہماری دقتات سن کر کہ آپ ہمیں سرکاری حفاظت سے قندھار پہنچادیں وہاں ہم حکومت کو مطمئن کر دیں گے۔ چند سوالات پوچھے اُن کا جواب اُن کے رفع شبہات کے لئے کافی تھا۔ اس لئے ہمیں حکومت کا سفر جہاں قرار دیا اور ہمارے قندھار پہنچانے کا سبب انتظام کر دیا۔ قندھار میں ہمارے بعض اشنامل گئے اُن کا حکومت میں اچھا رسوخ تھا اور ہمیں اچھی طرح جانتے تھے اس لئے نائب الحکومت نے چند روز نہایت احترام سے جہاں رکھا۔ فقط کابل کے سفر کا نہیں بلکہ چند روز کابل میں رہنے کا بھی انتظام کر دیا۔ اسی طرح ہم ۱۵ اکتوبر ۱۹۱۵ء کو کابل پہنچے۔ اتفاقات زمانہ میں یہ بھی ایک عجیب سبھی جائے گی کہ اسی تاریخ ۱۵ اکتوبر ۱۹۲۳ء کو ہمیں کابل سے سفر کرنے کا پاسپورٹ مل گیا (یعنی سات برس کابل میں اقامت کرنے کے بعد) اگرچہ ہماری روانگی ۲۲ اکتوبر کو عمل میں آئی۔ ان سات سال اور سات دن میں جو کچھ ہم نے دیکھا اس کا اکثر حصہ اس قابل نہیں کہ عام طور پر کتابوں میں لکھا جائے۔ لیکن کسی قدر واقعات لکھنے کو ہمارا جی چاہتا ہے۔

صفحہ ۷۶ ذاتی ڈائری میں مولانا عبید اللہ صاحب موصوف مرحوم لکھتے ہیں: ”ہم نے جس حالت میں ۱۳۲۷ھ (۱۹۱۰ء) سے ہند میں زندگی بسر کی اس سے حکومت اچھی طرح واقف تھی ہمارا نصب العین کسی سے مخفی نہ تھا مگر ہمارا کام اتنا تیز نہیں رہا تھا جس سے حکومت ہمیں معطل کرنا ضروری سمجھتی۔ ہماری محنت میں جو لوگ سی آئی ڈی میں مقرر ہوئے تھے ان سے ہمارا برتاؤ اچھا رہا۔ اس کا بھی ہماری آزادی میں کافی اثر ہے۔ کابل جانے کا فیصلہ ہم نے مخفی اپنے استاد، مرنی، مرشد حضرت مولانا شیخ الہند قدس اللہ سرہ کو راہنی رکھنے کے لئے کیا تھا۔ ہم اپنی حیثیت و طاقت سے واقف تھے جبرہم نے بڑی بڑی امیدیں تصور کر کے کبھی مسرور ہونے کی کوشش نہیں کی ہم تصور نہیں کر سکتے تھے کہ کابل پہنچ کر ایک سال سے کم عرصہ میں ہم اپنا مالی تعمیر کسی ذمہ دار افسر سے کہہ سکیں گے۔ اگر خوش ہوتے تو صرف اس پر کہ خدا نے ہمیں اپنے بزرگ کا حکم مان کر ملک چھوڑنے کی توفیق عطا فرمائی حضرت مولانا کا ذکر ہم ہر ایک دوست سے نہیں کر سکتے تھے۔ اس لئے بعض دوستوں سے جو اس خیال کے موید تھے کبھی ہم ان کا نام ذکر کر دیتے تھے۔ اپنا طبعی رجمان ایک مسلم حکومت میں جا بیٹے کا ذرا تفصیل سے بتا دیتے تھے۔ اسی طرح پر ہم خاص دوستوں سے رخصت ہوئے۔ ہماری طرح کے آدمیوں کو ہندوستان کے حکمران کابل میں کس قدر ناگرم تھے اس سے واقف تھے۔ پہلے سے چند ہندوستانی ایک سیاسی سازش کے الزام میں جوبس ہیں اس کا جو اثر ہماری پوزیشن پر پڑتا ہے وہ ہمارے ساتھ ہے۔ ان حالات میں جس قدر احتیاط کرنی چاہیے ہم نے اس کا کافی انتظام کر دیا تھا۔ قند ہار تک تو ہم بلا پاپیورٹ حکومت کی نگرانی میں پہنچ گئے اُس وقت سردار محمد یونس خاں قند ہار کے نائب الحکومت تھے جو سردار اعتماد الدولہ کے چھوٹے بھائی تھے۔ قند ہار میں ہمیں دو شخص ایسے ملے جو نائب الحکومت سے اچھے تعلقات رکھتے تھے ان میں سے ایک صاحب ہمیں سندھ میں مل چکے تھے۔ اس نائب الحکومت سے ہماری اچھی ملاقاتیں ہوئیں۔ بعض علمی مسائل کا تذکرہ ہونا رہا اگرچہ مثنوی مولانا روم سے ہمارا اشتغال بہت کم رہا ہے لیکن بفضلہ تعالیٰ اس امتحان میں کامیاب رہے نائب الحکومت نے ہمیں ایک خاص راہ لاری دی۔ اور اقل درجہ کے سفر کا انتظام کر دیا۔ اپنے پرائیوٹ دوستوں کے نام تعارفی خطوط بھی دیئے مغربی سے ہم نے سردار محمود طرزی کو اطلاع بھیج دی تھی اس لئے ان کا آدمی ہمیں شیخ محمد ابراہیم کے یہاں

سب سے پہلے خوش آمدید کہنے کے لئے آیا وہ نوجوان سردار عبدالہادی خاں تھا۔ شیخ محمد ابراہیم کے مکان کے قریب ایک کرایہ کے مکان میں انٹرے اور اُن کے توسط سے اُن سب لوگوں سے مل گئے جن کے لئے ہمارے پاس خطوط تھے۔ سردار سپہ سالار نے ہمیں ہر طرح امداد دینے کا یقین دلایا اور ہمارے قیام کا بل میں جو سرکاری مشکلات پیدا ہو سکتی تھیں اُن کے زائل کرنے پر اپنی تمام توجہ مبذول رکھی۔ احتیاط کا تقاضا یہی تھا کہ ہم بظاہر سپہ سالار سے اجتناب رہیں اور اس پر ہمس نے عمل کیا۔ سردار سپہ سالار کے خاندان کا ہمارے مشائخ سے خاص رابطہ چلا آتا ہے اس لئے اُن کا ہر قول و فعل اعلاص و محبت پر مبنی تھا۔ ترکی کے شریک جنگ ہونے کا اثر سردار محمد خاں طغی پر نسبتاً بہت زیادہ تھا اس لئے ہمارا رابطہ اُن سے زیادہ ہوتا گیا۔ انہوں نے ہمیں سردار معین السلطنت (سردار عنایت اللہ خاں) سردار حبیب اللہ خاں (امیر قفغانستان) سے ملایا اور ایک دن سردار کی معیت میں کھانے پر بیٹھایا۔ اس سے ہمارا ذکر سلطنت کے تمام سرداروں تک پہنچ گیا۔ اس کھانے کے بعد ہم نے ایک دن چھری کانٹے کے استعمال کرنے کی مشق میں صرف کیا۔ اور بے تکلف دعوتوں میں شریک ہوتے رہے۔ سلطنت افغانستان میں شرعی فیصلوں کا ایک محکمہ ہے جسے میزان الحقیقتا الشریعہ کہتے ہیں۔ اس محکمہ کا رئیس قاضی عبدالرزاق خاں ہمارے دارالعلوم دیوبند کا تعلیم یافتہ ہے۔ حدیث حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی (قدس اللہ سرہ العزیز) سے پڑھی تھی۔ وہ سردار نائب السلطنت (سردار نصر اللہ خاں) سے خاص طور پر وابستہ ہیں جیسے سردار طرزی معین السلطنت سے اور سردار سپہ سالار اعلیٰ حضرت سے، قاضی عبدالرزاق خاں صاحب سے ہم چند روز بعد ملے۔ پرانے علمی دوستوں کی یاد تازہ ہوتی رہی۔ ایک عجیب بات وہاں یہ نظر آئی کہ ہمارے اس سفر کے متعلق خاص طور پر اُن کے پاس اطلاعات موجود تھیں۔ انہیں جب اچھی طرح اطمینان ہو گیا کہ میرا ہی نام عبید اللہ ہے تو بہت مسرور ہوئے۔

سردار نائب السلطنت کے حضور میں باریابی حاجی عبدالرزاق خاں

چاہتے تھے کہ ہمیں سردار نائب السلطنت (امیر نصر اللہ خاں) سے ملائیں۔ معلوم ہوا کہ اس قسم کے غیر رسمی پولیٹیکل معاملات سردار نائب السلطنت

سے تعلق رکھتے تھے فقط رسمی معاملات اعلیٰ حضرت کے سامنے پیش ہوتے ہیں مگر ہم نے وہاں کے حالات کے مطابق انہیں مشورہ دیا کہ ہماری ملاقات معین السلطنت (سردار عنایت اللہ خاں) کے توسط سے ہونی چاہیے۔ اسے انہوں نے پسند کیا اور ہم سے ایک مختصر عریضہ لکھوا لیا۔ جس میں ہم نے اپنے مقاصد کا بالاجمال ذکر کیا۔ اس کے ایک روز بعد مجھے سردار معین السلطنت اپنے ساتھ لے گئے۔ سردار نائب السلطنت ہم دونوں سے تخلیہ میں ملے اور دو گھنٹہ تک مفصل حالات سنئے۔ سوالات کئے۔ جوابات سے مطمئن ہوئے یہ ایک طرح کا ہمارا امتحان تھا۔ جس میں ہم بفضلِ خداوند تعالیٰ اچھے کامیاب رہے۔ ہمیں محسوس ہوا کہ سردار نائب السلطنت ہماری گفتگو سے محظوظ ہوئے۔ اُن کی خواہش تھی کہ اس مذاکرہ کا خلاصہ فارسی میں لکھ کر ہم اُن کے سامنے پیش کریں۔

میں تاریخ اسلامی کا عموماً مطالعہ کرتا رہا ہوں اور ہندوستانی تاریخ سلطان عالمگیر اور اس کے بعد کا دور میرا خاص مضمون ہے۔ کیونکہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے خاندان کی علمی و سیاسی تحریکیں یہاں سے شروع ہوتی ہیں لیکن یورپین طریقہ پر سیاست کا مطالعہ مجھ کو زیادہ میسر نہ ہوا۔ اردو، فارسی، عربی میں اس نئے طرز کو سمجھنے کے لئے بہت کم کتابیں ملتی ہیں۔ اس لئے ایک عرصہ سے سیاسیات سے واقف تعلیم یافتہ کا اشتراک اپنے لئے ضروری سمجھتا ہوں شیخ محمد ابراہیم نے تاریخِ اقصائیات میں بمبئی یونیورسٹی سے ایم اے کی ڈگری حاصل کی تھی۔ کابل آنے سے پہلے ہم نے سیاسی اشتراک اُن سے پیدا کیا تھا اور وہ مجھ سے پہلے پہنچ کر حبیبیہ اسکول میں ملازم ہو چکے تھے اس زمانہ میں فقط وہ میرے مشیر تھے میں نے بہت احتیاط سے اس پندرہ دن میں سات آٹھ صفحے لکھے اور شیخ محمد ابراہیم کو سنائے انہوں نے بہت مفید اضافے کئے اور ہم نے مضمون سردار طرزی اور معین السلطنت کے معرفت سردار نائب السلطنت کے پاس بھیج دیا۔ سردار نائب السلطنت ہمارے طرزِ تحریر سے سمجھ گئے کہ جب تک ہمارے معاملہ کا فیصلہ خود اعلیٰ حضرت (امیر حبیب اللہ خاں) نہ کریں گے ہم اُسے قابلِ اطمینان نہیں سمجھتے انہوں نے شاید ایک ماہ بعد ہمیں اعلیٰ حضرت کے حضور میں پیش کرنے کا انتظام کیا۔

اعلیٰ حضرت امیر حبیب اللہ خاں ایک دن سردار نائب السلطنت نے مجھے اپنے قمریٰ العمارۃ شہید کے حضور میں ہارسا بی بی میں بلایا اور عصر کے بعد وہیں اعلیٰ حضرت تشریف

لائے۔ اعلیٰ حضرت اور سردار نائب السلطنت کے سوا اس کمرے میں اور کوئی آدمی نہ تھا جس میں مجھے شرف بادیابی حاصل ہوا۔ اس مجلس میں فقط دو کرسیاں اور ایک چھوٹی میز تھی ایک پر اعلیٰ حضرت جلوہ فرماتے اور دوسری پر مجھے بیٹھنے کا حکم نہایت شفقت و محبت سے دیا۔ سردار نائب السلطنت نے میرا عرفیتہ اعلیٰ حضرت کے حضور میں پیش کیا۔ اُدھ گھنٹہ تک اعلیٰ حضرت اُسے غور سے ملاحظہ فرماتے رہے۔ آخر میں دعائے فقرات سے بہت متاثر ہوئے اور مختصر الفاظ میں پسندیدہ کا اظہار فرمایا اور کام کرنے کے لئے دیوانی ایک حکم ارشاد فرمایا۔ جس کی تعمیل میں اپنے امکان پھر آخر تک کرتا رہا مجھے یہاں صرف صراحت اعتراف کی ضرورت ہے کہ اگر شیخ متغور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کا صحیح مشورہ مجھے نہ ملتا تو میری بات اس قدر موثر نہ ہوتی۔ اور میں اپنے آپ کو بحیثیت ایک ہندوستانی مسلمان کے دربار میں پیش نہ کرتا۔ بلکہ ایک مسلم کی صورت میں متعارف ہوتا اور چند دنوں بعد مجھے مسلک ہندوستانیت بنانے کی یقیناً ضرورت پیش آتی اور میں اپنے درجہ سے بہت کچھ چھوٹا سمجھا جاتا۔ اعلیٰ حضرت نے میری عزت افزائی سے یقیناً ہندوؤں پر احسان فرمایا لیکن نہ اس لئے کہ میں نے اپنے آپ کو ہندوستان کا فرضی نمائندہ بنالیا تھا۔ بلکہ اس میں قابل عزت یہ بات سمجھی گئی کہ اس میں جو کچھ لکھا گیا اُس میں مبالغہ سے قطعی پرہیز کیا گیا۔ اعلیٰ حضرت کو جس جس قدر بذات خود واقفیت تھی ہمارا ایمان اُس کے قریب قریب رہا۔ ایک محکوم ملت میں ایک متوسط طبقہ کا آدمی اور پھر وہ بھی مذہبی عاملوں میں صحیح معلومات کا مالک ہے اور ایسے نازک موقع پر صداقت کا خیال لکھنا میرے اعلیٰ حضرت کے لئے اور اُن کے سردار نائب السلطنت کے لئے واقعی ایک نادر اور موثر مثال تھی۔ میں اُسے اللہ تعالیٰ عز و جل کی ایک خاص رحمت سمجھتا ہوں جس میں حضرت مولانا شیخ الہند قدس سرہ کی دعا اور اُن کی تعمیل حکم کی برکت کا بہت کچھ دخل ہے۔

ہندوستانی مشن سے ملاقات | حرب عمومی کے شروع ہونے پر جس قدر ہندوستانی ”آزادی سوزیورپ“ میں موجود

تھے، سب برلن میں جمع ہو گئے تھے اور انہوں نے جرمن دفتر خارجہ کے تحت ایک انڈین نیشنل پارٹی قائم کی تھی۔ ہر دیال اور مولوی برکت اللہ صاحب وغیرہ اس بیڈنٹل تھے اس انڈین نیشنل پارٹی کے زبراہتمام راجہ جہند پر ناپ اور اُس کے رفقاء کو جن میں مولوی برکت اللہ صاحب

بھی شامل تھے جلد ترکی اور جرمنی افسروں کے ساتھ ایک خاص مشن پر کابل بھیجا گیا۔ مشن ہم سے ایک ہفتہ پہلے کابل پہنچ چکا تھا اور اُن کی مفصل ملاقاتیں ختم ہو چکی تھیں۔ جب ہم اعلیٰ حضرت کے حضور میں پیش ہوئے اُس کے بعد ہم کو مشن کے ہندوستانی ممبروں سے ملنے کی اجازت ہو گئی اور ہم اُن سے اچھی طرح مل سکے۔ معلوم ہوا کہ ہندوستانی معاملات میں ہمارے اور اُن کے نقطہ نظر میں کسی قدر فرق ہے۔ اس طرح مشن کے جرمن ممبروں سے ہماری ملاقاتیں ہوئیں اور اپنے نقطہ نظر کے منوانے کے لئے ہم ایک طویل زمانہ تک تبادلہ خیالات کرتے رہے۔ اسی زمانہ میں ہمارا ترجمان ہندوستانی نوجوانان مہاجرین میں سے ایک نوجوان تھا جسے ان لوگوں نے اپنا پریسیڈنٹ منتخب کر دیا تھا۔ اس کا نام عبدالباری تھا۔ وہ لاہور گورنمنٹ کالج سے ایم۔ اے پڑھتا ہوا چلا آیا۔ شیخ محمد ابراہیم چونکہ حبیبیہ اسکول میں ملازم تھے اس لئے ان کو سیاسی مجلس میں عام طور پر شامل ہونے کے مواقع کم ملتے تھے۔ ہماری ملاقات سے پہلے مشن کے ہندوستانی اور جرمنی ممبروں میں اختلاف پیدا ہو چکا تھا۔ ہمارے ہندوستانی دوستوں کے نظریات یورپین سائیکلوجی کے لئے نہایت دلفریب تھے۔ ترک اور جرمن جب تک برلن اور استنبول میں رہے اپنے اُن نظریات کی بہت قدر کرتے رہے لیکن کابل میں تو عملی کارروائی کے لئے آئے تھے۔ اس مشن کے پریزیڈنٹ یا مولانا بکرت اللہ کوئی زیادہ رہنمائی نہیں کر سکتے تھے۔ ان کو عمر بھر افغانستان، صوبہ سرحد، پنجاب، سندھ بلوچستان کا نقشہ دیکھنے کا زیادہ موقعہ نہیں ملا تھا۔ مشن کے ممبر شروع میں ہم سے اخلاص سے نہیں ملے۔ مگر بتدریج اُن کا خیال ہمارے متعلق اچھا ہوتا گیا۔ ہماری ساری عمر شمال مغربی ہند میں گزری اور اسی ادھیڑ میں میں ہر کہ دمہ سے ملتے رہے۔ ہمارے پاس بعضی ایسی معلومات بھی تھیں جو کابل میں فوجی نقطہ نظر سے بہت قیمتی سمجھی جاتی ہیں۔ اس طرح ہماری رائے غالب ہونے لگی۔ اس اختلاف خیالات سے قطع نظر ہم نے ہندوستانی ممبروں کے احترام و اعزاز میں کوئی فرق نہیں آنے دیا۔ اس لئے روز بروز ایک دوسرے سے قریب ہوتے گئے۔ (ذاتی ڈائری از صفحہ ۷۶ تا ۸۶)

مشن کے ہندو ممبروں سے تبادلہ خیالات | راجہ صاحب سے تبادلہ خیالات کرنے

پر ہمیں ایک ناگوار حقیقت کا علم ہوا۔ ہم ہندوستان میں بھی اس کے کسی قدر واقف

ہو چکے تھے مگر اس کی اہمیت کا صحیح احساس نہیں ہوا تھا۔ اب ہمیں اس کے اثر اور وسعت کا حقیقی علم حاصل ہوا اس مسئلہ میں ہمارے تبادلات سمجھنے میں ناظرین کی آسانی کے لئے ہم کسی قدر گزشتہ واقعات کا ذکر کرتے ہیں۔

میری طالب علی کا پہلا زمانہ تو ایسا ہے کہ اس وقت میں، سوائے اسلام اور مسلمانوں کے اور کسی چیز کی ہستی نہیں مانتا تھا۔ لیکن جب مطالعہ نچتہ ہوا تو مجھے ہندوستانیت اور ہندو مسلم اتحاد کا خیال اور اس کی ضرورت زور سے محسوس ہونے لگی۔ ہاں علی حصہ لینے کے لئے مجھے اس زمانہ میں کوئی موقع نہیں ملا۔ اس کے بعد جب مسلمانوں کی مرکزی جماعتوں سے میرا تعارف ہوا تو میں نے مناسب طور پر اپنے بزرگوں اور دوستوں کو اس طرف توجہ دلائی شروع کی اور میری مسرت کی انتہا نہ رہی جب مجھے امید سے زیادہ کامیابی نظر آئی۔

اس ضروری مسئلہ محرکات

دیوبند شریف لائے وہ دارالعلوم دیکھنا چاہتے تھے۔ ایک ہفتہ تک میرے مہمان رہے۔ انہیں پوری آزادی سے دارالعلوم کی سیر کرائی۔ آخر میں وہ دارالعلوم کی بہت تعریف کرتے تھے کہ ہند کے مستقبل میں جو چیزیں کارآمد ہو سکتی ہیں وہ اسی قسم کے کام ہیں اور دارالعلوم کی خدمات قابل تعریف اہمیت رکھتی ہیں اس پر میں نے سوال کیا کیسے پروفیسر صاحب ہماری ضرورت ہے یا نہیں اس کا جواب تھا بالکل نہیں اگر آپ ضرورت سمجھیں تو ہمارے ساتھ ہو جائیں ورنہ ہند ہمارا ہے اور ہم اپنا کام خود کر لیں گے۔ اس جواب کا اثر مجھ پر بظاہر ہے کہ اچھا نہیں ہوا۔ بلکہ اس نے مجھے بہتر کر دیا چند روز بعد ہمارے موٹر الانصار کا اجلاس مراد آباد میں قرار پایا۔ بحیثیت ناظم موٹر الانصار مجھے شرف مراد آباد سے ملاقات کے مواقع ملے۔ بفضلہ تعالیٰ ہمارا اجلاس کامیاب رہا۔ علی گڑھ کے پروفیسر جلال الدین صاحب (جو ہمارے کاموں کو ابتداء سے اچھی طرح دیکھ رہے تھے) سے میں نے موٹر کی نسبت سوال کیا انہوں نے بہت تعریف کی اس پر میں نے ان سے وہی سوال دہرایا دیکھیں ہماری ضرورت ہے یا نہیں؟ پروفیسر نے نہایت محبت آمیز مناسبت سے جواب دیا۔ آپ کے سوا تنہا ہم کچھ نہیں ہیں۔ اس جواب کا مجھ پر گہرا اثر ہوا اور میں نے دل میں اپنے آپ کو اور اپنے ساتھ اپنے دوستوں کو سخت ملامت کی کہ تعلیم یافتہ جماعت سے ہم کیوں کچھ رہے ہیں۔ ساتھ ہی ہندو مسلم اتحاد

کا پروگرام میرے سامنے آگیا۔ اس کی پہلی کڑی قدیم وجدید نوجوانوں کا سمجھوتہ ہونا چاہیے پھر دوسرا قدم اٹھانا اس قدر مشکل نہیں رہے گا۔

تمہیدی مقدمات کی اپیل | پرانے اور نئے خیال کے مسلمانوں میں غل نزاع کیا ہے میں اچھی طرح سے جانتا تھا۔ علماء برداشت نہیں کر

سکتے کہ مسلمانوں کی رہنمائی کا منصب ان کے ہاتھ سے نکلے۔ اور تعلیم یافتہ طبقہ ریڈر شپ کا مدعی ہے۔ وہ سمجھتے ہیں کہ علماء کی امامت میں ہم کوئی کام نہیں کر سکیں گے میں نے اپنے دل میں فیصلہ کر لیا کہ سب سے پہلا کام یہ ہونا چاہیے کہ اہل علم ریڈر شپ کے ادعا سے دست بردار ہو جائیں اور تعلیم یافتہ لوگوں میں عام طور پر احساس پیدا کر دیا جائے کہ وہ اہل علم کی شمولیت کی صحیح قیمت کو نہ بھولیں۔ میرے استاد حضرت مولانا شیخ الہند رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے میرے خیال کی اس طرح داد دی تھی کہ وہ پہلے سے اس کے لئے تیار بیٹھے تھے مجھے یاد ہے کہ جب مولانا محمد علی مرحوم گورنریوپی کی آمد پر دیوبند تشریف لائے تو حضرت مولانا خود ان سے ملنے کے لئے ان کے قیام گاہ پر گئے۔ اسی وقت سے ہمارے امام نے مولانا محمد علی مرحوم کو اپنا لیڈر تسلیم کر لیا میں اس وقت دیوبند میں نہ تھا اور نادان لوگوں نے حضرت کے اس تقدم پر کٹھن چینی بھی کی تھی۔ ڈاکٹر حفتر احمد انصاری کا خدا بھلا کرے جو علماء دیوبند اور تعلیم یافتگان علی گڑھ کے ملانے میں ایک مضبوط کڑی ثابت ہوئے۔ وہ جب ہلالِ احمد کا وفد لے کر گئے تو اس میں علماء دیوبند بھی شریک ہوئے اور اسی کام کو مکمل کرنے والے ہمارے مسیح الملک حکیم اجمل خاں محفوظ تھے میں جب دہلی آیا اور مسیح الملک کی سرپرستی میں نظارۃ العارف قائم ہوئی تو اس میں نواب وقار الملک اور حضرت شیخ الہند دونوں ایک درجہ پر شریک تھے۔

ہندو مسلم اتحاد | اس مرحلہ کے طے ہونے پر مسیح الملک اور ڈاکٹر انصاری نے دہلی میں اس کام کو عملاً شروع کر دیا اور اس میں اعلیٰ درجہ کی کامیابی ہوئی اور مولانا

محمد علی قومی لیڈر بن گئے۔ میں ہندو دوستوں کے خیالات جانچتا رہا۔ ان میں بہت بڑا انقلاب پیدا ہو گیا۔ پروفیسر کرپلائی جب دوسری مرتبہ دہلی تشریف لائے تو ان کی ذہنیت اور متنی۔ انہوں نے مجھے دعوت دی کہ اگر میں چاہوں تو تمام ہندوستان کا مطالعہ کر سکتا ہوں

اور وہ میرے لئے انتظام کر دیں گے۔ ان واقعات سے میں اس نتیجہ پر پہنچا تھا کہ اس قسم کی غلط فہمی ہندوؤں میں کافی طرح موجود ہے لیکن وہ ناقابل علاج نہیں۔ بخوشی تو مجھ سے دور ہو سکتی ہے۔ میں یہ نہیں سمجھ سکتا تھا کہ تمام یورپ اور امریکہ میں یہ پروسیگنڈا پھیل چکا ہے اور ہمارے ہندو بھائی جب ہندوستان کا تعارف کراتے ہیں تو یہ بھی بتا دیتے ہیں کہ ہندوستانی ملاقات کے وقت رام رام کیا کرتے ہیں۔

ہندوؤں کی ایک غلط فہمی | تالینج پڑھ کر ہندو نوجوان یہ نظریہ قائم کر لیتے ہیں کہ ہندو اصلی ہندوستانی ہے اور مسلمان انگریزوں

کی طرح ایک بیرونی فاتح ہے۔ اس لئے جب وہ ہندو کو بیرونی لوگوں سے متعارف کرنے کا خیال کرتے ہیں تو اس میں مسلمانوں کو بیرونی قرض کر لیتے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ مسلمان شرفا کی ایک بڑی جماعت عرب و عجم کے بزرگوں کی اولاد ہے اور ان کی زبان سے یہی بعض اوقات ایسے کلمات نکل جاتے ہیں جن سے ہندوستانی نوجوانوں کو اپنے تخیل کی سند مل جاتی ہے۔ مجھے یقین ہے کہ ناظرین میری شخصیت کے متعلق ناواقف نہ ہوں گے کہ میں ایک ہندو گھر میں پیدا ہوا اور ہندو تو مسلم کی کتاب تحفۃ الہند میں نے دیکھی جو ایک برہمن کے واسطے سے مجھے ملی تھی۔ اس کے مطالعہ کے بعد اسلام کی حقانیت میں یقین کر کے سولہ برس کی عمر میں مسلمان ہوا اور تیس سال کی عمر میں علوم دینیہ تکمیل کر کے دارالعلوم دیوبند سے سند فضیلت حاصل کی۔ میں علمی تحقیقات سے اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ ہندوستانی مسلمانوں کی عام آبادی خصوصاً طبقہ سافلہ کاشتکار مزدور ہندو بزرگوں کی اولاد ہے جو اسلام قبول کر چکے ہیں اور جو بزرگ فاتحانہ ہند میں داخل ہوئے اور وہ ہیں کہ جو کہ وہ گئے اور جو خاندان اس نئے مذہب اور تمدن کو ہند میں قائم کرنے کی کوشش کرتے رہے ان کی اولاد اہل درجہ کی ہندوستانی ہے۔ ہندو قوموں کا تو مسلم اور اسلامی فاتحین کی اولاد میں فرق کرنا ایک نہایت حماقت آمیز چہالت ہے۔ ہمارے بھائیوں کو بہت جلد اس غلط فہمی سے پاک ہو جانا چاہیے۔ میرے یقین ہے کہ اسلام سے بہتر انسانیت کے لئے کوئی مذہب، کوئی فلسفہ، کوئی تمدن، کوئی قانون میسر نہیں آسکتا۔ اس لئے ہندوستانیوں کو اسے عزت سے مان لینا چاہیے۔ لیکن اگر بدقسمتی سے ایسا نہیں ہو سکتا تو ہم نو مسلم کیا ایسے بھی گئے گزرے ہو گئے کہ اپنی آبادی کے مناسب اپنے مذہب

کی عزت تمام بھائیوں سے نہ منوالیں۔ ایک ہندوستانی اسلام قبول کرنے کے بعد اپنے آپ کو زیادہ بہادر، زیادہ شریف، تفتو کرتا ہے۔

کانگریس کے ایک لیڈر کی رائے | مسٹر گوگل نے مسلمانوں کو اپنی تعداد سے

زیادہ نمائندگی مانگے پر ایک آرٹیکل لکھا تھا میں نے اس کا ترجمہ پڑھا ہے اس سے میرے دل میں یہ بات ٹھیک طور پر بیٹھ گئی کہ واقعی انصاف کے رو سے ہمیں اس قدر نمائندگی پر راضی ہونا چاہیے جس قدر شریعت کرشن گوپال گوگل ہمارے لئے مانتے ہیں میں نے راجہ صاحب سے اس کا ذکر کیا کہ جن صوبوں میں مسلم آبادی زیادہ ہے وہاں کوئی کارروائی مسلمانوں کے فیصلہ کے بغیر نہ ہونا چاہیے۔ اس طرح یہ مسئلہ بیرونی لوگوں کے سامنے نہیں آیا تھا بلکہ سارے براعظم کو اکائی مان کر بھارتی کے فیصلہ کو وہ لوگ ہندوستانی فیصلہ جانتے ہیں۔ انہوں نے ہماری مدلل بات سنی اور اعداد و شمار میں غور کیا تو ان کی رائے ہمارے موافق ہو گئی۔ جرمین کپٹن نے کہا کہ ہماری گورنمنٹ نے ایک دفعہ غلطی کی ہے۔ دوسری دفعہ نہیں کرے گی۔

راجہ جہند لال پر کتاب | HUMANI-TARIAN ہمارے راجہ صاحب ہندو مت پر

ان کے ذہن میں ایک کٹر سیاسی سے اونچا نہیں ہے ان کے نزدیک ہندوستان میں (میرے ابتدائی مطالعہ کے مقابل) مسلمانوں کی کوئی ہستی نہیں تھی۔ کابل میں مہانوں کی رواداری ایک مرض کے درجہ تک ترقی کر چکی تھی۔ وہ مہمان کی بات صریحاً غلط سمجھ رہے ہیں مگر اپنے آپ کو جاہل سمجھ کر مہانوں کی خوشنودی حاصل کرنا ضروری جانتے ہیں۔ عام مجلسوں میں ان کی غلط باتوں کے لئے شاعروں کے مقولے پیش کر دیں گے۔ اس سے مہمان سمجھ رہا ہے کہ میرے پروپیگنڈے کا خوب اثر ہو رہا ہے۔ ہمارے راجہ صاحب بھی اس غلط فہمی میں کافی زمانہ تک مبتلا رہے۔ یہ کہنا بے جا نہیں ہے کہ میرے بنیادہ خیالات نے راجہ صاحب کو مجبور کیا کہ ہندوستانی معاملات میں وہ صحیح طور پر مسلمانوں کو شریک کریں۔ اور میں ان کے لئے ایسا نرم اور میٹھا ثابت نہیں ہوا جیسے مولوی برکت اللہ مرحوم۔ اس کے بعد ہمارے اور راجہ صاحب

کے اکثر معاملات محبت سے طے ہوتے رہے اور میں نے اُن کے معاملہ کو پرویدہ کر لینی کی طرح معمولی تصور کیا (یعنی ایک غلط فہمی) اور اولہ کی روشنی میں اس کی درستی کر دی گئی مگر واقعہ ایسا نہیں تھا۔

انہوں نے ہندو مہاسبھا کا نظریہ اُس وقت سے راجہ صاحب کا حملہ قبول کر لیا۔ یا صحیح طور پر کہا جائے تو انہوں نے اپنے قلبی فیصلہ کو عملی صورت دینا شروع کیا۔ یعنی آریہ سماج کو ہر اول بنا کر لالہ ہر دیال کے نام سے مسلمانوں پر حملہ کر دیا (یعنی شدھی سنگٹھن کی تحریک) انہوں نے کافی محنت کے بعد اپنے بھائی سے سوئٹزر لینڈ میں ملاقات کی صورت نکالی اور انہیں نشیب و فراز سمجھا کر واپس کر دیا۔ راج کمار شاردا کا لچ لاہور میں جنوس اور پنڈت مانو جی کالا لہ لاجپت رائے اور سوامی شرادھانند سے جیل میں مل کر انہیں معافی کے لئے تیار کرنا معمولی واقعہ نہیں ہے۔ ہمارا خیال ہے کہ اس میں اچھے نتائج کا ہاتھ کام کر رہا ہے۔

لالہ لاجپت رائے کی ملاقات استنبول میں راجہ صاحب فرماتے ہیں کہ حکومت موقتہ ہند (عارضی حکومت) کی کتاب سوئٹزر لینڈ کے سفر میں جبرانی گئی ہے ہمارا خیال ہے کہ وہ بھی پنڈت جی ریڈٹ مدن موہن مالوی تک پہنچ گئی ہے یا پہنچا دی گئی ہے۔ اس سے جس قدر معلومات حاصل ہوئیں ان کا عام پروپیگنڈا آسان نہیں۔ فوراً سوال پیدا ہوتا ہے کہ ایسے گھبرے واقعات کیسے معلوم ہوئے۔ ہمارا خیال ہے کہ راجہ صاحب کی عزت محفوظ کرنے کے لالہ لاجپت رائے ہم سے ملے۔ اس کے بعد ہر ایک بات ہمارے نام سے کہی جاسکتی ہے۔ ہماری ملاقات سے لالہ جی تھے اور بھی فائدہ حاصل کرنا چاہا جس میں افسوس کہ انہیں زیادہ نقصان اٹھانا پڑا۔ یہاں پر یہ ایک جملہ مترجمہ ہے۔

جرمن ممبران کی شکایت | ہندوستانی ممبر اور جرمنی ممبر ایک جہتی قائم نہ کر سکے
جو ایسی سیاسی جہات کے لئے ضروری ہے۔ ہندوستانی ممبر سارا الزام جرمن ممبروں پر
تھوپتے تھے لیکن جرمن ممبر شکایت کرتے تھے کہ برلن اور استنبول میں جو سبز باغ دکھائے
گئے ان کا عشر عشر بھی یہاں نظر نہیں آتا اس مشن کا جو مقصد بیان کیا جاتا ہے انصاف یہ ہے
کہ مشن نے اس کے موافق کوئی تیاری نہیں کی تھی راجہ صاحب کو جب میں نے بعض
کو تاہمیوں سے متنبہ کیا تو فرمایا کہ جرمن چانسلمن نے بھی مجھے اس طرف توجہ دلائی تھی اور میرے
لئے آسانی پیدا کرنی چاہی تھی مگر میں نے خلاف شان سمجھ کر انکار کر دیا۔

ہندوستانی مشن کا مقصد | جہاں تک میں سمجھ سکا ہوں فقط اس قدر تھا کہ جرمنی ترکی
اتحاد میں اگر افغانستان شمولیت کا قصد کرے تو مالوی
جی کا ایک نمائندہ اس سے واقف ہوتا رہے اور جہاں تک ممکن ہو ہندوستان کی سرحد سے
اس مصیبت کو ٹالتا رہے۔ معاملات میں پوزیشن شاہ افغانستان کو ماحصل ہوا میں
جہاں راجہ نینپال کو شریک کرنے کی کوشش کرے۔ انڈین سوسائٹی برلن نے پوری دانشمندی
سے اس ہندو تحریک کو ہندوستان کا رنگ دینے کے لئے مولانا بركات اللہ صاحب کو
بھی برائے نام اس میں شریک کیا۔

مولانا بركات اللہ صاحب مرحوم کی شمولیت کو جس قدر ہم بے معنی دکھلا رہے ہیں
اس کا مولانا کی شخصیت سے کوئی تعلق نہیں بلکہ یہ مسلمانوں کی اس غفلت کی سزا ہے جو
اپنے آپ کو اقلیت میں فرض کر کے اکثریت کے رجم پر زندگی بسر کرتے ہیں۔ جب
ایک شخص کے ذہن میں یہ ٹھونس دیا جائے کہ تم اس محنت کدہ کی اجازت نہ ہونے کی
صورت میں کوئی کام نہیں کر سکتے تو اس شخص کے بیکار ہونے میں کیا کلام ہو سکتا ہے
میں اپنا مطلب واضح کرنے کے لئے ایک دو مثالیں لکھتا ہوں مولانا محمد علی اور مولانا
ابوالکلام جب اپنا اختیار حمانا گاندھی کے پیروں میں تو کیا وہ اپنی قربانیوں سے
مستفید ہو سکتے ہیں۔ یا ڈاکٹر انصاری کو اگر سوامی شردھانند کے ساتھ وابستہ کر دیا
جائے تو اس کی محنت کوئی نتیجہ دے سکتی ہے اسی طرح اگر مولانا بركات اللہ مرحوم راجہ صاحب
سے اختلاف کر کے اپنا کام جاری نہیں رکھ سکتے تو ان کی ہاں میں ہاں ملانے سے سوا چار

ہی کیا ہے (ذاتی ڈائری از صفحہ ۸ تا ۹۶)

جب ہم سردار نائب السلطنت (سردار نصر اللہ خاں صاحب
 جتوہ اللہ کا قیام) مل چکے تو وہ ہندوستانی تعلیم یافتہ نوجوان جو لاہور سے یاغستا
 ہو کر کابل اس ارادہ سے پہنچے تھے کہ ترکی جا کر وہ جنگ میں شریک ہوں گے لیکن کابل میں
 روک دیئے گئے تھے انہیں پولیس کی حراست سے آزاد کرادیا گیا اور ان کے رہنے کے
 لئے وہی گھر تجویز ہوا جس میں ہم رہتے تھے ہماری خواہش تھی کہ وہ ترکی جانے کا خیال
 چھوڑ دیں اور کابل میں ہمارے ساتھ رہ کر حکومت کی مصلحت جس قدر اجازت دیتی ہو
 اسی قدر کام میں مصروف رہیں۔ وہ جب لاہور سے نکلے تھے تو منظم شکل میں سفر کر رہے
 تھے مگر کابل میں لاہوری نوجوانوں کے ساتھ چند نوجوان پشاور بھی شامل ہو گئے اور
 ان میں اختلاف ہو گیا۔ بے کاری میں آہستہ آہستہ لاہوری جماعت کے افراد بھی کسی قدر
 مختلف ہو رہے تھے ہمیں جب یہ حقیقت معلوم ہوئی تو میں نے پہلے ان کے پرانے نظام
 کو تازہ کرنے کی کوشش شروع کی اور ایک نوجوان محمد الہاری ایم اے جماعت کا صدر
 منتخب ہوا ہمارا تعلق اس جماعت سے اس ٹیم کے توسط سے تھا چونکہ ہندوستانیوں
 کی ایک جماعت سیاسی سازش کے الزام میں مجبوس تھی اور وہ لوگ افغانستان کے
 محکمہ تعلیمات سے تعلق رکھتے تھے اس لئے ہم افغانستان میں دلچسپ کام بھی جاری نہیں
 کر سکتے تھے لیکن جب یہ نوجوان ہمارے ساتھ رہنے لگے تو ہمیں دہلی کے نظارۃ المعارف
 کا سا لطف آنے لگا۔ ان کے متعلق ہمیں کسی احتیاط کی ضرورت نہیں تھی۔ اس جماعت
 میں کم از کم دس آدمی ایسے تھے جو تین سال سے زیادہ کالج میں پڑھ چکے تھے انہیں ہم نے
 علیحدہ کر لیا اور کسی قدر مذہبی اور سیاسی عام اصول پر ان سے مذاکرات ہونے لگے اس
 میں شیخ محمد ابراہیم اور مولوی محمد علی قصوری بھی شریک تھے۔ اس عرصہ میں ہمارے بعض
 دوست دیوبند سے بھی پہنچ گئے جن میں سے مولانا منصور انصاری تھے جمیۃ الانصار میں ہم
 دونوں ساتھ کام کر چکے تھے اور مولانا سیف الرحمن دہلی سے یاغستان ہوتے ہوئے کابل
 پہنچے مولانا سیف الرحمن اصل میں قندھاری افغان ہیں۔ ان کے آباؤ اجداد پشاور کے پاس
 رہنے لگے انہوں نے مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی سے حدیث پڑھی اور زیادہ عرصہ
 تک ٹونک میں پڑھاتے رہے اخیر میں دہلی کے مدرسہ فقہوری کے مدرس اول تھے۔

جب حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ کے مشورہ سے انہوں نے افغانستان کی طرف ہجرت کی تو حاجی ترنگ زئی صاحب کی بیعت میں کچھ عرصہ جہاد میں شریک رہے پھر کابل تشریف لائے ان کے وکیل مولانا محمد بشیر جو جماعت اہل حدیث لاہور کے معزز کارکن تھے اور ہجرت کر کے جماعت مجاہدین میں رہتے تھے نو جوانوں کی ہجرت میں اس کا خاص کام تھا وہ بھی اپنی جماعت کے فرائض انجام دینے کے لئے کابل پہنچے۔ ان لوگوں کے مشورے سے ہم نے کام کرنے والوں کی ایک جماعت بنوائی جسے جنود اللہ کہا جاتا ہے اس میں عسکریت تھی تو اسی قدر ترقی سا لویش آدمی میں موجود ہے۔ اس نظام سے ہم نو جوانوں کی باہمی رقابتوں کو دور کر سکے اور انہیں مغرور طالب علموں کے کردہ نام سے نجات دلانے میں کامیاب ہوئے سرحد میں حاجی ترنگ زئی کے آنے پر افغانی مجاہدین کی ایک جماعت پیدا ہو گئی۔ حاجی ترنگ زئی چونکہ حضرت شیخ الہند کے خاص دوستوں میں سے تھے ان کے ساتھیوں میں سے بہت سے لوگ دہلویوں کے پڑھے ہوئے تھے اس لئے جب ان کے وکلاء کابل آئے تو وہ بھی جنود اللہ میں شامل ہو گئے۔

حکومت موقتہ ہند (عارضی حکومت) | ہندوستانی مشن کو اپنے مطلب میں کامیابی نہ ہوئی۔ اعلیٰ حضرت اپنے

لے سرحد میں مجاہدین کی ایک جماعت تھی جس کا تعلق حضرت مولانا ولایت علی صاحب عظیم آبادی سے تھا یہ جماعت جب بھی موقع ملتا انگریزوں کو نقصان پہنچاتے کے لئے میدان میں نکل آتی مولانا ولایت علی صاحب عظیم آبادی حضرت مولانا محمد اسماعیل شہید کے خاص شاگردوں میں سے تھے حضرت سید صاحب کے ساتھ ہجرت کی۔ یہ کابل میں سفارت کا کام کرتے رہے۔ اس کے بعد مولانا محمد اسحاق صاحب دہلوی کے ماتحت ہند میں داعی بننا کر بھیجے گئے حیدر آباد اور بنگال میں کام کرتے رہے۔ سید صاحب کی شہادت کے بعد ۱۲۴۵ھ میں انہوں نے اپنی مستقل جماعت قائم کر لی ۱۲۴۶ھ میں حجاز، یمن، نجد کا سفر کیا۔ ۱۲۶۲ھ میں مشرقی افغانستان میں تشریف لائے۔ مولانا ولایت علی مرحوم سید صاحب کی شہادت تسلیم نہیں کرتے تھے۔ ان کے انتظار میں بیٹھنے والی ایک خاص جماعت قائم کر لی ان کے بھائی مولوی عنایت علی مرحوم اس خیال کے مخالف تھے اس لئے جماعت میں منتظرین اور مجاہدین دونوں فریق ملتے تھے۔ ان مجاہدین کی امامت مولانا ولایت علی کے خاندان میں تھیں۔

ملک کو جنگ میں دھکیلنا نہیں چاہتے تھے اور انگریزوں سے انہیں بہت کچھ مراعات کی توقع تھی۔ اس کے مقابل قریبی تائی کوئی تسلی بخش پروگرام بنا سکا اور غبروں کا اختلاف سونے پر سہاگے کا کام دے گیا۔ ہمارا خیال ہے کہ مستقبل ہند کے متعلق ہمارے نظریات چونکہ مشن کے غبروں سے پورے پورے نہ ملتے تھے اس لئے بھی ہمیں دربار میں جلدی بڑھنے کا موقع مل گیا حکومت نے مشن کے غبروں کو آخری جواب دینے سے پہلے ہمیں ان سے ملنے کے سامان ہم پہنچا دیئے جس سے ان کے خواب کو مختلف تعبیرات سے پریشان کرنے کی کوشش کی گئی۔ مشن کی گفتگو اعلیٰ حضرت سے ہوتی وہ حرف بحرف برٹش قونصل کے ذریعہ واسٹرے کو بھیج دی جاتی اس کے معاوضہ میں کافی روپیہ انگریزوں نے اعلیٰ حضرت کے لئے بھیجا اور ان کے سالانہ گرانٹ میں مستقل اضافہ ہو گیا۔ البتہ سردار نائب السلطنت کی صدارت میں جو باتیں ہوتیں وہ محفوظ رہتیں اور ان سے افغانستان کو گورنمنٹ اپنی ترقی کے لئے راستے چوستی۔ اس قسم کے کاموں میں سے ایک کام حکومت موقتہ ہند کا ہے۔

روسی ہندوستانی مشن | راجہ مہندر پرنٹاپ اور مولانا برکت اللہ نے ہل کر حکومت شامل ہوئے۔ اس حکومت نے ایک وفد روسی گورنمنٹ کے پاس بھیجنے کا فیصلہ کیا سردار نائب السلطنت نے منظور کر لیا اس پروگرام پر کام کرنے کے لئے ان کے پاس ہندوستانی نہیں تھے وہ چاہتے تھے کہ یہ فوجوان ان کے ساتھ کام کریں۔ مگر یہ لوگ ہماری تعلیم میں جڑے ہوئے تھے اس لئے ہم سے براہ راست باتیں شروع ہوئیں ہماری ابتدائی گفتگو میں ایک افغان افسر بھی موجود رہتا تھا اور ہمارے تبادلاً خیالات سے وہ بہت سی ایسی باتوں کو سمجھنے لگا جو پہلے سے اس کی توجہ جذب نہیں کر سکتی تھیں۔ ہمارے ساتھ ان فوجوانوں کے ساتھ دو سکھ بھی تھے تو وفد پارٹی کے ممبر تھے اور ہندوستان سے بھاگ کر بلا پاسپورٹ افغانستان میں داخل ہو گئے تھے۔ وہ بھی پہلے پولیس کی حفاظت میں تھے پھر آزاد ہو کر ہمارے پاس رہنے لگے تھے۔ راجہ صاحب کی تجویز یہ تھی کہ ان میں سے ڈاکٹر متھرا سنگھ کو اس روسی مشن میں بھیجا جائے۔ مولانا برکت اللہ صاحب مرحوم کی تائید کے بعد دوسرے نمبر اس داخلی مسئلہ سے زیادہ دلچسپی نہیں رکھتے

تھے اس لئے وہ موافق ہو گئے۔ اب ہمارے سامنے یہ مسئلہ ایک فیصلہ شدہ صورت میں ظاہر کیا گیا لیکن ہم ڈاکٹر مقرر اسنگ کی عام سیاسی واقفیت سے آشتی ہو چکے تھے اس میں ترمیم پیش کر دی کہ اس مشن میں ڈاکٹر مقرر اسنگ کے ساتھ ایک نوجوان مسلمان بھی ہونا چاہیئے۔ راجہ صاحب نے پسند نہیں کیا اور اس پر مباحثہ ہو گیا۔ میرا خیال تھا کہ مسلمانوں کے اشتراک کا یہ مطلب نہیں کہ کام سوچنے والی جماعت میں ایک مغلوب حصہ مسلمانوں کا شامل رہے اور کام کرنے والی طاقت خالص غیر مسلم رہے بلکہ عملی کاموں میں مسلمانوں کی شرکت ضروری ہے۔ اس مناظرہ نے یہاں تک طول کھینچی کہ سردار نائب السلطنت کے سامنے پیش ہوا۔ ترک، برمن، افغان بھی اس میں شریک ہوئے۔ طوفین کی باتیں سن کر ہماری رائے کے موافق فیصلہ ہوا۔ ہماری اور راجہ صاحب کی تلخ گفتگو کا یہ آخری حصہ ہے اس کے بعد پھر کبھی اس قسم کی ضرورت پیش نہ آئی۔

رومی ہندوستانی مشن کا مسلمان اہم تے نوجوانوں کے رئیس سے اس کام کے لئے ممبران ایک ممبران کا اس نے اپنی جماعت کے پورے مشوروں کے بعد ڈاکٹر توشی محمد کو منتخب کیا یہ نوجوان جالندھر کا رہنے والا ہے۔ میڈیکل کالج لاہور میں دو سال سے زیادہ تعلیم حاصل کر چکا ہے مذہبی جذبات جیسے نوجوان میں ہوتے ہیں اس میں کسی سے کم نہیں سمجھ دار ہے ہنس مکھ ہے۔ نوجوانوں کی سیرت کی تحریک کا لیڈر ہے اس کا نام مرزا محمد علی تجوین کیا گیا اور ڈاکٹر مقرر اسنگ کے ساتھ دو سہ ماہی قرار پایا۔ شیخ محمد ابراہیم جب کابل چھوڑنے پر مجبور ہو گئے تو اسی مرزا محمد علی کو میں نے اپنا رفیق بنایا و قرار دیا، میری جن قدر کامیابی افغانستان اور اس کے بعد روس میں مانی جاسکتی ہے اس میں مرزا محمد علی کی محنت و ہمت کا حصہ غالب ہے اس میں شک نہیں کہ اگر وہ ہمارے ساتھ نہ مل جاتا تو شاید کوئی بڑا کام نہ کر سکتا خدا نے صحیح اشتراک میں قوت رکھی ہے۔ اجزاء کے انفرادی قوت میں اضعاقا مضاعف قوت نازل ہوتی ہے دو دل یک شود بیشک نہ کوہ را۔ اگر آپس میں کارکن شریک ہو جائیں عقلی اصول صحیحہ پر شرکت ہو۔ عمل اور تقسیم فوائد میں عدل ملحوظ رہے۔ فقط اتنی طاقت دنیا میں انقلاب پیدا کرنے کے لئے کافی ہے۔ ایک عالمگیر برادری جو قرآن پر ایمان کا دعویٰ رکھتی ہے کیا ان میں سے ایک مختصر جماعت مسجد دار پیدا نہیں ہو سکتی۔

یقیناً ہو سکتی ہے مگر ان کو قرآن پر غور کرنے کی فرصت کہاں بخلافین کے پروپیگنڈے سے معزیت نے انہیں کسی کام کا نہیں چھوڑا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون کابل سے سفر کرنے کے چند دن پہلے مرزا محمد علی روس کی انقلابی اشتراکی جماعت کا ممبر بن گیا اس کے بعد ہمارا ان کا رسمی اشتراک باقی نہیں رہا فقط دوستی اور محبت ہے۔

مرزا محمد علی کے لئے سفر خرچ | راجہ صاحب نے ڈاکٹر متھرا سنگھ کا سفر خرچ دے دیا ہم سمجھتے تھے کہ راجہ صاحب پورے مشن کا خرچ

دیں گے یا شاید حکومت افغانستان انتظام کر دے گی مگر ایسا نہیں ہوا ہماری ساری زندگی اسی طرح گزری کہ روپیہ پیسہ کا کوئی خاص اہتمام نہیں جب ضرورت پیش آئی کسی نہ کسی طرح روپیہ مل گیا۔ اس طرح ہمارے دل میں اپنے پروردگار پر زیادہ اعتماد پیدا ہوتا گیا اور اسی کو ہم اپنی زندگی کا روشن پہلو شمار کرتے رہے۔ کابل کا سفر بھی اسی قاعدہ پر تھا۔ جب ہم قندھار پہنچے تو ہمارے پاس فقط ایک پونڈ تھا اور ہم چار آدمی تھے نائب الحکومت نے ہمیں سفر خرچ دے دیا مگر اسے معلوم نہ تھا کہ یہ خالی ہاتھ ہیں۔ جب ہم کابل پہنچے تو ایک مہینہ میں ہمارا خرچ ختم ہو گیا اور ہم نے جس قدر کپڑے یا سامان راحت خریدنا تھا سب بیچ ڈالا اس وقت ہندوستان سے ایک دوست نے کسی قدر روپے بھیجے اور لوگوں سے ملنے ملنے کے قابل ہم کپڑے بنا سکے۔ پھر سردار نائب السلطنت نے بطور ہمائی شاید پانچ سو روپے بھیجے تو ہمارے بعض ساتھی جو ہندوستان سے واپس ہوئے ان کی ضروریات میں صرف ہو گیا میں شیخ محمد ابراہیم کے ساتھ کھانے میں شروع سے شریک ہو گیا تھا۔ مگر اور قسیم کی اعانت ہم ان سے نہیں چاہتے تھے وہ سمجھتا تھا کہ میں ہند سے کام کے لئے بہت سارے روپیہ لایا ہوں اور میں اسے مالوس کرنا نہیں چاہتا تھا۔ اب مرزا محمد علی کا خرچ دینا ضروری تھا۔ میں نے شیخ محمد ابراہیم سے روپیہ مانگا مگر اس مرحوم نے اس وقت انکار کر دیا۔ اگرچہ بعد میں ان کا تمام روپیہ اور سب سامان اسی کام میں صرف ہوا۔ اپنے فیصلے سے انہوں نے یہ سب کام کیا۔ لیکن اسی خاص وقت پر ان سے غلطی ہو گئی۔ ان کے دوسرے ساتھی مولوی محمد علی قصوری تھے مولوی عبدالقادر قصوری سے ہماری سرسری ملاقات ہوئی تھی۔ مولوی محمد علی کا تعارف مولانا ابوالکلام نے کرا دیا تھا مگر وہ شیخ محمد ابراہیم کی طرح ہمارے کام میں شریک نہیں تھے۔ خاص مشوروں میں فقط شیخ محمد ابراہیم پر ہمارا اعتماد تھا تمام معاملات

میں مولوی محمد علی بھی شریک ہوتے تھے۔ اپنی تکلیف کا ٹکے الفاظ میں ان سے ذکر کیا وہ بہت متاثر ہوئے اور انہوں نے جلد اپنی دو ماہ کی تنخواہ پیشگی وصول کر کے ہماری ضروریات پوری کر دیں۔ اللہ تعالیٰ کا خاص لطف دیکھا اور مولوی محمد علی کے از حد ممنون ہوئے جیسے آخر میں شیخ محمد ابراہیم کا تمام اند و ختمہ ہمارے کام میں صرف ہوا۔ اسی طرح مولوی محمد علی نے جس قدر کابل میں کیا تھا وہ سب ہمارے ہندوستان کاموں میں صرف ہوا جزا اہم اللہ خیر، سیاسی کام فقط نظریات یا عملی تجربات کے مالک ہونے سے نہیں چلتے۔ اس کی کامیابی کے لئے ایک مستند جماعت اور روپیہ کی بھی ویسے ہی ضرورت ہے جیسے علم و عمل کی۔ ہندوستان کے مسلمان جس قدر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کریں وہ بخیر و آسائش سمجھا جائے گا کہ ان کے نام سے کابل میں کسٹرنامانی سے کام شروع ہوتا ہے تو ان کے نوجوان بہترین کارکن ثابت ہوتے ہیں اور روپیہ تو مولوی محمد علی اور شیخ محمد ابراہیم کا تھا جو وقت پر کام آیا۔ ہمارا خیال ہے کہ ان لوگوں کا نام قوم کو خاص طور پر یاد رکھنا چاہیئے اور ہمیشہ کے لئے ان کو دعا کرنی چاہیئے۔

حکومت موقتہ ہند میں ہماری شمولیت | اس مشن کے روانہ ہونے سے پہلے ہم نے جرمن ممبروں سے زیادہ ملنا شروع

کر دیا۔ اس میں ہمارے دوست عبدالباری بی اے کی رفاقت ہمارے کام آئی۔ راجہ صاحب نہیں چاہتے تھے کہ وہ (جرمن ممبر کسی دوسرے ہندوستانی سے ملیں ہماری ملاقاتوں کا تسلسل دیکھ کر راجہ صاحب نے ہمیں حکومت موقتہ ہند میں شمولیت کی دعوت دی انہیں خیال تھا کہ شاید اس میں شامل ہونا پسند نہ کریں گے کیونکہ اس کا جس قدر انتظام ان دونوں صاحبوں نے تجویز کیا تھا اس میں راجہ صاحب کے نام و فادائی کا حلف ضروری تھا۔ مگر میں نہایت مسرت سے اس میں شامل ہو گیا۔ البتہ حلف نامہ تبدیل کر دیا جیسے انہوں نے منظور کر لیا۔ اس کے بعد ہندوستانی معاملات میں ہماری گفتگو بیرونی مداخلت سے پاک ہو گئی۔ ابتداء میں حکومت موقتہ کے تین ممبر رہے امیر امان اللہ خاں کے کے زمانہ میں جنگ افغانستان کے خاتمہ پر اور ممبر بڑھائے گئے۔ اس میں جماعت مجاہدین کے وکیل مولانا محمد بشیر صاحب خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

راجہ صاحب بے شمار خوبیوں کے مالک ہیں۔ مگر اپنی شخصی ڈکٹیٹر شپ کا خیال

ان کے دماغ پر غالب تھا یوں بین لوگوں سے وہ اُن کی زبان میں باتیں کر لیتے اور ڈیکورس کے کچرے ڈالتے لیکن ہندوستانی معاملات میں ان کی موروٹی خصلت نمایاں رہتی ہم نے بڑے واقفیت سے انہیں راہی کیا کہ حکومت موقتہ اپنا چارج اس جماعت کو دے دے جسے انڈین نیشنل نے اس کام کے لئے معین کیا ہو۔ وہ اس کے سوا کوئی بات نہیں جانتے تھے کہ کام پریذیڈنٹ کے اختیار میں چھوڑ دینا چاہیے اور وہ لائف پریذیڈنٹ اپنے ہی تجویز کردہ قانون سے مقرر ہو چکے تھے۔ جب پہلی بار راجہ صاحب نے کابل چھوڑا تو حکومت موقتہ کے لئے تین مرکز تجویز ہوئے۔ کابل، پٹیاں، بنگال شمال مشرقی۔ کابل کے مرکز میں کام ہمیں تفویض ہوا۔ اس کے بعد ہم نے جنود اللہ اور باقی تمام کارروائیوں کو حکومت موقتہ مرکز کابل سے متعلق کر دیا۔ امیر امان اللہ خاں صاحب جب برسرِ اقتدار ہوئے تو انہوں نے ہمیں حکومت موقتہ ہند کا نمائندہ مان کر سرکاری معاملات صلح و حرب میں شریک کر لیا۔ جب جنگ کا فیصلہ ہونے لگا تو اس خاص مجلس میں مجھے بلا کر سرفراز فرمایا۔ دورانِ جنگ میں بعض اہم امور میرے حوالے کئے گئے۔ جنگ ختم ہونے پر ابھی کامیابی حاصل کرنے میں ہماری خدمات خاص طور پر تسلیم کی گئیں۔ اس تمام زمانہ میں ہمارے نوجوان رفیقوں کے کارنامے سنہری حروفوں سے لکھے جائیں گے۔ اگرچہ ایک زمانہ تک ان پر پردہ ڈالنا ضروری ہے۔ جب جنگ ختم ہونے پر راجہ صاحب دوبارہ کابل تشریف لائے تو امیر امان اللہ خاں نے ان کے اعزاز میں ایسے کام کئے جن کی راجہ صاحب کبھی توقع نہیں رکھتے تھے۔ اس میں امیر صاحب نے ہمارے مشورے حرفاً بے حرفاً قبول فرمائے۔

آخری سال جب ہم کابل سے رخصت ہوئے امیر صاحب نے ہمیں افغانستان میں رہ کر حکومت موقتہ کا کام کرنے سے روک دیا۔ انٹرنیشنل سیاسیات کی پابندی ضروری ہے۔ ہم نے ایک شرط پر اسے منظور کر لیا جب وہ وعدہ کرنے میں تامل نظر آیا تو ہم نے افغانستان سے رخصت ہونے کا فیصلہ کر لیا۔ میں بذاتِ خود تھوٹے سے تغیر کے بعد آرام و عزت سے کابل میں رہ سکتا تھا مگر میرے نوجوان رفیقان (جن کی مشقتیں ہماری عزت افزائی کی سبب بنی تھیں) کا مستقبل برباد ہو جانا اس لئے میں کابل سے نکلنا ضروری سمجھتا تھا۔ اب ہم اطمینان سے مجتمع نہیں ہیں۔ لیکن کوئی یہ نہیں کہتا کہ فلاں نے اپنے فائدہ کے

لئے دوسروں کا نقصان کر دیا اگر کبھی موقع میسر آیا تو تمام دوست پھر یک جا ہو جائیں گے
واللہ الموفق والمعين۔ (ذاتی ڈائری صفحہ ۹۹ تا ۱۱۰)

ہندوستانی مشن کی روس کو روانگی | ڈاکٹر مہترا سنگھ اور مرزا محمد علی روسی مشن پر
پر بھیج دیئے گئے اور ممبروں کے ساتھ

دو خادم بھی روانہ کئے گئے۔ محمد علی کا خادم افغان تھا اور ڈاکٹر مہترا سنگھ کا خادم ایک کابلی
سکھ مشن ترمذ سے تاشقند پہنچا گورنر نے زار کو مطلع کیا وہ اس وقت پریشان تھا۔ اُس نے
برطانیہ سے بہت سے مطالبات شروع کر دیئے اور اس مشن کی کارروائی بہانا بنایا۔
برطانیہ مشن کو جعلی قرار دیتا ہے لیکن روس اسے تسلیم نہیں کرتا اور افغانی حملہ سے
خوف زدہ ہوتا ہے۔ برطانیہ ہندوستان سے ممبروں کی تشخیص کرتا ہے۔ مگر صحیح طور
سے معین نہ ہو سکے۔ بالآخر زار نے ممبروں کے گرفتار کرنے کا حکم دے دیا۔ مگر گورنر
تاشقند کی مداخلت سے یہ لوگ قید سے بچ گئے۔ یہ مشن بے کار ثابت نہیں ہوا۔ روسی
انگریزی اتحاد میں کسی قدر مشکلات پیدا کر سکا جس کی تلافی کے لئے لارڈ کچنر کو خود سفر کرنا
پڑا۔ روسی انقلابیوں نے ایک پمفلٹ شائع کیا جس کا نام ہے ”دسوتے کی پٹری“
(جو سوتے کی پٹری پر کندہ کر لیا گیا تھا) ایک خط گورنر تاشقند کے نام تھا اس میں اس مشن
کے متعلق خط و کتابت مذکور ہے۔ جب یہ مشن واپس آیا تو ڈاکٹر مہترا سنگھ سردار نائب السلطنت
کے سامنے پیش ہوا۔ سردار کے تمام سوالوں کے جواب میں یہی کہتا رہا کہ تجیر فقیم و تجیر آدمیم۔
اسی کے بعد سردار نائب السلطنت نے مرزا محمد علی کو بلایا اور سفر کی کیفیت پوچھی۔ محمد علی نے تمام
واقعات کی مختصر یا دو اشیتیں لکھ رکھی تھیں جیب سے اپنی کتاب نکالی اور مفصل حالات اور
گفت و شنید کا خلاصہ سب ذکر کر دیا۔ اس کے بعد سے سردار نائب السلطنت ہماری
بہت زیادہ قدر کرنے لگے انہوں نے اپنے خاص لوگوں سے کہا کہ اگر ہم مولانا عبید اللہ
کی بات نہ مانتے تو راجہ صاحب کا فرستادہ ہمیں ایک حرف بھی نہ بتلاتا۔

ہندوستانی حکومت کا ایک اخلاقی حملہ | ہماری تربیت ہندوستانی تعلیمات میں
علماء دیوبند کے مسلک پر ہوئی ہے۔

دیوبندی جماعت فقہ حنفیہ کی پابند ہے۔ لیکن بہت سے غلط رسوم کی تردید میں مولانا
اسماعیل شہید کے طریقہ پر ہے اس میں یہاں تک مبالغہ کیا جاتا ہے کہ مولانا اسماعیل

کے اصلی اتباع یہ لوگ اپنے سوا کسی کو نہیں مانتے۔ سندھ میں میں نے بیس سال زندگی بسر کی ہے میرے بزرگ سب اسی دیوبندی مسلک سے ملتے جلتے ہیں اگرچہ علماء دیوبند سے ان کے اقادہ اور استفادہ کا کوئی رابطہ نہیں۔ ان کے مخالف سندھ میں پیروں اور مولویوں کی تعداد کافی ہے ہندوستانی حکومت نے ان میں سے ایسے لوگوں کا انتخاب کیا جن کا مذہب کے پیروں سے بہت قوی تعلق تھا۔ ان قندھاری بزرگوں میں سے ایک پیر کابل تشریف لائے اور سردار نائب السلطنت سے ملے اور انہیں یقین دلایا کہ مولانا عبید اللہ حکومت ہند کا فرستادہ ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ افغانستان کے لوگوں کا مذہب خراب کر کے افغانستانی حکومت کے اسرار سے انگریزوں کو مطلع کرے سردار نائب السلطنت کے سکریٹری نے ہم سے ذکر کیا ہم نے اُس کو محفوظ اسامیہ دیا کہ ہمارے متعلق وہ افغان سی آئی ڈی کے افسروں کو مقرر کر کے حکومت کی رائے معلوم کریں اس پر جس قدر سزا ہوا اس سے دریغ نہ کریں اگر ذرا سا شبہ ہو تو مجھے توپ سے اڑا دیا جائے۔ دوسری صورت میں جہاں سے میں آج کام چھوڑ رہا ہوں وہیں سے شروع کروں گا گویا یہ زمانہ بیماری کی رخصت میں حساب ہو گا غالباً یہ تجویز سردار کو پسند آئی اور اس پر عمل کیا گیا۔ ہمیں معلوم ہوا کہ افغان خفیہ نویسوں نے کہا کہ اس شخص (قندھاری پیر) کے نامہ اعمال میں ایک نقطہ بھی سفید نہیں رہا۔ اس کے بعد سردار نائب السلطنت نے ہمیں خاص طور سے باریاب فساد مایا اور ہم اپنے کام میں مصروف ہو گئے۔

استنبول مشن اور جاپانی مشن | پہلے مشن کی کامیابی میں راجہ صاحب نے دو مشن اور بھیجنے کا فیصلہ کیا ایک ہمارے منشا کے مطابق استنبول بھیجا گیا اس میں ہمارے رفیق عبدالباری بی اے اور ڈاکٹر شجاع اللہ مقرر ہوئے یہ ایران کے راستے استنبول جائے گا۔ دوسرا مشن مولانا بركات اللہ کی تجویز پر مقرر ہوا۔ اس میں شیخ عبدالقادر بی اے اور ڈاکٹر متھرا سنگھ روس کے راستے جاپان جائیں گے کیپٹن میٹس (جرمن مشن) سب سے پہلے کابل سے واپس گئے۔ امیر صاحب نے رخصت کا فرمان دے دیا وہ جانے کے وقت تین سو پونڈ میرے نام چھوڑ گئے راجہ صاحب نے مجھے حکم دیا کہ وصول کر لوں اس میں سے ایک سو پونڈ تو راجہ صاحب اور مولانا بركات اللہ نے اپنے کپڑے تیار کرنے کے لئے لئے اور دو سو پونڈ شیخ

محمد ابراہیم کے پاس امانت رکھ لئے شیخ محمد ابراہیم اور مولوی محمد علی اور میرا بھتیجا عزیز احمد جس گھر میں رہتے تھے اس پر رات کو ڈاکہ پڑا اور وہ تمام روپیہ اور دونوں صاحبوں کے کپڑے اور سامان ڈاکو نے گئے مجھے خطرہ ہوا کہ اگر یہ صاحب اس ڈاکہ کو ہمارے روپے ہضم کرنے کا بہانہ تصور کریں گے۔ جب استنبول مشن جانے کا وقت آیا تو اس کے لئے سو پونڈ مولانا محمد بشیر وکیل رئیس المہاجرین سے قرض لے کر ادا کر دیئے۔ مولانا محمد بشیر صاحب کا یہ احسان میں کبھی نہیں بھول سکتا۔ قرض کا تو فقط نام تھا اگرچہ بعد میں مرزا محمد علی نے ادا کر دیا۔ دوسرے مشن کی روانگی سے پہلے سرکاری طور پر ڈاکہ کی تصدیق ہو چکی تھی اور چوروں کے پاس روپیہ کا ثبوت ہو چکا تھا۔ اگرچہ میں اس میں سے کچھ بھی نہیں ملا۔ اب راجہ صاحب کے کہنے سے میں مولانا بركات اللہ کے ساتھ سردار نائب السلطنت کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس واقعہ میں روپیہ ضائع ہونے کا ذکر کیا ایک سو پونڈ کی ضرورت ظاہر کی سردار صاحب نے کمال مہربانی وعدہ فرمایا اور شام کو خود سو پونڈ ساٹھ لائے اس طرح دوسرا مشن بھی روانہ ہو گیا۔

ممبروں کی گرفتاری | روس نے دوسرے مشن کو جب ان کی سرحد عبور کر چکا تو گرفتار کیا اور انگریزوں کے حوالہ کر دیا۔ استنبول مشن کو ایران میں خود انگریزوں نے گرفتار کیا۔ چارمیرلا پور پہنچے ڈاکٹر مقرر اسٹھ چونکہ ایک بم کیس میں مفروضے پھانسی پر لٹکا گیا اور باقی تین بمز نظر بند دیئے گئے ان میں سے عبدالباقی جو ہر ایک موقع پر ہمارے ساتھ اور نوجوانوں کی جماعت کا رئیس تھا سر محمد فتح کار شستہ دار نکلا اسے معافی مانگتے پر راضی کیا گیا اس نے تمام واقعات حکومت موتہ کے وکیل و اللہ اور جماعت مجاہدین مفصل لکھ دیئے اور باقی دو ممبروں نے اس پر دستخط کر دیئے کچھ عرصہ نظر بند رکھا نہیں چھوڑ دیا گیا حکومت ہندوستانی مشن کے نام سے واقعات کی تحقیق کیلئے پریشان تھی۔ اب اسے باطنیان مفصل حالات کی اطلاع مل گئی۔ حکومت ہند (ان اطلاعات کے بعد ایسے عناصر کا کابل میں موجود ہونا کیسے گوارا کر سکتی تھی اس نے پُر زور پروٹسٹ کیا) اسکے پروٹسٹ کا پہلا نتیجہ یہ نکلا کہ شیخ محمد ابراہیم اور مولوی محمد علی حبیب اسکول سے معزول کر دیئے گئے اور میرا بھتیجا عزیز احمد جو حبیب اسکول کا طالب علم تھا خارج کر دیا گیا۔ آج عزیز احمد کے ہم جماعت قونصل اور نائب وزیر اور جرنیل اور ممبرین گئے اور یہ باوجودیکہ علمی اور عملی یافتہ ہیں ان کے کسی طرح کم نہیں اسی طرح جو تے خنجا تاجھرتا ہے۔ اسی طرح ہم اپنی حکومت خالص کر کے اپنی نسلیں برباد کر رہے ہیں۔

شیخ محمد ابراہیم اور مولوی محمد علی نے فیصلہ کیا کہ وہ یاغستان میں رہیں گے۔ پہلے دونوں مجاہدین میں رہے پھر شیخ محمد ابراہیم حاجی ترکیزی کے پاس چلے گئے اور پشتو سیکھ کر لوگوں کو قرآن شریف کی تعلیم دیتے رہے۔ کچھ عرصہ کے بعد افغانستان سے گزر کر روس پہنچنے کی کوشش کی۔ راستہ میں افغانستان کے ایک گاؤں میں فوت ہو گئے۔ شہید کیا جاتا ہے کہ ڈاکو یاغستان سے اُن کے ساتھ تھا اس نے شیخ صاحب کو شہید کر دیا۔ آخری وقت میں شیخ محمد ابراہیم نے دوسرے ساتھی کو ایک خط لکھ دیا وہ میں نے پڑھا ہے اُس کے ایک لفظ سے شبہ ہوتا ہے کہ شیخ صاحب سمجھانا چاہتے ہیں کہ بہت ممکن ہے کہ وہ ڈاکو نہ ہو بلکہ انگریزوں کا ایک کارندہ ہو۔ شیخ محمد ابراہیم نے یہ سفر انقلاب روس کے بعد شروع کیا تھا۔ مولوی محمد علی قصوری کچھ عرصہ تک مجاہدین میں رہے اور پھر کسی طرح سردار عبدالقیوم کی معرفت معافی لے کر (ہندوستان) پہنچ گئے۔ ان کے بیانات سے بھی ہندوستانی گورنمنٹ کے علم میں کچھ اضافہ ہوا۔

ہندوستانی مشن | جب یہ دونوں حضرات یاغستان جا رہے تھے ان کے ساتھ ایک ہندوستانی مشن بھی بھیجا گیا (ہم جب کابل پہنچے تو اپنے دوستوں کو واپس بھیجے تھے ان کے پاس بعض کاغذات اور پیام تھے انہوں نے احتیاط اور آہستگی سے کام کیا۔ اب راجہ ہند پر تپا چاہتے تھے کہ ان کی اطلاع ان کے بھائیوں کو ملے اور وہاں سے خیریت کی خبر آئے اس کے لئے ہم نے اپنے بھتیجے محمد علی کو مامور کیا وہ شیخ محمد ابراہیم کے ساتھ یاغستان گیا اور وہاں سے منزل مقصود پر پہنچ کر خط پہنچا دیا۔ جواب لے کر دو مہینے میں بخیریت پہنچ گیا۔ مگر راجہ صاحب اس سے پہلے کابل چھوڑ چکے تھے۔ ان کا خط انہیں مزار شریف میں پہنچا دیا گیا اور راجہ صاحب اس سے بہت مسرور و ممنون ہوئے۔ اس کے بعد راجہ صاحب ہم سے بھائیوں کا سالوک کرتے رہے۔ اپنے پرائیویٹ امور میں بھی ہم سے مشورہ لیتے رہے اور بسا اوقات ہماری خاطر لڑتی رائے چھوڑ دیتے) اس مشن کا ایک حصہ وہ وہ کاغذات تھے جو میں نے اور مولانا منصور نے حضرت مولانا شیخ الہندؒ کی خدمت میں بطور رپورٹ لکھے تھے ہم نے انہیں نوجوانوں میں سے ایک نو مسلم شیخ عبدالحق پر اعتماد کیا اس کے کپڑے پر لکھ کر مکتوبات دیئے کہ وہ شیخ عبدالرحیم حیدر آبادی کو پہنچا دے

اور شیخ صاحب حج پر جائیں اور حضرت مولانا کی خدمت میں پیش کریں۔ اس اللہ کے بند سے نے وہ خطوط اللہ تو انہاں کے والد خان بہادر حق تو انہاں کو دیئے۔ خاں صاحب نے سرٹائیکل اڈوائس کو پہونچا ئے اس کے بعد کے واقعات مشہور ہیں۔ ہندوستان میں گرفتاریاں شروع ہوئیں۔ ہم حیران رہ گئے۔ چند روز بعد حضرت شیخ الہندؒ اور اُن کے رفقاء مکہ معظمہ سے گرفتار ہوئے۔ ایک عرصہ کے بعد ہمیں حقیقت معلوم ہوئی یہ واقعات ہمارے لئے موت سے زیادہ ناگوار تھے مگر ایک بات کی مسرت بھول نہیں سکتے تھے۔ اگر خدا نخواستہ راجہ صاحب کا غلط ہم عبدالحق کو دیتے اور ایسا معاملہ پیش آتا تو ہمارے لئے ناقابل برداشت مصیبت ہوتی اب ہم خوش ہوتے ہیں کہ راجہ صاحب کا کام تو ہو گیا گو ہمارے لوگ قید و مصیبت میں ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے لئے آسانی کر دے گا۔

ہماری نظر بندی اور قید | اس کے بعد ہندوستانی حکومت کے اعتراض (ریپروٹ) کا اثر یہ ہوا کہ مولانا منصور انصاری اور مولانا سیف الرحمن

کابل سے یاغستان روانہ کر دیئے گئے۔ جلال آباد تک دونوں ساتھ رہے۔ مولانا سیف الرحمن کو جلال آباد میں برٹش افغانوں نے اپنی معیت میں لے لیا اور ہندوستانی معاملات سے علیحدگی کا وعدہ کر لیا۔ اب وہ مستوفی الممالک کے مہمان ہو کر رہتے گئے۔ امیر حبیب اللہ خان کے آخری حکومت تک وہ مستوفی کے ساتھ رہے اور مستوفی کو جو کام انگریزوں کی تائید کے لئے دیا جاتا اس میں اس کی امداد کرتے۔

انور پاشا کا خط | ہندوستانی حکومت کو اطلاع ملی کہ حضرت مولانا شیخ الہندؒ نے ایک خط انور پاشا سے لے کر ہندوستان بھیجا ہے اور وہ اکابر

دیوبند کے پاس کہیں محفوظ ہے اس لئے ہندوستان میں جس قدر کوشش ہوئی اس میں کامیابی نہ ہوئی۔ اب جب امیر حبیب اللہ خان کی حکومت سے امداد لی گئی تو مستوفی الممالک نے دیوبند کے ایک پرانے طالب علم کو جو حضرت شیخ الہندؒ سے خصوصیت رکھتا تھا افغانستان میں سے ڈھونڈ نکالا۔ اسے دیوبند بھیجا گیا کہ اعلیٰ حضرت امیر صاحب وہ کاغذ مانگتے ہیں اس میں اگر مولانا سیف الدین کی واقفیت مستوفی کی امداد نہ کرتی تو یہ تجویز بروئے کار نہ آسکتی۔ اس دیوبندی بزرگ کا پتر بھی مولانا سیف الرحمنؒ کی دریافت کر لیا تھا کہتے ہیں کہ اس بزرگ کو کچھ شکوک پیدا ہوئے! سنے خط ہاتھ نہیں آیا اس کے بعد احتیاط پسند لوگوں نے وہ خط جلادیا۔

مولانا منصور انصاری افغانستان سے یاغستان چلے گئے اور ایک لٹاٹیک وہیں رہے۔

مولانا عبید اللہ صاحب اور ان کے
ہفتادہ کی افغانستان میں بحکم انگریزی
حکومت گرفتاری اور نظر بندی

اس کے بعد ہمیں یکم رمضان
۱۳۳۵ھ کو ایک تنگ مکان میں
لاکڑی کر دیا گیا۔ ہم لوگ بیس بیس
آدمی تھے اور وہ گھر کی حالت میں

دس سے زیادہ آدمیوں کے لئے موزوں نہ تھا۔ ہماری نگرانی سردار سپہ سالار کے متعلق رکھی
تھی (یعنی سردار محمد نادر خاں) انہیں ہم نے توجہ دلائی اس نے ہمارے لئے ایک سرکاری باغ
میں خیمے لگوائے اور عبید رمضان پر خود ہمارے خیموں میں تشریف لائے۔ ایک عرصہ کے
بعد ہماری نگرانی مستوفی الممالک کے سپرد کی گئی اب ہم نے مولانا سیف الرحمن کی امداد سے
مستوفی کے گھر رہنا شروع کر دیا۔ ہمارے ساتھی اسی طرح کو توال کی حفاظت میں رہے۔
ہمارا ایک رفیق اس مجلس سے بھاگ گیا اور انقلاب روس کے بعد بخارا پہنچا ایسا کام راحت علی
ہے۔ اس نے اپنی تجویز ہمیں بتلا دی تھی اُس کو ہم منع کرنا نہیں چاہتے تھے اور ہمیں خوف تھا کہ
اس کے بھاگنے کا تمام الزام ہم پر عائد کیا جائے گا۔ اسلئے ہم نے مولانا سیف الرحمن کے توسط
سے ان لوگوں سے علیحدگی اختیار کر لی مستوفی الممالک ہمیں جلال آباد لے گئے ہم وہیں تھے کہ
امیر حبیب اللہ خاں قتل کر دیا گیا اور کابل میں امیر ارمان اللہ خاں مستقل بادشاہ بن گیا (ذاتی طاری انصاف)
امیر حبیب اللہ خاں کے شہید ہونے پر امیر حبیب اللہ خاں بادشاہ ہوئے تو سردار
اور امیر ارمان اللہ خاں کے بادشاہ نائب السلطنت (امیر نصر اللہ خاں) ولی عہد قرار
ہونے کے اسباب پر مختصر تبصرہ پائے۔ دونوں بھائیوں کے اتفاق سے
سلطنت کا کام چلتا رہا۔ جب امیر حبیب اللہ خاں کے بیٹے جوان ہوئے تو ان کی
طبعی خواہش تھی کہ سردار عنایت اللہ خاں معین السلطنت ولی عہد بنادیا جائے اس کے
لئے انہوں نے نہایت دانتائی سے کام لیا۔ حرب عمومی (اعلان کے) بعد حبیب ہندوستانی
مسلمانوں اور ترکوں کی طرف اولاً اور تمام ہندوستانیوں کے ترکوں اور جرمنوں طرف سے
ثانیاً امیر حبیب اللہ خاں پر زور دیا گیا کہ وہ انگریزوں کا ساتھ چھوڑ دیں تو امیر نے تمام
ایٹلی برٹش (برطانیہ کے خلاف) معاملات سردار نائب السلطنت (سردار نصر اللہ خاں)
کے سپرد کر دیئے اور آپ پر برٹش معاملات کو مٹاتا رہا۔ انگریزوں نے کافی روپیہ امیر کو دیا کہ

یاغستان میں تقسیم کرے اور اپنی سلطنت کے نام پر قبائل افغانیہ سے بیعت نامہ حاصل کرے اور پشاوریں افغانوں کو کہا جائے کہ امیر کابل چہا در کرے تو اس وقت بیشک جہاد میں شریک ہو جائیں گے لیکن بغیر بادشاہ کے جہاد ناجائز ہے اسلئے عام انگلی سے پرہیز کرو اسی طرح حاجی ننگ نہی اور دوسرے مجاہدین کا کام کر گیا بلکہ حاجی ننگ نہی کے آدمی اور ہندوستانی مجاہدین کے کارند سب اسی کام پر مامور ہو گئے کہ وہ امیر کابل کے نام بیعت نامے حاصل کریں یہ انگریزی روپیہ انہیں لوگوں کے ہاتھ یاغستان میں تقسیم ہوا۔ اس کے سرانجام دینے والے نائب السلطنت (امیر نصر اللہ خاں) تھے تمام بیعت نامے ان کے دفتر میں محفوظ رہتے تھے۔ امیر صاحب نے اس ترکی جرمن، ہندی وفد کو یہ جواب دیا کہ جب تک ملادی فوجیں افغانستان نہ پہنچ جائیں اس وقت تک روس اور انگریز دونوں کے خلاف اعلان جنگ خلاف مصلحت ہے البتہ جس وقت ترکی جرمن فوج کا پیش خیمہ افغانستان پہنچ گیا اسی دن اعلان حرب کیا جائے گا۔ دوسری طرف روسیوں نے اور انگریزوں نے تمام راستے روک لئے تھے اور انگریزی فوج کا عراق پر حملہ محض اس پیش قدمی کے روک لینے کے لئے تھا۔ اسی دوران میں یہ بھی کہا جاتا کہ اگر روس کا خطرہ دفع ہو جائے تو سرحدی قویمیں ہند پر حملہ کر سکتی ہیں اس خطرہ کو معلوم کرنے کے لئے ہندوستانی روسی وفد ڈاکٹر مسقراسنگھ اور مرزا محمد علی کا وفد تجویز ہوا تھا۔ جب روس کی قوت کمزور ہو گئی اور اس مشن کی معلومات سے یہ معلوم ہو چکا تھا کہ روس افغانستان پر حملہ نہیں کر سکتا تو نائب السلطنت کو جو لوگ ملتے تھے تو انہوں نے اپنا وعدہ پورا کرنے کا تقاضا کیا۔ سردار نائب السلطنت نے اعلیٰ حضرت سے ذکر کیا۔ امیر صاحب نے جگر بہ بلایا جس میں تمام فوجی افسر اور قومی بزرگ شریک تھے امیر صاحب نے اس مسئلہ میں رائے طلب کی تو سوائے سردار معین السلطنت (سردار عنایت اللہ خاں) صاحبزادہ امیر حبیب اللہ خاں کے سب متفق تھے کہ اگر ننگ نہی پہلی شہودی کو اس نقطہ پر جمع کرنا سردار نائب السلطنت (امیر نصر اللہ خاں) کی قوت کا مظاہرہ تھا امیر صاحب (اعلیٰ حضرت) حیران ہو گئے اور اپنے شاگرد فیصلہ سے اس کو ذکر دیا۔ ایک معین السلطنت (سردار عنایت اللہ خاں) کیوں کہ امیر کا ہم خیال رہا۔ اس کی حقیقت یوں ظاہر ہوئی کہ انگریزوں نے اس کو اسی شرط پر ولی عہد قبول کر لیا ہے یہ عجیب بات دنیا سے گی کہ حضرت صاحب چہا در باغ کو جو کہ معین السلطنت کے مرشد تھے انگریزوں نے مکہ معظمہ سے اس خدمت کے لئے بلایا اور معین السلطنت کو اپنے قومی اور مذہبی فیصلہ سے علیحدہ رکھنے

میں کامیاب ہو گئے اور یوں خواب سنائے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے مامور کیا ہے کہ میں اس کام کو پورا کروں۔ اس کے بعد اعلیٰ حضرت اور سردار نائب السلطنت کا اتحاد ٹوٹ گیا اور افغانوں میں انقلابی آثار ظاہر ہونے لگے۔ سردار نائب السلطنت (امیر نصر اللہ خاں) کو یقین ہو گیا کہ اس تمام کارروائی سے مطلب میری ولایت (ولی عہد) کے فیصلہ کو انگریزوں کی تائید سے منسوخ کرنے کے سوا اور کچھ نہیں تھا اس نے انتظامی مشن کو ذرا اڑھیل کر دیا اور سادشیں شروع ہونے لگیں۔ امیر حبیب اللہ عام باشندوں کی طرح اخلاقی عیوب سے پاک نہیں تھے۔ اب یہ مرض بہت ترقی کر گیا تھا اور شرفاء کی بہو بیٹیوں پر ہاتھ دراز کرنے لگے تھے اس میں بعض عقیف عورتوں نے عصمت دہی کے بعد خودکشی کر لی۔ سردار معین الدولہ امیر امان اللہ خاں تمام خویہوں سے راستہ تھے۔ ان کی والدہ "علیہ حضرت" سے مخاطب یعنی مشہور تھیں۔ معین السلطنت کا مخالفین سے ملنا ان کا طبعی (امر تھا) جشن کی سیر میں رات کو امیر صاحب پر بلا خانہ لگے لیاں برساتی گئیں مگر امیر صاحب بچ گئے ابھی حرب عمومی ختم نہیں ہوئی تھی۔ مستوفی الممالک نے اس کا الزام سردار معین الدولہ اور اس کے رفیقوں پر لگایا اس سے سردار نائب السلطنت (امیر نصر اللہ خاں) اور سردار معین الدولہ (امیر امان اللہ خاں) میں اتفاق ہو گیا۔ اس کے ساتھ محمود خاں طرزی اور سردار سپہ سالار (محمد نادر خاں) بھی مل گئے۔ اب یہ جماعت بہت قوی ہو گئی۔ یہ دونوں سردار معین الدولہ کے طرف دار تھے اور نائب السلطنت کو پسند نہیں کر سکتے تھے اس لئے کہ امیر حبیب اللہ خاں کے زمانہ میں جس قدر ظلم اور داخلی نظام میں خرابیاں ظاہر ہوئیں ان کا ذمہ دار براہ راست سردار نائب السلطنت تھا۔ اس طرح جس کا لوگ تجربہ کر چکے ہوں اس کو دوبارہ بادشاہ نہیں دیکھتے۔ معین السلطنت (امیر عنایت اللہ خاں) ایک سادہ مزاج تھا ایسے سیاسی انقلاب میں اس پر اعتماد نہیں ہو سکتا تھا اور اس وقت تو وہ علانیہ باپ کا طرف دار تھا۔ سردار امان اللہ خاں کی شرکت سے انقلاب کی تکمیل میں بہت آسانی ہو گئی علیا حضرت صاحبہ (والدہ امیر امان اللہ خاں) امیر صاحب کی خانگی زندگی پر حاوی تھیں امیر صاحب کو ان کے واسطے سے پیغام پہنچایا گیا کہ اگر وہ اپنی بد اخلاقی سے باز نہ آئے تو ان کی خیر نہیں مگراس کا ان کے مزاج پر اثر ہوا۔ اس طرح یہ ڈراما سوچا گیا کہ امیر صاحب

کو قتل کر دیا جائے تو وہاں نائب السلطنت کو امیران لیں تاکہ معین السلطنت (امیر خاں اللہ خاں) کا حق نہ اٹل ہو جائے اور پھر نائب السلطنت کے مقابلہ میں امیران اللہ خاں آجائے اور اوران کو ختم کر دیا جائے کئی موقعوں پر ذرا سی فروگذاشت کی وجہ سے تمام کام بگڑتا رہ گیا۔ لیکن خدا کو منظور تھا اس لئے یہ سارا معاملہ بخیر و خوبی اس طرح انجام پذیر ہوا جس طرح سوچا گیا تھا۔ اعلیٰ حضرت امیران اللہ خاں نے پہلے دن استقلال کا دعویٰ کیا اور ہم قید و بند سے آزاد ہو گئے۔ الحمد للہ علی ذلک۔

امیران اللہ خاں سے ہمارا تعارف | ہم نے بعض اشد ضرورتوں کی وجہ سے

روپیہ ایک سال کے وعدہ پر قرض لئے تھے جب یہ مدت پوری ہوئی تو ہم مستوفی کے پاس نظر بند تھے روپیہ کہیں سے لے کر ادا نہیں کر سکتے تھے اور اس عدم ادائیگی کا اثر ہمارے مستقبل پر بہت بُرا ہو گا۔ اسے ہم خوب سمجھتے تھے۔ ہم نے مجبوراً سردار معین الدولہ کی خدمت میں اپنی ضروریات مفصل لکھ کر عرض کیا کہ مکمل بارہ سو روپیہ ایک سال کے لئے ضرور دلویا جائے۔ یہ دو سو روپیہ رائد ہم نے آغا سید علی بخاری کی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے لکھے تھے ایک عرصہ سے وہ بھی پشاور سے ہجرت کر آئے تھے اور امیر صاحب نے انہیں ہم سے علیحدہ نظر بند کر دیا تھا۔ جس وقت سید لاہور مولانا محمد علی معذور ہمیں رخصت کرنے کے لئے دہلی میں ملے آغا صاحب مرحوم ان کے پاس تھے۔ ان قرض سردار معین الدولہ نے روپیہ شام کو مخفی مستوفی کے گھر پہنچا دیئے۔ اس سے پہلے ایک دفعہ سردار نے ہم کو اپنے پاس بلایا تھا اور مستقبل کے متعلق اشارہ کنایہ سے باتیں ہوتی ہیں یہ ملاقات ہمارے خاص کاموں میں سے تھی۔ خدا کے فضل سے اس میں کامیاب رہے۔ ہمارے متعلق مفصل معلومات سردار معین الدولہ کو سرداران محمود طرزی اور سپہ سالار سے ملتی رہتی تھیں۔ شروع میں ہم شیخ ابراہیم سے ملے تو اس نے ہمیں دولت افغانیہ کے تمام اراکین کے متعلق مفصل اطلاعات دیں۔ جب سردار نائب السلطنت اور سردار معین السلطنت کے معاملات بتلا چکے تو آخر میں کہتے ہیں کہ پس پردہ ایک اور قوت ہے جو نہایت سنجیدگی سے باقاعدہ بڑھ رہی ہے اور وہ سردار معین الدولہ ہے اس کے بعد اول ہمارى ملاقات

ان سے نہ ہو سکی۔ مگر جب کبھی ہم ان سے ملے تو اس طرح جیسے بادشاہ ہونے والے شہزادے سے ملنا چاہیے۔ جب امیر حبیب اللہ خاں جلال آباد میں قتل ہوئے اس وقت ہم مسنونہ کے گھر نظر بند تھے اور مولانا سیف الرحمن کی زیر نگرانی رہتے تھے مولانا سیف الرحمن کے کاموں سے متجاہل بن کر ان سے معاملہ کرتے رہے اس میں ہمیں بعض سخت تکلیفیں پہنچیں۔ مولانا نہیں چاہتے تھے کہ ہمیں واقعات کے متعلق صحیح معلومات حاصل ہوں۔ مگر خدا کی قدرت اڑنی چڑایا ہمارے کانوں میں بہت کچھ کہہ جاتی تھی۔ بعض حصہ ہم فوراً سمجھ لیتے۔ بعض اوقات واقعہ گزرنے پر حقیقت منکشف ہو جاتی۔ جب جلال آباد پہنچے تو ایک ہفتہ تک ہم پریشان اور دیہانت میں پھرتے رہے۔ جب امیر امان اللہ خاں کابل میں منتقل ہو گئے تو انہوں نے ہمیں جلال آباد سے طلب فرمایا۔ جب ہم دربار میں حاضر ہوئے تو مسکرا کر فرمایا ”من ہوں، ہستم“ اس خالص ملاقات کی طرف اشارہ فرمایا۔ (ذاتی ڈائری از صفحہ ۲۵ تا ۱۳۰)

اعلیٰ حضرت امیر امان اللہ خاں کی سلطنت
امیر امان اللہ کا عہد حکومت ابتدائی | میں چند روز ہم نے اپنی حکومت کی ذرا سی جھلک دیکھ لی۔ جس قدر وہ اپنے وزراء کی پہلی صف پر اعتماد کرتے تھے ہمارے ساتھ ان کا معاملہ اسی کے قریب قریب تھا۔ ہم ان کی پرائیویٹ مجلسوں میں شامل ہوتے تو جیسے وہ اپنے خاندان اور قومی بزرگوں کا احترام کرتے تھے ہم سے ان کا برتاؤ اسی طرح کا ہوتا۔ ہم نے کوئی مشورہ عرض نہیں کیا جو قبول نہ فرمایا، موصیہ ہم نے کوئی سفارش نہیں کی جو رد کر دی گئی ہو اسی حالت میں ہم سے جو کچھ ہو سکتا تھا، ہم نے سلطنت افغانستان کے مستقبل و مستحکم بنانے میں کوئی دریغ نہیں کیا۔ یہ تمام سیاسی معاملات ابھی تک تاریخ کے درجہ تک نہیں پہنچے اس لئے ہم تفصیلات نہیں لکھ سکتے۔ حضرت مولانا شیخ الہند کی وفات پر جس شان بے نظیر سے مجلس فاتحہ خوانی منعقدہ کی وہ ایک یادگار ہے میں اس تقریر کا ایک فقرہ نقل کرتا ہوں ”مولانا محمود الحسن یک کار را شروع کردند اور پورا میکم“ راہ ہند پر تاب جب یورپ سے واپس آئے اور اعلیٰ حضرت سے خاص ملاقاتیں کر چکے تو اعلیٰ حضرت کو آمیڈ بل لنگ لکھا کرتے تھے ہم نے اعلیٰ حضرت سے ہندوستانی تعلیم گاہ کھولنے کی اجازت مانگی تھی۔ لیکن برٹش وزیر نے افغان وزیر خارجہ

کو اس کے خلاف پراپی کر دیا کہ ہمیں ہندوستانی یونیورسٹی کے لئے موقع نہیں دیا جائے گا۔ مگر اس کی قیمت اسے کافی مقدار میں ادا کرنی پڑی۔ اگر ہمارے رفقاء نوجوانوں کا مستقبل ہمارے سامنے نہ ہوتا اور حکومت موقتہ کی بعض کارروائیوں میں ہمیں ضروری شکست نہ ہوتی تو ہم اعلیٰ حضرت کی سلطنت سے شاید باہر جانے پر راضی نہ ہوتے جبکہ کابل میں شیخ محمد ابراہیم کی جگہ مرزا محمد علی عرف احمد حسن کو اپنا شریک عمل بنایا اسی وقت احمد حسن کا مددگار ظفر حسن تجویز کر لیا تھا۔ جب احمد حسن یا محمد علی اشتراکی جماعت میں شامل ہو گیا تو ہمارا اعتماد اس زمانہ میں ظفر حسن رہا۔ افغانی انگریزی محاربہ میں ظفر حسن ہمدان سپہ سالار کے ساتھ ٹل کے محاذ پر تھا۔ وہاں اس کے کارنامے بہت زیادہ تحسین کے قابل سمجھے گئے اور سلطنت افغانیہ اسے برائے نام خدمت کرنے پر معزز خواہ دیتی رہی جس سے ہمارے کئی ہندوستانی بھائی گزارہ کرتے رہے ظفر حسن کے مددگار اللہ نواز خان مقرر ہوئے جو گورنمنٹ کالج لاہور میں ظفر حسن کے ہم جماعت تھے۔ افغانی انگریزی محاربہ میں وہ ہندوستان بھی آئے کابل سے رخصت ہونے پر ہم نے اپنی تمام دستاویزا ان کی تحویل میں رکھ دی تھیں۔ کہتے ہیں کہ ستار کے قتل میں وہ تمام کاغذات کھوئے گئے ہمیں بعض قرآنی سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کاغذات برٹش حکومت کے ہاتھ آ گئے ہیں۔

اشد نواز نے ستار کے مقابلہ میں خوب کام کیا اس لئے افغانستان کی موجودہ حکومت میں وہ ایک معزز کارکن مانے جاتے ہیں مہاجرین کی کثیر تعداد میں ہمارے بعض عزیز بھی ہم سے ملے مولوی احمد علی کو ہم نے ہندوستان واپس بھیجا ہی مناسب خیال کیا۔ منت سے ہم اسے اس پر راضی کر سکے۔ ڈاکٹر نور محمد سندھی حیدرآباد سے پہنچ گئے تھے وہ ہمارے ساتھ رہے حکومت موقتہ کا کام جب اعلیٰ حضرت نے روک دیا تو ہم نے کابل کانگریس کمیٹی بنادی۔ جس کا طرح و دان ڈاکٹر نور محمد تھا اس کا الٹی کیا کانگریس میں منظور ہو گیا۔ ڈاکٹر نور محمد ہماری کانگریس کمیٹی کا افسر تھا مہانا گاندھ اور کانگریس کے نوجوان ممبر اسے جانتے تھے۔ ہمارے مکرم ڈاکٹر انصاری کانگریس کے سکریٹری تھے اس لئے یہ الحاق کا مسئلہ آسانی سے طے ہو گیا۔ ہماری کانگریس کمیٹی سب سے پہلے وہ کمیٹی ہے جو برٹش امپائر سے باہر قائم ہوئی تھی۔ تیسرے نوجوان جن کا ذکر ہم ضروری سمجھتے ہیں وہ شیخ محمد اقبال شیدائی میں میر امولہ سیالکوٹ

اور شیدائی بھی سپا کوئی ہیں ہم وطن کی محبت میں ایک دوسرے سے زیادہ قریب ہوئے شیدائی صاحب سے ہمارا پرانا کوئی رشتہ نہیں تھا اس لئے خیالات میں ہم زیادہ متفق نہ ہوئے ہوں مگر عمل ایک بن گئے تھے۔ اور آگے چل کر خالی افتراق بھی کم ہو گیا۔ میں لکھ چکا ہوں کہ شیخ محمد ابراہیم کے ساتھ میرا ہجرتیاز بننا حمد پہلے پہنچ چکا تھا میرے ساتھ جو خیرین آدمی آئے تھے ان میں سے ایک میرا ہجرتیاز محمد علی بن حبیب اللہ تھا راجہ صاحب کے گھر میں نے محمد علی کو بھیجا تھا اور قند ہار کے محاذ پر سردار اعتماد الدولہ کی خدمت میں اس کو معین کیا تھا۔ سردار اعتماد الدولہ نے اس کی خدمات کے اعتراف میں خاص خلعت سے سرفراز فرمایا تھا میرے یہ دونوں عزیز میری خاص خدمات کے متکفل رہے کھانا کپڑا دولے متعلق مجھے کسی دوسرے کی امداد کی ضرورت نہ ہوئی ہماری کابل کی زندگی کے آخری ایام میں مولانا محمد علی مولانا شوکت علی مولانا حسین احمد جیل میں تھے اور ہمارے رفیقوں کو ہم سے علیحدہ کرنے کی تجویزیں ہو رہی تھیں۔ ایسے حالات میں آرام سے بیٹھ کر شاہی مہمانی کا لطف اٹھانا ناممکن تھا۔ سو ریٹ ایشیا سے تعلقات کی ابتدا اعلیٰ حضرت امیر امان اللہ کی اجازت اور صحت سے بروٹے کار آئی جس میں راجہ مہندر پرتاپ نے کافی حصہ لیا۔ انھیں کی تجویز پر ہمارے فوجوان آنے جاتے رہے جب ماسکو میں ہندوستانی اشتراکی جماعت قائم ہوئی اور اس کا مرکز تاشقند قرار دیا گیا تو اس کے لیڈر جو ہندوستان سے آئے مقرر ہوئے جو اسے کئی سال تک چلانے رہے اس لئے ہمارے دوست بن گئے۔ اب ہم نومبر ۱۹۲۲ء میں دیباے جیوں عبور کر کے ترمذ میں سوویٹ کارندوں کے مہمان ہوئے اور دنیا کی انٹرنیشنل سیٹ کا نیا مشاہدہ شروع کر دیا۔ ہم نے اپنے حالات کسی قدر اختصار سے اپنے سیاسی پروگرام کے شروع میں لکھے ہیں اور کہہ مغلہ میں رہتے ہوئے بعض واقعات زندگی عرب دوستوں کی واقفیت کے لئے عربی میں لکھے۔ مگر یہ بات ہمیشہ محسوس ہوتی رہی کہ اگر کسی قدر حالات کابل کے قیام اور وہاں سے رخصت ہونے کے متعلق مستقل تحریر نہ کریں گے تو اس اختصار کو سمجھنا بہت مشکل ہوگا۔ الحمد للہ آج اس بھی فارغ ہوئے وصلى اللہ علی سیدنا و مولانا محمد وآلہ وصحبہ وسلم و آخر دعوانا

ان الحمد للہ رب العالمین ۲۵ جمادی الثانی ۱۳۵۲ھ یدلہ الحرم حارۃ البایب عبید اللہ
سندھی سابق ناظم جمیعتہ الاتصار و سابق ناظم نظارتہ المعارف دہلی۔

رذاتی ڈاٹری از صفحہ ۳۲ تا آخر) از مولانا عبید اللہ مرحوم

مولانا عبید اللہ صاحب مرحوم پر اجمالی نظر | ہند کے نصب العین پر کامل بھیجے گئے

اور سات سال وہاں رہے پھر سات مہینہ ماسکور روس میں تین سال انکورہ رڑکی میں پھر تقریباً
بارہ سال مکہ معظمہ میں غرض کہ پچیس برس پردیس میں گزارنے کے بعد مارچ ۱۹۳۹ء میں
ہندوستانی واپس ہوئے۔ جس مقصد اور نصب العین کے لئے اس جلاوطنی کو ان کی واسطے
حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے مقرر فرمایا تھا وہ پھولوں کی سیج نہ تھی بلکہ نہایت کٹھن
اور کانٹوں سے بھری ہوئی وادی تھی جس میں قدم قدم پر موت کا خطرہ اور مصائب کا انبار تھا
مولانا موصوف نے جس جوانمردی اور مستقل مزاجی سے ہلاکت سے بھری ہوئی مصیبتوں
کو جھیلایا ہے اور ملک و وطن اور تمام ملت ہندوستانی اور مسلمانوں کے لئے جدوجہد کی ہے
وہ صرف انکا حصہ تھا باوجودیکہ قدم قدم پر مشکلات طرح طرح کی پیش آئیں اور اپنوں اور معتد
علیہ لوگوں نے خیانتیں بھی کیں مگر انہوں نے مایوسی کو راہ نہ دی اور نہ انکا قدم ڈمگایا
ان کی جدوجہد اور کوشش جاری رہی اور پھر مختلف قسم کی کامیابیوں نے قدم بھی
چومے۔ اگرچہ مولانا موصوف نے بہت سے واقعات کو اپنی اس ڈاٹری میں ظاہر نہیں
فرمایا ہے تاہم اس مفصل بیان میں موصوف کی ذکر کردہ کارروائیوں سے اہل بصیرت
عمدہ سے عمدہ نتائج نکال سکتے ہیں کہ موصوف نے کابل پہنچ کر ہندوستان کی آزادی کی
راہ میں وہ کامیابیاں حاصل کیں جو کہ بغیر ان کے حاصل نہیں ہو سکتی تھیں اور جن کا حاصل
ہونا انہیں ضروری تھا (الف) انہوں نے جو جن حیران مشن کو ہندوستان کی آزادی اور
مستقبل کے متعلق صحیح پوزیشن اور حکمت عملی سمجھائی اور ان کو متوایا (ب) راہ ہند پر پتا
صاحب کو صحیح راستہ سمجھایا اور ان کو متفق کیا اور غلط راستہ سے ہٹایا (ج) انہوں نے
روسی مشن، جاپانی مشن، ترک مشن میں عمدہ سے عمدہ اور مفید کارروائیاں
انجام دیں اگرچہ موانع خارجہ کی وجہ سے کامیابی نہیں ہوئی بلکہ

کامیابی نہیں ہوئی بلکہ ممبروں کی بعض کمزوریوں نے نقصان بھی پہنچا یا دہ انھوں نے اپنا قوی اثر اراکین دولت افغانیہ میں پیدا کیا۔ اگرچہ امیر صاحب اللہ خاں صاحب کو جنگ آزادی پر عملی طور سے آمادہ نہ کر سکے اور انگریزوں کی ان کے پہنچنے سے پہلی ڈپلومیسی اس میں رکاوٹ ہوئی تاہم امیر صاحب مرحوم نے بہت زیادہ تاثر حاصل کیا اور ان کے لئے مفید مشورے دیئے جس میں سے ہندو مسلم اتحاد کی اہمیت بھی ہے اور ان کے لئے کامیابیوں کی راہ نکالی (۸) انھوں نے عمومی طور سے اراکین دولت افغانیہ کو اپنا ہم خیال بنالیا جس کا کھلا نتیجہ اس صورت میں ظاہر ہوا کہ روسی مشن کی واپسی کے بعد جب امیر صاحب شہید نے جرگہ بلا کر انگریزوں سے جنگ کی رائے لی تو تمام ممبران جرگہ انھیں کے ہم خیال اور ہم زبان تھے۔ بجز سردار عنایت اللہ خاں کوئی بھی جنگ آزادی میں امیر شہید کا ہم نوا نہ ثابت ہوا جس کو دیکھ کر امیر صاحب مرحوم حیران ہو گئے اور اپنے خصوصی اختیار ملوکانہ سے ان کے اتفاق رائے کو رد کا جس کا نتیجہ نہایت قبیح صورت میں ظاہر ہوا (۹) انھوں نے آئندہ آنے والے امیر امان اللہ خاں کو اس قدر متاثر کیا کہ وہ اقتدار پا جانے کے بعد بالکل ان کے ہم خیال پائے گئے اور استقلال کامل دولت افغانیہ کا اعلان کر بیٹھے۔ (نوٹ) چونکہ انگریزوں نے امیر عبدالرحمن خاں مرحوم کو رد سے بلا کر تخت کا بل پر بٹھایا تھا اس لئے وہ دولت افغانیہ کو اپنی ماتحت ریاست شمار کرتے تھے۔ فارن پالیسی میں وہ ہر طرح انگریز کی دست نگر ہوتی تھی اور مش حیدر آباد وغیرہ برطانیہ کی محتاج تھی کسی خارجی ملک میں کوئی کام نہیں کر سکتی تھی۔ اور نہ براہ راست ان سے کوئی تعلق قائم کر سکتی تھی اس لئے سرترقی میں رکاوٹ ہوتی تھی۔ اس اعلان استقلال پر انگریزی حکومت چراغ پا ہو گئی اور بالآخر افغان انگریز جنگ ظہور پذیر ہوئی (۱۰) انھوں نے تیسری جنگ میں پورا حصہ لیا اور ہر محاذ میں جنود اللہ جماعت کے مخلص اور جانباز نمایندگان سرداروں کے ساتھ کئے جن کی مساعی کی حکومت افغانیہ نے نہایت قدر کی فقط مشرقی محاذ پر کوئی نمایندہ ہو نیکی وجہ سے جینات ہوئی اور سپاہی کی فوج آئی تاہم فتحیابی دولت افغانیہ کی رہی اور برطانیہ کو استقلال افغانستان تسلیم کرنا پڑا اسی پر سمیٹنے سے پھر برطانیہ کا بل کہتا ہے

کہ یہ فتح دولت افغانستانیہ کی نہیں بلکہ عبداللہ کی ہے اس استقلال کے بعد دولت افغانستانیہ شمل ممالک مستقلہ آزاد سلیم ہونے لگی (رح) انہوں نے راجہ ہند پر تاپ کی عزت اور مقدر ایسی دولت افغانستانیہ میں بڑھوا دی کہ جس کا وہم و گمان بھی ان کو اور دوسروں کو نہ تھا۔ (ط) انہوں نے ممبران جنود اللہ اور دیگر ہندوستانی نوجوانوں سے ایسے کام لیے کہ دولت افغانستانیہ اور اس کے ارکان نہایت ممنون اور شکر گزار ہوئے (ی) انہوں نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اور ان کی تحریک کو اس قدر بلند اور مقبول کر دیا کہ امیر اللہ خاں صاحب نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی وفات پر نہایت اخلاص سے بے نظیر شان کے ساتھ مجلس فاترہ خوانی منعقد فرمائی اور اس میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا مولانا محمود الحسن یک کار را شروع کردند من اور اپورا میگویم جس سے نہ صرف حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی ہم خیالی اور ہم نوائی معلوم ہوتی ہے بلکہ ظاہر مروتات کہ امیر موصوف بخت ارادہ اور عمل آزادی ہند اور انگریزوں کے نکالنے کا کر رہے تھے یا کرنے والے تھے اسی سے انگریزی قہر شہنشاہیت میں زلزلے پیدا ہوئے اور امیر موصوف کے خلاف تہریروں کی گئیں تا انیکہ تخت کابل سے ہاتھ دھونا پڑا۔ مولانا عبید اللہ صاحب کی یہ نہایت عظیم شان کامیابی تھی جس کے لئے کابل کو مرکز بنایا گیا تھا۔ مولانا عبید اللہ صاحب نے جو کامیابی صیقہ راز میں رکھی ہیں۔ اور ان کے متعلق صفحہ ۱۳۳ پر فرماتے ہیں۔

”یہ تمام سیاسی معاملات ابھی تک تاریخ کے درجہ تک نہیں پہنچے اس لئے تم تفصیلاً نہیں لکھ سکتے“

نہ معلوم کیا ہوں گے مگر یہ ضرور معلوم ہوتا ہے کہ وہ عظیم الشان امور میں ہر حال سرسری نظر سے دیکھنے والا انسان ان مذکورہ نتائج کو ضرور سمجھ سکتا ہے نیز اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انقلاب ہند کے لئے انھوں نے بار بار تحریروں ہندوستان میں بھیجنے جن میں سے بعض میں کامیابی ہوئی اور بعض میں خیانتیں ہوئیں جن میں سے وہ خطوط اور تحریروں بھی تھیں جو کہ کپڑوں پر لکھی گئیں جن کو معتقد علیہ عبدالحق نو مسلم نے ایک خاں بہادر حق نواز خاں تک پہنچا دیں اور اس نے انگریز حاکم سرماٹیکل ایڈوائزر کو دیدیں دیہ نہیں معلوم کہ ان میں کیا مضمون تھا علاوہ ازیں بہت سی تحریروں اور کاغذات بہت مرتبہ چوری بھی ہونے جن کی وجہ سے

انگریزوں کو بہت سے راز ہائے سرایت معلوم ہوئے اور انہیں کی بنا پر دولت
رپورٹ مرتب کی گئی جس کا ہم غفریب ذکر کریں گے یہ امور حقیقتاً عام سند و ستانی
پبلک کے جذبات کے ترجمان ہیں۔ اسی قسم کے جذبات کے نام پر انگریز، فرانس
اور روس وغیرہ ہمیشہ یورپین اقوام کے بارہ میں انقلاب کی حمایت اور زنا نیک کرتے
رہے ہیں۔ اور یونان بلگیر یا نائیٹنگر و سربیا کریٹ رومانیہ ہرنزی گونیا۔ ارمینی وغیرہ
کو اس کے عشر عشر پر آزاد کرتے رہے ہیں۔

انسوس کہ مولانا عبید اللہ صاحب قبل از خروج انگریز ۲۱ اگست ۱۹۴۷ء

بمقام دین پور وفات پا گئے۔ انا انا ایہ (امع)

(۱) مولانا مرحوم کے علاوہ جن مشاہیر کو حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ علیہ نے
اپنی تحریک میں سہنوا اور ہم خیال بنایا ان میں سے نہایت سرگرم ممبر جناب حاجی
ترنگ زئی صاحب بھی ہیں۔

ترنگ زئی تحصیل چارسدہ ضلع پشاور میں موضع اتمان زئی (جس کے رہنے
والے خان بادر عبد الغفار اور ڈاکٹر خاں صاحب ہیں) کے قریب ایک گاؤں ہے
حاجی صاحب موصوف اسی گاؤں کے باشندے تھے ان کا نام نامی فضل واحد تھا۔
لوگوں میں اپنے نام سے مشہور نہ تھے۔ نہایت متقی پرہیزگار اور صاحب علم و عمل
اور مشہور پیران طریقت و سلوک میں سے تھے اور حضرت مولانا شاہ نجم الدین صاحب
مرحوم معروف بہ بڈے ملا کے خلیفہ اور جانشین تھے۔ حضرت مولانا نجم الدین صاحب
(بڈے ملا) حضرت مولانا شاہ عبد الغفور صواتی معروف بہ حضرت صوات صاحب
رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ اور جانشین تھے حضرت صوات صاحب اور حضرت بڈے ملا
صاحب ان اطراف (صوبہ سرحد) میں بہت زیادہ با اثر غیور مجاہد گذرے ہیں۔ ان
حضرات نے اپنے اپنے زمانہ میں انگریزی اقتدار کے خلاف ساہا سال علم جہاد بلند
رکھا تھا اور انگریزی اقتدار کو حد سے زیادہ نقصان پہنچاتے رہے تھے حریت اور آزادی
کے جذبات ان کے رگ و پے میں سرایت کیے ہوئے تھے حاجی فضل واحد صاحب
(حاجی ترنگ زئی صاحب) بھی اپنے پیران طریقت کے قدم بہ قدم تھے۔ جذبات حریت و
آزادی اور جہاد دینی کے حد سے زیادہ دلدادہ تھے۔ انگریزی علاقہ ضلع پشاور میں

خدمات دنیویہ تبلیغ اور تسلیک میں اپنی اسے مشغول تھے ضلع پشاور اور باغستان میں ہزار ہا ہزاران کے مریدین اور مخلصین تھے اور انتہائی شہرت اور مقبولیت کے مالک تھے۔ ان اطراف میں عام مسلمانوں میں جس قدر قبولیت ان کی تھی کسی دوسرے پیر کی نہ تھی۔ حضرت شیخ الہندؒ نے بار بار مولانا عبید اللہ صاحب اور مولانا عزیز گل صاحب کو ان کی خدمت میں بھیج کر اپنے مشن میں داخل کیا اور جہاد حریت کے لئے آمادہ کیا اور استدعا کی کہ وہ اپنے وطن سے آزاد علاقہ (باغستان) میں ہجرت کر کے چلے جائیں اور وہاں کے مرکز کو سنبھالیں اور اپنے شاگردوں کو (جو کہ بشمار تھے اور اپنے اپنے علاقوں میں تعلیم و تدریس وغیرہ میں مشغول تھے) لکھا کہ وہ حاجی ترنگزی صاحب کی تابعداری کریں اور ان کی امداد و اعانت میں کسی کوتاہی کو روانہ رکھیں چنانچہ ۱۹۱۷ء میں اعلان جنگ عمومی کے بعد حاجی ترنگ زئی صاحب وہاں پہنچے اور جہاد آزادی کے جھنڈے کو بلند کیا اور پلٹنیں کی پلٹنیں صاف کر دیں۔ کیونکہ یہ جنگ پہاڑی مقامات میں واقع ہوئی یہ جماعت مجاہدین کی پہاڑی مقامات کی جنگ سے بخوبی واقف اور ماہر تھی بخلاف انگریزی فوجوں کے کہ وہ میدان کی لڑائیوں میں تو کچھ کام تو یوں، ٹینکوں، مشین انوں وغیرہ کے سایہ میں کر لیتے تھے مگر پہاڑوں میں بالکل ناکامیاب رہتے تھے۔ ان مجاہدوں کو نشانہ لگانے میں اس قدر مشق تھی کہ ان کا کوئی نشانہ خطا نہیں جاتا تھا اور نہ کوئی کار توں ضائع ہونے پاتا تھا۔ پہاڑوں میں پتھروں چٹانوں اور جھاڑیوں کی آڑ سے اپنے آپ کو محفوظ کر لیتے تھے اور انگریزی فوجیوں کو جو کہ میدان اور اونچی سطحوں میں صاف باندھے تو یوں اور مشین گنوں اور ٹینکوں کو استعمال کرتے رہتے تھے نشانہ بنا کر برباد کر دیتے تھے۔ اس کی وجہ سے انگریزی فوجیں مای اور جانی نقصان سے بہت زیادہ دوچار ہوئیں نیز جنگ عمومی کی وجہ سے تجربہ کار اور پرانی آزمودہ کار فوجیں بلجیم فردون وغیرہ یورپ وغیرہ کے میدانوں میں بھیج دی گئی تھیں۔ ہندوستان میں بہت کم تعداد اور نو آزمودہ سپاہی اور پلٹنیں باقی رہ گئیں تھیں۔ غیور اور بہادر سردیوں اور مجاہدوں کے مقابلہ میں پرانی اور آزمودہ کار برطانوی فوجوں کے چھکے چھوٹ چکے تھے جیسا کہ ۱۹۶۸ء سے ۱۹۶۹ء تک چار مرتبہ حملے کر کے برطانوی افسر دیکھ چکے تھے۔ اور

بالآخر ڈیوڈ اینڈ رول ز نفر قہ ڈالو اور حکومت کرو اور زر پاشی دسونا بہاؤ کی پالیسی عمل میں لا کر جان چھڑائی تھی۔ چنانچہ ۱۸۶۳ء کی لڑائی کی مہم کے متعلق ڈیوڈ بلو ہنٹر فوجی معتمد افسروں سے نقل کرتے ہوئے صفحہ ۷۴ میں لکھتا ہے "۱۸۶۳ء کی لڑائی میں ہم نے کافی نقصان اٹھانے کے بعد یہ سبق حاصل کیا تھا کہ مجاہدین کے یکمپ کے خلاف ہم روانہ کرنا دنیا کے ترمین ہزار (۵۲۰۰۰) جنگجو اور ہمدار انسانوں کی مجموعی طاقت کے ساتھ جنگ کرنا بے ملک کے دشوار گزار ہونے کی وجہ سے ہمارے سرحدی افسر قبائل کے مزاج اور ان کے آپس کے تعلقات کے متعلق اکثر متنبذ رہتے ہیں اور جب کبھی ان باغیوں کو شکست ہوتی ہے تو وہ صرف مہاجرین کے اندر دشوار گزار دروں میں چلے جاتے ہیں (صفحہ ۷۴) ہمارے ہندوستانی مسلمان) ڈاکٹر ہنٹر، پھر وہ تفصیلی واقعات افسران فوج سے نقل کر کے برطانوی فوجوں کی ناکامی، پسپائی، مشکلات، بربادی وغیرہ کا نقشہ کھینچتا ہے حالانکہ حکومت ہندو پنجاب اور ملٹری افسروں کی سرگرمی کی امداد کے پینچے کو تسلیم کرتا ہے دیکھو از صفحہ ۷۸ تا صفحہ ۵۸

"طرح طرح کے نقصانات اور مصائب کو لکھنے کے بعد اخیر میں کہتا ہے کہ بہر حال جب ہم نے اس مہلک گھاٹی کو چھوڑا تو اس کے چبہ چپہ پر برطانوی سپاہیوں کی قبریں موجود تھیں۔ پنجاب گورنمنٹ نے اس مہم کے نتائج کو بیان کرتے ہوئے اعلان کیا کہ اس سے پہلے اور کسی موقع پر بھی کوہستان میں اس قدر شدید اوریر پا جنگ نہیں ہوئی اور یہ کہ ان مجاہدین نے قبائل کا ایک خطرناک اتحاد پیدا کر لیا تھا اور اس اتحاد میں ان کی راہی کو بہت وقعت حاصل تھی۔ نیز مجاہدین بیضر اور بے طاقت مذہبی مجنون نہیں ہیں بلکہ یہ ہندوستان میں ہماری سلطنت کے لئے ایک مستقل خطرہ ہیں الخ" صفحہ ۷۹ ہمارے ہندوستانی مسلمان

دوسری جگہ لکھتا ہے مجاہدین نے سرحدی قبائل میں جو اقتدار حاصل کر لیا تھا ہم نے اس کا غلط اندازہ لگایا تھا وہ لوگ جو ان کے ساتھ مذہب کی بناء پر شامل ہوئے تھے فتح یا شہادت کی امید پر بڑے پر جوش اور بے صبر ہو رہے تھے اور وہ قبائل جو ذرا کم متعصب تھے انہیں اس خدشہ کو کام میں لا کر اکسایا گیا تھا کہ ان کے

علاقہ پر انگریزی فوجیں چڑھ آئی ہیں یا ان کا علاقہ میدان جنگ بنایا گیا ہے اس طرح شوقِ رقابت نے قبائلی لوگوں میں آگ لگا دی تھی اور وہ تڑپت یافتہ فوج کی ہر کوشش کو حقارت کی نظر سے دیکھتے تھے۔ ”ہندوستانی مسلمان“ پھر آخر میں لکھتا ہے ”جس کام کو ہماری فوج ہر انجام نہ دے سکی اسے اندرونی اختلافات اور ڈیلومسیسی اور حکمت عملی نے پورا کرنا شروع کر دیا اس سے پہلے ۲۵ نومبر کو پشاور کا کمشنر بونیر کے بعض قبائل کے اتحاد کو توڑنے میں کامیاب ہو گیا تھا۔ اس نے ایک اور گردہ کو جس کی تعداد ۲۰۰ تھی اپنے گھروں کو واپس جانے کے لئے بھی آمادہ کر لیا تھا اور سوات کے پیشوا کو بھی اپنے خاص مریدوں کو منتشر کرنے پر راضی کر لیا تھا بہت سے چھوٹے چھوٹے سردار اس رستگی کو بھانپ کر خود علیحدہ ہو گئے اور باقی ماندہ لوگوں میں بے اعتمادی کا بیج بو گئے۔“

”الحالہ“ ہمارے ہندوستانی مسلمان۔ یہ تمام وہ امور جو کہ پہلی مہمات ۱۹۶۶ء وغیرہ میں واقع ہوئے تھے ان سے بدرجہا زائد اس مہم ۱۹۶۷ء میں جمع ہو گئے تھے کیونکہ علاوہ ان امور کے جو مقامی طور پر سرحد میں روزمرہ پیش آتے رہتے ہیں طرابلس، بلقان، ترکی وغیرہ میں پیش آچکے تھے جنگ لیبیا اور طرابلس غرب اور جنگ بلقان کے خونیں واقعات مدتوں سے طشت از بام ہو رہے تھے دولت عثمانیہ (ترکی) کو جنگ میں کھینچا جا چکا تھا اس کے جنگی جہازوں کے چھین لینے وغیرہ کے غاصبانہ امور نے مجاہدین اور قبائل کو حد سے زیادہ مشتعل کر دیا تھا اور ہر طرف یہ شہور تھا کہ مسلمانوں کی نہ ہی سہی حکومت اسلامی ترکی کو بھی عیسائی یورپین طاقتیں صفحہ ہستی سے مٹا دینے کے لئے کھڑی ہو گئی ہیں جنگ عمومی کی چنگاریاں ہر طرف سلگ گئی تھیں۔ اس لئے سید اور بیشمار جوش بھیل مٹوا تھا جس کو تحریک آزادی کے ارکان بڑی قوت کے ساتھ تمام مجاہدین اور قبائل میں پھیلا چکے تھے اور پھیلا رہے تھے چنانچہ حاجی نرنگ نئی صاحب اور ان کے رفقاء نے بہت مستعدی اور جوانمردی کے ساتھ اس کا انتظام کیا یہ تقاضا ایسے امور نہ تھے کہ راز سر بستہ بن کر رہ جانے انگریزی محکمہ خفیہ پولیس نے دجو کہ صوبہ سرحد میں بہت سرگرمی ہمیشہ سے رکھتا تھا اور اس زمانہ میں جنگ عمومی کی

وجہ سے اس کی سرگرمیاں بہت سی زیادہ اندرون ہند اور سرحد میں بڑھ گئی تھیں اور اس کے کارکنوں کا جال چاروں طرف آزاد علاقہ کے گاؤں گاؤں اور چھوٹے چھوٹے گاؤں پر پھیل گیا تھا۔ ذرہ ذرہ کی خبریں حکام برطانیہ کو پہنچا رہیں چنانچہ پیش بندی کے طور پر انگریزی فوجیں قذافی سرحدوں سے آگے یا غصستان میں سیلوں داخل ہو گئیں اور متعدد مقامات پر قبضہ کر لیا۔ مجاہدین کب صبر کر سکتے تھے انہوں نے نہایت جوش اور جوانمردی سے یکے بعد دیگرے ایسے زوردار متواتر حملے کئے کہ پلٹنوں کی پلٹنیں کا جرموں کی طرح کاٹ ڈالیں اور پھر فوجیں آگے بڑھ گئی تھیں ان کی امداد اور رسید بند ہو گئی۔ اس طرح ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں کا دارا نیار ہو گیا اور سامان تو کرڈروں کا تلف ہو گیا ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں کہ پہاڑی جنگ میں مجاہدین ہمیشہ کامیاب ہوتے رہے ہیں اور اعلیٰ درجہ کی مہارت جنگ اور پہاڑی تحفظات کی بنا پر انگریزی باضابطہ اور میدانی فوج ان کے سامنے ٹھیک ٹھیک پر مجبور ہوتی ہے۔ چنانچہ یہی ہوا انگریزی فوجیں توپوں اور مشین گنوں اور فٹنگوں وغیرہ سے حملے کرتی تھیں مگر یہ سب چیزیں ضائع جاتی تھیں اور مجاہدین پہاڑ کے دروں اور چٹانوں کی آڑ اور اونچے مقامات وغیرہ سے ایسے کارٹوس اور گریباں برساتے تھے جو کہ ضائع ہونا جانتے ہی نہ تھے (حدود افغانستان میں کارٹوس پیسے پیسے پر فروخت ہوتا تھا اس لئے بافراط موجود تھا۔ افغانستان اگرچہ ہندوستان سے مل کر زیادہ سے ملا ہوا تھا۔ مگر ہتھیاروں کے متعلق اس کے حدود میں کوئی بندش نہ تھی اور نہ آج تک ہے) خلاصہ یہ کہ چند مہینوں کی جنگ میں انگریزوں کو انتہائی نقصان جان و مال کا اٹھانا پڑا اور تمام بلند دعاوی اور ادوار العزمیاں خاک میں مل گئیں بالآخر وہی پرانا طریقہ جو کہ پہلی جنگوں میں اور آڑے وقتوں میں انگریز اختیار کرتے رہے یہاں بھی کرنا پڑا۔ امیر حبیب اللہ خاں کو درمیان میں ڈال دیا اور سرداران قبائل اور مجاہدین کو توڑ کر اور زرباشی کی سبیل اختیار کر کے بچی بچی سپاہ کو واپس لانا پڑا جس کی کچھ تفصیل یہ ہے کہ اشرفیوں اور زویوں کی بھرمار کے دیہات یا غصستان کے سرداروں کو توڑ لیا اور یہ پروپیگنڈہ کر لیا کہ جہاد بغیر بادشاہ کے شریعت اسلامی میں درست نہیں مسلمانوں کے بادشاہ

ان اطراف میں امیر کابل امیر حبیب اللہ خاں ہیں تم ان کے ہاتھ پر بیعت جہاد کر کے منظم ہو جاؤ۔ جب امیر صاحب اٹھیں اور علم جہاد بلند کریں سب ان کے ساتھ ہو کر جہاد کرنا سردار نائب السلطنت امیر نصر اللہ خاں اس کے ناظم بنائے گئے اور تمام بیعت نامہ کے کاغذات ان کے پاس جمع ہونے لگے۔ اس پر دو پگینڈے پر پانی کی طرح روپے بہائے گئے نتیجہ یہ نکلا کہ مجاہدین کی قوت کمزور ہو گئی۔ چند لڑائیوں کے بعد جن میں مجاہدین کو کامیابی اور انگریزوں کو ناکامی ہوئی تھی پانسہ پلٹ گیا۔ ادھر تو مجاہدین رسد اور کارنوس کے خرچ ہو جانے کی وجہ سے پورے اجتماع کو سنبھال نہ سکے تھے ادھر دیہاتوں کے کھیا اور سرداران قبائل لوٹ گئے ادھر عوام امیر کابل کے پر دو پگینڈے کی وجہ سے اپنے جوش و خروش کو قائم نہ رکھ سکے بالآخر حاجی صاحب اور ان کی جماعت کو چند مہینوں کے بعد شکست پر شکست اٹھانی پڑی اور جماعت میں انتشار ہو گیا۔ مولانا عبید اللہ صاحب مرحوم ڈائری صفحہ ۱۲۵ پر لکھتے ہیں۔

”انگریزوں نے کافی روپیہ امیر کو دیا کہ افغانستان میں تقسیم کرے اور اپنی سلطنت کے نام پر قبائل افغانیہ سے بیعت نامہ حاصل کرے اور پشاور میں افغانوں کو کہا جاتا کہ امیر کابل جہاد کرے تو اس وقت تم بے شک جہاد میں شریک ہو جاؤ لیکن بغیر بادشاہ کے جہاد ناجائز ہے اس عام بدظنی سے پرہیز کرو۔ اسی طرح حاجی ترنگ زئی اور دوسرے مجاہدین کا کام رک گیا۔ بلکہ حاجی ترنگ زئی کے آدمی اور ہندوستانی مجاہدین کے کارندے سب اسی کام پر مامور ہو گئے کہ وہ امیر کابل کے نام بیعت نامے حاصل کریں یہ انگریزی روپیہ انھیں لوگوں کے ہاتھ یا غستان میں تقسیم ہوا۔ اس کے سرانجام دینے والے نائب السلطنت (امیر نصر اللہ خاں) تھے تمام بیعت نامے ان کے دفتر میں محفوظ رہتے تھے۔“

پہلے سے امیر حبیب اللہ خاں صاحب سے چونکہ معاہدہ ہو چکا تھا اس لئے انگریز مصلحت تھی کہ وہ سرگز انگریزوں کے خلاف جہاد کے لئے کھڑے نہ ہوں گے

اس لئے یکمیل کھیلایا معاہدہ میں امیر صاحب کو مختلف امور کے سبز باغ دکھائے گئے تھے جن میں ان کے بیٹے سردار عنایت اللہ خاں کی ولی عہدی بھی تھی جس کا پول ذاتی ڈائری صفحہ ۱۲ میں کھولا گیا ہے یا غستانی مرکز سے پہلے سے تقاضا بار بار یہ ہونا رہا تھا کہ حضرت شیخ الہندؒ مرکز میں آجائیں تو اطراف و جوانب سے مجاہدین اس طرح جمع ہو جائیں گے کہ تفرق کا خطرہ نہ رہے گا اور متعدد دادوں میں ایسے لوگ دیوبند آئے جو کہ یا غستان تک اپنی حفاظت میں پہنچا دینے کے ذمہ دار تھے اور ان کو ایسے مخفی راستے معلوم تھے جن سے وہ پہنچانے اور نگرینوں کو خبر بھی نہ ہوتی مگر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کو مالی امداد کی وجہ سے اس کی مصلحت معلوم نہ ہوئی کیونکہ مرکز کو اس کی مالی امداد کی ضرورت زیادہ تھی اور یہاں دیوبند میں کوئی ایسا نہ تھا کہ جس کی وجاہت سے مالی امداد خفیہ طور سے حاصل کی جائے اس لئے توقف فرمایا۔ اخیر میں جبکہ جہاد کی عملی کاروائی شروع ہو گئی تو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ بالکل جانے کے لئے تیار ہو گئے تھے مگر پھر خبر آئی کہ رسد اور کار تو سوں کے ختم ہو جانے کی بنا پر ضروری ہے کہ کوئی باقاعدہ حکومت پشت پناہ ہو جو کہ رسد اور تہتیار پہنچانی رہے اس لئے یا غستان جانب کا ارادہ فریغ کرنا اور مولانا عبد اللہ صاحب کو کابل بھیج کر اس کو مرکز بنانا اور ترکوں کو امداد کے لئے آمادہ کرنا ضروری ہے ثانی الذکر امر کے لئے خود کو منتخب فرمایا اور ڈاکٹر انصاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت سے فرمایا کہ مخفی طور پر مجھ کو معلوم ہوا ہے کہ گورنمنٹ ہند آپ کو گرفتار کر کے نظر بند کرنا چاہتی ہے اس لئے اشد ضروری ہے کہ جلد آپ حدود حکومت برطانیہ سے باہر ہو جائیں۔ یہ وہ زمانہ تھا جس میں چوٹی کے مسلم لیڈر مولانا محمد علی صاحب مولانا شوکت علی صاحب مولانا ابوالکلام صاحب وغیرہ گرفتار ہو کر نظر بند ہو چکے تھے ڈاکٹر صاحب نے فرمایا کہ حکومت ہند کے یہاں آپ کی گرفتاری طے ہو چکی ہے مگر اس پر غور ہو رہا ہے کہ چونکہ آپ سے عام مسلمانوں کے تعلقات بہت گہرے ہیں تو کون سا طریقہ اختیار کیا جائے جس میں عام سہجائ کی نوبت نہ آئے یہ زمانہ حج کا تھا اس لئے طے پایا کہ حج کے لئے روانہ ہو جائیں اس طرح حدود برطانیہ

سے جلد سے جلد باہر بھی ہو جائیں گے اور ترکی حکومت سے گفتگو اور استمداد کا مسئلہ بھی حل ہو جائے پچا پھر براہ ایران واپس ہو کر یا غستانی مرکز پر پہنچ جائیں گے چنانچہ یکبارگی حج کا ارادہ کیا گیا۔ ڈاکٹر صاحب نے قریبی جانے والے جہاز میں بذریعہ تارٹکٹوں کا انتظام کر دیا اور حضرت دیوبند سے فوراً روانہ ہو گئے انور پاشا اور جمال پاشا سے ملاقات اور مذاقیق اور تحریرات حاصل کرنے کے بعد حضرت نے یہ خواہش کی کہ آپ مجھ کو براہ ایران یا غستان اپنی کفالت میں پہنچا دیں۔ جمال پاشا نے جواب دیا کہ تم اس سے اس وقت عاجز ہیں روس نے ایران کے اور انگریزوں نے عراق کے راستہ کو کاٹ دیا ہے جس کا اصلی مقصد یہ ہے کہ دولت عثمانیہ اور افغانستان میں مواصلات نہ رہیں ایران میں روسی فوجیں داخل ہو کر سلطان آباد پر جنگ کر رہی ہیں اور عراق میں انگریزی فوجیں کوت العمارہ پر جنگ کر رہی ہیں اس لئے کوئی اطمینان بخش صورت ہمارے قبضہ میں نہیں ہے آپ کو ہندوستان ہی کے راستہ سے یا غستان میں جانا چاہیے حضرت شیخ الہندؒ نے فرمایا کہ مجھ کو نہایت قوی خطہ ہے کہ راستہ ہی میں مجھ کو انگریز گرفتار کر لیں گے۔ تو انہوں نے فرمایا کہ پھر آپ حجاز ہی میں اپنا مرکز قائم کریں اور یہاں سے ہی کاروائیاں عمل میں لائیں۔ اگر حضرت شیخ الہندؒ یا غستانی مرکز پر پہنچ جاتے تو قوی امید تھی کہ باوجود پسائی اور شکستوں کے مرکز یا غستان منتشر نہ ہونے پاتا اور کسی نہ کسی صورت میں کسی جگہ قائم رہتا مگر قدرت کو منظور نہ تھا بہر حال حاجی رنگ زئی صاحب اور ان کے ساتھ کے چاہدین نہایت استقلال اور پامردی کے ساتھ مقابلہ کرتے رہے اور ایک مورچہ کو چھوڑ کر دوسرا مورچہ بناتے ہوئے پسپا ہونے رہے مگر انگریزوں کی ڈپلومیسیوں اور ان پر ویسٹمنسٹر کنونشن کے منہ کو ہم نے پہلے ذکر کیا ہے روز بروز ساقی فرار ہوتے اور کم ہوتے رہے بالآخر کارکن حضرات مجبور ہو کر منتشر ہو گئے۔ حاجی صاحب مرحوم کو ان کے غلصہ میں ہند کے علاقہ میں لے گئے وہ وہاں محفوظ ہو کر قامت پورہ ہو گئے اور مولانا سیف الرحمن صاحب اور دوسرے حضرات کابل وغیرہ پنا

گئے حاجی ترنگ زئی صاحب اسی دم خم سے ہمند علاقہ میں اخیر تک رہے اور میں ان کی وفات ہو گئی۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ ورضی عنہ وارضاه آمین۔

(۳) مولانا سیف الرحمن صاحب اصل میں قندھاری افغان ہیں۔ ان کے آباؤ اجداد پشاور کے پاس رہنے لگے تھے۔ انھوں نے حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے علم حدیث شریف حاصل کیا تھا۔ عرصہ دراز تک ریاست موہنک میں تعلیم و تدریس کی خدمات انجام دیتے رہے اخیر میں مدرسہ فقہوری دہلی میں مدرس اول ہو گئے اور اس عہدہ کے فرائض کئی سال تک انجام دیتے رہے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو ہم خیال بنایا اور اپنے مشن کا ممبر بنا کر مرکز یاغستان کی طرف ہجرت کرنے کا مطالبہ کیا چنانچہ موصوف ہجرت کر کے یاغستان پہنچے اور لوگوں میں وعظ و تبلیغ عرصہ تک کرتے اور ان کو جہاد آزادی پر آمادہ کرتے رہے مقرر بہت اعلیٰ درجہ کے اور نہایت ذہین اور صاحب علم و عمل تھے ان کے وعظ و تلقین سے بہت زیادہ لوگوں میں تاثر اور خوش پیدا ہوا۔ چونکہ وہ اپنی ملازمت چھوڑ کر بام حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ متعلقین یاغستان گئے تھے اس لئے جب تک حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ ہندوستان میں رہے ان کے مصارف کے لئے ماہ بہ ماہ حسب استطاعت منکفل رہے۔ موصوف حاجی ترنگ زئی صاحب کی معیت میں جہاد میں شریک رہے شکست ہونے کے بعد کابل چلے گئے۔ امیر حبیب اللہ خاں صاحب کے آخری زمانہ میں انگریزی حکومت کے پرنسٹ پر مولانا منصور دجن کا ذکر آگے آئے گا اور مولانا سیف الرحمان صاحب کابل سے یاغستان روانہ کر دیئے گئے جلال آباد تک دونوں ساتھ رہے۔ مولانا سیف الرحمن صاحب کو جلال آباد میں برٹش افغانوں نے اپنی معیت میں لے لیا اور ہندوستانی معاملات سے علیحدگی کا وعدہ لے لیا (ذاتی ڈائری صفحہ ۱۲۰) اب وہ مستوفی الممالک کے ساتھ رہنے لگے امیر حبیب اللہ خاں کی آخری حکومت تک وہ مستوفی الممالک کے ساتھ رہے اور مستوفی کو جو کام انگریزوں کی تائید کے لئے دیا جاتا اس میں اس کی امداد کرتے۔ سردار امان اللہ خاں صاحب کے عہد میں آزاد ہو کر کابل پہنچے اور بڑے عہدوں پر فائز ہو گئے۔

(م) مولانا منصور صاحب انصاری مرحوم ان کا اصلی نام محمد میاں تھا۔ موصوف حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ یانی دارالعلوم دیوبند کے نواسے اور پیر جی عبد اللہ صاحب انصاری مرحوم ناظم دینیات علیگڑھ یونیورسٹی کے بڑے صاحبزادے تھے۔ حضرت شمس العلماء مولانا حافظ احمد صاحب مرحوم ناظم اعلیٰ دارالعلوم دیوبند کے حقیقی بھانجے تھے۔ ان کا اصلی وطن اینٹھہ ضلع سہارنپور تھا۔ دارالعلوم دیوبند میں تکمیل کرنے کے بعد مختلف مقامات میں خدمات تدریس انجام دیتے رہے۔

دارالعلوم معینیہ اجمیر میں بعدہ صدر مدرس عرصہ تک کام کیا۔ اس کے بعد حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں اعانت ترجمہ قرآن کی خدمات انجام دینے کے لئے مقرر کئے گئے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو اپنے مشن کا تمہر بتایا اور اسکیم میں شریک کر لیا۔ جمعیۃ الانصار میں بھی مولانا عبید اللہ صاحب مرحوم کے ساتھ ان کے نائب بن کر عرصہ تک کام کرتے رہے۔ نہایت مستقل مزاج و فی الطبع رازدار اور قابل اعتماد تھے۔ انہوں نے مشن کے کاموں کو نہایت زیادہ رازداری سے انجام دیا (اعزہ اور احباب نے) ان کو بہت کوشش کے ساتھ توڑنا چاہا مگر یہ نہ ٹوٹے اور ہمیشہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے وابستہ رہے۔ ان کو دنگا دینے والے خطرات سے دوچار ہونا پڑا مگر یہ ثابت قدم رہے حضرت شیخ الہند کے ساتھ سفر حجاز میں رفاقت کی خدمات انجام دیتے رہے۔ مکہ معظمہ میں گورنمنٹی راجا غالب پاشا کی ملاقات ہوئے اور ہدایات و تعلیمات ضروریہ حاصل کرنے کے بعد حضرت شیخ الہند نے ان کو ہندوستان واپس کیا اور اس پر مامور کیا کہ وہ ہندوستان جا کر حسب تعلیمات غالب پاشا کاروائی متعلقہ انجام دیں اور مشن کے عمردوں کی رہنمائی فرمائے رہیں۔ حسب بیان رولٹ رپورٹ غالب نامہ ان کے پاس تھا موصوف حسب ہدایات ہندوستان پہنچے تو ریشمی خط انگریزوں کو مل چکا تھا۔ جگہ جگہ تقبیلش اور پکڑ دھکڑ ہو رہی تھی۔ بدخواہوں نے ان کے گرفتار کرانے کی کوشش کی۔ ان کو پتہ چل گیا اور بھیس بدل کر انہوں نے فراہم ہدایات انجام دیئے اور روپوش ہو کر یاغستان روانہ ہو گئے۔ سی۔ آئی ڈی نے بہت کوشش کی مگر یہ ہاتھ نہ آئے اور یاغستان (آزاد علاقہ) میں بال پٹوں (اہلیہ ترجمہ دو صاحبزادین وغیرہ) کو دھن میں چھوڑ کر چلے گئے اور بخیر عافیت وہاں پہنچ گئے۔ وہاں کچھ عرصہ رہ کر پھر افغانستان رکابل پہلے گئے

امیر حبیب اللہ خاں صاحب کے اخیر زمانہ میں مولانا بسیت الرحمن صاحب کے ساتھ گورنمنٹ ہند کی پرنٹسٹ کی بنا پر کابل سے یاغستان کو روانہ کر دیئے گئے۔ انہوں نے یاغستان پہنچنے کے پہلے سے جب کہ ہمیں بدلا تھا اپنا نام بھی بدل کر محمد منصور انصاری رکھ لیا تھا جس سے سی۔ آئی ڈی کو گرفتاری میں بڑی ناکامی ہوئی۔ امیر امان اللہ خاں صاحب کے زمانہ میں پھر کابل واپس ہوئے اور اپنی علمی استعداد وغیرہ کی وجہ سے بڑے علمی اور سیاسی عہدوں پر فائز ہوئے۔ جو مشن افغانستان سے استنبول امیر امان اللہ صاحب کے سر پر آئی سلطنت ہونے کے بعد بھیجا گیا تھا اس میں موصوف بھی تھے۔ بعدہ وزیر مختار سفیر افغانستان کے ساتھ فرائض عہدہ انجام دیتے رہے۔ پھر ماسکو میں افغانی سفارت فوق العادت میں بحیثیت مشیر شریک رہے۔ کابل میں انہوں نے مختلف سیاسی اسلامی رسائل بھی تصنیف کئے جو کہ شائع ہو چکے ہیں ان کی روانگی کے بعد چونکہ ان کے متعلقین معاشی تنگیوں میں مبتلا ہو گئے تھے اس لئے ڈاکٹر انصاری مرحوم مسلم ماہوار سے متخل فرماتے رہے انہوں نے یاغستان میں شادی بھی کر لی تھی۔ ان کے بڑے صاحبزادے مولانا حامد انصاری صاحب ہیں جو عمرہ دار الہک مدینہ منجور کی ایڈیٹری کی خدمات نہایت لیاقت اور دانائی کے ساتھ انجام دیتے رہے اور پھر بیٹی چلے گئے اور روزنامہ جمہوریت جاری فرمایا۔ چھوٹے صاحبزادے والدہ ماجدہ کے انتقال کے بعد کابل چلے گئے اور ان دنوں وہیں مقیم ہیں منصور صاحب کا انتقال کابل میں ہو گیا رحمۃ اللہ تعالیٰ ورضی عنہ وارضاه آئیں۔

(۵) مولانا غفریر گل صاحب قصہ زیارت کا کا ضلع پشاور کے باشندہ اور دارالعلوم دیوبند کے فاضل اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے خادم خاص ہیں۔ مشن کے ابتدا سے ممبر رہے اور نہایت مہتمم باشند اور خطرناک کاموں کو انجام دیتے رہے۔ صوبہ سرحد اور آفاد علاقہ (یاغستان) میں سفارت کی خدمات عظیمیہ انہوں نے بہت انجام دی ہیں۔ عموماً حضرت شیخ الہند ان پہاڑی علاقوں میں اپنے ہم خیال

۱۵ ان کے نام مندرجہ ذیل ہیں۔ (۱) حکومت الہی (۲) اساس انقلاب یا مرقبہ نماز (۳) مہمل بیت تالیف (۴) دستور امامت امت (۵) انواع الدول وغیرہ۔

اور ہم تو لوگوں کے پاس انہیں کو بھیجا کرتے تھے۔ دشوار گزار اور خطرناک راستوں کو قطع کر کے نہایت رازداری اور ہمت و استقلال کے ساتھ یہ بار بار آتے جاتے رہے ہیں۔ پہاڑی علاقوں اور ہولناک جنگلوں کو رات دن پیدل قطع کرتے رہے حاجی تریبک زئی صاحب اور علماء سرحد و یاغستان اور دیگر خوانین کو مشن کا ممبر بنایا اور ان کے پاس پیغام اور خطوط پہنچانا، ان کو ہوا کرتا، ان کا اور مولانا عبید اللہ صاحب رحمہما کا قریضہ تھا جس کو ان دونوں حضرات نے اوقات مختلفہ میں انجام دیا۔ باوجودیکہ سی آئی ڈی ان کے پیچھے لگی رہی مگر انہوں نے کبھی اس کو پتہ چلنے نہیں دیا بار بار ان کو بھیس بدل کر ان جان علاقوں میں گزرتا چلا مگر تندر ہو کر ان کو قطع کیا ہر قسم کے خطرات میں بلا خوف و خطر اپنے آپ کو ڈالتے رہے۔ حضرت شیخ الہندؒ کے نہایت مخلص اور فدائی ہیں۔ کبھی قسم کی طبع اور عرض نفسانی نہیں رکھی نہ حضرت سے جملہ ہوئے۔ لوگوں نے بہت کوششیں کیں کہ یہ جدا ہو جائیں مگر انہوں نے گوارا نہ کیا اور ہمیشہ عاشقانہ دلوں کے ساتھ خدمت میں حاضر رہے حتیٰ کہ مالکی اسارت میں بھی انتہائی دلچسپی سے شریک اور رفیق رہے ہر قسم کی خدمت کو اپنے لئے خوش نصیبی سمجھا کئے۔ لوگوں نے ان کو سی آئی ڈی مشہور کیا۔ آواز سے کہے حضرت رحمۃ علیہ کو بھڑکایا بدظن کرنے کی کوششیں کیں۔ مگر حضرت مردم شناس دماغ اور قلب رکھتے تھے ان کی طرف سے آخر تک بدظن نہ ہوئے اور آخر وقت تک ان کو ساتھ رکھا۔ حضرت شیخ الہندؒ کے رازدار اور مالی سرمایہ کے خزانچی اور معتمد علیہ رہے حضرت کی وفات کے بعد بھی عرصہ دراز تک حضرت کے مکان ہی پر قیام پذیر رہے چونکہ ایام اسارت مائلہ میں اہلِ محترمہ کا انتقال ہو گیا تھا اس لئے بعض احباب کی کوششوں سے حضرت کی بھانجی کی لڑکی سے نکاح بھی ہو گیا۔ اس سے اُن کے دو لڑکے اور لڑکیاں بھی ہوئیں جو کہ ماشاء اللہ اب جوان ہو گئے ہیں۔ ایام تحریک خلافت میں دیوبند خلافت کبھی کی صدارت کی خدمات انجام دیتے رہے ضروریات معاشیہ کی بنا پر سوختہ (جونی لکڑی) کی تجارت بھی کرتے رہے پھر مدرسہ رحمانیہ رڑکی میں صدر مدرس ہو گئے وہاں ہی ایک میم سے اُس کی خواہش پر دوسری اہلیہ محترمہ کی وفات کے بعد نکاح کر لیا پھر اپنے بچوں اور اس تیسری اہلیہ کو وطنِ صلیح پشاور میں چلے گئے۔ اب وہاں ہی اقامت گزریں ہیں۔

(۶) مولانا احمد اللہ صاحب پانی پتی قصبہ پانی پت ضلع کرنال کے باشندے اور حضرت مخدوم جلال الدین کبیر الاولیاء قدس اللہ سرہ العزیز کی اولاد میں سے تھے موصوف نے علوم دینیہ عربیہ مختلف مدارس میں حاصل کر کے دورہ حدیث اور آخری کتابیں دارالعلوم دیوبند میں پڑھیں پھر مدرس ہو کر مختلف شہروں میں خدمات تدریسیہ انجام دیتے رہے۔ پھر دیوبند میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ترجمہ قرآن میں مبین و مددگار بنے اور سالہا سال اس خدمت کو انجام دیتے رہے ان کی ریاست اور امانت پر حضرت رحمۃ اللہ کو بہت زیادہ اعتماد تھا۔ شروع تحریک آزادی سے یہ حضرت کے رفیق اور ہم راہ اور مشن کے مخلص اور جانناز مبر رہے بسا اوقات حضرت کی ڈاک ان کے سپرد رہتی تھی۔ مہمانوں کی کثرت اور مشاغل کی زیادتی کی بنا پر حضرت رحمۃ اللہ ڈاک کے جوابات نہ دے سکتے تھے اس لئے ان کے سپرد کر دیا کرتے تھے۔ جب حضرت حجاز جانے لگے تو فروغی کاروبار اور پیچھے کی کارروائیوں کا ناظم انہیں کو بنا گئے تھے ان کے پاس ممبران مشن کلابٹر چندہ دہندگان کلابٹر اور دیگر کاغذات متعلقہ مشن رکھ گئے تھے۔ جن کو لے کر یہ پانی پت چلے گئے تھے اور وہاں ہی سے یہ تمام کارروائیاں عمل میں لاتے تھے۔ اور اصولی اور اونچے مرتبہ کی کارروائیوں کا ناظم حضرت مولانا عبدالرحیم صاحب رائے پوری کو بنا گئے تھے۔ مشن کے تمام امور انہیں دوڑا صاحبوں کے سپرد تھے روزانہ کی جزئیات نہایت رازدارانہ طریقہ پر یہ انجام دیتے تھے اور امور عالیہ میں حسب ضرورت رائے پور جاکر مولانا رائے پوری سے مشورہ لے کر عمل میں لاتے تھے۔ جس وقت مولانا شیخ الہند گرفتار ہو گئے اور کاغذات گورنمنٹ کے حسب تحریر سابق قبضہ میں آ گئے اور پکڑ دھکڑ تفتیش و تنقید شروع ہوئی تو ان کے مکان پر بھی پولیس کی دوڑ بچھی مگر کسی شبہ کی بنا پر چند گھنٹہ پہلے تمام جیسٹروں اور مشتبہ کاغذات کے پلندوں کو کسی دوسری جگہ منتقل کر چکے تھے اس لئے یہ جیسٹر اور کاغذات پولیس کے ہاتھ نہ آئے ان سے بہت پوچھا گیا مگر انہوں نے کسی امر کا اقرار نہ کیا ان پر ایک مسلمان سی آئی ڈی مسلح کیا گیا جو نہایت اخلاص اور عقیدت کا اظہار کرتا ہوا ان سے مرید ہوا اور خدمت میں رہ پڑا۔

ذکرِ اؤاد کا عمل میں لاتا رہا اتباعِ شریعت میں انتہائی سرگرمی عمل میں لایا اور دن و رات خدمتیں انجام دیتا رہا ان کو اس پر اعتماد اور اعتبار ہو گیا۔ اس نے اہستہ اہستہ تمام باتیں پوچھ لیں اور مشن کا ممبر بن گیا انہوں نے اس کو تمام راز کی باتیں بتا دیں۔ وہ تمام معلومات حاصل کرنے کے بعد غائب ہو گیا اور جاگہ گورنمنٹ کو بتا دیں اس پر اُن کو گرفتار کر لیا گیا۔ مگر چونکہ الزامات کا ثبوت گورنمنٹ کے پاس نہ تھا اور نہ یہ اقرار کرتے تھے اس لئے ان کو پنجاب کے بعض علاقوں میں نظر بند کر دیا گیا۔ ایک عرصہ کے بعد سی آئی ڈی مولانا احمد چکوالی مرحوم کو لے کر آئی جو کہ اس سے پہلے معافی مانگ کر آزاد ہو چکے تھے۔ کیونکہ گورنمنٹ کے پاس متعدد تحریریں اور اور خطوط اقتدار اند کے بہت سے ذرائع سے پہنچ چکے تھے مولانا احمد چکوالی مرحوم نے ان کو وہ دکھلائے اور تنہائی میں جب کہ پس پردہ افسران سی آئی ڈی بیٹھے ہوئے تھے کہ ان تحریرات کے موجود ہونے کے بعد بیگز اقرار اور استدعا معافی کوئی چارہ نہیں رہتا اب انکار کوئی معنی نہیں رکھتا مجھ کو بھی یہی مجبوری پیش آئی۔ آپ بھی اقرار کر کے وعدہ کر لیجئے کہ میں آئندہ کوئی حقہ نہیں لوں گا۔ تحریک ختم ہی ہو چکی ہے چنانچہ انہوں نے اس پر عمل کیا۔ یہ ایک ہمد و مہراز کا مشورہ تھا جو کہ قبول کرنا پڑا اس کے چند دنوں بعد اُن کو آزاد کر دیا گیا اور پانی پت میں واپس کر دیئے گئے۔ وہاں اگر تعلیمی مشاغل قدیمہ میں مشغول ہو گئے اور اخیر تک اسی میں مشغول رہے ہندوستان کی آزادی کے بعد اور تقسیم ہند سے کچھ عرصہ پہلے برص ہریض پانی پت میں انتقال ہو گیا رحمہ اللہ تعالیٰ۔

(۷) مولانا ظہور محمد خاں صاحب مرحوم۔ موصوف خاص شہر سہارنپور کے باشندہ اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے فدائی اور نہایت مخلص شاگرد تھے۔ نہایت زیادہ ساکت صامت ٹھوس کام کرنے والے سرگرم ممبر تھے مشن میں ابتداء سے داخل ہوئے اور ہمیشہ ہمہ سر رہے اور چندہ فراہم کرنے کا کام کرتے رہے حضرت شیخ الہندؒ کو ان پر بہت زیادہ اعتماد تھا مدرسہ رحمانیہ رڈ کی میں صدر مدرس تھے جب پکڑ دھکڑ ہوئی تو ان کو بھی گرفتار کیا گیا اور الہ آباد میں سی آئی ڈی کے دفتر میں لے جایا گیا سی آئی ڈی نے بہت زیادہ پوچھ گچھ اور سختی کی مگر انہوں نے کوئی جواب نفی یا اثبات میں نہیں دیا بالکل گنگے

بن گئے دو چار دن سختی کے بعد ان کو چھوڑ دیا گیا بعد اسی حضرت شیخ الہند چند سال زندہ رہ کر ایام تحریک خلافت میں انتقال ہو گیا رحمہ اللہ تعالیٰ۔

(۸) شیخ عبدالرحیم صاحب مرحوم سندھی حیدر آباد سندھ کے باشندہ اور مولانا عبید اللہ صاحب کے خالص اور وفادار دوست (نومسلم) تھے نہایت دین دار اور مشن کے نہایت سرگرم ممبر تھے۔ مولانا عبید اللہ صاحب نے ان کو ہموار کر کے مشن میں داخل کیا تھا۔ مولانا عبید اللہ صاحب کو سرحد افغانستان تک پہنچانے میں انہوں نے بہت زیادہ مدد کی تھی۔ موصوف مسٹر اچاریہ کمر پلانی کے بڑے بھائی تھے۔ یہ عرصہ دراز تک تعلیم یافتہ غیر مسلم سندھیوں کو مسلمان بنانے میں نہایت سرگرمی کے ساتھ کوشاں رہے اور بجز اللہ تعالیٰ اس میں بہت زیادہ کامیاب ہوئے اور بہت سے لوگ ان کی مساعی کا ملہ سے مشرف باسلام ہوئے انہیں میں سے ڈاکٹر شمس الدین صاحب بھی ہیں۔ موصوف شیخ صاحب کی جدوجہد سے مسلمان ہوئے شیخ صاحب نے اپنی صاحبزادی سے ان کا نکاح کر دیا۔ جنگ عمومی اقل سے کچھ پہلے یہ مدینہ منورہ چلے گئے تھے ایام جنگ میں وہاں ہی رہے۔ بعد میں مشکلات کی وجہ سے حیدر آباد سندھ آگئے اب وہ معہ متعلقین حیدر آباد میں ہی مقیم ہیں۔ ان کے سمجھانے کا طریقہ اس قدر عمدہ اور دلچسپ تھا کہ اس کی نظیر نہیں ملتی۔ مولانا عبید اللہ صاحب تحریک آزادی ہند میں جب سے داخل ہوئے تو انہوں نے ان کو بھی اپنا ہم خیال بنایا اور اس راستہ میں نہایت عظیم الشان خدمات انہوں نے انجام دیں کابل جانے کے بعد مولانا عبید اللہ صاحب کی خط و کتابت انہیں سے ہوتی تھی۔ ایک مرتبہ خطوط گورنمنٹ ہند کے ہاتھ لگ گئے اور راز فاش ہو گیا تو سی آئی ڈی ان کے پیچھے لگ گئی ان کی گرفتاری کے لئے بہت زیادہ کوشش گورنمنٹ کی طرف سے جاری ہوئی۔

مگر یہ روپوش ہو گئے اور اخیر وقت تک سی آئی ڈی کے ہاتھ نہیں آئے نہایت رازدار اور سمجھ دار تھے اور پرہیزگار تھے کہا جاتا ہے کہ سر ہند میں بیمار ہو کر انتقال فرما گئے رحمۃ اللہ علیہ۔ ان کے روپوش ہو جانے سے مشن کی برپائے حیدر آباد سندھ کا کام تقریباً بند ہو گیا۔

(۹) مولانا ابوالسراج غلام محمد صاحب دین پوری مرحوم۔ مرحوم موضع دین پورہ

علاقہ خان پور ریاست بہاول پور کے باشندے اور حضرت حافظ محمد صدیق صاحب
بھرچوٹ دی کے خلیفہ اقل تھے ان اطراف میں ان کی بہت شہرت تھی بہت زیادہ لوگ
ان سے بیعت ہو کر مستفید ہوئے دین پور شریف بھی اس تحریک آزادی کا مرکز ثانوی تھا
جس کے صدر خود مولانا ابوالسراج صاحب موصوف تھے آپ کے صاحبزادے اور
خدام مشن کے ممبر تھے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے تعلق مولانا عبید اللہ صاحب
کے ذریعہ سے پیدا ہوا اور انہیں کے ذریعہ سے مشن کی تحریک میں شریک ہوئے۔
چونکہ مولانا عبید اللہ صاحب کے پیر بھائی اور ان کے پیر و مرشد مرحوم کے خلیفہ تھے اس لئے
آپس میں بہت زیادہ تعلق اور ارتباط تھا۔ مولانا عبید اللہ صاحب کابل جاتے وقت
اپنی صاحبزادی کو انہیں کی کفالت میں چھوڑ گئے تھے کچھ عرصہ کے بعد مولانا
ابوالسراج مرحوم نے ان سے عقد نکاح کر لیا۔ جن سے صاحبزادہ پیدا ہوا وہ اب
نہایت صالح جوان ہیں برہمنین خط آپ کے پاس بھی پہنچا تھا۔ انقلاب کی تیاری کے
جملہ سامان یہاں جمع کر لئے گئے تھے اور مزید کوششیں جاری تھیں کہ فوج کی بڑی
مقدار اسٹیشن خان پور شام کو پہنچی۔ وہاں کے غلصہ نے فوراً یہاں مرکز میں خبر کر دی۔
راتوں رات میں تمام سامان راغبلیس کا رتوس وغیرہ منتشر کر دیا گیا صبح کو جب
افسرانگیرہ معہ فوج دین پور پہنچا اور تفتیش کی تو کوئی چیز موجود نہ تھی۔ رہیسی خط کو بھی
تلاش کیا وہ ایک ڈیر میں بچوں کے کھلونوں کے نیچے رکھا ہوا تھا۔ انگریز افسر نے اس
ڈیر کو اٹھایا مگر اوپر کے کھلونوں کو دیکھ کر رکھ دیا۔ غرض کہ کوئی چیز جس کی خبروں نے
خبر دی تھی اور کوئی مشتبہ چیز پائی نہ گئی دوڑ آتے کی خیر اطراف و جوانب میں پھیل گئی
تو ہزاروں آدمی جمع ہو گئے اس لئے دین پور میں گرفتار نہ کر سکے افسر نے استدعا
کی چون کہ ہمارا بڑا افسر خان پور میں رہ گیا ہے اس لئے آپ خان پور تشریف
لے چلئے اور اس سے گفتگو کر لیجئے۔ وہاں جانے پر کہا کہ یہاں معلوم
ہوا کہ وہ بہاول پور چلا گیا ہے۔ اس لئے بہاول پور تشریف لے چلئے
پھر وہاں سے پنجاب لے گئے اور غالباً جالندھر میں نظر بند کر دیا۔ کچھ عرصہ کے بعد
کسی ثبوت نہ ہونے اور عوام کے اشتعال کی بنا پر چھوڑ دیئے گئے۔ موصوف مرحوم کے
کئی صاحبزادے نیک اور جوان صالح ہیں دارالعلوم دیوبند میں علم حدیث وغیرہ پڑھا

ہے۔ بڑے صاحبزادے مولانا عبدالبہادی صاحب گندی نشین ہیں۔ رحمہ اللہ
تعالے ورضی عنہ وارضاه۔

(۱۰) مولانا ابوالحسن تاج محمود صاحب مرحوم موصوف موضع امروٹ ضلع سکھر کے
باشیرہ اور حضرت سیدالعارفین حافظ محمد صدیق صاحب مرحوم بھرچونڈی واے کے دوسرے
خیلیہ تھے مولانا عبید اللہ صاحب ان سے بہت وابستہ تھے۔ مولانا عبید اللہ صاحب
کالکاح بھی ماسٹر محمد عظیم خاں یوسف زئی کی صاحبزادی سے انہوں نے کرادیا تھا مگر وہ ملاز
مک مولانا عبید اللہ صاحب ان کے یہاں رہے انہوں نے مولانا کے لئے کتابوں کا
بہت ذخیرہ جمع کر دیا تھا۔ موصوف خدار سیدہ متقی اور پرہیزگار نہایت خوشیلا بزرگ
تھے۔ اطراف و جواتب سکھر میں ان کا بہت بڑا اثر اور رسوخ تھا۔ ہزاروں بلکہ لاکھوں
مسلمان ان کے متوسل اور مریدان اطراف میں موجود ہیں۔ ان کی کرامات کا بہت بڑا
بیر چا وہاں پایا جاتا ہے۔ مولانا عبید اللہ صاحب نے ان کا تعارف حضرت شیخ الہندؒ
سے کرایا۔ متعدد دفعہ یہ دیوبند بھی آئے اور حضرت شیخ الہندؒ ان سے ملنے امروٹ
بھی تشریف لے گئے اور دشمن آزادی میں شریک کار کیا۔ تحریک خلافت میں بھی نہایت
جوش و خروش سے آخر تک شریک رہے۔ ان کا مقام سندھ کے ان اضلاع میں
حضرت شیخ الہندؒ کے مشن کامرکز رہا۔ گورنمنٹ نے اشتباہات کی بنا پر ان کو گرفتار کیا
پھر چند دنوں کے بعد رہا کر دیا۔ ایام تحریک خلافت کے آخری دنوں میں انکی وفات
ہو گئی۔ رحمہ اللہ تعالیٰ ورضی عنہ وارضاه۔

(۱۱) مولانا محمد صادق صاحب کراچی سلمہ اللہ تعالیٰ۔ مولانا نے موصوف
محلہ کہڑہ کراچی کے باشندہ ہیں کتب عالیہ درسیہ خصوصاً دورہ حدیث حضرت
شیخ الہندؒ سے پڑھی ان میں اور مولانا عبید اللہ صاحب میں بہت گہرے تعلقات
ہمیشہ رہے اور مشن آزادی میں ہمیشہ سرگرمی کے ساتھ شریک رہے ایام جنگ
عمومی میں جب کہ انگریزوں نے عراق پر حملہ کیا تو انہوں نے اور ان کے
رفقاء نے بس بھیللا وغیرہ کے بلوچستانی قبائل سے بغاوت کرا دی۔ کراچی
سے ہر ہفتہ میں جہازیں پوری فورس سپاہیوں اور اسلحہ اور رسد
کی جایا کرتی تھی جس کی وجہ سے مسٹر ٹاؤن شپ کمانڈر انچیف محاذ عراق میں

بڑھتا ہوا ہریڑ اور پیریش قدمی کر رہا تھا فوجیں بھی یکے بعد دیگرے ہریڑاؤ کو
 سنبھالتی رہتی تھیں اور پیچھے سے کمک پہنچتی رہتی تھی۔ اسی طرح نظام پیش قدمی
 کا جاری تھا جب بلوچستان اور بس بھیل میں بغاوت ہو گئی تو وہ فورس اور
 فوج جو کہ لہرہ جا رہی تھی اس داخلی بغاوت کے رفع کرنے کے لئے سندھ
 میں اتار دی گئی کئی ہفتہ تک یہی سلسلہ جاری رہا۔ مسٹر ٹاونٹن ڈپٹی فوجمندی
 کے لئے میں بڑھتا چلا گیا مگر پیچھے سے کمک پہنچ نہ سکی۔ بالآخر کوت العمارۃ
 میں محصور ہو گیا۔ کچھ عرصہ میں بغاوت فرو کر کے انگریزی فوجیں جب وہاں
 پہنچیں تو ترکی فوجوں نے حصار نہایت مضبوط کر لیا تھا نہ اندر سے کسی کو
 نکلنے دیتے تھے نہ باہر کی طاقتیں حصار توڑ سکتی تھیں کئی مہینہ تک محصور رہ
 کر بمجبوری مسٹر ٹاونٹن کو ہتھیار ڈالنے پڑے۔ ابتدا میں جب محصور ہوا تھا
 اس کی فوج تیس ہزار تھی مگر جب حصار سے آزاد کیا گیا تو کل تیرہ ہزار فوج باقی رہ گئی تھی
 سترہ ہزار آدمی اس حصار میں مر گئے۔ اس کے بعد مولانا محمد صادق کو گرفتار کر لیا گیا ثبوت
 نہ ہونے کی وجہ سے کارواڑ (مہاراشٹر کا شہر) میں نظر بند کر دیئے گئے اور جنگ عمومی
 کے اختتام تک وہاں ہی نظر بند رہے۔ نہایت جو شیلے، آزاد دار مستقل مزاج شخص
 ہیں تقسیم ہند تک دارالعلوم دیوبند کے ممبران شوریٰ اور جمعیت علماء ہند کے
 ورکنگ کمیٹی کے ممبر بھی رہے۔ مدرسہ مظہر العلوم کھڈہ کراچی کے صدر، مہتمم اور
 صدر مدرس بھی ہیں۔ خلافت کمیٹی سندھ اور جمعیت علماء سندھ میں ہمیشہ نہایت اولوالعزمی
 اور سعی بلیغ سے کام کرتے رہے۔ جزاء اللہ تبارک و تعالیٰ

(۱۲) مولانا فضل ربی صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ دارالعلوم دیوبند کے فارغ التحصیل
 اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد رشید اور ضلع پشاور کے باشندہ
 ہیں نہایت جو شیلے اور مستقل مزاج جاننا انہیں اپنے وطن میں علمی مشاغل
 میں مشغول تھے مولانا شیخ الہند نے حکم فرمایا کہ آپ یاغستان (آزاد علاقہ)

سلاہ افسوس مولانا موصوف ان سطور کے لکھ جانے کے بعدہ شوال ۱۳۷۱ھ ۱۹۵۳ء
 کو وفات پانگئے۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ

میں چلے جائیں اور وہاں لوگوں کو جہاد آزادی کے لئے آمادہ کریں اور اس کی تبلیغ میں زیادہ سے زیادہ حصہ لیں چونکہ ان کو تقریر کی مشق دارالعلوم میں رہتے ہوئے بہت ابھی ہو گئی تھی اس لئے ان کی جوشیلی تقریروں کا وہاں بہت اچھا اثر ہوا۔ اور بہت بڑی تعداد میں لوگ جاننازی کے لئے تیار ہو گئے جب حاجی توگنزی صاحب مرحوم نے علم جہاد بلند کیا تو مولانا فضل ربی صاحب شریک جہاد رہے پھر شکست کے بعد کابل چلے گئے۔ اپنی علمی استعداد اور اعلیٰ قابلیت کی بناء پر علمی ڈیپارٹمنٹ افغانستان میں ملازم ہو گئے اور آج تک اعلیٰ عہدوں پر فائز ہیں متعلقین ان کے ساتھ ہیں۔ جزاء اللہ خیر الخیر۔

(۱۳) مولانا محمد اکبر صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ۔ دارالعلوم کے فاضل اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد ہیں۔ یاغستان کے ہی باشندہ ہیں علمی قابلیت بہت اعلیٰ درجہ کی رکھتے ہیں فنون عقلیہ سے فارغ ہو کر دارالعلوم میں داخل ہوئے تھے اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ تعالیٰ کے پاس علم حدیث پڑھا پھر ساؤتھ افریقہ میں علمی خدمات اور امامت کے لئے چلے گئے وہاں سے چند برسوں کے بعد واپس ہو کر اپنے وطن میں مقیم تھے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے ان کو جہاد آزادی میں شامل ہونے اور لوگوں کو اس کے لئے آمادہ کرنے کا حکم کیا۔ ان کی مساعی جمیدہ سے یاغستانی خواہمین کے آپس کے افتراقات اور پرانی عداوتیں جو کہ ان میں سالہا سال سے چلی آتی تھیں دور ہوئیں سب میں اتفاق اور اتحاد پیدا کیا گیا اور جہاد آزادی کی صفوف میں کھڑا کیا گیا معلوم نہیں کہ زندہ ہیں یا نہیں۔

(۱۴) مولانا فضل محمود صاحب ضلع پشاور کے باشندہ ہیں حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے حکم سے آزاد علاقہ میں چلے گئے اور وہاں نہایت جدوجہد کے لوگوں کو جہاد آزادی کے لئے تیار کیا اور بہت کار آمد اور اہم کام انجام دیئے۔ شکست کے بعد مخفی طور پر اپنے وطن واپس آ گئے اور غیر مشہور طریقہ پر زندگی بسر کرتے رہے اس مشن کے سرگرم ممبر تھے نہایت مٹھوس کام کرنے والے ہیں۔

(۱۵) خان بادشاہ عبدالغفار خاں صاحب موصوف اتمان زئی ضلع پشاور کے مشہور و معروف قومی خادم اور کارکن ہیں ابتداء میں ان کو تعلق حضرت شیخ الہند سے پیدا ہوا خدمت میں حاضر ہوئے کہا جاتا ہے کہ بیعت بھی ہوئے انہوں نے اپنے سیاسی تعلقات کو بڑے مجمع میں دارالعلوم میں تقریر کرتے ہوئے ذکر فرمایا کہ میں بارہا حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں آیا ہوں ملاقات کا وقت اور جگہ کی اطلاع کسی شخص کے ذریعہ کرتا تھا اور دیوبند سے پہلے کے یا بعد کے اسٹیشن پر اتر لیتا تھا اور وہاں دونوں مجتمع ہو کر باتیں کر لیتے تھے پھر اپنے اپنے مقصد کے لئے مناسب گاڑیوں پر روانہ ہو جاتے تھے سی آئی ڈی کو اطلاع نہ ہوتی تھی۔ ٹکٹ آگے کے ہوتے تھے اس طرح بارہا ہوا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خاں صاحب بہت بڑے بڑے کام انجام دیتے تھے جن کے انجام دینے کی کاروائیاں اس قدر اخفا کی محتاج ہوتی تھیں۔ اللہ تعالیٰ ان کی مدد فرمائے۔

(۱۶) ڈاکٹر انصاری مرحوم ڈاکٹر صاحب مرحوم قصبہ یوسف پور ضلع غازی پور کے باشندہ تھے تین بھائی تھے حکیم نابینا (حکیم عبدالوہاب صاحب) مرحوم سب سے بڑے تھے حکیم عبدالرزاق صاحب مرحوم منجیلے تھے اور ڈاکٹر صاحب مرحوم سب سے چھوٹے تھے۔ حکیم عبدالوہاب صاحب مرحوم نے دارالعلوم دیوبند میں تعلیم پائی تھی۔ حدیث حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے پڑھی تھی باوجود نابینا ہونے کے غضب کا ذہن اور حافظہ رکھتے تھے۔ تینوں بھائیوں کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے تہایت گہرا تعلق تھا۔ حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ سے حکیم عبدالوہاب صاحب بیعت بھی تھے۔ انہوں نے وفات سے پہلے وصیت کی تھی کہ میری قبر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے مزار کے قریب بنائی جائے چنانچہ جب ان کا انتقال دہلی میں ہوا تو ان کی لاش ایک کار میں گنگوہ شریف لائی گئی اور حضرت کی قبر کے قریب بنائی گئی اور وہیں مدفون ہوئے۔ ڈاکٹر انصاری صاحب مرحوم اگرچہ ظاہری طور سے اندر رفت دیوبند میں نہیں رکھتے تھے مگر قلبی تعلق حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے

اور ان کی تحریک سے بہت زیادہ ہمیشہ رکھتے رہے اور مالی امداد بہت زیادہ کرتے رہے ان کے منجملے بھائی حکیم عبدالرزاق صاحب مرحوم دیوبندی میں بہت زیادہ آمدورفت رکھتے تھے اور جب بھی آتے تھے تو کئی کئی روز رہتے تھے۔ ڈاکٹر انصاری صاحب مرحوم گورنمنٹ کے اعلیٰ دفاتر کے کارکنوں کے ذریعہ بہت سے راز کے کاموں پر حضرت شیخ الہند مرحوم اور ان کی تحریک کے متعلق باخبر رہتے تھے۔ چنانچہ جنگ عمومی کے ابتداء میں جب کہ سیاسی رہنماؤں کی دار و گیر شروع ہوئی تو انہیں کے ذریعہ معلوم ہوا کہ حضرت شیخ الہند کے متعلق سی آئی ڈی کی رپورٹیں نہایت سخت ہیں عنقریب گرفتار ہو جائیں گے اس لئے سخت ضرورت ہے کہ جلد از جلد ہندوستان کی سرحد سے باہر ہو جائیں علاوہ انہیں بہت سے امور و اسرار کے دفتر سے ان کے احباب کے ذریعہ سے جو کہ سیاسی اور انتظامی دفاتر سے تعلق رکھتے تھے معلوم ہوتے رہے جب حضرت شیخ الہند نے مجاز کا ارادہ فرمایا تو انہوں نے ہی حضرت کے اور رفقاء خاص کے ٹکٹ وغیرہ کا انتظام اپنے خرچ سے کیا اور ان کے بھائی حکیم عبدالرزاق صاحب ساتھ میں تک تشریف لے گئے اور جملہ امور کا روانگی تک انتظام کیا اور مصارفِ حجاز کے لئے نقد عطا کیا اور اس خیال سے کہ حجاز میں گوانی شدید ہے اور وہ رقم ختم ہو گئی ہوگی۔ آئندہ سال حضرت شیخ الہند مرحوم کے بھانجے اور داماد قاضی مسعود اگھر صاحب کو ایک ہزار روپیہ دے کر اپنے خرچ سے حجاز روانہ کیا۔ اسی طرح گھر کے مصارف کا کفیل فرماتے ہوئے ماہانہ بھیجتے رہے پہلے گزر چکا ہے کہ مولانا عبید اللہ صاحب نے جب دہلی میں مدرسہ تعلیم القرآن قائم کرنا چاہا تو حضرت شیخ الہند خود تشریف لے گئے اور ڈاکٹر صاحب سے ان کا تعارف کرایا اور وہ انگریزی تعلیم یافتہ نوجوانوں کے تعارف کے لئے ذریعہ بنے مولانا عبید اللہ صاحب کے الفاظ حسب ذیل ہیں۔

”حضرت شیخ الہند جس طرح چار سال دیوبندیں رکھ کر میرا تعارف اپنی جماعت سے کرایا اسی طرح دہلی پہنچ کر مجھے نوجوان طاقت سے ملانا چاہتے تھے اس غرض کی تکمیل کے لئے دہلی تشریف لائے اور ڈاکٹر انصاری سے میرا تعارف کرایا ڈاکٹر انصاری نے مجھے مولانا ابو الکلام اور محمد علی مرحوم سے ملایا اسی طرح نتیجتاً دو سال مسلمانان ہند کی اعلیٰ سیاسی طاقت سے واقف رہا“

ایام جنگ بنگال میں ہلال احمر کے لئے جو دو وفد استنبول بھیجے گئے تھے اس کی ایک پارٹی کے صدر ڈاکٹر صاحب موصوف تھے اسی میں حافظ محمد یوسف صاحب تو اسے حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیزہ بھی ایک جاننا زاد وغیرہ ممبر تھے جنہوں نے نہایت خلوص اور محبت سے فرائض ہلال احمر انجام دیئے تھے اور ذمہ داران حکومت ترکیہ نے اس پارٹی کے شکریہ میں نہایت زوردار الفاظ رائے تھے الغرض یہ حضرت شیخ الہندؒ کے مشن آزادی کی چوتھی برپا کے (جو کہ دہلی میں تھی) صدر تھے اور نہایت رازداری سے سرگرمی کے ساتھ کام کرتے تھے۔ ہاں مولانا عبید اللہ صاحب کے نظارۃ المعارف قائم کرنے کے بعد ان کی ظاہری جدوجہد ایک درجہ تک ڈھیلی پڑ گئی تھی۔ جو کہ مولانا عبید اللہ صاحب کے سفر کابل کے بعد اور ان کی غیوریت میں قوی ہو گئی۔ ڈاکٹر صاحب اور ان کے بھائی حکیم عبدالرزاق صاحب کو ایام دارگیر میں بلایا گیا اور ان سے پوچھ گچھ اور سوالات کئے گئے۔ سوائے مالی امداد اور کوئی گرفت کی چیز گورنمنٹ کے پاس ان کی نہیں تھی۔ ڈاکٹر صاحب اور ان کے بھائی صاحب نے اقرار کیا اور کہا کہ مولانا شیخ الہندؒ ہمارے مذہبی پیشوا اور مرشد ہیں۔ ہم پر ان کی ضروریات مہیا کرنا اور خدمات بجالانا فرض تھا اور ہے ہم اس کو بجالاتے رہے اور لاتے ہیں۔ گورنمنٹ کی طرف سے کہا گیا کہ مولانا شیخ الہندؒ گورنمنٹ کے باغی ہیں آپ ان کی امداد کرتے ہیں تو جواب دیا کہ مولانا گورنمنٹ کے باغی نہیں ہیں ان کو بغاوت کے ثبوت میں سی آئی ڈی کی رپورٹیں دکھائی گئیں تو انہوں نے فرمایا کہ یہ جھوٹ ہے قابل یقین نہیں ہے۔ جب گورنمنٹ کی طرف سے ان رپورٹوں کی صداقت پر اصرار کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ میں نے مذہبی پیشوا اور مرشد دین ہونے کی بنا پر امداد کی ہے اگر گورنمنٹ مولانا شیخ الہندؒ کو ایسا ہی سمجھتی ہے تو میں حاضر ہوں جو سزا مجھ کو دینا چاہتے ہو دو۔ چونکہ نہایت سچائی کے ساتھ اقرار کر لیا تھا ادھر یورپ کے تعلیم یافتہ اور آئین سے بخوبی واقف تھے اس لئے حکومت نے ان پر دست نرازی کرنا خلاف مصلحت سمجھا۔ اس کے بعد ان کو بھی اور حکیم عبدالرزاق صاحب کو بھی چھوڑ دیا گیا۔ ڈاکٹر صاحب موصوف اخیر تک سیاسی جدوجہد میں نہایت سلامت روی کے ساتھ شریک رہے۔ خلافت تحریک اور کانگریس کے

میر رہے اور ہر اجلاس کانگریس میں شریک ہوتے تھے ۱۹۲۷ء میں کانگریس کے صدر بھی بنائے گئے جب تک زندہ رہے عموماً قومی لوگوں کا خصوصاً کانگریسی کا قیام ان کی ہی کوٹھی پر ہوتا تھا قومی جلسے بھی ان کے یہاں ہی ہوتے رہے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ آخری ایام میں ان کے یہاں ہی ۱۷ اگست ۱۹۴۷ء کا علاج مقیم رہے اور وہیں وفات ہوئی۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ ورضی عنہ وارضاه آمین۔ ڈاکٹر صاحب کی سیاسی جدوجہد اور کارنامے معروف و مشہور ہیں بیان کرنے کی ضرورت نہیں انہی سیاسی سرگرمیوں کی بنا پر کئی مرتبہ جیل گئے اور عرصہ تک دہلی جیل اور اور پھر ملتان جیل وغیرہ میں رہے۔ ۱۹۳۶ء دہرہ دون سے دہلی آتے ہوئے ریل میں انتقال ہو گیا۔ دہلی ہی مدفون ہوئے۔ بہت سی خوبیوں کے مالک تھے۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ آمین۔

(۱۷) مولانا محمد احمد صاحب پگوالی مرحوم۔ پگوالی پنجاب کے باشندہ تھے۔ دارالعلوم دیوبند کے فارغ التحصیل اور حضرت شیخ الہند کے شاگرد اور مولانا عبداللہ صاحب کے خلیفہ دوست اور مشن کے سرگرم ممبر تھے۔ مشن تحریک آزادی کی پانچویں پراچ جو کہ پنجاب میں مٹی موصوف اس کے صدر تھے نہایت استقلال اور بیگیری کے ساتھ مشن کے کاروبار میں شریک رہے اور ہزاروں کو میر اور ہم خیال بنایا۔ دیوبند میں ان کی آمد و رفت بار بار ہوئی۔ ایام دار و گیر میں ان کو بھی گرفتار کر کے نظر بند کر دیا گیا ابتدا میں کوئی الزام ثابت نہیں ہو سکا اور نہ آپ نے اقرار کیا مگر جب کاغذات گورنمنٹ کے ہاتھ آ گئے اور سی آئی ڈی نے ان کو دکھلائے تو ان کی باتوں میں آ کر اقرار کرنے اور آئندہ سیاسیات سے علیحدہ رہنے کا وعدہ کرنے پر مجبور ہو گئے۔ چنانچہ ان کو رہا کر دیا گیا اور یہی مولانا احمد اللہ صاحب کے افسار کا ذریعہ بنائے گئے۔ اس کے بعد انہوں نے سیاسیات میں کوئی حصہ نہیں لیا۔ لاہور میں ایک موٹر سے ٹکرا کر زخمی ہو گئے اور انتقال فرما گئے رحمۃ اللہ تعالیٰ۔ ان کے صاحبزادہ ڈاکٹر عبدالقوی صاحب اور صاحبزادی زوجہ محترمہ مولانا احمد علی صاحب لاہور میں موجود ہیں۔ سلمہا اللہ تعالیٰ۔

(۱۸) حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب رائے پوری قدس اللہ سرہ العزیزہ نصیب

رائے پور ضلع سہاگن پور کے باشندہ تھے نہایت بزرگ و متقی اور باخدا تھے۔ حضرت گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز کے خلیفہ تھے دارالعلوم کی مجلس شوریٰ کے ممبر اور حضرت شیخ الہندؒ کے نہایت مستند دوست تھے ابتدا میں حضرت شیخ الہندؒ نے ان کو خبر تک نہیں کی اور سالہا سال تک اپنی سرگرمی عمل میں لاتے رہے اور انتہائی افتخار کو جیسا کہ مختصر وقت تھا کام میں لائے مگر اس قسم کی کارروائی کہاں تک چھپ سکتی تھی ان کو بھی اطراف و جوانب سے خبریں پہنچتی رہیں۔ چنانچہ جب سالہا میں مجھ کو حسب وعدہ چند مہینوں کے لئے ہندوستان حاضر ہونا پڑا۔ (میرے حکیم غلام احمد صاحب بھجرا پوری مرحوم نے بوقت نکاح وعدہ کر لیا تھا کہ مدینہ منورہ جانے کے بعد اپنے متعلقین کے ساتھ ایک مرتبہ یہاں آنا ہوگا) تو رائے پور بھی حاضر ہونے کی نوبت آئی۔ مولانا عبد الرحیم صاحب نے مجھ سے فخرمایا کہ حضرت شیخ الہندؒ لوگوں سے بیعت جہاد لیتے ہیں یہ تو بہت خطرناک امر ہے انگریزوں کو اگر خبر ہو گئی تو دارالعلوم کی اینٹ سے اینٹ بجا دیں گے اور مسلمانوں کا یہ مرکز علمی اور دینی اجاڑ دیا جائے گا چونکہ مجھ کو اس کی کوئی خبر نہ تھی میں نے لاعلمی کا اظہار کیا اور یہ عرض کیا کہ میں خود حضرت شیخ الہندؒ سے پوچھوں گا۔ واقعہ یہی تھا کہ باوجودیکہ حضرت مجھ پر بہت زیادہ کرم فرماتے تھے مگر اس وقت تک کسی کارروائی کی خبر نہیں کی گئی مولانا عزیز گل صاحب نے حضرت شیخ الہندؒ سے عرض کیا کہ حسین احمد کو بھی اس مشن میں شامل کر لینا اور اپنی کارروائیوں کی خبر کر دینا چاہیے تو فخرمایا کہ وہ صرف چند دنوں کے لئے ہندوستان آیا ہے اس کو مشغول مت کرو۔ میں نے رائے پور سے واپسی پر مولانا عبد الرحیم صاحب کا مقابلہ ذکر کیا تو حضرت شیخ الہندؒ نے فخرمایا کہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ نے دعا فرمائی تھی کہ پچاس برس تک یہ دارالعلوم قائم رہے جو محمد شد پچاس برس گزر چکے ہیں اور دارالعلوم اپنی خدمات باحسن وجوہ انجام دے چکا ہے میں یہ جواب سن کر دم بخود ہو گیا اور سمجھ گیا کہ جو واقعات نقل کئے جا رہے ہیں وہ صحیح ہیں حضرت کا اس امر میں پختہ خیال قائم ہو گیا ہے اب اپنے ارادہ سے ٹل نہیں سکتے اور نہ کوئی ہٹا سکتا ہے۔ چنانچہ یہی ہوا۔ کچھ عرصہ بعد مولانا عبد الرحیم صاحب کی اور حضرت شیخ الہندؒ کی آپس میں تنہائی میں مکمل کر بات چیت ہوئی تو

حضرت شیخ الہندؒ تھے ان کو بالکل ہم خیال اور ہمنوا بنالیا اور دونوں حضرات یکجان و دو قالب ہو گئے اور انیز تک اسی پر قائم رہے جب کہ اعلان جنگ کے بعد حضرت شیخ الہندؒ حجاز جانے لگے تو انہیں کو اپنا قائم مقام بنا گئے اور اپنے کارکنوں کو تاکید کر دی کہ مولانا شاہ عبد الرحیم صاحب کو میرا قائم مقام سمجھنا اور متمم بالشان امور کو ان سے مشورہ لے کر اور پوچھ کر انجام دینا اور جردی امور کو مولانا احمد اللہ صاحب انجام دیتے رہیں گے۔ چنانچہ اسی طرح عمل درآمد رہا کیا حضرت رائے پوری رحمۃ اللہ علیہ نہایت دلسوزی اور استقلال اور عالی ہمتی سے انتہائی رازداری کے ساتھ امور مہمہ کو انجام دیتے رہے اور ان کے خاص خدام بھی دلچسپی لیتے رہے مگر افسوس کہ ہمارے مالٹیں اسیر ہونے کے کچھ عرصہ بعد ہی مولانا رائے پوری مریض ہوئے اور عرصہ تک بستر مرض پر ناچارگی اور ضعف میں مبتلا رہے ایام دار و گیر میں سی آئی ڈی کا افسران کے پاس بھی نفیث و استطاق کے لئے گیا مولانا مرحوم نے تمام الزامات کی تردید کر دی اور بعض میں لاعلمی کا اظہار فرمایا۔ جس پر وہ ناکام واپس آیا اور کہنے لگا کہ مولانا جھوٹ بولتے ہیں۔

ایک شبہ اور اس کا حل

محکم ہے کہ بعض ناظرین کو غلبان ہو کہ اس جگہ اقرار کرنا یا لاعلمی کا اظہار کرنا کس طرح جائز ہو سکتا ہے۔ یہ تو کذب اور جھوٹ ہے جو کہ حرام ہے تو اس میں عرض یہ ہے کہ تعریضی جواب دینا یعنی ایسے کلمات کو جواب میں استعمال کرنا جن کے دو معنی ہوں مکالمہ ان کے دوسرے معنی اور مخاطب کچھ اور سمجھے یہ جھوٹ نہیں ہے اور ایسے موقع پر بلاشبہ جائز ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام جب کہ اپنی زوجہ محترمہ حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ ہجرت کرتے ہوئے فلسطین تشریف لے جا رہے تھے تو ایک کافر جبار کا ملک راستہ میں پڑا جس کا طریقہ یہ تھا کہ اگر کوئی مرد کسی خوبصورت عورت کے ساتھ اس کی سرحد میں سے گزرتا تھا تو عورت کو چھین لیتا تھا اور اگر وہ مرد عورت کا شوہر ہوتا تھا تو اس کو قتل کر دیتا تھا اور اگر مچھائی ہوتا تھا تو چھوڑ دیتا تھا مگر عورت ہر حال میں اپنے قبضہ میں کر لیتا تھا۔ اس کے سی آئی ڈی (جاسوسوں) نے

حضرت سارہ اور حضرت ابراہیم علیہما السلام کی خبر بادشاہ کو پہنچائی اس نے فوراً سپاہیوں کو بھیجا تو آپ نے حضرت سارہ سے کہا کہ تم یہ نہ کہنا کہ یہ میرا شوہر ہے بلکہ کہنا کہ یہ (ابراہیم علیہ السلام) میرا بھائی ہے اس سرزمین پر کوئی ایمان والا سوا اٹے میرے اور تمہارے نہیں ہے (یعنی میں تمہارا دینی بھائی ہوں) یہی جواب بادشاہ کے لوگوں کو دیا کہ یہ میری بہن ہے اس لئے انہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو قتل نہیں کیا۔ تو یہ جواب جھوٹ اور کذب نہیں ہوا بلکہ معاریض میں شمار کیا گیا تھا طہین یعنی بادشاہ اور اس کے لوگ یہ سمجھے کہ حضرت ابراہیم اور حضرت سارہ علیہما السلام آپس میں منسی بھائی بہن ہیں۔ اس لئے ان کو چھوڑ دیا۔ مگر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دینی بھائی بہن ہونے کا ارادہ فرمایا تھا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں "ان فی المعارض منباحۃ عن الکذب" یعنی معاریض میں جھوٹ بولنے سے بچاؤ ہے) اور یہ بھی فرمایا کہ سمجھ دار کو کبھی جھوٹ بولنے کی ضرورت ہوتی ہی نہیں۔ ظلم سے بچنے کے لئے معاریض (تقریبی جواب) صرف جایز نہیں بلکہ بااوقات ضروری ہو جاتا ہے اور قسم کھانا بھی درست ہوتا ہے البتہ کسی کے حق تلف کرنے کے لئے ایسا جواب اور قسم درست نہیں۔ یہی طریقہ اکثر سمجھ دار دیانت داروں نے پہلے ہی اختیار کیا ہے اور یہی طریقہ حضرت شیخ الہندؒ کے رفقاء حسب ضرورت اختیار کرتے رہے۔

دوسرا حل بعض اوقات میں فرض اور واجب ہو جاتا ہے اور بعض اوقات میں مستحب اور بعض اوقات میں مباح اور بعض اوقات میں حرام اور مکروہ ہوتا ہے۔ اگر کسی بے گناہ غیر مستحق کو کوئی ظلم قتل کرتا ہو اور جھوٹ بول کر اس کو بچاتا ممکن ہو تو اس وقت جھوٹ بولنا واجب ہوگا۔ اور اگر جھوٹ کے ذریعہ کوئی بھلائی پیدا ہوتی ہو (جیسے دو لڑنے والوں میں صلح کر دینا) تو اس وقت جھوٹ بولنا مستحب ہو جاتا ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں لیس الکذاب الذی یصلح بین الناس۔ (جو شخص جھوٹ بول کر صلح کر دے وہ گھوٹا نہیں ہے۔) حضرت شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں دروغ مصلحت آمیز بہ از راستی فتنہ انگیز (اصلاح والا جھوٹ فتنہ والی سچائی سے بہتر ہے) اسی طرح اپنی بیوی سے ایسا جھوٹ بولنا جس سے محبت میں اضافہ ہو۔ مباح یا مستحب ہے۔ اس کی تفصیل امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب مستصفی الاصول میں

اور دوسرے فقہاء احناف و اصولیین نے تحریر فرمادی ہے۔ اس لئے صریح جھوٹ بھی ظالم انگریزوں سے بچاؤ کے لئے کسی طرح ممنوع نہ تھا۔ مالٹہ میں مولانا عزیز گل صاحب نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا جب کہ بیان لیتے وائے انگریز کو ہم لوگ جواب دے کر آئے تھے اور وہ سازش اور تحریک آزادی کے متعلق سی۔ آئی۔ ڈی کی رپورٹیں پیش کر کے ہم سے اقرار کرنا چاہتا تھا تو مولانا عزیز گل صاحب کو شبہ تھا کہ ہم لوگوں نے ناجائز کام کیا تو حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا کہ ہمارے بزرگوں نے شہداء میں سب کچھ کیا تھا مگر جب انگریز حکام نے پوچھا تو سب کا انکار کر کے چلے آئے اور کسی چیز کا اقرار نہ کیا۔ الحاصل یہ شبہ بے علمی کی وجہ سے ہے۔ یہ جھوٹ ناجائز نہیں بلکہ ضروری ہے۔ الحاصل مولانا عبد الرحیم صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے سی۔ آئی۔ ڈی افسیس کے تمام الزامات اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اور ان کی جماعت کے متعلق تمام باغیانہ سرگرمیوں کا انکار کر دیا حالانکہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے اخلاص اور عقیدت کے دعوے داران میں سے بہت سے امور کی خبر دینے والے تھے اسی لئے تصدیق حسین افسر خفیہ پولیس مولانا مرتضیٰ احسن صاحب کو نہایت سچا اور حضرت رائے پوری کو نہایت جھوٹا کہتا تھا کیونکہ ان کی رپورٹ سی۔ آئی۔ ڈی تصدیق حسین کی دلی خواہش کے مطابق اور اس کے آقا انگریزوں کی طرف داری میں مقلی بخلاف مولانا رائے پوری کے بیانات کئے کہ وہ بالکل اس کی منشا کے خلاف تھے۔ افسوس کہ ہماری اسارت مالٹہ کے زمانہ ہی میں حضرت رائے پوری کا وصال ہو گیا جس کی غیر مرتبہ میں ایک قصیدہ بھی لکھا تھا۔ جو کہ آپ کے قصائد میں موجود ہے اور چھپ چکا ہے رحمۃ اللہ تعالیٰ ورضی عنہ وارضاه۔

(۱۹) مولانا محمد امین صاحب۔ خطیب دیوبند۔ موصوف دیوبند ہی کے باشندہ اور عید گاہ کے قدیمی امام ہیں۔ ان کے خاندان میں امامت عید گاہ قدیم سے چلی آتی ہے مدرسہ مظاہر العلوم سہارن پور میں فارغ التحصیل ہوئے اور مدرسہ چھاؤنی انبالہ کے مدرس اور مسجد اسلامیہ کالج انبالہ کے امام سالہا سال رہے۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے ہمیشہ وابستہ اور ان کی مشق کے ممبر رہے۔ حضرت شیخ الہند نے ان کو بار بار امداد مالی کے لئے برہما رنگون وغیرہ بھیجا جس کو نہایت رازداری کے ساتھ باحسن وجوہ انہوں نے انجام دیا۔ ان پر حکومت ہند کے افسروں نے نہایت زیادہ سختیاں بھی کیں مگر یہ نہایت استقلال سے

جواب دیتے رہے اور مرعوب نہ ہوئے آج تک حضرت شیخ الہندؒ کے معتقد اور سچے مخلص ہیں۔ تقسیم ہند کی وجہ سے ان کی معاشی زندگی پر بہت برا اثر پڑا بہت ضعیف اور آنکھوں سے بہت زیادہ معذور ہو گئے ہیں۔ معاشی حالت نہایت گر گئی ہے اللہ تعالیٰ رحم فرمائے۔ آمین۔

(۲۰) مولانا محمد ابراہیم صاحب راندری موصوف راندری ضلع سورت کے مشہور و معروف عالم ہیں اگرچہ طبیعت نہایت جوشیلی رکھتے ہیں مگر ساکت و صامت رہ کر ٹھوس کام کے عادی ہیں۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے ہم خیال اور ہمنوا ہیں اور ان کی تحریک آزادی کے موید ہیں انہوں نے اپنے دوستوں سے کوشش کر کے متعدد مرتبہ بڑی بڑی مالی امدادیں فرمائی ہیں۔ جنہاں اللہ فیہ الجراۃ افسوس اپریل ۱۹۵۲ء میں ان کی وفات ہو گئی۔

اس تحریک آزادی میں غیر مسلموں کی شرکت | حضرت شیخ الہندؒ نے ایک مستقل مکان اپنے مکان کے قریب کرایہ پر لے رکھا تھا جس کو کوٹھی کے نام سے مشہور کیا جاتا ہے اس میں حضرت کے غیر مسلم ہم خیال دوست اور رفقاء انقلاب بٹھرا کر تھے تھے ان کو نہایت رازداری کے ساتھ خدام خاص بٹھرا دیتے تھے اور ان کے کھانے پینے کے انتظامات کرتے رہتے تھے اکثر تنہائی کے اوقات میں یا رات کو ان سے حضرت شیخ الہندؒ کی باتیں ہوتی ہیں یہ لوگ کچھ یا بنگالی ہندو انقلابی رنگال پارٹیشن والے ہوتے تھے۔ چونکہ رازداری کا بہت زیادہ خیال رکھنا پڑتا تھا اس لئے ان کے نام اور پتے معلوم نہیں ہو سکے اور نہ حضرت سے پوچھنے کی نوبت آئی۔ علاوہ مذکورہ بالا حضرات کے غیر مشہور حضرات اس تحریک کے ہم خیال اور مشن آزادی کے میرے شمار تھے جن کی تفصیل تطویل چاہتی ہے اور نہ ان کے ذکر کرنے کی ضرورت ہے۔ ہم نے نہایت سرگرم لوگوں کی تفصیل پیش کر

لے البتہ اس مقام پر مولانا محمد جمیل صاحب کیرانوی کا تذکرہ ضروری معلوم ہوتا ہے مولانا محمد جمیل صاحب حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے خصوصی خدام میں سے ہیں نہایت صغریٰ میں حضرت کی خدمت میں پہنچے یہاں ہی قرآن شریف حفظ کیا اور اس کے بعد فارسی اور عربی کی کتابیں سب پڑھیں

دی ہے اور یہ پانچ برائیاں بتلا دی ہیں جو کہ علاوہ مرکز دیوبند کے ہمارے علم میں آسکیں
 (۱) دین پور شریف (۲) امر ڈٹ شریف (۳) کراچی کھڑہ (۴) دہلی (۵) گجوال ہر جگہ کام کرنے
 والے حضرات اپنی تیز تر مساعی کی اور انتہائی اخلاص کی بنا پر صدر کھلانے کے مستحق ہو
 تھے درجہ یا قاعدہ تقریر صدر اور سکریٹری وغیرہ کا مقتضاء وقت اور احوال گرد و پیش کی
 بناء پر تہمکن تھا نہ وقوع میں آیا۔ ہم نے جس جگہ پر بھی صدر یا ناظم وغیرہ کے الفاظ استعمال
 کئے ہیں ان میں جی استحقاق مراد ہے رکھی کار بردائی مراد نہیں ہے۔

(بقیہ صفحہ ۴۲۷) جو کچھ بہت چھوٹے تھے اس لئے گھر میں جاتے تھے۔ پردہ ان سے اس وقت تک
 کہ باخ ہو گئے کسی کا تھا گھر کی تمام خدمتیں اور مہمانوں کی تمام خدمات ہی انجام دیتے تھے اور ہر بات
 میں بیٹہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی خوشنودی کا خیال رکھتے تھے اس لئے حضرت کو ان کا بہت
 خیال تھا اور بغیر لاء اللہ ان کی پرورش فرماتے رہے۔ ان کی خدمات ہی کے زمانہ میں حضرت نے اس
 تحریک آزادی میں حصہ لینا شروع کیا اور ہر کم کی سرگرمیاں عمل میں لائی گئیں یہ سب کو دیکھتے اور سنتے
 رہے۔ کچھ کسی راز کی بات کا افشا نہیں کیا۔ حضرت کی اسامت مالٹہ کے زمانہ میں تمام کار و بار اندرونی
 خاں دار و باہر کی خدمات کا یہی انجام دیتے تھے حضرت کو ان پر بہت زیادہ اعتماد تھا۔ صغر سنی کی وجہ سے
 اگرچہ یہ مشق کے مجرب نہیں بنائے گئے مگر کچھ تمام باتوں سے کم و بیش ان کو اطلاع تھی جب حضرت کے
 امیر بھٹنے کی خبر آئی تو عا شکی کے خوف سے انہوں نے اس ڈاک کے بہت بڑے ذخیرہ کو جس کو نہایت
 حفاظت سے چھپی کر لیا تھا رات کے دو بجے جلادیا ان سے بہت لوگوں نے راز ہائے سرستہ کو معلوم
 کرنا چاہا مگر کبھی کسی کو کسی بات کا پتہ نہیں دیا جس وقت حکومت کی طرف سے پکڑ دھکڑ شروع ہوئی
 تو ان کو بھی زیر حراست لاء آبادے گئے اور تصدق حسین اور مسٹر سین نے بہت زیادہ پوچھ گچھ کی۔
 تصدق حسین نے بہت ڈرایا دھمکایا اور سختیاں بھی کیں مگر کوئی اپنے مقصد کی بات حاصل نہ کر سکے
 انہوں نے نہایت بے خوفی اور استقلال سے تمام سوالات کے جوابات دیئے جہاں پر بڑوں بڑوں
 کے پیر ڈگمگائے تھے یہ ثابت عدم رہے حضرت کی دعاؤں کی برکت سے علی اور معاشی ترقی کے
 اچھے پیادے پر قایم رہے حضرت کے بعد پہلے انبالہ میں پھر کراچی میں پھر دارالعلوم دیوبند میں ممتاز
 حیثیت سے خدمات تدریس انجام دیں اب دارالعلوم ہی میں پہلے درجہ کے مدرسین میں
 تھیں۔

حضرت شیخ الحداد رحمۃ اللہ علیہ | اس تحریک کی ابتدا میں ضروری سمجھا گیا کہ چونکہ
 کی ابتدائی کارگزاری - [بغیر تشدد و دامنس] ہندوستان سے انگریزوں
 کا نکالنا اور وطن عزیز کا آزاد کرنا ممکن نہیں ہے اس کے لئے مرکز اور اسلحہ اور سپاہی
 (جہادین) وغیرہ ضروری ہیں۔ بتا بریں مرکز یا افغانستان (آزاد قبائل) قرار دیا گیا کہ وہاں
 اسلحہ اور جانناز سپاہیوں کا انتظام ہونا چاہیئے اس کے علاوہ چونکہ آزاد قبائل کے
 نوجوان ہمیشہ جہاد کرتے رہتے ہیں اور قوی ہیکل اور جانناز ہوتے ہیں اس لئے ان کو
 منتفق اور متحد کرنا اور ان میں جہاد کی روح پھونکنا بھی ضروری تصور کیا گیا اور انہیں
 سے کامیابی کی امید قائم کی گئی۔ اس بناء پر ضروری سمجھا گیا کہ مندرجہ ذیل امور عمل میں لائے
 جائیں۔

(الف) ان علاقوں کے باشندوں سے آپس کے نزاعات قدیمہ اور شخصی اور
 قبائلی دشمنیوں کو مٹایا جائے (ب) ان میں اتحاد اور ہم آہنگی پیدا کی جائے (ج) ان
 میں جوش جہاد اور آزادی کی تڑپ پیدا کی جائے۔ (د) حضرت سید احمد صاحب
 شہید کے لوگ (جماعت جہادین) سرحد جو کہ ستیانہ اور چمر قندیں مقیم ہیں اور ان میں اور
 قبائل میں تنفر اور شکر رنجیاں عرصہ سے چلی آتی ہیں ان کو دور کرنا چاہیئے۔ چنانچہ اس
 لئے مولانا سیف الرحمن صاحب کو دہلی سے مولانا فضل ربی اور مولانا محمود صاحب
 کو پشاور سے بھیجا اور مولانا محمد اکبر صاحب وغیرہ کو آمادہ کیا۔ حضرت شیخ الحداد رحمۃ اللہ
 علیہ کے اس علاقہ میں بہت سے شاگرد اور مخلص موجود تھے ان سبھوں نے گاؤں گاؤں
 اور قبیلہ قبیلہ میں پھر کر زمین ہموار کی اور ایک عرصہ میں بغضِ تعالیٰ بڑے درجہ تک گیلیاں
 نظر آنے لگی۔ انہیں مقاصد کے لئے بار بار حاجی ترمک زئی صاحب سے بھی استدعا
 کی گئی کہ وہ اپنے وطن کو چھوڑیں اور انگریزی حدود سے باہر جا کر ان مقاصد کے لئے
 کوشش کریں ان کو مختلف مجبوریاں درپیش تھیں ان کے حل کرنے کے خیال سے

لے اس وقت تان و دامنس کا تو یہ کسی کی سمجھ میں نہیں آیا تھا اور کانگریس کی جو کچھ کوششیں اس وقت
 تک یعنی ۱۹۱۲ء تک تھیں ان سے کامیابی کی تمام مہم بلکہ محبت تھی۔ کیونکہ انگریز اپنی ڈپلومیسی سے
 ایسی رکاوٹیں پیدا کر دیتا تھا کہ برسوں کی جدوجہد ایک لمحہ میں خاک میں مل جاتی تھی۔

وہ تاخیر فرما رہے تھے کہ جنگ عمومی چھڑ گئی اور کچھ ہی عرصہ کے بعد ترک بھی مجبور کر دیئے گئے کہ جنگ کا اعلان کر دیں۔ ان کے دو جہاز جو انہوں نے انگلستان میں بنوائے تھے اور ان پر کمر ڈروں انٹرفیاں خرچ ہوئی تھیں۔ انگریزوں نے ضبط کر لئے اور اسی قسم کے دوسرے غیر منصفانہ معاملات ان سے پیش آئے جو کہ ان کو جنگ میں کھینٹنے والے تھے یہ ان معاملات کے علاوہ تھے جو کہ طرابلس غرب اور بلقان، کریٹ، یونان وغیرہ میں قریبی زمانہ میں پیش آئے تھے جن کا ہم نے کسی قدر تفصیل سے پہلے تذکرہ کیا ہے۔ بہر حال ترکی حکومت نے مجبور ہو کر اعلان جنگ کر دیا تو اس پر تقریباً آٹھ یا نو محامدوں سے۔ حملہ کیا گیا۔ انگریزوں نے عراق (بصرہ) پر عدن پر سوئز پر چٹاق قلعہ پر اسی طرح روس نے متعدد تین چار محامدوں پر اس یورش کی وجہ سے مسلمانوں میں جس قدر بھی بے چینی ہوتی کم تھی۔ چنانچہ احوال موجودہ سے حضرت شیخ الہند نے حاجی ترنگ زئی صاحب کو مطلع کیا اور ضروری قرار دیا کہ وہ یاغستان چلے جائیں اور ضروری کارروائی عمل میں لائیں اسی طرح مرکز یاغستان اور اس کے کارکنوں کو کھانچنا چہ جب حاجی صاحب مروت میں تھے۔ مجاہدین کا ہنگامہ شمار سے زیادہ ہو گیا۔ مجاہدین چمر قند (حضرت سید احمد صاحب شہید) کی جماعت بھی مل گئی۔ بالآخر کچھ عرصہ کے بعد جنگ چھڑ گئی اور بفضلہ تعالیٰ مجاہدین کو غیر متوقع کامیابی ہونے لگی اور انگریزوں کو جانی اور مالی بیکار نقصان اٹھا کر اپنی سرحد پر لوٹ آنا پڑا اور اپنے استحکامات قدیمہ میں پناہ لینا ناگزیر ہو گیا۔ اس پر انگریز نے بالمقابل متعدد مذکورہ ذیل کارروائیاں شروع کر دیں۔ (الف) قوتوں کو اطراف ہندوستان سے جمع کر کے بڑی مقدار میں سرحد پر بھیجنا (ب) عوام میں پروپیگنڈا کرنا کہ یہ جہاد نہیں ہے جہاد بغیر بادشاہ کے نہیں ہوتا بغیر بادشاہ کے جہاد حرام ہے (ج) پانی کی طرح روپیہ خرچ کرنا اور اپنے لوگوں کو قبائل کے سرداروں کے پاس بھیجنا اور مال و زر بے شمار دے کر ان کو جماعت مجاہدین اور حاجی صاحب موصوف سے توڑنا (د) عوام میں تبلیغ کرنا کہ مسلمانان سرحد اور افغانوں کے بادشاہ امیر حبیب اللہ خاں والی افغانستان ہیں مسلمانوں کو ان سے بیعت جہاد کرنا چاہیئے اور اس وقت تک انتظار کرنا ضروری ہے جب تک وہ جہاد کا علم بلند نہ کریں (۴) اس وقت مسلمانوں کو لازم ہے کہ وہ کاغذوں پر بیعت جہاد

کر کے دستخط کریں اور امیر کابل کے نائب السلطنت سردار نصر اللہ خاں کے دفتر میں یہ کاغذات بھیجیں (و) امیر حبیب اللہ خاں کو مختلف وعدوں کے سبب باغ دکھلا کر اور بے شمار اموال اور نقد روپیہ دے کر اپنی طرف مائل کرتا اور جہاد کے لئے کھڑے ہونے سے روکتا اور یہ وعدہ کرنا کہ اس جنگ سے فارغ ہو کر تمہارے لئے قلاں قلاں وعدے پورے کر دیئے جائیں گے ان اور ان جیسی دیگر ڈپلومیسیوں کا اثر ہونا طبعی طور پر لازمی تھا چنانچہ اثر ہوا اور بہت بُرا ہوا مگر اتنا نہ ہوتا اگر حجاز میں کون رسد اور کار تو سوں کی نیز دیگر اسلحہ کی کمی کی مشکلات نہ پیش آ جاتیں۔ اور یہ کہ کیا کہ مسلمانا ہند کے نیچان اور اضطراب کے روکنے کے لئے ہندوستان میں اعلان کیا گیا (الف) ترکوں کو جنگ کے لئے ہم نے مجبور نہیں کیا بلکہ ترک از خود جنگ میں داخل ہوئے ہیں اور ہم تو ان کے اعلان کی وجہ سے جنگ کرنے پر مجبور ہوئے ہیں۔ حالانکہ ترکوں کو جنگ پر انگریزوں نے مجبور کیا تھا جیسا کہ ہم ذکر کر آئے ہیں (ب) یہ جنگ سیاسی ہے مذہبی نہیں ہے حالانکہ فتح بیت المقدس پر وزیر اعظم انگلستان لارڈ جارج اپنے بیان میں اس کو حبیبی جنگ قرار دیا تھا (ج) ہم مسلمانوں کے مقدس مقامات جدد، مکہ معظمہ، مدینہ منورہ، بغداد وغیرہ پر تہمباری کریں گے اور نہ کوئی اثر جنگ کا ان مقامات مقدسہ پر پڑنے دیں گے مگر بالکل اس کے خلاف عمل کیا گیا۔ جس کا تذکرہ ہم مفصل طور سے عہد شکنی کے باب میں کر چکے ہیں (د) ترک مسلمانوں کے خلیفہ نہیں ہیں۔ حالانکہ ۱۸۵۷ء میں سلطان عبد المجید مرحوم سے فرمان مسلمانوں کے لئے انگریزوں سے لڑنے اور ان کی اطاعت کرنے کا بحیثیت خلافت حاصل کیا اور ہندوستان میں پروپیگنڈا کیا کہ خلیفہ کے حکم پر چلنا مسلمانوں کے لئے مذہبی حیثیت سے فرض ہے۔ چنانچہ امیر عبد الرحمن خاں والی کابل مرحوم اپنی ترک میں لکھتے ہیں کہ اسی فرمان خلیفہ کی بناء پر ہر سجدی قیابل ٹھنڈے پڑ گئے تھے بہر حال ترکوں کے خلیفہ اسلام نہ ہونے اور عدم استحقاق خلافت پر قوت لکھوائے گئے اور بار بار حضرت شیخ الہند کے سامنے دستخط اور تصدیق کے لئے پیش کئے گئے مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے دستخط کرنے سے انکار کر دیا اور پھر جمع میں پھینک کر لکھنے والوں کو بہت بُرے الفاظ کہے۔

حضرت شیخ الہند کا سفر حجاز

حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے پاس برابر کیفیات جہاد کی خبریں آتی رہتی تھیں۔ ابتدائی کمزوریوں میں کارکنان مرکز کا پیغام آیا کہ ہم رسد اور کار توسوں کے ختم ہو جانے کی وجہ سے سخت مجبور ہیں جب تک ان دونوں کا انتظام نہ ہو جہاد حریت جاری نہیں رہ سکتا۔ بحمد اللہ ہمارے پاس بہادر آدمیوں کی کمی نہیں ہے مگر اسلحہ اور رسد کے بغیر ہم بالکل بے دست و پا ہیں ساتھ کی لائی ہوئی روٹیوں کے ختم ہو جانے پر مجاہد کو اپنے گاؤں جانا پڑتا ہے اور مورچہ خالی ہو جاتا ہے اور کار توس کے ختم ہو جانے پر مجاہد بے ہتھیار ہو جاتا ہے اگر کار توس اور رسد کا فی مقدار میں ہو تو توپوں اور مشین گنوں ٹینکوں وغیرہ کا ہم بخوبی مقابلہ کر سکتے ہیں آپ جلد از جلد کسی حکومت کو ہماری پشت پناہی اور امداد کے لئے تیار کیجئے۔ چنانچہ اس امر کی بناء پر حضرت شیخ الہند کا ارادہ بدلا اور مولانا عبید اللہ صاحب کو کابل اور خود کو استقبال مینچا تا ضروری قرار دیا۔ مولانا عبید اللہ صاحب کے کابل جانے کی تفصیل ہم ان کی ذاتی ڈائری سے ناظرین کے سامنے پیش کر چکے ہیں اور حضرت شیخ الہند کے حجاز جانے کی تاریخی تفصیل ہم سفر نامہ مالمٹھ میں لکھ چکے ہیں ان کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ ہاں سیاسی کارناموں کو باقتضاء وقت ہم نے اس میں چھپایا اور ذکر نہیں کیا اور بعض امور کا جان بوجھ کر انکار کیا تھا کیونکہ ماحول اس وقت میں اسی کو چاہتا تھا۔ اب چونکہ موانع زائل ہو گئے ہیں اس لئے صرف انہیں کو ناظرین کے سامنے پیش کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ چونکہ اس وقت ہر حد کے واقعات ہو رہے تھے حکومت ہند بوکھلائی ہوئی تھی اور وہ معمولی شبہ پر بھی گرفتار کر کے نظر بند کر رہی تھی۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق سی۔ آئی۔ ڈی کی اطلاعات خود ہندوستان میں اور سرحد یا غستان میں بہت زیادہ اور خطرناک تھیں اس لئے بڑی نگراںی ہو رہی تھی۔ ڈاکٹر انصاری مرحوم نے اسی وجہ سے نہ وارد کیا تھا کہ آپ جلد از جلد انگریزی عہداری سے نکل جائیں۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے حجاز جانے کا ارادہ کر لیا۔ پہلے

سے کوئی تذکرہ نہ تھا فوراً روانہ ہو گئے اب حکومت کا شبہ اور قوی ہو گیا کہ چونکہ ترکی حکومت جنگ کر رہی ہے۔ حضرت شیخ الہند وہاں جا کر ساربانہ کر لیں گے اس لئے ان کو روکنا اور گرفتار کر لینا چاہیے مگر وہ ملک کی اندرونی بیجان اور گڑبڑ سے اس زمانہ میں بہت بچتی تھی اس لئے احکام ان کی گرفتاری کے جاری کئے گئے مگر اس طرح کہ بیجان کی نوبت نہ آئے حضرت کے سفر کی خبر معمولی نہ تھی ہر جگہ تاحیلے گئے تھے ہر جگہ سن پر آدمیوں کا جھگڑا ہو جاتا تھا اس لئے راستہ میں کوئی کارروائی عمل میں نہیں لائی گئی۔ بمبئی پہنچے تو وہاں بھی پورا انتظام تھا لوگوں کا جھگڑا لگا رہتا تھا مگر قناری کے لئے گورنمنٹ بمبئی کے نام گورنریوپی کا تار بھیجا تو جہاز روانہ ہو چکا تھا پھر گورنریوپی نے بواسطہ مرکزی حکومت عدن کے گورنر کو تار دیا کہ مولانا محمود حسن صاحب کو جہاز سے اتار لو مگر یہاں بھی لوگ ڈاکٹر انصاری صاحب کے لگے ہوئے تھے انہوں نے تار میں اس قدر تاخیر کر دی کہ جہاز عدن سے روانہ ہو گیا۔ پھر تار جِدہ میں جہاز کے کپتان کو دیا گیا کہ ان کو جہاز میں گرفتار کر لو اترنے نہ دو۔ مگر اس وقت گورنر جہاز کا انتظام یہ تھا کہ جِدہ سے پہلے حجاج کو جزیرہ سعد میں اتار کر مکہ معظمہ پہنچا یا جائے اس لئے وہ تار کپتان کو اس وقت ملا جب کہ تمام حجاج جزیرہ سعد میں اتر چکے تھے۔ البتہ حضرت شیخ الہند کے ساتھ متعدد سی۔ آئی ڈی بمبئی بلکہ پہلے سے کر دیئے گئے تھے تاکہ وہ تمام حرکات و سکنات کی نگرانی رکھیں اور نوٹ کرتے رہیں۔ مگر جزیرہ سعد میں اترتے ہی بعض لوگوں نے ترکی پولیس کو اطلاع کر دی کہ فلاں فلاں اشخاص انگریزوں کے سی۔ آئی۔ ڈی ہیں ان کو ترکی پولیس نے گرفتار کر لیا اور اپنی حفاظت میں حج کرا کر ہندوستان واپس کر دیا تاہم کچھ مخفی لوگ باقی رہ گئے۔ بہر حال گرفتاری کی کوششیں پیچھے تھیں اور حضرت شیخ الہند کی حفاظت میں آگے آگے اس طرح محفوظ ہو کر مکہ معظمہ پہنچ گئے۔

مکہ معظمہ میں بہت سے ہندوستانی
 حافظ عبد الجبار صاحب دہلوی مرحوم | تاجر کا دوبار کرتے ہیں مگر دہلی کے
 سے مولانا شیخ الہند کی ملاقات | تاجر حاجی علی جان مرحوم کے خاندان
 کی وہاں خصوصی حیثیت ہے۔ تجارت بھی ان کی بڑے پیمانہ پر ہے اور دین داری

اور علی حیثیت بھی ان کی اُوچی ہے اہل شہر اور حکام میں بھی عزت کی نظر سے دیکھے جاتے ہیں۔ اس خاندان کا حضرت سید احمد اور ان کے متبعین مجاہدین سہیلانہ وغیرہ سے بھی قدیمی تعلق ہے اس لئے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ حاکم جند البجار صاحب سے جو کہ اس خاندان میں معر اور سجدہ دار اور قیاسی حیثیت رکھتے تھے اُسے اور ان سے

گوررجا از غالب پادشاہ سے ملاقات

معاملات ذکر کر کے گوررجا از غالب پادشاہ سے ملاقات کرانے کی استدعا کی انہوں نے اسی وقت ایک ہندوستانی معاملہ فہم نوجوانی تاجر کو جو کہ تیسویں کی تجارت کرتے تھے اور ترکی اور عربی زبان سے خوب واقف اور وہاں کے ترکہ کی اسکول کے پڑھے ہوئے تھے بلایا اور حضرت شیخ الہندؒ کے ساتھ کر دیا وہ گئے اور غالب پادشاہ سے ملاقات کرادی اور جو باتیں حضرت شیخ الہندؒ نے کیں ان کا ترجمہ کر کے غالب پادشاہ کو سمجھایا۔ غالب پادشاہ نہایت توجہ اور غور سے تمام باتوں کو سنتے رہے معمولی ملاقات کے بعد کہا کہ آپ کل اسی وقت تشریف لائیں اس وقت میں جواب دوں گا۔ حضرت شیخ الہندؒ اس روز واپس آ گئے۔ غالب پادشاہ نے ہندوستان کے معزز تاجروں سے بالابالا تحقیق کی کہ مولانا محمود حسن صاحب کی حیثیت ہندوستان میں کیا ہے لوگوں نے حضرت کی علمی اور علمی حیثیت شہرت اور قبولیت کی بہت اُوچی شان بتلائی لہذا اگلے دن جب حضرت ملاقات کے لئے تشریف لے گئے تو بہت زیادہ اعزاز کیا اور نہایت تپاک سے ملے اور جو کچھ حضرت نے کہا اس کو قبول کیا دیر تک تحریک اور مشن آزادی کے متعلق باتیں ہوتی رہیں پھر حضرت نے فرمایا کہ میں انور پادشاہ سے ملنا چاہتا ہوں انہوں نے فرمایا کہ ان سے ملنے کی کوئی ضرورت آپ کو نہیں ہے میں جو کچھ کہتا ہوں وہ انور پادشاہی کا کہنا ہے مگر حضرت نے انور پادشاہ سے ملنے پر اصرار کیا تو انہوں نے ایک تحریک تمام ہندوستانی مسلمانوں کے لئے اپنی طرف سے بحیثیت گوررجا از غالب کر دی اور ایک تحریر گورنر مدینہ منورہ بصری باشا کو لکھی کہ یہ معتمد علیہ شخص ہیں ان کا احترام کرو اور ان کو استنبول انور پادشاہ کے پاس پہنچا دو اور ایک تحریر انور پادشاہ کے نام لکھ دی کہ یہ معتمد علیہ شخص ہیں ان کے مطالبات پورے کیجئے پھر تحریک آزادی کے متعلق حضرت شیخ کو ہدایات کیں کہ آپ تمام ہندوستان کو آزادی کا بل کے مطالبہ پر آمادہ کریں ہم ہر

قسم کی امداد کرنے کا وعدہ کرتے ہیں ہم سے جو کچھ ہو سکے گا ضرور کریں گے عنقریب صلح کی مجلس منعقد ہوگی تو ہم اور ہمارے خلفاء جرمنی اور آسٹریا وغیرہ ہندوستان کی مکمل آزادی کے لئے پوری جدوجہد کریں گے۔ ایسا نہ ہونا چاہیئے کہ ہندوستانی لیڈر سست پڑ جائیں اور انگریزوں کی باتوں میں آکر اس کے انتداب (میڈیٹ) یا اس کی نالعداری پر راضی ہو جائیں۔ تمام ہندوستانیوں کو اخباروں، عالم جموں، تقریروں، تحریروں میں اندرون ہند اور بیرون ہند ایک زبان اور ایک قلم ہو کر یہی مطالبہ جاری رکھنا چاہیئے اور جب تک مقصد حاصل نہ ہو جھٹے ساکت نہ ہونا چاہیئے۔ اس کا پروپیگنڈا پوری طرح پر جاری کرنا چاہیئے۔ اس مقصد کے لئے آپ کو واپس جانا اور آپس میں اتفاق و اتحاد کے ساتھ مطالبہ کرنا از بس ضروری ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ اس وقت انگریز حج کو نہایت خطرناک نظر سے دیکھتے ہیں میں اگر ہندوستان جاؤں گا تو راستے ہی میں گرفتار کر لیا جاؤں گا مگر میں اپنے رفقاء کو اس کام کے لئے تیار کر کے ہندوستان بھیجتا ہوں۔ اگر وہاں کی جماعتیں کانگریس وغیرہ اس پر عمل کر رہی ہیں مگر اب آپ کے حکم کے موافق کوشش زیادہ ہوگی اور پیسے سے زیادہ زوردار طریقہ پر یہ مطالبہ جاری کیا جائے گا۔ میں بالفضل بالا بالا ہندوستان کی مغربی حدود میں جانا چاہتا ہوں یا میرے مشن کے لوگ کام کر رہے ہیں ان میں مل کر کام کروں گا اس پہلی ملاقات کے بعد جب تک وہ مکہ معظمہ میں رہے دو تین ملاقاتیں نہایت راز کے ساتھ ہوئیں مکہ معظمہ کے ہندوستانی باشندوں یا انگریزی سی۔ آئی ڈی کو خبر نہیں ہو سکی۔ پھر غالب پاشا طائف کو اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ مدینہ منورہ کو روانہ ہو گئے۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا ارادہ تھا کہ مدینہ منورہ میں تھوڑے دن قیام کر کے استنبول کو روانہ ہوں گے۔ اپنے تمام ساتھیوں مولانا مرتضیٰ حسن صاحب مولانا محمد میاں صاحب مولانا سہولی صاحب وغیرہ کو آخری قافلہ میں مدینہ منورہ سے ہندوستان کو روانہ کر دیا۔ جدہ پہنچ کر ان کو کوئی جہاز ہندوستان جانے والا نہ ملا اس لئے وہاں ٹھہرنا پڑ گیا۔ جدا ہوتے وقت مولانا مرتضیٰ حسن صاحب کو دیوبند کے مرکز پر کام کرنے کی ہدایات فرمائیں اور بہت سے خفیہ امور پر مطلع فرمایا اور مولوی محمد میاں صاحب کو جو کہ بعد میں محمد منصور انصاری کے نام سے مشہور ہوئے خاص شعبوں کی نگرانی سپرد کی۔ غالب پاشا کی تحریر یہی انہی کو دی گئی حضرت مولانا

خلیل احمد صاحب اگرچہ پہلے سے اس تحریک آزادی میں شریک نہیں تھے۔ مگر مدینہ منورہ میں پہنچ کر بالکل متغیر اور ہم نوا ہو گئے تھے۔

میں اس وقت تک نہ مشن آزادی ہند میں شریک
میرا سیاسیات میں داخل ہونا ہوا تھا نہ حضرت شیخ الہند کی غمی سرگرمیوں سے واقفیت رکھتا تھا۔ مدینہ منورہ پہنچنے کے بعد حضرت شیخ الہند نے ایک خصوصی مجلس میں مجھ کو اور مولانا خلیل احمد صاحب کو طلب فرما کر اپنے خیالات اور غمی کارروائیوں سے مطلع فرمایا۔ میں اس وقت تک فقط علمی جدوجہد میں مشغول تھا۔ اگرچہ مدینہ منورہ میں اس سے پہلے جب کہ محاذ سوز کے لئے متطوعین (والنظر) کو بھیجا شروع کیا گیا تھا ترغیب جہاد پر تقریر کرنے کی نوبت آئی تھی اور اس سے متاثر ہو کر کچھ لوگ اس محاذ پر جہاد کے لئے مدینہ منورہ سے گئے تھے مگر اس کے علاوہ غمی جدوجہد کی نوبت نہیں آئی تھی اب حضرت شیخ الہند کے واقعات اور خیالات سن کر میں بھی متاثر ہوا اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب بھی۔ یہ وقت میری سیاسیات کی ابتدا اور بسم اللہ کا وقت ہے اور میری وقت مولانا خلیل احمد صاحب کی ابتدائی شرکت کا ہے رحمہ اللہ تعالیٰ وارضاء آمین اس کے بعد مولانا خلیل احمد صاحب جب تک حجاز میں رہے بالکل متفق اور ہم نوا رہے۔

تقدیری امور پیش آکر رہتے ہیں۔ کچھ لوگ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب کے ساتھ جہاز میں لاہور کے باشندے رفیق رہے تھے ان میں سے دو نوجوان مدینہ منورہ میں رہ گئے ہندوستانی واپس نہیں ہوئے۔ جب تک عام حجاج مدینہ منورہ میں مقیم رہے کوئی تفتیش ترکی پولیس نے نہیں کی مگر قافلہ روانہ ہونے کے بعد تفتیش شروع ہوا اور ہر باقی رہنے والے کی دیکھ بھال جاری ہوئی وہ دونوں لاہوری نوجوان پولیس انسپکٹر کی نظر میں مشتبہ ثابت ہوئے پولیس نے ان کو گرفتار کر لیا حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سیدھے سادھے بزرگ تھے ان کو ان دونوں کے متعلق حس تھا مولانا نے ان کی گورنر مدینہ کے یہاں برأت کی اس لئے کشتہ زنی مولانا خلیل احمد صاحب کو بھی مشتبہ قرار دیا اور گورنر مدینہ منورہ یصری باشا کو نہ صرف ان دونوں نوجوانوں کی طرف سے بلکہ مولانا خلیل احمد صاحب کی طرف سے بھی بدظن کرنا شروع کیا۔ ادھر مولانا

مرتضیٰ احسن صاحب نے جدہ سے ہر ڈاک میں طویل طویل خطوط پانچ پانچ چھ چھ درقوں پر بھیجنے شروع کئے وہاں ان کو کوئی کام نہیں تھا حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کو بلا دہرک مضامین لکھتے تھے اور چونکہ بوجہ جنگ ڈاک خانہ میں کوئی خط غیر عربی یا ترکی نہیں لیا جاتا تھا تو انہوں نے بددیوں کے ذریعہ بھیجا شروع کیا وہی ڈاک لانے والا بدوی نجی طریقہ پر لاتا تھا پوسٹ آفس کی مہر اور ٹکٹ اُن پر نہیں تھے۔ یہ طریقہ حجاز میں جاری تھا وہ ڈاک لانے والا بدوی کچھ اجرت سے کمکتوب الیہ کو پرائیویٹ خط پہنچا دیتا تھا۔ کسی طریقہ سے پولیس کشتہ نے وہ خطوط بدوی سے حاصل کر لئے وہ خطوط سنسر ہوئے تو پولیس کشتہ کو ان کے ترجموں سے اور بغیر پوسٹ آفس آنے سے شبہ ہوا اس نے گورنر مدینہ در بصری بادشاہ کو بدظن کر دیا۔ جب کہ ہم سب مطمئن تھے پولیس کشتہ کی طرف سے گورنر مدینہ عیدہ کے پاس یہ شکایتیں پہنچیں اور وہ ان سب حضرات سے بدظن ہو گیا۔ کچھ عرصہ کے بعد جب حضرت شیخ الہند صاحب اس سے ملے اور استنبول جانے کے لئے تقاضا کرنے لگے تو اس کا رخ بدلا ہوا پایا اور دیکھا کہ وہ غیر اطمینان بخش باتیں کر رہے اُس پر مزید یہ کارروائی کی گئی کہ دونوں حضرات (حضرت شیخ الہند اور مولانا خلیل احمد صاحب) کو آفس میں بلا کر پوچھ گچھ کی گئی اور جوابات علم بند کر کے شام کو بھیجے گئے اس لئے سب کو فخر ہوئی کہ ہمیں کوئی فتنہ سامنے نہ آجائے جنگ کا زمانہ ہے ہر ایک حکومت اس وقت انتہائی احتیاط سے کام لیتی ہے۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے ان احوال کو دیکھ کر اسی ترجمان (کی تاہر) کے واسطے سے غالب پاشا کو خط لکھا کہ یہاں گورنر مدینہ منورہ رکاوٹ ڈال رہا ہے۔ پولیس کشتہ نے گورنر کو مشتبہ کر دیا ہے کیوں کہ اس کو ہمارے مخالفین نے بدظن کر دیا ہے۔ اس خط کے پلٹے ہی غالب پاشا نے گورنر مدینہ کو نہایت تاکیدی خط لکھا کہ مولانا محمد حسن صاحب بہت بڑے اور معتد علیہ شخص ہیں میں نے پوری تحقیق کر لی ہے ان پر ہرگز شبہ نہ کرو اور ان کے منشا کے مطابق ان کو انور پاشا کے پاس روانہ کر دو۔ اس سے گورنر مدینہ منورہ کا رویہ اور خیال یک بارگی بدل گیا اور اس نے حضرت رحمۃ اللہ کو بلا کر معذرت کی اور پولیس کشتہ کو بلا کر تنبیہ کی اور حضرت شیخ الہند کو کہا کہ آپ تیاری کر لیں جب آپ تیار ہو جائیں گے بھیج دیا جائے گا اس کے ایک دو دن بعد

ہی خبر آئی کہ انور پاشا اور جمال پاشا مدینہ منورہ آرہے ہیں۔

اس وقت تک مدینہ مجازیلو سے جا رہی تھی۔ ٹرین آتی جاتی تھی تاہم بھی جاری تھا۔ یکا یک تار آیا کہ یہ دونوں مدینہ منورہ میں آمد اور ملاقات

پہنچیں گے ہم نے بھی عرضی تیار کی حکومت مدینہ منورہ بھی استقبال کی تیاری میں مشغول ہو گئی اور اہل شہر بھی استقبال کی تیاری میں مصروف ہو گئے چونکہ انور پاشا اس زمانہ میں حکومت ترکیہ کے وزیر جنگ تھے اور جمال پاشا چوتھے فلیق (ڈوٹرین) کے جو کہ محاذ جنوبی اور غربی پر یعنی میدان سویر سینا، حجاز پر متعین تھا، کماندار تھے اس لئے انور پاشا کا فریضہ تھا کہ مرکز کی خبر گیری رکھتے ہوئے ہر محاذ کی محافظت کریں اور جمال پاشا کو صرف اپنے محاذ کی خبر گیری ضروری تھی۔ اس لئے انور پاشا تمام محاذوں کا دورہ کرتے ہوئے جب محاذ جنوبی غربی پر پہنچے اور سویریہ (سیرہ شام) اور سویرہ وغیرہ سے فارغ ہوئے تو ضروری معلوم ہوا کہ بادشاہ دو جہاں سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کا شرف بھی حاصل کر لیں اس لئے مدینہ منورہ کی حاضری کا ارادہ کیا گیا اور جمعہ کا مبارک دن اس کے لئے مقرر کیا گیا چنانچہ جمعہ کی صبح کو تقریباً ۹ یا ۱۰ بجے وہ اسپیشل ٹرین جس میں یہ دونوں وزراء اور ان کے رفقاء تھے حسب اعلان مدینہ منورہ پہنچی۔ وقت معین سے پہلے مشتاقان ملاقات اور رائیبرین کی بے شمار تعداد نے تمام اسٹیشن اور اس کے جواہر کو بھر دیا تھا۔ اہل شہر اور حکومت اور فوج کی طرف سے جلوس کا انتظام کیا گیا تھا جب دونوں حضرات اترے تو اسٹیشن کے بڑے ہال میں آئے وہاں میونسپلٹی کی طرف سے ایڈریس پیش کیا گیا چائے کا پہلے سے انتظام تھا روساء شہر اور معززین کا تعارف کرایا گیا ایڈریس کا جواب دینے کے بعد مسجد نبوی کی طرف روانگی ہوئی چونکہ جمعہ کا وقت قریب آ گیا تھا اس لئے یہی قصد کیا گیا کہ زیارت حضور علیہ السلام سے فارغ ہو کر مسجد ہی میں ٹھہرے رہیں نماز جمعہ سے فراغت کے بعد قیام گاہ پر جائیں۔ جلوس کی روانگی کے وقت فوجی سواری کے لئے پیش کی گئی تو انور پاشا نے انکار کر دیا اور کہا کہ ہم غلامانہ طریق سے بارگاہ نبوت میں حاضر ہونا چاہتے ہیں۔ اس لئے پیدل چلیں گے۔ اہل شہر نے پہلے ہی سے جلوس کی مندرجہ ذیل ترتیب دے رکھی تھی اریاب طریقت کا مجمع مع اپنے اپنے

مریدین کے سب سے آگے آگے زمرین جھنڈے لئے ہوئے اور ذکر و تسبیح بالجہر کے ساتھ اشعار مدحیہ پڑھتے ہوئے چل رہا تھا۔ ان کیساتھ آٹھ جماعتیں تھیں اس کے بعد محترم مولیٰ کے خدام کی علیحدہ علیحدہ مختلف جماعتیں تھیں موزوں کی جماعت جازو کشوں کی جماعت اماموں کی جماعت خطیبوں کی جماعت علیحدہ علیحدہ تھیں۔ سب سے اخیر میں حجرہ شریفہ کے خصوصی خدام آعادات (خواجہ سراؤں) کی جماعت تھی۔ سب کے سب اپنی اپنی یونیفارم (دردیاں) پہنتے ہوئے حمد و صلوة دعاء و ثناء پڑھتے ہوئے خراماں خراماں چل رہے تھے ان کے بعد یہ دونوں وزیر (نور پاشا اور جمال پاشا) نہایت ادب سے ہاتھ باندھے نظریں نیچے کئے ہوئے چل رہے تھے ان کے پیچھے ان کے رفقاء اور حکام شہر تھے ان کے بعد اہل شہر تھے۔ تمام جلوس کے دائیں اور بائیں مسلح فوجیوں کی قطار تھی۔ میں (کاتب المحرر) تاک میں تھا کہ موقع ملے تو نور پاشا کے پاس پہنچوں اور عرضی پیش کر دوں۔ چنانچہ قطار سپر کر نور پاشا کے پاس پہنچا اور اس عرضی کو درجن میں حضرت شیخ نے تنہائی میں ملاقات کی استعداد کی تھی پیش کر دی انہوں نے اپنے پرائیویٹ سکریٹری کو دے دی۔ مفتی ماموں بری کو جو کہ مدینہ منورہ میں تمام مذہبی اور دینی طبقات کے رسمی سردار تھے اور نقیب الاشراف شامی کو جو کہ رفقاء نور پاشا میں سے تھے میں نے پہلے سے تیار کر لیا تھا۔ ان کی اعانت اور ہمدردی کی وجہ سے مجھ کو کسی طرف سے روک ٹوک نہیں کی گئی۔ میں عرضی دے کر واپس آیا تو بعد میں معلوم ہوا کہ عرضی پر غور کیا گیا اور دونوں مذکورہ بالا معززین کی سستی سے مغرب کے بعد کا وقت تنہائی میں ملاقات کا دیا گیا چنانچہ حضرت شیخ الہند اور مولانا خلیل احمد صاحب موقع ملاقات پر پہنچے ایک تنہا اور بند کمرہ میں ملاقات ہوئی۔ جمال پاشا سے باتیں ہوئیں۔ غالب پاشا کا خط ان کو دکھایا گیا۔ بہت خوش اخلاقی سے پیش آئے اور تمام باتیں غور اور اطمینان سے سنیں اور فرمایا کہ تحریک مطالبہ آزادی اہل ہند کو منفقہ طور سے جاری رکھنی چاہیئے جب تک مقصود یعنی آزادی کامل حاصل نہ ہو جائے ساکت نہ ہوں۔ عنقریب صلح کی مجلس بیٹھے گی ہم اہل ہند کی آزادی کے لئے پوری جدوجہد عمل میں لائیں گے ہم لوگ مطمئن رہو۔ اور میں طرح ممکن ہو گا ہم ان کی (اہل ہند) کی امداد و اعانت کریں گے اس وعدہ اور عہد کے لئے انہوں نے

کہا کہ تمہاری خواہش کے موافق تحریر بھی دیں گے ہم نے عرض کیا کہ تحریر صرف ترکی زبان میں نہ ہونی چاہیئے بلکہ عربی اور فارسی میں بھی ہونی چاہیئے تاکہ اہل ہند بھی سبکیں انہوں نے اس کو قبول کیا مگر یہ کہہ کر کہ چونکہ یہاں کا قیام حسب پروگرام تھوڑا ہے اور مقامی مشاغل بہت زیادہ ہیں اس لئے ہم شام (دشقی) جا کر تحریریں مکمل کر کے بھیج دیں گے۔ حضرت شیخ المندرمتہ اللہ علیہ نے مطالبہ کیا کہ مجھ کو حدود افغانستان تک بالابالا پہنچا دیا جائے ہندوستان کے راستے سے مجھ کو وہاں تک (مگر نہ تحریریں یعنی یا خستہاں تک) اس وقت پہنچنا غیر ممکن ہے انہوں نے اس سے معذوری ظاہر کی اور کہا کہ روس نے اپنی فوجیں ایران میں داخل کر کے افغانستان کا راستہ کاٹ دیا ہے اور سلطان آباد تک پہنچ گیا ہے اس لئے یہ امر ہمارے قبضہ سے اس وقت باہر ہے یا تو آپ جدہ ہی کے راستے سے اپنے وطن واپس جائیں اور اگر آپ کو اپنی گرفتاری کا خطرہ ہے تو حجاز یا ترکی عہداری میں کسی دوسری جگہ قیام فرمائیں۔ اطمینان بخش باتوں کے ہو جانے کے بعد ہم واپس آ گئے۔

مفتی ماموں بری مرحوم صدر علماء مدینہ منورہ کے پاس انور پاشا کا حکم اسی میں جلسہ علماء اور حضرت شیخ الہندؒ شب میں پہنچا کہ میں علماء مدینہ منورہ کی تقریریں سننے کا شائق ہوں مگر میرے پاس اتنا وقت نہیں ہے کہ ہر ایک عالم کے حلقہ درس میں علیحدہ علیحدہ جا کر تقریریں سنوں اس لئے میری خواہش ہے کہ صبح کو بعد از اشراق مسجد نبویؐ میں علماء مدینہ جمع ہو جائیں اور اپنی تقریروں سے ہم کو مستفیض فرمائیں مفتی صاحب موصوف چوں کہ ہمارے استاذ الاساتذہ حضرت شاہ عبد الغنی صاحب مرحوم مجددی دہلوی کے شاگرد تھے اس لئے کتاب الحرمہ اور حضرت شیخ الہندؒ اور مولانا خلیل احمد صاحب کے ساتھ نہایت دوستانہ ملکہ مشفقانہ تعلق رکھتے تھے انہوں نے نقیب العلماء کو بھیجا کہ انور پاشا چاہتے ہیں کہ صبح کو اشراق کے بعد علماء کا اجتماع مسجد نبویؐ (حرم محترم میں) ہو اور علماء تقریر کر کے حاضرین مجلس کو مستفیض کریں اس لئے تجھ کو اس وقت حاضر ہونا چاہیئے اور میں ضروری سمجھتا ہوں کہ ہر دو حضرات مشایخ بھی

تشریف لائیں ہمارے لئے یہ زترین موقعہ تھا ہم نے قبول کر لیا۔ چنانچہ اجتماع ہوا اور مقام صدارت انور پاشا کے لئے تسلیم کیا گیا۔ مفتی صاحب ان کے سامنے وسط میں بیٹھے اور اپنے بائیں حضرت شیخ الہندؒ اور ان کے بائیں مولانا خلیل احمد صاحب اور ان کے بائیں کاتب الحروف کو بٹھایا گیا مفتی صاحب نے اولاً انور پاشا اور جمال پاشا سے تمام علماء حاضرین کا تعارف اور مصافحہ کر لیا بعض حضرات نے کچھ نعتیہ اشعار بلند آواز سے پڑھے اس کے بعد تقریر کا حکم ہوا حضرت شیخ الہندؒ اور مولانا خلیل احمد صاحب رحمہم اللہ نے یہ عند کیا کہ چونکہ ہم ہندوستانی ہیں ہم کو عربی زبان میں تقریر کی عادت اور مہارت نہیں ہے اس لئے ہم معافی چاہتے ہیں۔ پھر محمد کو حکم کیا گیا۔ محمد کو عربی زبان میں عادت تھی ہی میں نے حسب مناسبت وقت فلسفہ جہاد پر مبسوط اور مفصل تقریر کی جس میں عقلی اور نقلی دلائل سے روشنی ڈالی کہ نوع انسان کی فلاح اور بہبودی کے لئے جہاد عقلی طور پر ضروری ہے اسی میں انسانوں کی ترقی اور بہبودی اور کمال مضمر ہے اس کے علاوہ مخالفین اسلام کے اعتراضات کا جواب دیا گیا تھا یہ تقریر تقریباً آدھ گھنٹہ یا اس سے زیادہ جاری رہی اس کو حاضرین مجلس نے بہت پسند کیا اور نہایت توجہ اور غور سے سنتے رہے بعد از تقریر سمجھوں نے خوشی اور ممنونیت کا اظہار کیا اس کے بعد دوسرے علماء نے دوسرے موضوعوں پر تقریریں کیں مگر افسوس کہ حاضرین مجلس نے ان کی تقریروں کو اس قدر استحسان کی نظر سے نہیں دیکھا تقریباً دو گھنٹہ کے بعد یہ جلسہ ختم ہو گیا انور پاشا نے کچھ نقد حاضر ہونے والے علماء کے لئے بذریعہ مفتی صاحب موصوف بطور نذرانہ بھیجا جو کہ پانچ اشرفی فی کس تقسیم کیا گیا۔ حضرت شیخ الہندؒ اور مولانا خلیل احمد صاحبؒ نے عند کیا کہ ہمارے پاس خرچ کافی مقدار میں موجود ہے ہم کو حاجت نہیں ہے تو کہا گیا کہ یہ نقد صدقہ اور خیرات نہیں ہے یہ عطیہ شاہانہ ہے اس کو قبول کرنا چاہیئے تو دونوں حضرات نے قبول فرما کر محمد کو ہی دے دیا۔

انور پاشا اور جمال پاشا کا شام کو روانہ | اس جلسہ کے چند گھنٹہ بعد دونوں حضرات ہوتا اور تحریرات کا وہاں سے مہینچنا | اور ان کے رفقاء اسپیشل ٹرین میں شام کو واپس ہو گئے اور دوتین دن کے بعد تحریریں تینوں زبانوں میں مرتب شدہ دونوں وزیروں کی دستخط سے حضرت شیخ الہندؒ کے پاس بذریعہ گورنر مدینہ منورہ شام سے آگئیں۔

مضمون سب کا ایک ہی تھا صرف زبان کا فرق تھا جس میں ہندوستانیوں کے مطالبہ آزادی کے استحقاق اور ان سے اس مطالبہ میں ہمدردی کو ظاہر کرتے ہوئے ان کی اس بارہ میں امداد و اعانت کا وعدہ تھا اور ہر اس شخص کو جو کہ ترکی رعیت یا ملازم ہو حکم تھا کہ مولانا محمود حسن صاحب (شیخ الہند) پر اعتماد کرے اور ان کی اعانت میں حصہ لے۔

تحریرات اور وثائق کا | چونکہ حضرت شیخ الہند کو دھن لگی ہوئی تھی کہ جس طرح ممکن ہو میں ہندوستان پہنچانا مرکز تحریک ”یاغستان“، جلد از جلد پہنچ جاؤں (اگر چہ اعلیٰ درجہ کے ترکی افسر اس کو پسند نہیں کرتے تھے۔ اور اصرار کرتے تھے کہ آپ ترکی قلمرو میں قیام کر کے یہاں ہی سے اپنی تحریک چلاتے رہیں) اس لئے تجویز فرمایا کہ ان تحریروں کے فوٹو متعدد لئے جائیں اور ہر مرکز اور پرنٹ پر وہ پہنچا دیئے جائیں مگر انگریزی عملداری میں جانے والوں کی چونکہ نہایت سخت نفیض ہوتی تھی۔ کسی چیز کا نکال کر لے جانا نہایت مشکل ہوتا تھا اس لئے یہ تجویز ہوئی کہ ٹکڑی کا صندوق پٹروں کے رکھنے کا بنوایا جائے اور اس کے تختوں کو اندر سے کھود کر اس میں کاغذات رکھ دیئے جائیں اور پتھروں کو اس طرح ملا دیا جائے کہ جوڑ ظاہر نہ ہو اس وقت ایک نہایت ماهر اور استاد دھنٹی ہمارے مکان میں ٹکڑی کا کام کر رہا تھا اس سے کہا گیا اُس نے اسی طرح جاوی لکڑی کا صندوق بنادیا اور کھدے ہوئے تختہ میں کاغذات رکھ کر اس طرح بند کر دیا کہ باہر سے دیکھنے والا کتنا ہی مبصر کیوں نہ ہو شبہ بھی نہ کر سکے۔ صندوق میں کچھ نہ آند کچھ بڑے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے اور کچھ نئے کپڑے اور شامی تھان ریشمین اور غیر ریشمین شجر و غیرہ کے بچوں اور عورتوں کے لئے رکھ دیئے گئے اور چونکہ ہر مہینہ میں تجارتی جہاز منگل کہنی کاغذ اور سامان لے کر جہ آتا تھا اور واپسی پر بقیہ حجاج کو لے جاتا تھا تجویز ہو آ کہ اس میں حضرت شیخ الہند کے بقیہ رفقہ اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب اور ان کے رفقہ روانہ کر دیئے جائیں۔ چونکہ زمانہ جنگ کا تھا اس لئے جہازوں کی آمد و رفت عام دستور کے مطابق جاری نہ تھی اس لئے کچھ انتظار کر کے ناچار۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے رفقہ میں سے مولانا ہادی حسن صاحب ریشمین خانبہاں پور ضلع مظفرنگر اور حاجی شاہ بخش صاحب سندھی (جو کہ حیدر آباد سندھ کے باشندے اور مشن آزادی کے پہلے سے ممبر تھے) باقی رہ گئے تھے اور

جانے کا قصد فرما رہے تھے۔ ان کو وہ صندوق دے دیا گیا اور سمجھا دیا گیا کہ اپنے مکان پر پہنچ کر ان کاغذات کو نکال لیں اور حاجی نور الحسن صاحب رئیس موضع تہنیری ضلع مظفرنگر کو دے دیں۔ وہ احمد رضا صاحب فوٹو گرافر دہلی سے ان تحریروں کے فوٹو آدرا کر چند کاپیاں لے لیں گے اور فلاں فلاں جگہ پہنچا دیں گے۔

حضرت شیخ الہند قدس اللہ العزیز | حضرت شیخ الہند اور آپ کے رفقاء کا اور آپ کے رفقاء مدینہ طیبہ مکہ معظمہ کو قافلہ ۱۲ جمادی الثانی کو مدینہ منورہ

سے روانہ ہو کر اخیر ماہ مذکور میں مکہ معظمہ پہنچا حضرت شیخ الہند قدس اللہ العزیز نے چند روز مکہ معظمہ میں قیام فرما کر ”طائف“ کا قصد فرمایا اور ۲۰ رجب کو آپ طائف روانہ ہو گئے۔ مگر حضرت مولانا خلیل احمد صاحب اور دیگر رفقاء مکہ معظمہ میں رہ گئے۔ حضرت شیخ الہند شریف حسین کی بغاوت کی وجہ سے طائف میں محصور ہو گئے جب دس شوال کو طائف سے واپس ہو کر مکہ معظمہ پہنچے تو معلوم ہوا کہ مولانا خلیل احمد صاحب اور دوسرے رفقاء جہاز آجانے کی وجہ سے جہاد روانہ ہو گئے ہیں چونکہ کوئی خبر حضرت شیخ الہند کے طائف سے واپس ہونے کی نہیں تھی اس لئے یہ سب حضرات بغیر انتظار اور بلا ملاقات روانہ ہو گئے تھے۔

حضرت شیخ الہند نے ضروری سمجھا کہ ان سے وداعی ملاقات کی جائے اس لئے حضرت شیخ الہند بھی جہاد روانہ ہو گئے۔ جب جہاز سامان وغیرہ آنا کر اور اپنی ضروریات پوری کر کے تیار ہو گیا تو جانے والے حضرات ٹکٹ لے کر سواہ ہو گئے حضرت مولانا خلیل احمد صاحب کے ساتھ ان کی اہلیہ عمرہ اور حاجی مقبول احمد صاحب تھے اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھیوں میں سے مولانا ہادی حسن صاحب فائز بھان پوری اور حاجی شاہ بخش صاحب سندھی تھے۔ ان سمجھوں کو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ ساحل رپورٹ تک نہ نصرت کیا اور جہاز روانہ ہو گیا۔

تحریرات کا ہندوستان پہنچنا اور | بمبئی میں سی آئی ڈی کو اور حضرت شیخ الہند کے غلطیوں سے بچ کر نکل جانا۔ کو خیال تھا کہ اسی جہاز میں حضرت شیخ الہند شریف

بلکہ اسی مقصد سے دو مہینے پہلے جہاد روانہ ہو چکے تھے مگر بند پر جہاز نہ ملنے کی وجہ سے وہ اور شاہ بخش صاحب موصوف مکہ معظمہ جا کر انتظار جہاز مٹھ رہے تھے۔ حضرت شیخ الہند دوسرے رفقاء جب مدینہ طیبہ مکہ معظمہ پہنچے تو اس وقت تک یہ وہیں تھے اور جہاز کے منتظر تھے۔

لائیں گے اس لئے انگریزی پولیس سی آئی ڈی اور اہل شہر کا بہت بڑا مجمع جہاز پر پہنچ گیا تھا۔ اسی مجمع میں سے ایک صاحب نے جو حضرت شیخ الہندؒ کے مخلصین میں سے تھے مولانا ہادی حسن صاحب سے کہا کہ اگر کوئی پیر محفوظ رکھنی ہو تو مجھ کو فوراً دے دیجئے میں اس کو نکال دوں گا اور جہاں پہنچانا ہو اس پتہ دے دیجئے۔ وہاں پہنچا دوں گا۔ مولانا ہادی حسن صاحب اگرچہ پہلے سے ان سے واقف نہیں تھے مگر ان کے مخصوص انداز سے ان کے اخلاص و صداقت کا یقین ہو گیا اور صندوق ان کے حوالہ کر دیا۔

یہ صاحب عام مسافروں کے سامان کے ساتھ یہ صندوق بھی قلیوں سے اٹھوا کر لے گئے اور فوراً اسٹیشن لے جا کر بذریعہ پارسل چلنا کر دیا۔ پولیس اور سی آئی ڈی کو اس کی جوا بھی نہ لگ سکی (یہ حضرت شیخ الہندؒ کی کرامت تھی) جب یہ صاحب صندوق اٹھوا کر لے جا رہے تھے اس وقت پولیس اور سی آئی ڈی حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کو دھوٹے میں مشغول تھی۔ جب یہ یقین ہو گیا کہ حضرت شیخ الہندؒ نہیں ہیں۔ البتہ ان کے ساتھ کچھ لوگ ہیں تو پولیس نے حضرت مولانا خلیل احمد صاحب اور مولانا ہادی حسن صاحب کو حراست میں لے لیا اور نہایت سخت تلاشی کی۔ حتیٰ کہ ہاتھ کی چھڑی بھی توڑ کر ٹکڑے ٹکڑے کر دی۔ مگر بحمد اللہ کوئی مشتبہ چیز نہیں نکلی۔ پھر ان سب کو پولیس کی حراست میں مینی تال پہنچا دیا گیا۔ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سے وہاں پوچھ گچھ ہوئی تو فرمایا کہ میں فلاں جہاز سے فلاں تاریخ کو گیا تھا۔ مولانا محمود الحسن شیخ الہندؒ کا ساتھ نہ جانتے ہیں تھا نہ آتے ہیں۔ البتہ عام حاجیوں کی طرح حج و زیارت میں میری شرکت بھی رہی میں ان کی پارٹی میں نہیں ہوں ایک ہفتہ یا عشرہ حضرت مولانا موصوف کو رکھ کر چھوڑ دیا گیا البتہ مولانا ہادی حسن صاحب کو روک لیا گیا ان سے بہت زیادہ پوچھ گچھ ہوئی۔ ڈرا یا دھمکایا گیا۔ سختی بھی کی گئی اور پلچ بھی دیا گیا مگر یہ تہمت مستقل رہے کسی راز کی خبر نہیں دی جب ہر قسم کی سختی اور طمع دینے پر بھی کوئی بات معلوم نہیں

لے حاجی شاہ بخش صاحب سندھی کے پاس ان انقلابی اخباروں کے پرچے جن کو خبری برادر نے برلین سے جاری کیا تھا اور جو اعلانات ترکی سے ترغیب جہاد وغیرہ میں شائع ہوتے تھے ان سب کو انہوں نے زنبیل میں حفاظت سے رکھ رکھا تھا جب جہاز پر پولیس کی یہ پورش دیکھی تو یہی زنبیل میں بھیڑ میں شکار ہوئے پھرتی سے نکل گئے چونکہ غیر معروف شخص تھے کسی کو شبہ بھی نہیں ہوا اگرچہ وطن پہنچے تو گرفتار کر لئے گئے اور کچھ دنوں نظر بند کر رہا ہو گئے۔

ہوئی تو ایک ڈیڑھ ماہ بعد آپ کو بھی رہا کر دیا گیا۔

صندوق خان جہان پور میں | مولانا محمد بنی صاحب کو کسی ذریعہ سے معلوم ہو گیا تھا کہ صندوق کے تختوں میں کوئی راز کی چیز ہے لہذا جیسے ہی صندوق پہنچا اس کے کپڑے نکال کر مکڑی کے دوسرے صندوق میں رکھ دیئے۔ اور اس صندوق کو توڑنا شروع کر دیا۔ ان کی اطلاع صحیح ثابت ہوئی اور ایک تختہ کے اندر سے یہ تینوں کاغذات برآمد ہوئے فوراً ہی ان کو نکال کر محفوظ کر لیا۔

پولیس کی یورش - تلاشی اور حضرت | تقریباً ڈیڑھ ماہ بعد ایک صاحب کے بیان **شیخ الہند قدس سرہ العزیز کی کرامت** سے سی۔ آئی۔ ڈی نے پتہ چلا لیا کہ وہ کاغذات مکڑی کے ایک صندوق میں مولانا ہادی حسن صاحب کے یہاں ہیں فوراً مولانا کے مکان پر پولیس کی دوڑ پہنچی اور مکان کا محاصرہ کر لیا۔ ایک عجیب و غریب اتفاق تھا کہ مولانا محمد بنی صاحب اسی وقت ان تحریروں کو نکالے ہوئے نقل کر رہے تھے سپاہیوں کی دوڑ دیکھ کر جلدی میں ان کاغذات کو موڑ توڑ کر صدری کے جیب میں رکھ لیا اور صدری مردانہ مکان میں ایک کھونٹی پر لٹکا دی۔

تلاشی دس بجے سے شروع ہوئی اور نہایت سختی کے ساتھ چار بجے تک جاری رہی۔ عورتوں کو ایک کمرہ میں الگ بند کر دیا گیا تھا۔ ہر شخص کی تلاشی سے مردانہ مکان میں سے بھی نکال دیا۔ صرف ایک نمبر دار صاحب پولیس کے ساتھ رہے تھے ہر ایک چیز کی تلاشی لی گئی۔ کھیل کھلونوں اور عورتوں بچوں کی ڈبیوں تک کو کھول کھول کر دیکھا گیا۔ کپڑوں کے صندوق کی کھنٹی آئی۔ اس کا ایک ایک تختہ توڑ کر بڑے بڑے کر دیا گیا۔ مگر جس چیز کی تلاش تھی وہ دستیاب نہ ہوئی۔ کیونکہ یہ صندوق وہ صندوق ہی نہ تھا۔ اور عجیب اتفاق یا حضرت شیخ الہند کی کرامت یہ تھی کہ اس صدری پر کسی کی نظر نہ گئی جو مردانہ مکان میں سب کے سامنے کھونٹی پر لٹکی ہوئی تھی اور جس میں وہ خزانہ تھا جس کی جستجو میں پولیس سرگردان تھی۔

چھ گھنٹہ کی سرگرم تفتیش اور تلاشی کے بعد پولیس کو ناکام واپس ہونا پڑا۔ موضع رقبہ بڑی بھی ضلع مظفرنگر میں ہے۔ یہاں جناب حاجی نور الحسن صاحب رہتے تھے جن کے متعلق حضرت شیخ الہند قدس اللہ سرہ العزیز نے یہ طے فرمادیا تھا کہ وہ ان تحریروں کے فوٹو لے کر اور اس کی کاپیاں کر کر فلاں فلاں مرکز میں بھیجیں گے۔ پولیس حاجی صاحب کے یہاں بھی پہنچی۔ مگر ناکام واپس ہوئی۔

حاجی احمد مرزا فوٹو گرافر کے | سراغ رساں نے پولیس کو صحیح بتایا تھا کہ حاجی احمد مرزا صاحب یہاں تلاشی اور ناکامی! کے یہاں تحریروں کے فوٹو لئے جائیں گے۔ چنانچہ پولیس نے حاجی صاحب کی دوکان پر چھاپہ مارا مگر اب تک وہ تحریروں حاجی صاحب کے یہاں نہیں پہنچی تھیں حاجی نور الحسن صاحب رحمہ اللہ اسی وقت ان کو لے جا رہے تھے جب حاجی صاحب فوٹو گرافر صاحب کی دوکان کے قریب پہنچے تو دیکھا کہ پولیس دوکان کا محاصرہ کئے ہوئے ہے حاجی صاحب ان تحریروں کو حیب میں ڈالے ہوئے اٹلے پاؤں واپس ہو گئے۔

دوسرے وقت حاجی نور الحسن صاحب مرزا صاحب کی دوکان پر پہنچے۔ مرزا صاحب کی ثابت قدمی اور خستگی ملاحظہ کیجئے کہ پولیس ایک دفعہ چھاپہ مار چکی ہے خدشہ اور خطرہ موجود ہے مگر خطرہ سے بے نیاز ہو کر حاجی صاحب نے فوٹو لئے۔ عین اس وقت کہ پلیٹیں پانی میں پڑی ہوئی تھیں اور پانی کا طشت میز کے نیچے رکھا ہوا تھا پولیس پہنچ گئی۔ ساری دوکان چھان ماری ہر ایک اہم ٹھولا گراس طشت پر کسی کی نظر نہیں گئی اس کو حضرت شیخ کی کرامت کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے بہر حال پولیس یہاں سے بھی ناکام واپس ہوئی۔

فوٹو کی کاپیاں تیار ہو گئیں حاجی نور الحسن صاحب | حاجی صاحب کا حسب ہدایت کا کرنا | نے ان کو اپنے قبضہ میں لے لیا اور جہاں جہاں پہنچانے کا حکم تھا پہنچا دیا یہ غلط ہے کہ ان تحریرات کو جلادیا گیا جیسا کہ مولانا عبید اللہ صاحب ذاتی ڈائری میں لکھتے ہیں وہ اس زمانہ میں کابل میں تھے ان کو غلط خبر پہنچائی گئی یہ تمام فوٹو ذمہ داران مراکز کے پاس پہنچا تو دیئے گئے تھے مگر چونکہ حکومت کی طرف سے تشدد اور چھان بین بہت زیادہ ہو رہی تھی تو ممکن ہے کہ بعض

لوگوں نے ان کو جلا دیا ہوتا کہ کوئی حد شرع باقی نہ رہے۔

ان تحریرات کا کارآمد نہ ہونا | یہ تحریرات اور وثائق بہت زیادہ کارآمد ہوئے اور حکومت ترکیہ اور اس کے حلفا پوری طرح امداد کرتے مگر قدرت نے پانسہ پی پلٹ دیا یعنی اور ترکی کی فتح مندی اور کامیابی کے بعد جب امریکہ انگریزوں کا حلیف ہو گیا اور مشرولسن کے پرفریب نکات سامنے آئے تو کیا ایک حالت بدل گئی اور کل کی فتح آج کی شکست بن گئی امریکہ کی بے شمار فوجیں اور لاتعداد ہتھیار جب اتحادیوں (انگریزوں اور فرانس وغیرہ) کی مدد پر آ گئے اور ادھر شریف حسین نے غدار اور خیانت کر کے انگریز کی حمایت میں ترکوں اور ان کی قوت کو ہر قسم کا نقصان پہنچایا، عربوں اور ترکوں میں انتہائی نفرت پھیلا دی تا آنکہ سواریا، فلسطین، عراق وغیرہ میں عرب کے عوام ترکوں کو قتل و غارت کرتے تھے اور عرب سپاہی ترکی فوج میں سے بھاگنے لگے اور جدوجہد سے جان چرانے لگے تو طبعی طور پر ہر جگہ ناکامی پر ناکامی ہی سامنے آ گئی اور جو کچھ نہ ہونا چاہیے تھا وہ واقع ہو گیا تفصیلات کے بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔ خدا کا ملک ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور جس سے چاہتا ہے چھین لیتا ہے۔

حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کا | انور پاشا اور جمال پاشا سے جب تحریری دستاویزیں طائف روانہ ہونا اور محصور ہو جانا | حاصل کر لیں تو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کا قصد تھا کہ کسی طرح ایران کے راستے بالا بالا یا غستان (یعنی اپنی تحریک کے مرکز پر) پہنچ جائیں مگر روسی اور انگریزی فوجوں نے راستہ روک لیا تھا جنگی محاذ ان راستوں پر قائم ہو گئے تھے۔ اس لئے یہی قصد فرمایا کہ بحری راستہ سے سفر کیا جائے اور بمبئی نہ جایا جائے بلکہ بلوچستان کے کسی بندر (مکران وغیرہ) پر بھیس بدل کر بادبانی جہاز سے پہنچیں اور پھر یا غستان کو وہاں سے روانہ ہو جائیں مگر چونکہ مختلف مصالح سے آخری ملاقات غالب پاشا سے ضروری سمجھتے تھے چند ضروری باتیں ایسی ملاقات میں طے کرنی تھیں اس لئے پہلے مکہ معظمہ اور پھر وہاں سے طائف کے لئے روانہ ہو گئے غالب پاشا ان دنوں طائف میں تھے حضرت حضرت نے عام لوگوں سے یہی ظاہر فرمایا کہ مکہ معظمہ میں ان دنوں گرمی زیادہ ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی زیارت بھی کرنی ہے اس لئے میں طائف

جا رہا ہوں نصف شعبان ہنگ واپس آ جاؤں گا چنانچہ ۲۰ رجب کو مکہ معظمہ سے روانہ ہو کر ۲۳ یا ۲۴ رجب کو طائف پہنچے اور دو تین دن کے بعد غالب پاشا سے ملاقات کی کچھ باتیں طے ہوئیں اور کچھ کے لئے دوسری ملاقات کا وعدہ ہوا یہ وقت آنے نہ پایا تھا کہ شریعت حسین نے بنادیت کر دی اور ہم سب طائف میں محصور ہو کر رہ گئے جس کی تفصیل ہم نے سفر نامہ میں لکھ دی ہے ایام حصار میں حضرت ایک مرتبہ غالب پاشا سے پھر طے پاشا موصوف نے چند اصولی باتیں بتانے کے بعد مجبوریاں ظاہر کیں۔ اور کہا کہ آپ مکہ معظمہ جا کر ہندوستان کو جلد از جلد چلے جائیں اور ہندوستانی رائے عامہ کو آزادی کامل کے مطالبہ پر متفق کریں مجلس صلح میں جو کہ عنقریب منعقد ہونے والی ہے انگریز پوری کوشش کرے گا کہ ہندوستان آزاد نہ ہو یا کم از کم ہندوستانیوں کو زیر سایہ برطانیہ اندرونی آزادی یعنی ادھی آزادی طے مگر ہندوستانی باشندوں کو چاہیے کہ بغیر مکمل آزادی کے کسی چیز پر راضی نہ ہوں۔

تقریباً ڈیڑھ مہینہ محصور رہنے کے بعد اہل طائف کے ساتھ ہم کو باہر آ جانے کی سہولت حاصل ہوئی اور ۶ شوال کو ہم وہاں سے نکل کر مکہ معظمہ پہنچے شریف عبداللہ بن شریف حسین باغی کیمپ کا گماندار تھا اس نے ایک شب ہماری جہان داری کر کے صبح کو مکہ معظمہ تک سواری کا انتظام کر دیا۔ ہم دس شوال کو مکہ معظمہ پہنچ گئے۔ چونکہ زمانہ حج کا قریب تھا اس لئے حضرت شیخ الہند کا ارادہ ہوا کہ حج تک یہاں قیام کیا جائے آنے والے حجاج سے اہل وعیال کی خبر و عافیت بھی معلوم ہو جائے گی اور ممکن ہے کہ کوئی متعارف یا رشتہ دار بھی آجائے تو اس سے اس کا بھی پتہ چل جائے گا کہ انگریزی پالیسی حضرت شیخ الہند کے متعلق اور دیگر سیاسیوں کے متعلق کیا ہے اگر نرمی معلوم ہوئی تو بمبئی کے راستہ سے واپس ہوں ورنہ کوئی دوسری صورت اختیار کرنی پڑے گی۔ اتفاقاً قاضی مسعود احمد صاحب آخری جہان میں اوائل ذالحجہ میں آگئے ان سے احوال معلوم ہوئے۔

ڈاکٹر انصاری اور حکیم عبدالرزاق صاحب | ڈاکٹر انصاری صاحب اور اُن کے بھائی
 رحیم اللہ کی غیر معمولی ہمدردی اور حضرت | حکیم عبدالرزاق صاحب رحمہما اللہ کو خیال
 شیخ الہند قدس سرہ العزیز کے ایک عزیز | ہوا کہ جہاز شریف میں گمرانی زیادہ ہے۔

حضرت شیخ الہند تنہا نہیں ہیں بلکہ آپ کے ساتھ اور رفقاء بھی ہیں ویسے بھی حضرت موصوف
 کا حوصلہ فراخ اور دسترخوان وسیع ہے لہذا حضرت کے پاس جو اثاثہ ہو گا وہ ختم ہو گیا
 ہو گا اب کوئی اور رقم بھیجی جا ہیئے جج کا زمانہ تھا حجاج جا رہے تھے کسی معتمد حاجی کے
 ذریعہ رقم بھیجی جاسکتی تھی لیکن ان دونوں رہنماؤں کی غیر معمولی ہمدردی کا فیصلہ یہ ہوا کہ
 حضرت کے کسی قریبی عزیز کو جو خانگی حالات سے پوری طرح واقف اور خانگی امور میں
 بے تکلف ہو بھیجا جائے تاکہ رقم کے ساتھ حضرت کو اپنے متعلقین کے حالات بھی تفصیل
 سے معلوم ہو جائیں۔ چنانچہ حضرت کے ایک خاص عزیز کو (جن کا نام لینا مناسب نہیں
 معلوم ہوتا) اس خدمت کے لئے (جو ان کے لئے سراسر سعادت تھی کیونکہ حضرت کی زیارت
 کے ساتھ حج بیت اللہ کی زیارت کا شرف بھی محنت میں حاصل ہو رہا تھا) نامزد کیا گیا۔
 مزید برآں تار کے ذریعہ جہاز میں سیٹ بھی متعین کر لی اور روانگی کے لئے ایسا وقت مقرر
 کیا کہ بمبئی پہنچ کر جہاز کا انتظار نہ کرنا پڑے بلکہ فوراً ہی جہاز پر سوار ہو جائیں گے چنانچہ یہ
 عزیز دفعۃً دیوبند سے روانہ ہوئے اور بمبئی پہنچتے ہی بندہ گاہ پر چلے گئے۔

اس عجلت اور رازداری کا یہ فائدہ تو ضرور ہوا کہ حکومت کو رکاؤٹ پیدا کرنے
 کا موقع نہیں مل سکا یہاں تک کہ عزیز موصوف کی روانگی کا علم بھی حکومت کو اُس
 وقت ہوا جب جہاز روانہ ہو چکا لیکن اس طرح روانگی سے حکومت کو شبہ بھی
 ہو گیا۔ اس لئے حکومت ہند کی طرف سے عدن تار دیا گیا کہ جہاز پر تلاشی لی جائے
 اور مشتبہ کاغذات وغیرہ قبضہ میں کر لئے جائیں۔ چنانچہ جب جہاز عدن پہنچا تو پولیس کی
 جمعیت جہاز پر آئی اور عزیز موصوف کی تلاشی پوری سختی کے ساتھ لی، مگر کوئی چیز ایسی
 برآمد نہ ہو سکی جس پر شبہ کیا جاسکے۔ لہذا عزیز موصوف بخیریت جدہ اور پھر مکہ معظمہ
 پہنچ گئے۔ حضرت کو اہل و عیال کی خیریت معلوم ہوئی تو آپ بہت خوش ہوئے۔
 پھر عزیز موصوف اور ان کے رفقاء نے جن میں مولانا ولی حسن صاحب حسن پوری
 بھی تھے بیان کیا کہ گورنمنٹ کی پالیسی حضرت کے بارہ میں بہت سخت ہے جب

کوئی جہاز بمبئی پہنچتا ہے تو سی۔ آئی۔ ڈی اور یاوردی پولیس کا بڑا دستہ جہاز پر پہنچتا ہے اور ڈھونڈتا ہے کہ مولانا محمود حسن صاحب کہاں ہیں جب تک اطمینان نہیں ہو جاتا۔ کسی مسافر کو اتارنے نہیں دیا جاتا۔ اس لئے کسی طرح مناسب نہیں کہ حضرت اس زمانہ میں بمبئی پہنچیں یا ہندوستان تشریف لے جائیں۔

عزیز موصوف نے ڈاکٹر انصاری صاحب مرحوم کا بھیجا ہوا ایک ہزار روپیہ پیش کر دیا۔ مولانا محمد ابراہیم صاحب کالاندریہ | مذکورہ بالا رقم کے علاوہ ایک ہزار روپیہ مولانا محمد ابراہیم سے ایک ہزار روپیہ بھیجتا | صاحب اور راندریہ کے احباب نے تاجروں کے ذریعہ بھیجے تھے جو انہیں ایام میں پہنچے تھے ان دونوں رقموں کو حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ عبدالجبار صاحب دہلوی کے یہاں بطور امانت جمع کر دیا چنانچہ مالٹہ میں ضرورت پڑنے پر رقم منگوائی گئی۔ اور کام آئی۔ فجزا اھم اللہ احسن الجن ۶۱۔

عزیز موصوف کی واپسی | اس وقت تک مدینہ منورہ پر ترکوں کا قبضہ تھا اور ہر قسم کی کوششوں کے باوجود شریف حسین کی وراثت کیوں کی فوجیں کامیاب نہ ہو سکی تھیں۔ جنگ جاری تھی اور حجاج کی آمد وقت کے راستے مسدود تھے۔ لہذا عزیز موصوف مدینہ طیبہ نہیں جاسکے اور حج سے فراغت کے بعد پہلے ہی جہاز سے آپ کو واپس ہونا پڑا اس قدر غلٹ سے واپسی ایک اور سبب تھا جس سے انگریزی حکومت کے شبہات میں اضافہ ہو گیا۔ چنانچہ جب واپسی کے لئے عزیز موصوف جہاز پر سوار ہوئے تو مہلادین محافظ حجاج اور سی۔ آئی۔ ڈی انسپکٹر نے بڑی سختی سے آپ کی تلاشی لی اور ہر ایک چیز چھان ماری مگر کوئی مشتبہ چیز برآمد نہیں ہوئی۔ جہاز بمبئی پہنچا تو پھر ان کی تلاشی لی گئی اور ان کو حراست میں لے کر الہ آباد پہنچا دیا گیا۔

افتخار الہ | یہ محترم عزیز حضرت شیخ الہند قدس سرہ العزیز سے جو رشتہ رکھتے تھے اس کا تقاضا تھا کہ ان پر اعتماد کیا جائے۔ بالخصوص

ایسی صورت میں کہ تحریک ہی کے کام سے پوری راز داری کے ساتھ ایک کارکن کی حیثیت سے اتنا طویل سفر کر کے آپ حجاز شریف پہنچے تھے اس کے علاوہ چونکہ مولانا ہادی حسن صاحب جو مذکورہ بالا ”تاریخی صندوق“ لے کر آئے

تھے جہاز سے اترتے ہی گرفتار کر کے نینی تال میں نظر بند کر دیئے تھے۔ لہذا تشویش اور بے چینی تھی کہ جس مقصد کے لئے اتنی کوشش کی گئی۔ اتنی مصیبتیں جھیلی گئیں اور جس راز کو اس طرح مخفی کیا گیا۔ یہ سب کچھ بے نتیجہ رہے گا بلکہ ممکن ہے اس کے اثرات تباہ کن ثابت ہوں۔ اس بنا پر حضرت شیخ الہندؒ نے عزیز موصوف کو صندوق کا راز بھی بتادیا اور یہ بھی فرمادیا کہ ان تحریروں کے فوٹو لے کر فلاں فلاں مقام پر فلاں فلاں صاحب کے پاس بھجوا دیئے جائیں۔

دوسری طرف عجیب و غریب قصہ یہ تھا کہ عزیز موصوف کمزور دل نا تجربہ کار اور اور نوگر فتاد تھے اور سی۔ آئی۔ ڈی کے وہ افسر جنہوں نے الہ آباد میں ان سے گفتگو کی وہ پولیس کے کہنے مشق شاطر اپنے فن کے بہترین ماہر تھے۔ ان افسروں نے ڈراڈھکا کر پولیس کی تمام باتیں معلوم کر لیں جو عزیز موصوف کے حافظہ میں تھیں ان میں کچھ ایسی باتیں بھی تھیں کہ اگر ثابت ہو جائیں تو نہ معلوم کتنوں کو جام شہادت نوش کرنا پڑتا اور کتنے عبور دریا، رشور اور جلس دوام کی سزا پاتے، صندوق کا قصہ بھی انہیں کے ذریعہ معلوم ہوا گویا سی۔ آئی۔ ڈی کو دولت کا خزانہ مل گیا۔ فوراً مظفر نگر پولیس کو تار دیا گیا اور مظفر نگر سے دوش خان جہاں پولہ پہنچی اور مولانا بادی حسن صاحب کے مکان کی تلاشی لی گئی۔ پھر حاجی نور الحسن صاحب اور حاجی احمد مرزا فوٹو گرافر کی تلاشی بھی اسی انکشاف کا نتیجہ تھا جس کا ذکر پہلے صفحات میں گزیر چکا ہے۔

۱۔ یعنی (۱) مسٹرین (۲) تصدق حسین ہاپوڑی (۳) مظہر علی تھانوی۔ یہ تینوں افسر یوپی میں کام کرتے تھے حضرت شیخ الہندؒ ان کے مشن آزادی کے متعلق ان تینوں نے بہت سہولت سے کام کیا تھا۔ مسٹرین انگریز تھا۔ یوپی۔ سی۔ آئی۔ ڈی کا افسر اعلیٰ تھا۔ مگر ہڈب۔ فانوں کا پابند تھا۔ اس میں کسی قدر انسانیت بھی تھی۔ لیکن تصدق حسین اور مظہر علی نہایت جابر و ظالم تھے ان میں انسانیت اور تہذیب نام کو نہ تھی۔ انہوں نے حضرتؒ کے ساتھیوں پر نہایت وحشیانہ مظالم کئے۔

سید علما آل دین ظلموا ای متقلب یتقلبون۔

حج کے بعد حضرت شیخ الہندؒ کا | حضرت شیخ الہندؒ نے اس سفر میں پہلا حج ذی الحجہ ۱۳۳۳ھ
مکہ میں قیام اور گرفتاری میں کیا تھا پھر دوسرا حج طائف سے واپسی پر ذی الحجہ ۱۳۳۲ھ
میں کیا قاضی مسعود احمد صاحب اور دوسرے واقف حضرات کے روانہ ہو جانے
کے بعد حضرت کو فکر ہوئی کہ جلد از جلد یہاں سے روانہ ہو کر یا عستان پہنچنے کی
کوئی تدبیر ہونی چاہیے حضرتؒ نے بار بار فرمایا کہ مکہ معظمہ میں ہمارا قیام کسی طرح
مناسب نہیں کیونکہ انگریز حکومت ہم سے بدظن ہی نہیں بلکہ برہم اور مخالف
ہے اور شریف حسین انگریزی حکومت کے آلہ کار ہیں لہذا کسی بہتری کی توقع عبث
ہے اس لئے جلد از جلد کوئی صورت ہونی چاہیے کہ یہاں سے روانہ ہو جائیں۔
لیکن اگر تنہا حضرت کی ذات مبارک ہوتی تو معاملہ آسان تھا مگر یہاں تو صورت یہ
تھی کہ حضرت کے ساتھ چند رفقاء تھے جو اپنا سب کچھ قربان کر کے حضرت
کے ساتھ ہوئے تھے وہ حضرت کو کسی حال چھوڑنے کے لئے تیار نہیں تھے
اور نہ حضرت ان کی جدائی پسند کرتے تھے چونکہ ترجمہ قرآن شریف کا سلسلہ
جاری تھا۔ لہذا کتابوں کا بھی ایک ذخیرہ ساتھ رہتا تھا سردی اور گرمی کے کپڑوں
کے علاوہ ضعیف العمری اور امراض کی بنا پر دوائیں بھی ساتھ رہتی تھیں اس قسم کی اور
ضروریات بھی تھیں۔ ان سب کے حمل و نقل کے لئے چند سوار یاں درکار تھیں اور
خاموشی سے دفعۃً روانہ ہو جانا مشکل تھا تاہم جب حضرت کا تقاضا شدید ہوا تو ایسا
انتظام کیا گیا کہ تحفیہ طور سے یہاں سے روانگی ہو جائے چنانچہ ہم دو چار روز بعد روانہ ہوئے
والے تھے تدبیر کے راستہ میں تقدیر حاصل ہو گئی جس کی تفصیل یہ ہے کہ

محرم ۱۳۳۵ھ کی اخیر تاریخوں میں شیخ الاسلام مکہ معظمہ عبداللہ سراج کی طرف سے نقیب علماء مکہ
عصر کے بعد آیا اور کہا کہ مجھ کو شیخ الاسلام نے بھیجا تھا وہ حضرت شیخ الہندؒ سے اس محضر کی تصدیق
طلب کی ہے مولانا کے اس پر دستخط کرو اور اس کو دیکھا گیا تو عنوان یہ تھا مدرس علماء مکہ المکرمہ مدرسین
بالحرم الشریف المکی، مکہ مکرمہ کے علماء کی جانب سے جو مکہ کے حرم شریف میں درس
دیتے ہیں اور اس میں تمام ترکوں کی تکفیر اس بنا پر کی گئی تھی کہ انہوں نے سلطان
عبدالحمید خاں مرحوم کو معزول کیا ہے شریف حسین کی بغاوت کو حق بجانب اور متعین قرار
دیا گیا تھا اور ترکوں کی خلافت کا انکار تھا وغیرہ وغیرہ حضرتؒ نے اس پر دستخط

کرنے سے انکار کر دیا اور کہا کہ چونکہ یہ محض ان علماء مکہ مکرمہ کی طرف سے ہے جو کہ حرم کی میں پڑھاتے ہیں اور میں ہندوستان کا باشندہ ہوں اور حرم کی میں مدرس بھی نہیں ہوں اس لئے مجھ کو کسی طرح اس پر دستخط کرنا درست نہیں ہے وہ واپس چلا گیا۔

حاضرین میں سے بعض احباب نے کہا کہ اس کا نتیجہ خطرناک ہے حضرت نے جواب دیا کہ پھر کیا کیا جائے نہ عنوان اجازت دیتا ہے نہ معنوں معنوں میں جو باتیں ذکر کی گئی ہیں وہ سراسر خلاف شریعت ہیں۔ اس کے بعد بتایا گیا کہ شیخ الاسلام عبداللہ سراج بہت برہم ہوئے خطرہ تھا کہ وہ لوٹ کر آئے گا اور کچھ جواب دے گا۔ دو چار دن کے بعد شریف حسین خود جدہ گیا اور وہاں سے حکم بھیجا کہ فوراً مولانا محمود حسن اور ان کے رفقاء اور سید ہاشم اور حکیم نصرت حسین کو گرفتار کر کے بھیجو۔ اس پر بہت تشویش ہوئی اور مختلف طریقوں سے اس کی متسوخی کا مطالبہ کیا گیا مگر کچھ نفع نہیں ہوا۔ اس کی پوری تفصیل سفرنامہ میں صفحہ ۳۲ سے اخیر تک صحیح طور پر ذکر کر دی گئی ہے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔ (ملاحظہ ہو تتمہ)

خلاصہ یہ ہے کہ ہم سب گرفتار کر کے جدہ بھیجے گئے ۲۴ صفر ۱۳۳۵ھ کو بوقت صبح زیر حراست جدہ پہنچے اور تقریباً ایک مہینہ زیر حراست رکھے گئے پھر ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ کو خدیوی جہاز سے اسی طرح زیر حراست سویڈن بھیجے گئے ۲۲ ربیع الاول کو سویڈن پہونچے وہاں سے گوروں کی حراست میں (جو کہ پندہ یا سولہ تھے اور بدوق اور نگینوں سے مسلح تھے) ہم کو قاہرہ ریل میں بھیجا گیا اور اسی دن عصر کے بعد ہم کو جیزہ کے سیاسی جیل (منتقل) میں داخل کر دیا گیا اور اگلے دن سے بیانات لینے کا سلسلہ شروع ہوا۔ بیان لینے والا شخص انگریز تھا اور دو تہایت سلیس اور صاف بولتا تھا اس کے پاس بڑی بڑی ضخیم کتابیں اور فائل تھے۔ جن میں سی آئی ڈی کے بیانات اور رپورٹیں مندرج تھیں۔ پہلے ہمارا خیال تھا کہ ہماری گرفتاری فقط شریف کے محض پر دستخط نہ کرنے اور شریعت کی شکایت کی وجہ سے ہوئی ہے مگر بعد میں بیانات لینے اور سوالات کرتے اور بار بار اس کے ان کتابوں کے دیکھنے اور حوالہ دینے سے ظاہر ہوا کہ یہ گرفتاری تحریک آزادی کی ان جملہ کارروائیوں کی بنا پر ہوئی ہے جو کہ پاکستان کا بل، فرنیٹیر اور دیوندر وغیرہ

میں مدتوں سے ہوتی رہی ہیں اور جن کی تخیری اپنوں اور پرائیوں دونوں نے کی ہے بہت سی ایسی باتیں بھی پوچھی گئی ہیں جن کے متعلق یقین تھا کہ کسی کو اطلاع نہیں ہے حضرت شیخ الہندؒ کے متعلق اس کے پاس رجسٹر بہت بڑا تھا۔ بہر حال ہر شخص نے جوابات حسب اقتضاد وقت اپنی سمجھ کے مطابق دیئے۔ اگرچہ ہم میں سے سب کے سب ایسے ہی تھے کہ جن کو ایسے امور کا سابقہ اس سے پہلے نہیں پڑا تھا اور بوجہ اس خیال کے کہ یہاں مصر میں ہندوستان کے واقعات اور وہاں کی کارروائیوں کا جانتے والا کوئی نہ ہو گا ہم نے آپس میں کوئی قرارداد بھی طے نہیں کی تھی مگر اظہار اور جوابات سب کے تقریباً ایک ہی جیسے رہے۔ اگرچہ علیحدہ علیحدہ ہوئے۔ جیزہ کے جیل (معتقل) میں تقریباً ایک مہینہ رکھنے اور بیانات نے لینے کے بعد پاسپورٹ مرتب کیا گیا اور پھر ۱۳۳۵ھ مطابق ۱۶ فروری ۱۹۱۷ء ہم کو مالٹا روانہ کر دیا گیا۔ گوروں کی گارڈینوں سے صلح ہماری حراست کرتی تھی اسی روز شام کو مالٹا جاتے والے جہاز پر سوار کئے گئے اور ۲۹ مارچ ۱۳۳۵ھ میں مالٹا پہنچ گئے۔

۲۔ جماد الثانی ۱۳۳۸ھ کو تقریباً ۳۰ برس دو مہینہ مالٹہ میں رہ کر ہم مالٹہ سے روانہ ہوئے روانگی کے وقت رخصت کرنے کے لئے تمام ترکی افسروں کو کہ اس وقت تک ہا نہیں ہوتے) صدر اعظم ترکی سے لے کر نیچے کے عہدوں تک سب کے سب خود جمع ہو گئے اور بہت زیادہ محبت اور شفقت کا اظہار فرماتے رہے۔ شیخ الاسلام خیر الدین افندی نے خاص طور سے ہاتھ اٹھا کر آواز سے دعا مانگنی شروع کی اور تمام افسروں نے ان کی موافقت کی، آمین آمین کی آواز سے فضا گونج رہی تھی پھر سب نے نہایت تپاک سے ابدیدہ ہو کر رخصت کیا یہ جمع اور سماں نہایت عجیب و غریب تھا بہت سے دنیاوی و جاہت اور دولت والے مالٹہ سے اس سے پہلے روانہ ہوئے مگر ایسا بڑا مجمع اور اتنے بڑے رتبہ والوں کا اجتماع اور اتنی محبت اور اخلاص کا مظاہرہ اور اس پر بہت دعا تھ اور آمین کا اظہار کسی کے لئے نہیں ہوا تھا۔ انگریزی افسر بہت سے وہاں موجود تھے اس حالت کو دیکھ کر نہایت تعجب کرتے تھے مگر یہ عزت تھی جس میں نفسانیت کا کوئی شائبہ نہ تھا وہ شخص جس نے قول و عمل میں کبھی اپنی بڑائی کا مظاہرہ نہ کیا ہو، جس کو اہل دولت اور اصحاب مناصب کے اختلاط سے وحشت ہو، جس کو تکلف صوری اور طلب و جاہت دنیاوی سے نفرت ہو جس کی چال ڈال

بیٹھنا اٹھنا، رفتار و رفتار وغیرہ سب سے مسکنت اور تواضع ٹپکتی ہو اس کی یہ عزت اور
تمکنت، خلق خداوندی میں عام قبولیت، اس کے انتہائی تقویٰ اور اللہ اور بارگاہ خداوندی
میں بلند پایگی کا اثر نہ تھا تو کس چیز کا تقاضا قبولیت اسے کہتے ہیں مقبول ایسے ہوتے ہیں

ایں سعادت بزور بازو نیست

گر نہ بخشد خدا بخشندہ

رحمہ اللہ تعالیٰ وارضاه وائدنا بامدادہ فی الدنیا والآخرہ آمین۔

۲۵ جمادی الثانی ۱۳۳۸ھ مطابق ۱۵ مارچ ۱۹۲۰ء آگٹ اسکندریہ پہونچا اور
۲۶ جمادی الثانی سیدی بشر میں جو کہ قرار گاہ اسراء مصر میں تھا داخل کر دیئے گئے۔
تقریباً اٹھارہ روز وہاں قیام کرنے کے بعد ۱۳ رجب ۱۳۳۸ھ کو مطابق ۲ اپریل
۱۹۲۰ء کو وہاں سے سوئس کو روانہ کئے گئے سوئس میں بھی ہم سنگینوں کے پہرہ
میں اسیروں کے کیمپ میں مثل سیدی بشر داخل کئے گئے۔ یہاں پونے دو مہینہ کیمپ
میں رہنا پڑا۔ ۵ رمضان ۱۳۳۸ھ مطابق ۲۳ مئی ۱۹۲۰ء اتوار کے دن آگٹ پر پہنچا
گیا ۱۲ رمضان ۱۳۳۸ھ کو جہازہ عدن پہنچا۔ چونکہ عدن میں جہاز ایک دن ٹھہرا تھا تو
ہم کمرہ پر گئے اور تین تارہ ہندوستان کو ایک حضرت حکیم محمد حسن صاحب کو دیو بند میں
دوسرا ڈاکٹر انصاری کو دہلی میں تیسرا حکیم امیری کو ممبئی میں ہم نے دے دیا۔ جس سے
تمام احباب کو اطلاع ہو گئی تار کے الفاظ حسب ذیل تھے ”ہم لوگ ۸ جون تک بمبئی
پہنچیں گے، مختصر یہ کہ ۲۰ رمضان المبارک ۱۳۳۸ھ ۸ جون ۱۹۲۰ء کو برس ۷ مہینے
کے بعد بمبئی پہنچا کر ہم کو رہا کیا گیا۔

بمبئی پہنچنے اور خلافت کمیٹی کے استقبال کرنے کی کیفیت

آیا اور حضرت شیخ ابنتہ سے کہا کہ میں تنہائی میں آپ سے کچھ کہنا چاہتا ہوں حضرت
اس کے ساتھ کمرہ میں چلے گئے اس نے کہا ”مولوی رحیم بخش صاحب یہاں آئے
ہوئے ہیں آپ بغیر ان کے ملے ہوئے ہرگز جہازہ سے نہ آئیں“ یہ کہہ کر وہ
چلا گیا ہم کو جہازہ پر ہی یہ معلوم ہو گیا تھا کہ اب ہم بالکل آزاد ہیں ہم نے مولوی رحیم بخش
صاحب کا بہت انتظار کیا جب وہ پہونچے تو میں اور مولانا عزیز گل صاحب اسباب

مے کو کنارہ پر چلے گئے۔ بعد کو مولوی رحیم بخش صاحب آئے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے ملاقات کی اور کہا کہ آپ کے لئے اسپیشل ڈبہ ریل میں ہیں ریزرو کراڈوں کا آپ ابھی اتریں اور ریل پر چلے جائیں حضرت نے فرمایا کہ آپ کا انتظار کر کے حسین احمد اور مولوی عزیز گل کنارے پر چلے گئے ہیں وہ آجائیں تو روانگی ہو سکے گی۔ چوں کہ ہمارے کنارہ پہنچنے پر تورو کی بارش ہو گئی اور دریائیں طوفان اُگیا جہاز دریا میں کنارہ سے دور نکلنا نہ ہوا تھا اس لئے اس روز کوئی ہوڑی حضرت شیخ الہندؒ کو جہاز سے لانے کے لئے نہ مل سکی اگلے روز ۲۲ رمضان کو حضرت اتر سکے۔ مولوی رحیم بخش صاحب گورنمنٹ کے پیچھے ہوئے آئے تھے مقصد یہ تھا کہ حضرت شیخ الہندؒ تحریک خلافت میں شریک نہ ہوں اور بالابال ریل پر سوار ہو کر دیوبند چلے جائیں۔ سیاسیات سے بالکل کنارہ کش ہو جائیں اسی لئے وہ اگلے دن آنے کے لئے ایٹمر پر پہنچے مگر جب لانچ کنارہ پر پہنچی تو مولانا شوکت علی مرحوم اور ہزاروں اشتیاق منبران خلافت کیٹی نے زوردار استقبال کیا۔ نعرہ ہائے یکبر سے فضا کو گونجا دیا اور حضرت کو چاروں طرف گھیر لیا اور کار میں سوار کر کے اپنے قیام گاہ پر جس کو پہلے سے تجویز کر چکے تھے لے گئے مولوی رحیم بخش صاحب هجوم کی شدت کی وجہ سے حضرت کے پاس بھی نہیں پہنچ سکے۔ چونکہ خلافت کی تحریک اور اس کے جملہ کارکن حضرت کے مذاق آزادی ہند اور انگریزوں کو ہندوستان سے نکالنے کے ہم نوا تھے اس لئے بالطبع ان سے دل مل گئے مولوی رحیم بخش صاحب مرحوم کا کوئی اثر قبول نہیں کیا۔

جلسہ عام اور سپانامہ | کہتری مسجد میں جلسہ عام کیا گیا اس جلسہ میں خلافت کیٹی اور اہل شہر کی طرف سے حضرت کی خدمت میں "ایڈریس" پیش کیا گیا۔

دہلی۔ لکھنؤ دیوبند وغیرہ سے | ان حضرات کی فہرست جنہوں نے دور دراز استقبال کے لئے آئے تھے حضرات سے بمبئی پہنچ کر پورٹ پر حضرت کا استقبال کیا بہت طویل ہے۔ خاص خاص اسماء گرامی یہ ہیں۔ حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب (مرحوم) مہتمم دارالعلوم دیوبند معہ صاحبزادگان

مولانا مرتضیٰ حسن صاحب چاند پوری (مرحوم) جناب حکیم محمد حسن صاحب (مرحوم) برادر
خورد حضرت شیخ الہند مولانا محمد حنیف صاحب (مرحوم) خواہر زادہ دداما د حضرت شیخ الہند
حکیم عبدالرزاق صاحب غازی پوری برادر کلان ڈاکٹر انصاری مرحوم۔ نواب محی الدین
خال صاحب مراد آبادی قاضی بھوپال (مرحوم) مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب
(مرحوم) مہتمم و صدر مدرس مدرسہ امینیہ دہلی ڈاکٹر مختار احمد صاحب عرف ڈاکٹر انصاری
مرحوم۔ حاجی احمد مرزا صاحب فوٹو گرافر دہلی مرحوم۔

بہی کے دورورہ قیام میں حضرت مولانا
عبدالباری صاحب فرنگی محی مرحوم بھی قیام
فرنگی محی اور مہاتما گاندھی
حاضرہ پر بہت دیر تک گفتگو فرماتے رہے اسی اثنا میں مہاتما گاندھی بھی تشریف لائے
اور حضرت سے گفتگو کی۔

بہی میں دورورہ قیام فرما کر ۱۲/۳ اور ۱۲/۴ رمضان المبارک کی درمیانی
شب میں ایکسپریس سے دہلی روانہ ہوئے اور ۲۵ رمضان المبارک
۱۳۳۸ھ (۱۳ جون ۱۹۲۰ء) کی صبح کو دہلی پہنچے ڈاکٹر مختار احمد صاحب انصاری مرحوم
کی کوٹھی پر قیام فرمایا شب کے آخر حصہ میں دہلی سے روانہ ہو کر ۲۴ رمضان المبارک
کی صبح کو ۹ بجے دیوبند پہنچ گئے۔ فَلَہُ الحمد والمنة۔

حضرت شیخ الہندؒ کی عام مقبولیت اور
راستہ میں اسٹیشنوں پر استقبال
ان کے رفقاء کو پھانسی دی جائے گی ورنہ کم از کم جس دوام اور عبور دیر باءِ مشور کی سزا
پائیں گے۔ اس لئے مریدوں اور شاگردوں تک نے نہ صرف تعلق ارادت اور شاگردی
سے انکار کر دیا تھا بلکہ تعارف سے بھی منکر ہو گئے تھے۔ خاص خاص لوگ نہ صرف مکان
پر آتے ہوئے گھبراتے تھے بلکہ اس محلہ اور کوپہ میں بھی نہیں گذرتے تھے۔ جہاں حضرت
کا دولت خانہ تھا اور حضرت کے لئے تحقیر و ملامت کے الفاظ استعمال کرتے تھے۔
بعض مدعیان اخلاص تو جان و عزت کے خطرہ سے انگریزوں کے سی۔ آئی۔ ڈی اور

مختبر بن گئے تھے۔ اب یہ زمانہ بھی ان کے سامنے آگیا کہ ہندوستان اور بیرون ہند جہاں بھی حضرت شیخ پہنچتے لوگ سروں پر بٹھانے ہر ایک اسٹیشن پر عقیدت مند مخلصین کا ہجوم پروالوں کی طرح ٹوٹا پڑتا ہے۔ حضرت شیخ الہند تک پہنچنا اور آپ سے مصافحہ کرنا جوئے شیر سے کم دشوار نہ تھا۔ دہلی، غازی آباد، میرٹھ شہر، میرٹھ چھاؤنی، مظفر نگر، دیوبند وغیرہ میں یہ حالت تھی کہ باہر لے جانے یا عوام کو زیارت کرانے کے لئے لوگوں کو سروں پر اٹھانا پڑا۔ لوگ اس مقبولیت کو دیکھتے تھے اور انگشت بدنداں تھے کہ کیا سے کیا ہو گیا۔ ذلک فضل اللہ یؤتہ من یشاء یعز من یشاء ویذل من یشاء
انہ علی کل شئ قدير۔

رولٹ رپورٹ کے الفاظ | اب ہم مزوری سمجھتے ہیں کہ رولٹ کسٹرن کے الفاظ بھی کہ وہ دشمن جو اپنی سطوت و طاقت کے نشہ میں بدست ہو کر کہتا تھا کہ میں سمندروں کا خدا ہوں۔ میری حدود مملکت میں کبھی آفتاب غروب نہیں ہوتا۔ تجھ پر اگر آسمان ٹوٹ پڑے تو میں سنگینوں پر اٹھا لوں گا۔ اس مغرور اور جاہل طاقت نے اس تحریک سے کیا اثر لیا۔ اس کی نظر میں اس تحریک کی کیا حیثیت تھی اس کی بنیادیں کتنی مضبوط تھیں اور کس طرح کامیابی کے کنارہ پر پہنچ گئی تھی۔ اس کے نتائج کیا ہوئے اور اس تحریک نے دیس کی کیا کیا خدمتیں انجام دیں اور اس کے کارکنوں نے کس طرح جان و تنہیں پر رکھ کر کام کیا

الفصل ما شهدت به الاعداء۔

رولٹ کمیٹی رپورٹ کے پیرا ۱۴ میں درج ہے۔ اگست ۱۹۱۴ء میں ریشمی خطوط کے واقعات کا اختلاف ہوا اور حکومت کو اس سازش کا پتہ چلا کہ یہ ایک منصوبہ تھا جو ہندوستان میں اس خیال سے تجویز کیا گیا تھا کہ ایک طرف شمال مغربی سرحدات پر گر بڑ پیدا کرے اور دوسری طرف ہندوستانی مسلمانوں کی شورش سے اسے تقویت

لے اگر فقط مسلمانوں کے لئے یہ منصوبہ ہوتا تو راجہ ہند پر تاپ کو صدارت کیوں دی جاتی اور حکومت موقتہ میں غیر مسلم کے لئے ایسی ہی کیوں تجویز کی جاتی جیسا کہ آئندہ آٹے کار ۲۱، اگر صرف مسلمانوں کیلئے یہ منصوبہ تھا تو ہر دہلی کی کوششیں اور مولانا برکت اللہ کی اعانتیں کیا گواہی دیتی ہیں دیکھو رولٹ رپورٹ بقیہ کے صفحہ پر ہے۔

دے کر برطانوی راج ختم کر دیا جائے۔

اس منصوبہ کو مضبوط کرنے اور عمل میں لانے کے لئے مولوی عبید اللہ ناجی ایک شخص نے اپنے تین ساتھیوں عبید اللہ فتح محمد اور محمد علی کے ساتھ اگست ۱۹۱۵ء میں شمال مغربی سرحد کو پار کیا۔ عبید اللہ پہلے کچھ تھا بعد میں مسلمان ہوا اور دیوبند متبع۔ سہارن پور کے مذہبی مدرسہ میں تعلیم حاصل کر کے مولوی بنا۔ وہاں اس نے اپنے باغیہ اور برطانیہ کے خلاف خیالات کا لہر چند مدرسین اور طلبہ میں بھی پھیلا دیا جن لوگوں پر اس نے اپنا اثر ڈالا ان میں سب سے بڑی شخصیت مولانا محمود حسن کی تھی جو مدتوں تک درس گاہ دیوبند کے صدر مدرس رہے۔ عبید اللہ چاہتا تھا کہ دیوبند کے مشہور و معروف فارغ التحصیل مولویوں کے ذریعہ ہندوستان میں برطانیہ کے خلاف ایک عالم گیر

(بقیہ ج ۱ صفحہ ۷۵۸) فصل پنجم (۳) جبکہ مولانا بکرت اللہ کو ذریعہ اعظم بنا تھا جیسا کہ آگے آئے گا اور وہ کہ شتا ورم کا دوست اور امرتسری غدر پارٹی کا ممبر تھا جس میں رام چندر جیسا معروف مشہور ممبر بھی تھا تو اس میں فقط مسلمانوں کی شورش کیوں نہ کر کی گئی بلکہ یہ ایک ہندوستانیوں کی آزاد کی تحریک تھی جس میں مسلم اور غیر مسلم دونوں شریک تھے البتہ مسلم عنصر غالب تھا جیسا کہ ہم نے ممبروں کے شمارہ میں دکھلایا ہے اور یہی امر مولانا عبید اللہ صاحب ذاتی ڈائری میں لکھ رہے ہیں۔

۱۔ یہ بالکل برعکس معاملہ ذکر کیا گیا ہے مولانا عبید اللہ نے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کو متاثر نہیں کیا بلکہ مولانا شیخ الہند انگریزوں کے مظالم شیعہ اور مسلسل بے راہیوں واقعات ماضیہ اور حالات حالیہ سے متاثر ہوئے اور انہوں نے مولانا عبید اللہ صاحب کو اس طرف کھینچا جیسا کہ ہم نے حضرت شیخ الہند کے اس مفولہ کو پیچھے بھی نقل کیا ہے اور مولانا عبید اللہ صاحب نے بھی اپنی ڈائری میں بار بار اس کو ذکر کیا ہے یہ بات محض اصحاب غرض نے گورنمنٹ کو سوجھائی تھی کہ مولانا عبید اللہ نے حضرت کو متاثر کیا ہے یہ تو کہہ نہیں سکتے تھے کہ تمہارے سابقہ اور لاحقہ طرابلس اور بلقان کے معاملات اور ہندوستان کے مظالم اس کے باعث ہوئے ہیں بیچارے مولوی عبید اللہ کو ہدف ملامت بناتے رہے۔

اسلامی (پان اسلامک) تحریک چلائے مگر مقیم اور ارباب شوریٰ نے اس کو اور اس کے چند وابستگان کو نکال کر اس تجویز کو درمیان میں ہی ختم کر دیا۔ مولانا محمود

۱۔ یہ بھی بالکل غلط اور افتراء ہے ہندوؤں کو اس تحریک سے بھرکانے کے لئے ذکر کیا گیا ہے جیسا کہ ہم سے انگریزوں کی عادت رہی ہے مولانا عبید اللہ صاحب اس تحریک سے بہت پہلے ہی اعتقاد جمائے ہوئے تھے کہ ہندوستان کی آزادی اور بہتری اسی میں ہے کہ ہندو مسلم اتحاد ہو وہ اپنی ڈائری میں لکھتے ہیں میری طالب علمی کا پہلا زمانہ تو ایسا ہے کہ اس وقت میں سوائے اسلام اور مسلمانوں کے اور کسی چیز کی ہستی نہیں مانتا تھا لیکن مطالعہ پختہ ہوا تو مجھے ہندوستانیت اور ہندو مسلم اتحاد کا خیال اور اس کی ضرورت زور سے محسوس ہوئے مگر ہاں علی حصہ لینے کے لئے مجھے اس زمانہ میں کوئی موقعہ نہیں ملا اس کے بعد جب مسلمانوں کی مرکزی جماعتوں سے میرا تعارف ہوا تو میں نے مناسب طور پر اپنے بزرگوں اور دوستوں کو اس طرف توجہ دلانی شروع کی اور میری مسرت کی انتہا نہ رہی جب مجھے امید سے زیادہ کامیابی نظر آئی (ذاتی ڈائری صفحہ ۸۸) اور یہی مطلق مشورہ حضرت شیخ الحداد مولانا عبید اللہ صاحب کے لئے نشان راہ تھا چنانچہ امیر حبیب اللہ خاں سے ملاقات کے باب میں صفحہ ۸۱ پر لکھتے ہیں ”مجھے یہاں صراحت اعتراف کی ضرورت ہے کہ اگر شیخ مغفور کا صحیح مشورہ مجھے نہ ملتا تو میری بات اس قدر موثر نہ ہوتی اور میں اپنے آپ کو بحیثیت ایک ہندوستانی مسلمان کے دربار میں پیش نہ کرتا بلکہ ایک مسلم کی صورت میں متعارف ہوتا اور چند دنوں بعد مجھے مسلک ہندوستانیت بنانے کی لپیٹا ضرورت پیش آتی ذاتی ڈائری صفحہ ۸۲ امیر حبیب اللہ خاں نے بھی یہی مشورہ مولانا عبید اللہ صاحب کو دیا تھا۔ چنانچہ ذاتی ڈائری کے صفحہ ۸۲ میں لکھتے ہیں ”میں سات سال تک حکومت کابل کی شرکت میں اپنا ہندوستانی کام کرتا رہا ۱۹۱۵ء میں امیر حبیب اللہ خاں نے ہندوؤں سے مل کر کام کرنے کا حکم دیا اس کی تعمیل میرے لئے فقط ایک ہی صورت میں ممکن تھی کہ میں انڈین نیشنل کانگریس میں شامل ہو جاؤں۔ اس وقت سے میں کانگریس کا ایک داعی بن گیا یہ بات عجیب معلوم ہو گی کہ امیر صاحب مرحوم اتحاد اسلام کے کام سے ہندوستانی کام کو زیادہ پسند کرتے تھے ۱۹۲۳ء میں امیر امان اللہ خاں کے دور میں میں نے کانگریس کمیٹی کابل بنائی جس کا الحاق ڈاکٹر انصاری کی کوششوں سے کانگریس کے سشن نے منظور کر لیا۔ برٹش امپائر سے باہر یہ پہلی کانگریس کمیٹی ہے اور میں اس پر فخر محسوس کر سکتا ہوں کہ میں اس کا پہلا پریزیڈنٹ ہوں۔ (ذاتی ڈائری صفحہ ۸۳) خیال فرمائیے کہ رولٹ کمیٹی (مقیہ ماہ شیعہ ص ۷۷)

ہر حال میں دیوبند میں یہی رہے اور عبداللہ سے ان کی ملاقاتیں ہوتی رہیں۔ مولانا کے مکان پر خفیہ مجلس قائم ہوئیں اور کہا جاتا ہے کہ سرحد کے کچھ آدمی بھی ان میں شریک ہو کر تھے۔ ۸ ستمبر ۱۹۱۵ء کو مولانا محمود حسن نے میاں محمد ایک شخص اور دوسرے دوستوں کے ساتھ مولوی عبید اللہ کی پیروی کی اور ہندوستان چھوڑ دیا مگر یہ لوگ شمال کا رخ کرنے کے بجائے عرب کے خطہ حجاز میں پہنچ گئے۔ روانہ ہونے سے پیشتر عبداللہ نے دہلی میں ایک مدرسہ قائم کیا تھا اور دو کتابیں شائع کی تھیں۔ جن میں اس نے باغیانہ تعصب کی تبلیغ کر کے ہندوستانی مسلمانوں کو فزلیضہ جہاد سے متاثر کرنا چاہا تھا۔ اس شخص (مولانا عبید اللہ) اور اس کے دوسرے دوستوں اور مولانا یاسخ الحسن کا اہم مقصد یہ تھا کہ بیک وقت ہندوستان پر باہر سے حملہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۶۶۰) تحریک کو پان اسلامک تحریک کہتی ہے اور تحریک چلانے والا اس کو ہندوستانی تحریک کہتا ہے اور اسی نام کو اپنی تحریک کے لئے کوثر قرار دیتا ہے یہی اس کا عقیدہ اس سے پہلے کا ہے اور پان اسلامک اور اتحاد اسلامی تحریک کو امیر کابل کی ناپسندیدہ تحریک قرار دیتا ہے اور اسی کو حضرت شیخ الحداد مشورہ قرار دیتا ہے مگر رولٹ کمیٹی اقرار کرتی ہے کہ لئے اس کو پان اسلامک کہتی ہے۔ ہم پہلے بارہا عرض کر چکے ہیں کہ غالب پاشا گورنر حجاز نے بھی زور دیا تھا کہ تمام ہندوستانیوں کو متحد کیا جائے یعنی ہندو مسلمان سکھ پارسی وغیرہ ہندوستانیوں کے اتحاد آزادی کی ایک جم جلائی جائے پان اسلامک میں یہ کہاں ہو سکتا ہے حضرت شیخ الحداد نے نہ صرف اس کو قبول فرمایا تھا بلکہ پہلے سے اس پر عامل تھے ان کے مشن میں سکھ اور انقلابی ہندو شریک تھے جن کی وجہ سے ایک مستقل مکان دیوبند میں کرایہ پر لے رکھا تھا۔ رولٹ کمیٹی کی یہ رپورٹ جھوٹ اور افترا نہیں ہے تو کیا ہے ہم پہلے لکھ آئے ہیں کہ حضرت سید احمد صاحب شہید کی تحریک ۱۸۵۷ء اور جہاد حریت ۱۸۵۷ء میں بھی ہندو مسلم اتحاد کام کر رہا تھا۔ یہ غلط ہے کہ یہ تجویز آزادی ہند اور انگریزوں کو ہندوستان سے نکالنے کی اس وجہ سے ختم ہوئی یہ تجویز اس وقت تک ظاہر ہی نہیں ہوئی تھی بلکہ بعض مسائل دینیہ مختلفہ فیہا کو درمیان میں رکھا گیا اور مولانا سندھی سے دو بلند پایہ معاصرین کو بدعین کر کے تفصیل و تکحیر پر آمادہ کیا گیا اور اسی اختلاف کی بنیاد پر مولانا سندھی رحمۃ اللہ کو دارالعلوم دیوبند سے الگ کیا گیا ان میں سے ایک بزرگ کو بعد میں اپنی غلطی کا احساس ہوا چنانچہ آپ نے مولانا سندھی سے معافی مانگی بہر حال اسی سبب وہ امر ہے جس کی بناء پر مسٹر گورنر یونی دیوبند اور دارالعلوم میں گیا تھا اور ہم صاحب کو شمس العلماء کا خطاب ملا تھا۔

بھی کرایا جائے اور ہندوستانی مسلمانوں میں بغاوت بھی پھیلانی جائے۔ ہم اس جدوجہد کی تفصیل بتلاتے ہیں جو وہ اپنے مقصد کو کامیاب بنانے کے لئے عمل میں لائے۔

عبد اللہ اور اس کے دوستوں نے پہلے ہندوستانی متعصب جماعت (مجاہدین) سے ملاقات کی اور بعد میں کابل پہنچے۔ وہاں عبداللہ کی ملاقات ترکی جرمنی مشن سے ہوئی اور ان کے ساتھ اس نے بھائی چارہ قائم کیا۔ کچھ عرصہ کے بعد اس کا دیوبندی دوست محمد میاں بھی اس سے جا ملا یہ شخص مولانا محمود حسن صاحب کے ساتھ عرب گیا تھا اور وہاں سے ۱۹۱۶ء میں جہاد کا ایک اعلان حاصل کر کے واپس آیا تھا جو مولانا نے حجاز کے

ترکی سپہ سالار غالب پاشا سے وصول کیا تھا یہ دستاویز غالب نامہ کے نام سے مشہور ہے محمد میاں نے اس کی کاپیاں راستہ میں ہندوستان اور سرحدی قبائل دونوں جگہ تقسیم کیں۔ مولوی عبداللہ اور اس کے رفیق ساتھیوں نے برطانوی حکومت کے خاتمہ پر موقتہ محو کے لئے ایک تجویز تیار کی تھی۔ اس تجویز کے مطابق ہند پر تپ نامی ایک شخص کو صدر ہونا تھا یہ شخص ایک معزز خاندان کا جو شاہیلاہند وہے ۱۹۱۶ء کے اخیر میں اسے اٹلی سوئیٹزر لینڈ اور فرانس جانے کا پاسپورٹ دیا گیا یہ سیدھا جینیوا گیا اور وہاں سے

بدنام زمانہ ہر دیالی سے ملا۔ ہر دیال نے اسے جرمن قونصل سے ملایا۔ وہاں سے یہ برلن آیا۔ بظاہر اس نے وہاں جرمنوں کو اپنی اہمیت کے مبالغہ آمیز تصور سے متاثر کیا اور اسے ایک خاص مشن پر کابل بھیجا گیا۔ خود مولانا عبداللہ کو وزیر ہند اور مولانا بركت اللہ کو وزیر اعظم بنانا تھا۔ مولانا بركت اللہ کو شتا درما کا دوست اور امریکہ صدر پارٹی کا ممبر تھا اور برلن کے راستہ کابل پہنچا تھا وہ ریاست بھوپال کے ایک ملازم کا لڑکا تھا اور انگلستان امریکہ اور جاپان کی سیاست کو چکا تھا تو کیوں وہ ہندوستانی زبان کا پروفیسر مقرر ہوا تھا وہاں اس نے برطانیہ کے خلاف سخت لب و لہجہ کا ایک اخبار جاری کیا جس کا نام اسلامک فیمیلیٹنٹی (اسلامی برادری) تھا حکومت جاپان نے اس اختیار کو بند کر کے اسے پروفیسری سے معزول کیا اور وہ جاپان کو چھوڑ کر امریکہ میں اپنی قدر برداری سے جاملے ۱۹۲۶ء کی ابتداء میں مشن کے جرمن ممبر اپنے مقصد میں ناکام ہو کر افغانستان سے چلے گئے۔ ہندوستانی ممبر وہیں رہے اور حکومت موقتہ (پروویژنل گورنمنٹ) نے روسی ترکستان کے گورنر اور زار روس کو خطوط بھیجے جن میں ان سے برطانیہ کا ساتھ چھوڑ

اور ہندوستان میں برطانوی حکومت کا خاتمہ کرنے کے لئے امداد کی دعوت دی گئی تھی ان خطوط پر راجہ چندر پرتاپ کے دستخط تھے اور یہ خطوط بعد میں برطانیہ کے ہاتھ میں آ گئے زار کو جو خط لکھا گیا تھا وہ سونے کی تختی پر تھا اور اس کی ایک تصویر ہمیں رولٹ کمیٹی کے ارکان کو دکھائی گئی ہے۔ حکومت موقتہ کی ایک تجویز یہ تھی کہ ترکی حکومت سے روابط قائم کئے جائیں اس مقصد کو حاصل کرنے کے لئے مولانا عبد اللہ نے اپنے پرانے دوست مولانا محمود حسن (شیخ الہند) کے نام ایک خط لکھا اس خط کو ایک دوسرے خط کے ساتھ جو ۱۸ رمضان (۹ جولائی ۱۹۱۵ء) کو محمد میاں انصاری نے لکھا تھا ملا کر ایک لفافہ میں شیخ عبد الرحیم کے پاس حیدر آباد سندھ بھیجا گیا شیخ عبد الرحیم تپ سے غائب ہے لہذا پر ایک تحریر تھی جس میں شیخ عبد الرحیم سے یہ درخواست کی گئی تھی کہ یہ خطوط کسی قابل اعتماد حاجی کے ذریعہ مولانا محمود حسن صاحب کے پاس کہ معطل پہنچائے جائیں اور اگر کوئی دوسرا قابل اعتماد حاجی نہ مل سکے تو شیخ صاحب خود ہی یہ خدمت سرانجام دیں۔ مولانا محمود حسن کے نام کے خطوط جو حکومت برطانیہ کے ہاتھ آئے ہیں ہم نے خود دیکھے ہیں۔ یہ خطوط زرد ریشم پر صاف اور واضح لکھے گئے ہیں۔ محمد میاں کے خط میں جرمین اور ترک مشن کی سابقہ آمد جرمینوں کی واپسی اور ترکوں کے معطل قیام بھاگے ہوئے (مہاجر) طالب علموں کے واقعات غالب نامہ کی اشاعت کا ذکر تھا اور حکومت موقتہ اور ایک حزب اللہ کے قیام

۱۹ فروری ۱۹۱۵ء تاریخ کے لئے جو سازش تیار ہوئی تھی۔ اس کا مقصد ایک رجسٹر کے اسطر خانہ اور میگتین پر حملہ کرنا تھا اس تاریخ کو ہم آدی جن میں سے کچھ مسلم تھے ریل کے ذریعہ غیر وز پور پہنچے مگر فوج نے پیش بندیوں کی تھیں اور یہ سازش ناکام رہی ان میں سے پندرہ مسلمان طالب علم سرحد کے ہندوستانی متعصبین و مجاہدین سے جانے کے لئے نکل چکے تھے رولٹ کمیشن رپورٹ فصل پنجاب پیر ۱۹۱۵ء ہم نے پنجاب سے متعلقہ فصل میں بتایا ہے کہ فروری ۱۹۱۵ء میں لاہور کے پندرہ طالب علموں نے کالج چھوڑا اور مجاہدین کے ساتھ جا ملے اس کے بعد وہ کابل گئے وہاں ان کو سپہ تو سختی سے نظر بندی میں رکھا گیا اور بعد میں راجہ کرگانی کے ماتحت نقل و حرکت کی اجازت دی گئی وہ ہندوستان واپس آئے تین کو حکومت روس نے گرفتار کر کے برطانوی حکومت کے حوالہ کیا انہوں نے اپنے بڑاؤ کے متعلق ندامت کا اظہار کیا اور انہیں مشروط معافی مل گئی۔ ان پندرہ طلباء کو ان کے مداحوں نے (بقیہ حاشیہ صفحہ ۷۷۴)

کی تجویز درج تھی اس فوج کی بھرتی ہندوستان سے کرنی تجویز ہوئی تھی اور اس کا کام اسلامی حکومتوں کے درمیان سلسلہ اتحاد کا قائم کرنا تھا مولانا محمود حسن سے یہ درخواست کی گئی تھی کہ یہ سارے واقعات سلطنت عثمانیہ تک پہنچا دیں مولانا عبید اللہ کے خط میں حزب اللہ کا مرتبہ و مکمل نقشہ تھا اس فوج کا مرکز مدینہ میں قائم ہونا تھا۔ خود مولانا محمود حسن صاحب کو اس کا سالار اعلیٰ بننا تھا شائوئی مراکز مقامی سالاروں کے ماتحت قسطنطنیہ، طہران اور کابل میں قائم ہونے تھے اور کابل کا سالار عبید اللہ کو بننا تھا۔ اس فہرست میں تین سرپرستوں بارہ جرنیلوں اور کئی اور اعلیٰ فوجی عہدہ داروں کے نام درج ہیں۔ لاہور کے طلحہ میں سے ایک کو میجر جنرل بننا تھا ایک کو کرنیل اور چھ کو لفٹیننٹ کرنیل ان اعلیٰ عہدوں کے لئے جن اشخاص کو تجویز کیا گیا تھا ان میں سے اکثر کے ساتھ اس تقریر کے بارے میں ملاقات نہ ہو سکی تھی۔ مگر اس ساری اطلاع کی وجہ سے جو ریشی خطوط میں دی گئی تھی چند پیش بندیاں مناسب سمجھی گئیں اور وہ عمل میں لائی گئیں ۱۹۱۶ء میں مولانا محمود حسن اور اس کے چار ساتھی برطانوی حکومت کے قبضہ میں آ گئے اور وہ اس وقت برطانوی نگرانی میں جی قیدی ہیں غالب نامہ پر دستخط کرنے والا غالب پاشا بھی جی قیدی ہے اس نے یہ اقرار کیا ہے کہ محمود پارٹی نے میرے سامنے ایک خط لکھا تھا اور میں نے اس پر دستخط کئے ہیں اس خط کے مشہور حصوں کا ترجمہ یہ ہے۔

و ایشیا یورپ اور افریقہ کے مسلمان اپنے آپ کو ہر قسم کے ہتھیار سے

(المقیہ حاشیہ صفحہ ۶۴۲) مساجدین کا لقب دیا تھا ان میں سے جو دو واپس ہوئے ان کے بیانات ہم نے پڑھے ہیں ایک طالب علم تو ایک مطبوعہ ٹریڈ سے متاثر ہوا تھا جس میں یہ ظاہر کیا گیا تھا کہ سلطان ترکی نے اعلان کیا ہے کہ چونکہ برطانوی حکومت کی طرف سے کم سمعظہ اور مدینہ منورہ پر حملہ کر کے ان مقامات کی بے حرمتی کرنے کا خطرہ ہے اس لئے ہندوستانی مسلمانوں کو ہجرت کر کے کسی اسلامی ملک میں جانا چاہیئے دوسرے طالب علم کو بھی اسی سلطانی اعلان سے جوش آیا تھا اور ایک انگریزی اخبار کی ایک تصویر سے بھی اسے مدد پہنچا تھا جو اس کے خیال میں نفرت کی لہر میں پیدا کرنے والی تھی۔

(حاشیہ صفحہ ۵۸-۵۹ ذاتی ڈائری)

مسلمہ کے خدا کے راستے میں جہاد کرنے کے لئے کود پڑے ہیں۔ خدا کا شکر ہے کہ ترکی فوج اور مجاہدین اسلام دشمنوں پر غالب آگئے ہیں۔ اس لئے مسلمانوں! جس عیسائی حکومت کے بند میں تم پڑے ہوئے ہو اس پر حملہ کرو دشمن کو مرنے پر مجبور کرنے کے پختہ عزم کے ساتھ اپنی ساری جدوجہد عمل میں لانے کی جلدی کرو ان پر اپنی نفرت اور دشمنی کا اظہار کرو۔ یہ بھی تمہیں معلوم ہونا چاہیئے کہ مولوی محمود حسن آقندی (سابقہ مدرسہ دیوبند ہندوستان سے تعلق رکھنے والے) ہمارے پاس آئے اور ہمارا مشورہ طلب کیا۔ ہم نے اس بارے میں اس سے اتفاق کیا اور اسے ضروری ہدایا دیں۔ اگر وہ تمہارے پاس آئے تو تمہیں اس پر اعتماد کرنا چاہیئے اور اذیتوں اور رویوں اور ہر اُس چیز سے اُن کی امداد کی جائے جس کی ضرورت اسے پیش آسکتی ہو۔ (ذاتی ڈائری از صفحہ ۲۵۳ تا ۲۵۴) رولٹ کیٹی کی رپورٹ

رولٹ ایکٹ کیٹی کے ارکان کو اگرچہ واقعات کا صحیح اور مکمل علم نہیں ہو سکا تاہم ان تحریروں سے حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی جلالت و عظمت اور ان کے بلند ارادوں اور استقلال و عالی ہمتی اور بلند پروازی کا کافی اندازہ ناظرین کو ہو گیا ہو گا۔ مولانا محمد علی (جوہر) مرحوم نے بار بار فرمایا کہ حضرت شیخ الہندؒ تو اس تحریک میں ایسے بلند مقام پر پہنچ گئے کہ ہمارے اذہان اور خیالات بھی وہاں تک نہیں پہنچے تھے۔ اور جب حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا انتقال ہوا تو تعزیت کے لئے دیوبند تشریف لائے۔ اور رو کر کہنے لگے کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ تعالیٰ کے انتقال نے ہماری کمزوری؟

یورپین قومیں ہر اس شخص کو جو اپنی قوم اور وطن کا فدائی اور خیر خواہ ہو نہایت عزت اور وقعت کی نظر سے دیکھتی ہیں اور اس کا احترام کرتی ہیں اگرچہ سیاست وہ دشمن ہی ہو۔ مالٹ کی اسارت گاہ میں بڑے بڑے فوجی اور ملکی افسر انگریز آتے تھے تو حضرت شیخ الہندؒ کو دُور سے دیکھ کر بیٹ (انگریزی لونی) اتار کر سلام کرتے تھے اور باادب کھڑے ہو کر گفتگو کرتے تھے۔ حضرت شیخ الہندؒ کھڑے بھی نہیں ہوتے تھے بلکہ بسا اوقات اپنے ترجمہ قرآن کے کہنے میں مصروف رہتے تھے فوجی اور ملکی بڑے بڑے افسر اگر ادب سے کھڑے ہو جاتے تھے اور آپ کی مصروفیتوں کو نہایت ادب سے دیکھتے رہتے

حالانکہ معمولی گور ابھی بڑے بڑے گورنمنٹ پرست ہندوستانی تواریوں اور راجاؤں کی ادنیٰ درجہ کی تعظیم و تحکیم محل میں نہیں لاتا تھا۔ پرنس جرمنی (جرمن کا شہزادہ) جو کرائڈن جہان سے گرفتار ہوا تھا اور مالٹہ میں ایک عرصہ تک رہا تھا ہمیشہ حضرت کی خدمت میں بالخصوص عید بقرعید کے موقع پر حاضر ہوتا تھا اور مبارک بادی پیش کرتا تھا اور یہی حال بڑے بڑے فوجی اور رسول افسرین جرمنی، آسٹریں، بلگیرین اور ترکوں کا تھا مسٹر برن جو کہ گورنر یوپی کا سکریٹری انگریز تھا مولانا عزیز گل صاحب سے بعض استادوں کے تذکرہ پر کہنے لگا کہ گورنر ہی رہا اور شکر چینی بن گئی (یعنی تنہا رہے وہ اساتذہ کم ہمتی کی وجہ سے نیچے ہی رہے اور تم ادا لعلی اور بلند ہمتی کی وجہ سے اعلیٰ درجہ پر پہنچ گئے) یہ تو دنیاوی عزت اور وقعت کا معاملہ ہے مگر ہم کو اللہ تعالیٰ کے یہاں آخرت میں اس سے بدرجہا زائد وقعت کی امیدیں ہیں۔

سگ اصحاب کہف روزے چند پے مردم گرفت مردم شد
پسر نوح بابدان بہ نشست : خاندان بتوش کم شد
اسی پر جب شریف حسین نے دنیاوی لالچ میں آکر انگریزوں کا ساتھ دیا اور اسلامی ترک کی حکومت کو جو کہ اس کی اور اس کے آباؤ اجداد اور اولاد و خاندان کی دلی نعمت بھی تھی کفران نعمت کر کے برباد کر دیا تو حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ نے فرمایا تھا :
یابدان یار شد شریف حسین : خاندان شرافتش کم شد
چنانچہ بہت ہی تھوڑے زمانہ کے بعد شرافت کا عہدہ اور امتیاز تمام مکہ معظمہ اور حجاز بلکہ عرب سے مٹا دیا گیا۔ شریف حسین کو اس کے آقاؤں نے ہی نظر بند کر کے جزیہ ساٹھ سو (تیس سو) میں پہنچا دیا اور وہ اسی طرح وہاں بے چارگی کی حالت میں مر گیا۔ آخرت کی خبر خدا جانے اس کے لڑکوں شریف عبد اللہ کو شرق اردن کی بے برگ بے گیاد وادی کا چھوٹا سا ٹکڑہ اور شریف فیصل کو ماسو پوٹامیا (عراق) کا برباد شدہ اور غیر آباد صوبہ دے دیا اور پھر جو اس کے قتل وغیرہ کے واقعات پیش آئے ان کے بیان کی کوئی ضرورت نہیں شریف کے ساتھ غدرد کرنے والے سوزیر اور فلسطین کے عرب باشندوں کا جو حشر فرانس اور اسرائیل (یہودیوں) کے ہاتھ سے کرایا گیا وہ تاریخ کے سیاہ اوراق اور عربوں کے زہنی اور گہری گھاؤ والے دلوں سے پوچھئے ہیں

یورپ کی تیراندازی آج تک ختم ہونے میں نہیں آتی اور آئے دن قیامت پر قیامت ٹوٹتی رہتی ہے۔

گندم از گندم بروید جو ز جو ا
از مکافات عمل عاقل مشوا
ترک تو اپنے مقامات پر مستقل اور قابض اور حاکم رہے مگر عربوں کی پریشانیوں ختم ہونے میں نہیں آئیں۔ کہاں عربوں کی مستقل جمہوریت اور تمام عربی بولنے والوں کا صوبائی وفاق اور شریف حسین کی سب پر صدارت جمہوریت جس کا سبز باغ بلکہ خوش آئند خواب برطانوی ذمہ داروں نے دکھلایا تھا اور کہاں یہ تفرق، اور یہودیوں کا یہ تسلط اور ظلم و جبر اور عربوں کے لاکھوں نفوس کی جلا وطنی یہ قدرت کے عجوبات ہیں سے نہیں ہے تو کیا ہے۔

مگر افسوس ہے کہ انسان اور مسلمان عبرت پکڑنے کے لئے آج بھی تیار نہیں ہے اور نہ خدا نے قدوس مالک الملک کی طرف رجوع کرتا ہے۔

حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اس مدت مدید کی اسارت کی مشقتیں برداشت کر کے ہندوستان آئے تو ان کے جذبہ تربیت اور انگریز دشمنی میں کوئی کمزوری یا کمی نہ تھی بلکہ ہندوستانی ماہ نسل لارولٹ ایکٹ کے نفاذ، جلیانوالہ باغ وغیرہ کے واقعات اور ترک کی مملکت کی تقسیم اور معاہدہ سیورے اور ترکوں کے ساتھ انتہائی بے انصافیوں نے اس آگ کو اور بھی بھڑکادیا تھا۔ بیٹی میں اترتے ہی مولانا شوکت علی مرحوم اور خلافت کمیٹی کے ممبروں وغیرہ سے ملاقات ہوئی مولانا عبدالباری صاحب فرنگی علی لکھنؤ سے اور مہاتما گاندھی احمد آباد سے حضرت شیخ الہندؒ کے استقبال کے لئے شریف لائے نیز دوسرے لیڈروں سے خلوت اور علوت میں باتیں ہوئیں تو آپ نے بھی عدم تشدد (نن وانس) کا پروگرام ہندوستان کے آزاد کرانے کے لئے ضروری قرار دیا اور پھر اسی طریقہ پر خلافت کمیٹی اور کانگریس کی تجویز کردہ باتوں کی موافقت کی۔ دیوبند پہنچ کر چند دنوں قیام فرما کر ضروری سمجھا کہ کوڑا جہان آباد ضلع فیچور ہسودہ میں نشریف لے جائیں اور حکیم نصرت حسین صاحب مرحوم۔

حضرت شیخ الہندؒ کا کورہ جہاں آباد کی تعزیت کریں کیونکہ حکیم صاحب مرحوم حضرت اور آلہ آباد، غازی پور وغیرہ کو سفر کرنا !

شیخ الہندؒ کے شاگرد اور مخلص خادم تھے اگرچہ وہ مشن آزادی کے جبر تھے مگر مکہ معظمہ میں باپ ارادہ ساتھ ہو گئے تھے کہ مدینہ منورہ ساتھ جائیں گے۔ برطانیہ کی غلط کاری سے ان کو بھی رفقائے میں سے شمار کر دیا گیا اور گرفتار کر کے مالٹہ بھیج دیا گیا۔ قاہرہ مصر میں بیان لینے والے انگریز نے خود کہا کہ ان کا غذات (ڈائری) اور سی۔ آئی، ڈی کی رپورٹوں میں آپ کا کہیں تذکرہ نہیں پاتا ہوں تو انہوں نے صاف کہہ دیا کہ میں ان باتوں سے کوئی تعلق ہی نہیں رکھتا جن کو سی۔ آئی، ڈی نے ان کا غذات میں ذکر کیا ہے مجھ کو گرفتار کرنا بالکل دہاندی ہے (صفحہ ۵۵ سفر نامہ میں ان کے جوابات کی تفصیل درج ہے) مگر اندھیر نگری چوپٹ راج میں کیا فائدہ ہو سکتا ہے بہر حال وہ ہمارے ہی ساتھ مالٹہ میں نہایت اطمینان اور استقلال سے رہے اور پھر بیمار ہو اور وہیں ان کا انتقال ہو گیا۔ حضرت شیخ الہندؒ کو ان کے انتقال سے بہت صدمہ ہوا تھا ان کی ضعیف العمر والدہ اور دیگر متعلقین سے حضرت کو بہت زیادہ ہمدردی تھی اس لئے یہ سفر ضروری خیال کیا گیا۔ آلہ آباد والوں کو خبر ہوئی تو انہوں نے وہاں اترنے کا اصرار کیا۔ وہاں اچھا خاصہ اجتماع قادری عبد الرحمان صاحب مرحوم کے مدرسہ میں ہو گیا تو حضرت نے مولانا بشیر احمد کو تقریر کے لئے فرمایا اس تقریر میں خلافت کی حمایت اور تائید پر زور طریقہ پر کی گئی تھی پھر غازی پور فیض آباد مکھنہ کو تشریف لے جانا ہوا۔ مکھنہ میں فرنگی محل میں مولانا عبد الباقی صاحب مرحوم کے یہاں قیام فرمایا۔

۱۷ اردو ہندوستان سے ساتھ آئے تھے۔ بلکہ اگلے سال وہ اور سید ہاشم صاحب سوڈان اور مکہ ہونے ہوئے آئے تھے۔ جب حضرت شیخ الہندؒ مدینہ منورہ سے واپس آئے تو ان سے مکہ معظمہ میں ملاقات ہوتی ہے مولانا فاخر صاحب آلہ آباد سے ملاقات کرتے کے لئے دائرہ شاہ اجمل صاحب میں تشریف لے گئے اور مبلغ ۷۰۰ سجدہ نشین (یعنی مولانا فاخر صاحب آلہ آبادی) کو پیش کئے یہ حضرت شیخ کی کرامت تھی کہ اُس روز جس نے نذر پیش کی گیا وہ روپے ہی پیش کئے (بحوالہ مولانا سید محمد شاہ صاحب خلف مولانا سید محمد فاخر صاحب)۔ (ناشر)

مولانا بشیر احمد صاحب مرحوم نے حسب ارشاد حضرت شیخ الہند لکھنؤ میں تقریر فرمائی اس کے بعد مراد آباد ہوتے ہوئے واپس ہو گئے۔

شیخ الہند کا خطاب اور قدم مبارک کی برکات | حضرت کی تشریف آوری اور خلافت کینیٹی کی شرکت

اور تائید اور آزادی ملک کی ترغیب اور اس راستہ میں جانباری اور استقلال و اخلاص یہ امور ایسے نہ تھے کہ قلوب کو مسخر نہ کریں چنانچہ عام مسلمانوں کے قلوب آپ کی طرف نہایت اخلاص کے ساتھ جھک گئے اور عوام لوگوں میں انتہائی محبت اور قبولیت جاگزیں ہو گئی چنانچہ خلافت کینیٹی کے زعماء نے آپ کے لئے شیخ الہند کا لقب تجویز کیا جو کہ ہر طرف اور ہر جماعت میں مقبول ہو گیا اور بمنزلہ جزاعسی بن گیا اور یاد وجودیکہ حضرت رحمۃ اللہ تقریر کے عادی نہیں تھے لیکن اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں مقبولیت نے خلقت میں ایسی قبولیت پیدا کر دی کہ لوگ عموماً آپ پر پرانہ واز قدا ہونے لگے اور ہر جہر یک خلافت اور آزادی برقی طاقت کے ساتھ مسلمانوں کے دل اور دماغ پر چھا گئی۔

حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی بیماری | حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اس سفر حجاز سے پہلے لکھنؤ کے درداور

وجع المقاصل میں مبتلا رہتے تھے سردیوں میں یہ مرض ترقی کر جاتا تھا سیسڑھیوں پر چڑھنا اتنا نہایت مشکل ہوتا تھا علاوہ اس کے بوا سیر کثرت بول وغیرہ امراض کی بھی شکایات رہتی تھیں مگر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم اس سفر میں اس طرح شامل حال ہوا کہ تمام زمانہ اسارت میں یہ تکالیف بہت کم اور تقریباً معدوم ہو گئی تھیں۔ مالمہ نہایت سرد جگہ جسے ہم کو ابتدا میں شیعوں میں رکھا گیا تھا سردی شیعوں کے باہر تو انتہائی درجہ کی پڑتی ہی تھی مگر اندر بھی اس قدر پڑتی تھی کہ باوجودیکہ لکڑی کی چارباٹیوں پیچھے گدہ اور اوپر دو کیل ہوتے تھے پھر بھی آدھی رات کے بعد سردی کی شدت سے نیند نہیں آتی تھی مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ جب سب عادت ڈیر پھ دو بجے اٹھتے پیشاب وغیرہ سے فارغ ہو کر ٹھنڈے پانی سے وضو کرتے اور چونکہ پیشاب کے بار بار آنے کی بیماری تھی ایک شب میں کئی کئی مرتبہ ضرورت پڑتی تھی تاہم بلا تکلف بار بار وضو کرتے تھے اگرچہ بعد میں ہم گرم پانی اور آگ کے مہیا کرتے کا انتظام بھی کر سکے تاہم اس قسم کا انتظام عرصہ تک نہیں ہو سکا تھا تب بھی بلا تکلف حضرت

رحمۃ اللہ اپنے اعمال بجالاتے رہے اور اس قدر بیمار لوں کی شکایتیں تمام سفر میں نمودار نہیں ہوئیں جو پہلے تھیں البتہ ہندوستان پہنچ جانے کے بعد تھوڑے ہی عرصہ میں شکایا لوٹ آئیں اور بڑھنے لگیں۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا وہ جذبہ آزادی ہند اور انگریزوں کے یہاں سے نکالنے کا نہ صرف قائم رہا بلکہ اور قوی اور ترقی پذیر ہو گیا ان مصائب مالہ وغیرہ سے کوئی کمزوری پیدا نہیں ہوئی بار بار فرمایا کرتے تھے کہ میں بختہ ارادہ کئے ہوئے ہوں کہ اس بیماری سے اچھے ہوتے ہی تمام ہندوستان میں دورہ کروں گا اور ہندوستان کے باشندوں بالخصوص مسلمانوں کو آزادی کی مکمل جدوجہد کے لئے آمادہ کروں گا اور یقیناً اگر عمر وفاق تھی تو ضرور وہ ایسا کرتے۔ مگر قدرت کو یہ منظور نہ تھا گوناگوں امراض ترقی کرتے رہے باوجودیکہ یونانی اور ڈاکٹری معالجون کی فراوانی تھی اور ہر ایک نہایت فدایت کا دم بھرتا تھا اور غلوں دل سے کوشاں تھا مگر تقدیر کے سامنے تدبیر کیا کر سکتی ہے۔

پونچھ ۱۳۲۵ھ و ۱۳۲۶ھ و ۱۳۲۸ھ میں مدینہ منورہ میر ایام بیماری میں غیر حاضر ہوتا |
 وفات اہلبیہ دلی برلئے عقد ثانی آیا تھا اور فرصت کو غنیمت جان کر دورہ حدیث شریف کی پرانی تمنا کو حاصل کر سکا تھا چونکہ اور رشتہ دار کنبہ والوں نے نکاح کرنے سے بخوف سفر حجاز انکار کر دیا تھا اس لئے حضرت رحمۃ اللہ علیہ اور جناب حافظ زائد حسن صاحب امر وہی کی توجہ اور عنایت سے عقد ثانی تصنیف پھر اوں صلح مراد آباد میں سید حکیم غلام احمد صاحب مرحوم کے یہاں ہو گیا تھا۔ اگرچہ حکیم صاحب نے بشرط دایسی بیک سال اہلبیہ مرحوم کو مدینہ منورہ بجانے کی اجازت دے دی تھی مگر مختلف ایسے موانع پیش آتے رہے کہ مجھ کو دیوبند میں تقریباً تین سال ٹھہرنا پڑ گیا پہلے سال میں میں بخاری شریف اور ترمذی شریف دوبارہ پڑھنے میں کامیاب ہو گیا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ اس مرتبہ پڑھانے میں خصوصی مراعات فرماتے تھے جو کہ عام طلبہ کو حاصل نہیں ہوتی تھی وجہ یہ بھی تھی کہ اس چھ برس کے عرصہ قیام مدینہ منورہ میں یعنی ۱۳۲۶ھ سے ۱۳۲۸ھ تک کتب درسیہ اور غیر درسیہ ٹھکانے نے نہایت محنت سے پڑھائی تھیں تقریباً پودہ پندرہ اسباق مختلف علوم درسیہ کے روزانہ پڑھا تھا۔ طلبہ کا نجوم تھا۔ اکثر مضامین غامضہ پر حاوی ہو چکا تھا اس لئے مباحث علیہ

کی مشکلات زیر نظر ہو گئی تھیں اور اہل کی گتھیوں کا سلھانا، خیر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے کسی دوسرے سے ممکن نہ تھا حضرت رحمۃ اللہ علیہ استحضار مسائل دیکھ کر نہایت کشادہ پیشانی سے بحث فرماتے تھے اور مشکلات کو بہت توجہ سے حل فرما کر بہت سے ایسے مضامین ذکر فرماتے تھے کہ عام مستفیدین کو ان کے سننے کی نوبت بھی نہیں آسکتی تھی علاوہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے تمام اساتذہ اور ارباب اہتمام انتہائی شفقت فرماتے تھے انہوں نے اگلے سال مجھ کو معقول تنخواہ پر خدمت تدریس پر مقرر کر دیا اور ارباب شوق سے یہ تجویز پاس کرادی کہ حسین احمد جب بھی ہندوستانی میں آئے بلا تخرید تقرر خدمات تدریسہ انجام دیا کرے اور کتب درسیہ میں اُونچے درجہ کی کتابیں حدیث و فقہ و تفسیر وغیرہ کی پڑھانے کے لئے دی گئیں۔ اسی عرصہ میں جلسہ دستار بندی بھی منعقد ہوا اور اس کی خدمات بھی حسب استطاعت انجام دیں پڑیں چونکہ میں اپنی خواہش سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ مدینہ منورہ سے اور پھر جدہ سے ہوا تھا تا کہ سفر میں حضرت کی خدمات انجام دوں اور حتی الوسع تکالیف سفر کو کم کروں اس لئے واپسی پر قصد مصمم تھا کہ بمبئی پہنچ کر حجاز کو واپس ہو جاؤں گا بمبئی سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے خدام کا بہت بڑا گروہ مل جائے گا میرے خدمت میں حاضر رہنے کا کوئی خاص فائدہ نہیں ہے اور نہ ضرورت ہے مگر اس خیال کو جب میں نے ایک روز سوچا میں ظاہر کیا تو فرمایا کہ میں تراجم ابواب بخاری شریف کی شرح لکھنا چاہتا ہوں مگر یہ کام میں تنہا نہیں کر سکتا میں سمجھ گیا کیونکہ ایام اقامت دیوبند میں بھی ۳۲ سالہ میں یہ کام شروع کیا گیا تھا اور حضرت نے میری اس وقت کی خدمات کو پسند فرمایا تھا میں نے عرض کیا کہ ایک شرط پر میں نا اہتمام شرح تراجم دیوبند میں ٹھہرتے اور امور متعلقہ انجام دینے کے لئے تیار ہوں تو فرمایا کہ وہ کیا شرط ہے میں نے عرض کیا کہ جو وقت آپ اس کے لئے عطا فرمائیں اس وقت میں چاہے کیسا بھی بلند مرتبہ شخص آئے اس کے لئے صرف نہ فرمائیں فرمایا کہ قبول ہے مگر ہماری بھی ایک شرط ہے میں نے عرض کیا کہ وہ کیا ہے تو فرمایا کہ پھر کہیں گے اس لئے یہ ارادہ کر لیا تھا کہ دیوبند میں حضرت کی خدمت میں نا اہتمام تراجم ابواب رہوں گا۔ مگر جب بمبئی پہنچا اور تحریک خلافت کا زور و شور دیکھا اور دیکھا کہ حضرت کا طبعی رجحان تحریک آزادی کی جدوجہد کی طرف قوی تر ہو گیا ہے اور وہی لوگ چاروں طرف سے گھیرے ہوئے ہیں تو یقین ہو گیا کہ کسی قریبی زمانہ میں تراجم

الو اب کا کام نہیں ہو سکتا اس لئے میں نے حضرت سے عرض کیا کہ اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ میں مدینہ منورہ چلا جاؤں اور یہاں سے ہی انتظام سفر شروع کر دوں تو فرمایا کہ تیرا جانا تو کسی طرح اس زمانہ شریفی میں مناسب نہیں بلکہ بہتر یہ ہے کہ اپنے دونوں بھائیوں مولوی سید احمد مرحوم اور محمود احمد کو بھی لکھ دے کہ وہ یہاں ہی آجائیں تو پھر میں نے عرض کیا کہ اچھا تو اتنی اجازت عطا فرمائیں کہ میں بیٹی میں تین چار دن ٹھہر کر آپ کے بعد دیوبند پہنچوں میرے چند اصحاب یہاں ہیں ان سے ملنے کی نوبت نہیں ہے تو اس کی بھی اجازت نہیں دی اور اسی پر اصرار فرمایا کہ ساتھ ہی چلنا ہو گا۔ چنانچہ ساتھ ساتھ دیوبند پہنچتا ہوا۔ حافظ زائد حسن صاحب امر وہو میرے خصوصی محسن ہیں ان سے ہمیشہ سے بہت گہرے تعلقات چلے آتے ہیں وہ بھی بیٹی تشریف لائے تھے چونکہ وہ مدرسہ امر وہہ جامع مسجد کے مہتمم تھے اور صدر مدرس مدرسہ مذکورہ حضرت مولانا عبد الرحمن صاحب مرحوم کسی وجہ سے مدرسہ امر وہہ سے برداشتہ خاطر ہو کر مینڈھو یا پھناری کے مدرسہ میں چلے گئے تھے اس لئے حافظ صاحب موصوف نے مجھ پر زور دیا کہ وہاں کی ملازمت قبول کر لے۔ مقتضائی ضروریات وقتیہ میں نے اس کو قبول کر کے عرض کیا کہ آپ حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے اجازت لے لیں انہوں نے دیوبند پہنچ کر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو راضی کر لیا۔ حضرت مولانا حافظ احمد صاحب کو اطلاع ہوئی تو انہوں نے دیوبند کے لئے فرمایا کہ اس کی مدرسہ یہاں کی سپہ سے منظور شدہ ہے بحث و محصل کے بعد وہ بھی راضی ہو گئے چنانچہ میں پورب کے سفر کوڑہ جہاں آباد الہ آباد، غازی پور، فیض آباد، لکھنؤ، مراد آباد سے واپس ہو کر امر وہہ چلا گیا اور کتب تدریس متعلقہ مدرسہ اول کی تدریس میں مشغول ہو گیا۔ حقوڑا ہی عرصہ گزرا تھا کہ حضرت کا حکم محرم میں ملا کہ تجھ کو یہاں دیوبند میں میرے پاس رہنا چاہیئے اس زمانہ میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو بیماریوں کی شکایت شروع ہو گئی تھی ہمسائوں کا بہت ہجوم رہت تھا اور تحریک آزادی کے سلسلہ میں دورہ کی تیاری فرما رہے تھے میں نے عرض کیا کہ حضرت کے ارشاد اور حکم سے میں امر وہہ گیا ہوں اور وہ بھی آپ ہی کا مدرسہ ہے اس کا قائم رکھنا ضروری ہے تو

فرمایا کہ مجھ کو تیری یہاں ضرورت ہے میں نے عرض کیا کہ یہاں تو خدمات انجام دینے والے بکھرے
اور خصوصاً فلاں فلاں حضرات موجود رہتے ہیں فرمایا کہ یہ لوگ تو اپنی نگہداشت بھی نہیں کر
سکتے میری نگہداشت کیا کریں گے۔ اس کو سن کر میں چپ ہو گیا اور عرض کیا کہ میں حسب
ارشاد حافظ زاد حسن صاحب کو لکھتا ہوں چنانچہ حافظ صاحب موصوف کو اطلاع دی وہ فوراً
آئے اور عرض و معروض کے بعد اس پر راضی کر لیا کہ ایک مہینہ کے لئے حسین احمد کو امر وہ
کی اجازت دے دی جائے تاکہ اس مدت میں ہم دوسرے مدرس کا انتظام کر لیں حضرت
اس پر راضی ہوئے اور میں امر وہمہ جاکر تدریس میں مشغول ہو گیا میرے جانے پر مرض میں
تربیاتی ہو گئی کچھ ہی دن گزرے ہوں گے کہ حضرت کا تدارپہنچا کہ میں علیگڑھ مسلم یونیورسٹی جا
رہا ہوں تو مجھ سے علیگڑھ میں بل۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا سفر | تحریک خلافت کا دور تھا۔ انگریزوں کی غداری سے لوگوں
علیگڑھ اور بنیاد جامعہ ملیہ میں سخت برہمی تھی۔ ترک موالات کا جوش تھا اس لئے چاہتے
تھے کہ علیگڑھ مسلم یونیورسٹی برطانیہ سے ترک تعلق کر لے مگر پرانے سرکار پرست ٹرستیوں یونیورسٹی
کے اس کو گوارا کر سکتے تھے۔ انہوں نے سخت مخالفت کی۔ جس کے نتیجے میں مولانا محمد علی مرحوم
اور ان کے ہم خیال لوگوں کے ساتھ طلباء یونیورسٹی کی ایک بڑی اور معتبر جماعت یونیورسٹی
سے جدا ہو گئی اور آزاد مدرس گاہ قائم کرنے کے لئے جس میں کوئی مداخلت حکومت برطانیہ
کی نہ ہو تیاری کرنے لگی یہ وہ زمانہ ہے جبکہ ناگیورڈ میں اجلاس کا نگریس ہوا تھا اور اس میں
نان کو اپریشن کی تحریک پاس ہو چکی تھی اس کے خلاف مسٹر جناح اور ان کے موافقین کی آواز
بہت کمزور پڑ گئی تھی۔ اور یہ پارٹی حد درجہ اقلیت میں آگئی تھی۔ ملک کے تمام اہل الرائے ہندو
اور مسلمان برطانیہ سے نہایت برگشتہ ہو رہے تھے مہاتما گاندھی کی رائے قبولیت عامہ
حاصل کر چکی تھی حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے ترک موالات کے متعلق طلباء یونیورسٹی
نے فتویٰ حاصل کر لیا تھا جس میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ترک موالات کی تمام دھتات میں
کا نگریس کی موافقت کی تھی اور تمام مسلمانوں اور طلباء مسلم یونیورسٹی کو زوردار مشورہ دیا تھا کہ وہ
اس پر عمل کریں۔ گورنمنٹ سے قطع تعلق کریں اور تمام کالج اور اسکول گورنمنٹی امداد چھوڑ دیں
اور اگر کالجوں اور اسکولوں کے زعماء ایڈمنسٹریٹو چھوڑیں تو طلباء ایسے کالجوں اور اسکولوں سے نکل
آئیں۔ تیز ملا زمان حکومت انگریزی ان ملازمتوں سے علیحدہ ہو جائیں جن میں حکومت کی مداخلت ملے

پر ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ اس ہی فتوے کی وجہ سے گورنمنٹ نے سرجمینش مساکو مخصوص طور پر دوسری مرتبہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو سمجھانے اور فتویٰ کو واپس لینے کے لئے بھیجا تھا مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اسی فتویٰ ترک موالات پر اصرار کیا اور واپس نہیں لیا۔ جیسا کہ طلباء مسلم یونیورسٹی کے پاس ترک موالات کا مفصل فتویٰ بھیجا گیا تھا۔ اسی طرح خلافت کیٹی کے کارکنوں نے بھی فتویٰ حاصل کیا اور وہ چھپ کر شائع ہوا۔ فتویٰ مذکورہ کے الفاظ حسب ذیل تھے۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ بحمدہ و توفیق علیہ رسولہ الکریم۔ قال اللہ تعالیٰ ولا تنازعوا فتفشلوا و تذہب (بحکمہ) اصیروا ان اللہ مع الصابین (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور آپس میں اختلاف نہ ہونے دو کہ بزدل ہو جاؤ اور تمہاری ہوا بگڑ جائے تم کو نہایت صبر سے کام لینا چاہیے کہ اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے) و تعادوا علی البر و التقویٰ ولا تعادوا علی الاثم و العداوان (اور تم کو نیکی اور تقویٰ کی معاونت کرنی چاہیئے اور گناہوں اور زیادتیوں کی معاونت مت کرو) و من یتولہم صکم فانه منہم ان اللہ لا یجہدی القوم الظالمین (کفار کی موالات کا تذکرہ کرتے ہوئے ارشاد ہے) اور جس نے ان کی دوستی اور معاونت باقی رکھی وہ شخص بھی ان ہی میں سے شمار ہوگا اللہ تعالیٰ ظالموں کو ہدایت نہیں کرتا)۔“

گھر پرے ہے آگ میں پروانہ سا کرم ضعیف : آٹھ تو کیا ہو لیکن محبت ہو تو ہو
اما بعد آج جبکہ مشرق و مغرب کے مسلمانوں پر قیامت نیز مصائب کا پہاڑ ٹوٹ پڑا ہے جبکہ اندیشہ ہے کہ خلافت اسلامیہ کا جہانہ اٹھتے ہوئے طوفان کی موجوں سے ٹکرا کر (خدا نکر وہ) پاش پاش ہو جائے جب کہ ہر فرقہ مسلم کی روح موت کی دھمکیاں دیتے والے حوادث سے لرز رہی ہے بلکہ اگر عاقبت بینی سے کام لیا جائے تو ہر ایک ایشیائی اور خصوصاً ہر ایک ہندوستانی لپٹی اخلاقی حرارت اور آزادانہ مستقبل کو سخت خطرہ کی نگاہ سے دیکھ رہا ہے علماء ہند کی تعداد کثیر اور ہندو ماہرین سیاست کا بہت بڑا طبقہ اس جدوجہد میں ہے کہ اپنے جائز حقوق اور وابہی مطالبات کو پامال ہونے سے بچائیں کامیابی تو ہر وقت خدا کے ہاتھ میں ہے لیکن جو فرض شرعی قومی اور وطنی حیثیت سے کسی شخص پر عائد ہوتا ہے تو اس کے ادا کرنے میں ذرہ بھر تاخیر کرنا ایک خطرناک جرم ہے یہی اصل فطرت کوئی سیاسی آدمی نہیں ہوں اور جیسا کہ میری طویل زندگی شاہد ہے میرا مطمح نظر ہمیشہ

مذہب رہا ہے اور یہی وہ مطمح نظر ہے جس نے مجھے ہندوستان سے ماٹا اور مالٹا سے پھر ہندوستان پہنچایا۔ پس میں ایک لمحہ کئے لئے کسی ایسی تحریک سے اپنے کو علیحدہ نہیں پاتا جس کا تعلق تمام جماعت اسلام کی فوز و فلاح سے ہو یا دشمنان اسلام کے حربوں کے جواب میں حفاظت خود اختیاری کے طور پر استعمال کی گئی ہو۔ مالٹا سے واپس آ کر مجھ کو معلوم ہوا کہ ہندوستان کے ارباب بسط و کشادگی نے آخری طریق کار اپنے فرض کی ادائیگی اور اپنے جذبات و حقوق کے تحفظ کا قرار دیا ہے کہ وہ قرآن کریم کی صیح اور ایک صریح تعلیم اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک روشن اسوہ حسنہ کو مضبوط مقام دیں اور نفع و ضرر قومی کا موازنہ اور عواقب ملیہ کی پوری جانچ کر کے اس کو بے خوف و خطر انجام تک پہنچائیں اور وہ اس کے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ اعداد اسلام کے ساتھ تعاون و موالات کو اعتقاداً و عملاً حرک کر دیں۔ اس مسئلہ کی شرعی حیثیت ناقابل انکار ہے اور ایک صادق مسلمان کی غیرت کا ایسے حالات میں یہی اقتضا ہونا چاہیئے کہ وہ (۱) سرکاری اعزازوں اور خطابات کو واپس کر دے (۲) ملک کی جدید کونسلوں میں شریک ہونے سے انکار کرے (۳) صرف اپنی ملکی اشیاء اور مصنوعات کا استعمال کرے (۴) سرکاری اسکولوں اور کالجوں میں اپنے بچوں کو داخل نہ کرے اس کے علاوہ جو تجاویز و فتاویٰ شائع کی جائیں ان پر عمل کریں بشرطیکہ اتباع شریعت کیا جائے اور عمل درآمد میں خلاف حکم شرع کا ارتکاب پیش نہ آئے (۵) نیز اس امر کو پورا پورا لحاظ رکھا جائے کہ جن امور میں قادیانیت اس کا اندیشہ ہونے سے احتراز کیا جائے اور ہر کام میں افراد و تفریط سے بچ کر اعتدال مد نظر ہے (۶) ارشاد عثمان اذا احسن الناس فاحسن معهم واذا اساءوا فاجنب اساءتہم و جب لوگ اچھا کام کریں تو ان کے اچھا کرنے میں شریک رہو اور جب کہ برہم کریں تو برائی سے بچتے رہو (۷) کا لحاظ رکھنا ہر ایک امر میں مفید اور ضروری سمجھا جائے۔ واللہ الموفق والمعين۔

العبد محمود حسن عینی عنہ دیوبندی ۳ ذی قعدہ ۱۳۳۸ھ

اس کے بعد یہی فتوے جمعیتہ علماء ہند کے متفقہ فتوے کی صورت میں تقریباً پانچ سو علماء کے دستخط سے شائع کیا گیا لغرض اسی تحریک اور اسی فتوے اور اسی تقریر کی بنا پر مسلم لیگ یوٹی

قائم کرنے کی بنیاد ڈالی گئی۔ جو کہ بعد میں جامعہ ملیہ کے نام سے معلوم ہوئی۔ اگر علماء مسلم یونیورسٹی پہلے سے آزاد اور قومی لوگوں کی بات مان لیتے تو یہ افتراق نہ ہوتا۔ بہر حال گورنمنٹ پریسوں نے انگریزوں کی چیرہ دستیایں اور غداریاں دیکھتے ہوئے غلامی اور انگریز پرستی کو ہی سراہا۔ جو پیشی رو حین کب اس کو گوارا کر سکتی تھیں انہوں نے قسم کی مشکلات کو برداشت کیا مگر جب اصلاح ممکن نہیں ہوئی تو مجبوراً آزاد نیشنل یونیورسٹی کے لئے جلسہ کرنا چاہا اور اہل الرائے کو کو دعوت دی اور حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کو صدر بنانا چاہا۔ حضرت اس وقت سخت بیمار تھے چلنا پھرنا ممکن نہ تھا۔

خدا م نے اس سفر کو خطرناک اور نہایت تکلیف دہ ظاہر کیا۔ دوسری طرف دعوت دینے والوں کا اصرار تھا کہ ہماری جدوجہد کی کامیابی کا مدار اس پر ہے کہ حضرت صدارت فرمائیں۔ دیر تک فریقین کی گفتگو سننے کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا جواب حسب ذیل تھا۔

”اگر میری صدارت سے انگریز کو تکلیف ہوگی تو اس جلسہ میں ضرور شریک ہوں گا۔“

چنانچہ ۱۶ صفر ۱۳۲۹ھ مطابق ۲۹ اکتوبر ۱۹۱۰ء اجلاس کی مقرر ہو گئی حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے خطبہ صدارت کا مضمون مولانا شبیر احمد کو بتا کر تحریر کا حکم دیدیا اور جب مولانا شبیر احمد صاحب مسودہ لکھ کر لائے تو اس کو سن کر حسب منشا ترمیم فرما کر چھپنے کا حکم دیا گیا۔

اس مدت میں مرض اور ترقی کرتا گیا۔ ہر قسم کا علاج جاری تھا۔ مگر بجائے فائدہ زیادتی تھی۔ بخار لازمی صورت اختیار کئے ہوئے تھا۔ ضعف اور نقاہت ترقی پذیر تھی۔ ڈاکٹر انصاری مرحوم کا تقاضا تھا کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو دہلی لے جایا جائے تاکہ میں پوری توجہ سے اپنی آنکھوں کے سامنے علاج کروں اور دوسرے اہل الرائے سے بھی مشورہ کر سکوں مگر چونکہ علیگڑھ کی تاریخیں مقرر ہو چکی تھیں اس لئے قرار پایا کہ علیگڑھ کے جلسہ سے فارغ ہو کر براہ راست دہلی روانہ ہو جائیں گے اور برائے معالجہ ڈاکٹر انصاری صاحب مرحوم کی کوٹھی پر قیام فرمائیں گے۔

میرا علیگڑھ اور پھر دہلی پہنچنا اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا اجلاس میں صدارت فرمانا سے جا رہا ہوں تو مجھ سے وہاں بل حسب احکم (بقیہ حاشیہ صفحہ ۶۷۷) گورنمنٹ کی طرف سے شمس العلماء کا خطاب سمرجس گورنری بورڈ نے دوا یا تھا۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو واپس کر دیا اور ایسی موثر تقریر جمع خصوصی میں فرمائی کہ نہ صرف حافظ صاحب مرحوم بلکہ تمام مجمع متاثر ہو کر ایک زبان واپسی کا متقاضی ہوا۔

میں وہاں پہنچا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ مجھ سے پہلے پہنچ چکے تھے۔ جناب عبدالحمید صاحب خواجہ کی کوٹھی پر قیام تھا وہیں میں بھی قیام پذیر ہوا۔ اگلے روز جلسہ میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے شرکت اور صدارت فرمائی۔ ضعف اور بیماری کی وجہ سے خود چل نہیں سکتے تھے دو شخصوں کے کندھوں پر ٹیک کر چلنا ہوتا تھا خطیب جناب مولانا شبیر احمد صاحب نے پڑھا، جو کہ مطبوع ہے اس کے مندرجہ ذیل فقرے قابل یادگار ہیں۔

(۱) میں نے اس پیرانہ سالی اور علالت و نقاہت کی حالت میں آپ کی اس دعوت پر اس لئے لبیک کہا کہ میں اپنی ایک گم شدہ متاع کو یہاں پانے کا امیدوار ہوں۔ بہت سے نیک بندے ہیں جن کے چہروں پر ناز کا نور اور ذکر اللہ کی روشنی جھلک رہی ہے لیکن جب ان سے کہا جاتا ہے کہ خدا را اجلد اٹھو اور اس امت مرحومہ کو کفار کے نرغے سے بچاؤ تو ان کے دلوں پر خوف و ہراس طاری ہو جاتا ہے۔ خدا کا نہیں بلکہ چند ناپاک ہستیوں کا اور ان کے سامان حرب و ضرب کا۔

پھر چند سطور کے بعد ارشاد فرماتے ہیں۔

(۲) اے نو نہالان وطن جب میں نے دیکھا کہ میرے اس درد کے غمخوار جس میں میری ہڈیاں گچھلی جا رہی ہیں (مدرسوں اور خاتقا ہوں میں کم اور اسکولوں اور کالجوں میں زیادہ ہیں تو میں نے اور چند غمخس احباب نے ایک قدم علی گڑھ کی طرف بڑھایا اور اس طرح ہم نے ہندوستان کے دو تاریخی مقاموں دیوبند اور علی گڑھ کا رشتہ جوڑا۔

(۳) آپ میں سے جو حضرات محقق اور ناخبر ہیں وہ جانتے ہوں گے کہ میرے بزرگوں نے کسی وقت بھی کسی اجنبی زبان سیکھنے یا دوسری قوموں کے علوم و فنون حاصل کرنے پر کفر کا فتوے نہیں دیا ہاں یہ بے شک کہا کہ انگریزی تعلیم کا آخری اثر یہی ہے جو عموماً دیکھا گیا ہے کہ لوگ نصرا نیت کے رنگ میں رنگے جائیں یا مہمانہ گستاخیوں سے اپنے مذہب اور اپنے مذہب والوں کا مذاق اڑائیں یا حکومت وقت کی پرستش کرنے لگیں تو اسے تعلیم پانے سے ایک مسلمان کے لئے جاہل رہنا اچھا ہے۔

(۴) ہماری قوم کے سربراہ اور دہ لیڈروں نے سچ تو یہ ہے کہ امت اسلامیہ کی ایک بڑی اہم ضرورت کا احساس کیا۔ بلاشبہ مسلمانوں کی درسگاہوں میں جہاں علوم عصریہ کی اعلیٰ تعلیم دی جاتی ہے اگر طلبہ اپنے مذہب کے اصول و فروع سے بے خبر ہوں اور اپنے قوی محسوس

اور اسلامی فراتر فراموش کر دیں اور ان میں قوم و ملت کی حیثیت نہایت ادنیٰ درجہ پر رہ جائے تو یوں سمجھو کہ وہ درسگاہ مسلمانوں کی قوت کو ضعیف بنانے کا ایک آلہ ہے اس لئے اعلان کیا گیا ہے کہ ایسی آزاد یونیورسٹی کا افتتاح کیا جائے گا جو گورنمنٹ کی اعانت اور اس کے اثر سے بالکل علیحدہ ہو اور جس کا تمام تر نظام عمل اسلامی خضائل اور قومی محسوسات پر مبنی ہو۔

ہندوستان میں انگریزی حکومت اور تعلیم اور زبان کے متعلق جو ارشاد حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے مصنف انگریز ہی بلکہ اس سے زیادہ تسلیم کرتے ہیں چنانچہ ڈبلو ڈبلو، منٹر صفحہ ۲۰۲ میں لکھتا ہے وہ مسلمانوں میں بھی عیسائیوں کی طرح وہ لوگ اقلیت میں ہیں جو واقعی باغیرت اور خود دار ہوں۔ دنیا دار لوگ ہمیشہ قائم شدہ حکومت کا ساتھ دیتے ہیں۔ ہمارے انگلوانڈین اسکولوں سے کوئی توجہ ان ہندو ہو یا مسلمان ایسا نہیں نکلتا جو اپنے آباؤ اجداد کے مذہب سے انکار کرنا نہ جانتا ہو ایشیا کے پھٹنے پھولنے والے ملاحب جب مغربی سائنس کے متغیر بہتہ حقائق کے مقابلہ میں آتے ہیں تو سو کہہ کر کھڑی ہو جاتے ہیں ان بے دینوں کی بڑھتی ہوئی نسل کے علاوہ ہم کو عافیت پسند طبقہ کی امداد حاصل ہے یہ لوگ جو کچھ بے ضرر اعتقادات اور تقویٰ بہت جائداد کے مالک ہیں اپنی نمازیں ادا کرتے اور بڑے اہتمام سے مسجدوں میں جاتے ہیں لیکن ضروری اور اہم مسائل پر سوچنے کی قطعاً پرواہ

نہیں کرتے، ”مفت ہمارے ہندوستانی مسلمان مترجمہ ڈاکٹر صادق حسین ایم بی بی ایس)

علیگڑھ کے مذکورہ بالا جلسہ کی صدارت | اجلاس مذکور سے فارغ ہو کر حضرت رحمۃ اللہ علیہ اور جامعہ ملیہ کے سنگ بنیاد کی فراغت | دہلی تشریف لائے اور ڈاکٹر انصاری صاحب (موم) کے بعد دہلی واپسی اور اجلاس جمعیتہ العلماء کی کوئی پر قیام فرمایا ڈاکٹر صاحب نے

نہایت توجہ سے علاج جاری فرمایا۔ چونکہ اس سے پہلے انتر کسر میں جمعیتہ العلماء کا انعقاد مولانا عبدالباری صاحب فرنگی علی رحمۃ اللہ علیہ کی مساعی جمیدہ اور مولانا کفایت اللہ صاحب مولانا احمد سعید صاحب اور دیگر حضرات کی جدوجہد سے ہو چکا تھا اور پہلا جلسہ بھی وہیں ہو چکا تھا اس لئے اہل الرائے حضرات نے ضروری سمجھا کہ اب اس کا دوسرا اجلاس دہلی میں بڑے پیمانہ پر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی صدارت میں منعقد کیا جائے تاکہ احوال حاضرہ میں علماء اسلام کا زیادہ سے زیادہ اتفاق ہو سکے۔ کیونکہ حضرت کو عام مقبولیت حاصل ہے۔ مسلمان سب سے زیادہ آپ کے گرویدہ اور آپ کے ساتھ حسن اعتقاد رکھتے ہیں اور آپ پر پورا

اعتماد کرتے ہیں۔

حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے اس کی استدعا کی گئی تو آپ نے قبول فرمایا اور ۷۰-۸۰-۹۰ ربيع الاول اجلاس کی تاریخ مقرر کی گئی۔ حضرت رحمۃ اللہ نے مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کو تحریر خطبہ صدارت پر مامور فرمایا اور مضامین ضروریہ ذکر فرمادیئے۔ چنانچہ مفتی صاحب مرحوم نے مسودہ تحریرہ کو کے پیش فرمایا اور حضرت کو سنایا بعد ضروری اصلاحات اور ترمیم کے حضرت نے چھپوانے کا ارشاد صادر فرمایا۔ خود حضرت اس قدر بیمار اور ضعیف تھے کہ جلسہ میں باوجودیکہ وہ دہلی میں تھے انہیں جا سکتے تھے۔ جلسہ میں خطبہ حضرت مولانا شبیر احمد صاحب مرحوم نے پڑھا مولانا محمد میاں صاحب ناظم جمعیتہ العلماء ربانی کتاب علماء حق صفحہ ۲۱۵ میں تحریر فرماتے ہیں۔

حضرت شیخ قدس اللہ سرہ العزیز اگرچہ حیات مقدسہ کے بالکل آخری دور میں تھے مگر علماء ملت کی آرزو یہی تھی کہ جمعیتہ علماء حضرت شیخ الہند کی صدارت کا تاریخی امتیاز حاصل کرے اور آپ کے فیوض سے وطنی اور ملی سیاست کے متعلق ایسے بنیادی اصول معلوم کر لے جس پر کادبند ہو کر اپنے فرائض سے سبک دوش ہونے کی کوشش کرتی رہے۔

حضرت شیخ کا خطبہ صدارت اگرچہ نہایت مختصر تھا مگر علماء ملت اور ملی سیاست کے تقاضہ کو پورا کرنے کے لئے مکمل اور کافی تھا۔

حضرت شیخ کے اس خطبہ صدارت نے علماء ملت کو مندرجہ ذیل اصولی نظریات کی ہدایت فرمائی۔

- (۱) اسلام اور مسلمانوں کا سب سے بڑا دشمن انگریز ہے جس سے ترک والات فرض ہے۔
- (۲) تحفظ ملت اور تحفظ خلافت کے خالص اسلامی مطالبہ ہیں اگر برادران وطن ہمدردی اور اعانت کریں تو جائز اور متفقہ شکر یہ ہیں۔
- (۳) استخلاص وطن کے لئے برادران وطن سے اشتراک عمل جائز ہے مگر اس طرح کہ مذہبی حقوق میں زخم نہ واقع نہ ہو۔

(۴) اگرچہ موجودہ زمانہ میں توپ، بتدوق، ہوائی جہاز کا استعمال ملاقات اعداء کے لئے جاتو ہو سکتا ہے باوجودیکہ قرون اولیٰ میں یہ چیزیں نہ تھیں تو مظاہروں اور قومی اتحادوں اور متفقہ مطالبوں کے جوازیں بھی تامل نہ ہوگا۔ کیونکہ موجودہ زمانہ میں ایسے لوگوں کے

لئے جی کے ہاتھ میں توپ، بندوق ہوئی جہاز نہیں ہیں یہی چیزیں ہتھیار ہیں۔

(صفحہ ۶۲ خطبہ صدارت مطبوعہ مطبع قاسمی دیوبند)

حضرت شیخ کی اخلاقی تحریر جو آخری اجلاس میں پڑھی گئی اسکے چند جملے بلطفہ درج ذیل ہیں۔

کچھ شبہ نہیں کہ حق تعالیٰ شانہ نے آپ کے ہم وطن اور ہندوستان کی سب سے زیادہ کثیر التعداد قوم (ہندو) کو کسی نہ کسی طریق سے آپ کے ایسے پاک مقصد کے حصول میں مؤید بنا دیا ہے اور میں ان دونوں قوموں کے اتفاق و اتحاد کو بہت ہی مفید اور نتیجہ خیز سمجھتا ہوں اور حالات کی نزاکت کو محسوس کر کے جو کوشش اس کے لئے فریقین کے عہدیدار نے کی ہے اور کر رہے ہیں اس کے لئے میرے دل میں بہت قدر ہے کیونکہ میں جانتا ہوں کہ صورتِ حالات اگر اس کے مخالفت ہوگی تو وہ ہندوستان کی آزادی کو ہمیشہ کے لئے ناممکن بنا دے گی۔

ادھر دفتری حکومت کا اپنی پنجہ روز بروز اپنی گرفت کو سخت کرتا جائے گا اور اسلامی اقتدار کا اگر کوئی دھندلا سا نقشہ باقی رہ گیا ہے تو وہ بھی ہماری بد اعمالیوں سے حرف غلط کی طرح صفحہ ہستی سے مٹ کر رہے گا۔ اس لئے ہندوستان کی آبادی کے یہ دونوں بلکہ سکھوں کی جنگ آزما قوم کو ملا کر تینوں عنصر اگر صلح و آشتی سے رہیں گے تو سمجھ میں نہیں آتا کہ کوئی چوتھی قوم خواہ وہ کتنی ہی بڑی طاقتور، موان اقوام کے اجتماعی نصب العین کو محض اپنے جبر و استبداد سے شکست کر سکے گی۔ ہاں یہ میں پہلے بھی کہہ چکا ہوں اور آج پھر کہتا ہوں کہ ان اقوام کی باہمی مصالحت اور آشتی کو اگر آپ پائیدار اور خوشگوار دیکھنا چاہتے ہیں۔ تو اس کی حدود کو خوب اچھی طرح دلچسپی کر لیجئے اور وہ حدود یہی ہیں کہ خدا کی باندھی ہوئی حدود میں ان سے کوئی رشتہ نہ پڑے جس کی صورت بجز اس کے کچھ نہیں کہ اس صلح و آشتی کی تقریب سے فریقین کے مذہبی امور میں سے کسی ادنیٰ امر کو بھی ہاتھ نہ لگایا جائے اور دنیوی معاملات میں ہرگز کوئی ایسا طریقہ اختیار نہ کیا جائے جس سے کسی فریق کی ایذا رسانی اور دل آزاری متصور ہو۔ مجھے افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ اب تک بہت جگہ عمل اس کے خلاف ہو رہا ہے مذہبی معاملات میں تو بہت لوگ اتفاق ظاہر کرنے کے لئے اپنے مذہب کی حد سے گزر جاتے ہیں لیکن محکموں اور ابوابِ معاش میں ایک دوسرے کی ایذا رسانی کے درپے رہتا ہے۔ میں اس وقت جہپور سے خطاب نہیں کر رہا ہوں بلکہ میری گزارش دونوں قوموں کے زعماء (لیڈروں) سے ہے کہ ان کو جلسوں میں ہاتھ اٹھانے والوں کی کثرت

اور ریزولیشنوں کی زبانی تائید سے دھوکا نہ کھانا چاہیئے کہ یہ طریقہ سطحی لوگوں کا ہے ان کو ہندو مسلمانوں کے نجی معاملات اور سرکاری محکموں میں متعصبانہ رقابتوں کا اندازہ کرنا چاہیئے۔ اگر فرض کرو ہندو مسلمان کے برتن سے پانی نہ پئے۔ یا مسلمان ہندو کی ارضی کو نہ کھائے تو یہ ان دونوں کے لئے مہلک نہیں۔ البتہ دونوں کی وہ حریفانہ جنگ آزمائی اور ایک دوسرے کو ضرر پہنچانے اور نیچا دکھانے کی وہ کوششیں جو انگریزوں کی نظروں میں دونوں قوموں کا اعتبار ساقط کرتی ہیں اتفاق کے خفی میں ہم قاتل ہیں مجھے امید ہے کہ آپ حضرات میرے اس مختصر مشورہ کو سرسری نہ سمجھ کر ان باتوں کا عملی انسداد کریں گے۔

صفحہ ۸ خطبہ صدارت حضرت شیخ الہند طبع قاسمی از علماء حق ص ۳۸

میرا کلکتہ سفر کرنا اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں رہنے سے جدا ہونا

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے قیام دہلی کے زمانہ میں مولانا عبد اللہ مہری جو کہ ذرا صل الہ آباد کے اصل باشندے رہنے سے جدا ہونا ہیں اور مصر میں عرصہ تک ایام طالب علمی میں اقامت کرنے کی وجہ سے مصری مشہور ہو گئے ہیں جناب مولانا ابوالکلام صاحب کے پیچھے ہوئے کلکتہ سے تشریف لائے اور مولانا موصوف کا خط لائے جس میں یہ مطالبہ تھا کہ چون کہ مدرسہ عالیہ کلکتہ کے طلباء نے ترک موالات کی تحریک پر مدرسہ عالیہ سے علیحدگی کر لی ہے اور چاہتے ہیں کہ کلکتہ میں ایک آزاد انیشیئل مدرسہ عالیہ قائم کر دیا جائے خلافت کمیٹی کے اراکین اس کی سرپرستی کریں اس لئے ضروری ہے کہ ایسا مدرسہ جو کہ علم حدیث کی کتابیں پڑھا سکے جلد بھیج دیا جائے تاکہ وہ اوپر کے طلباء کو پڑھا سکے اور مشہور معروف ہو خلافت کمیٹی اس کی کفالت کرے گی ضرورت ہے کہ مولانا انور شاہ صاحب کو یہاں بھیج دیجئے حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ شاہ صاحب (مجوم) نو دارالعلوم دیوبند چھوڑ نہیں سکتے مگر ہم دوسرا شخص دیں گے جو کہ تمام کتب حدیث کی تعلیم دے سکتا ہو اور اس کو تجربہ اور شہرت حاصل ہو مگر چون کہ جمعیت کا اجلاس عام منعقد ہونے والا ہے اس لئے اس کے منعقد ہونے تک توقف کرنا ہوگا۔ مولانا ابوالکلام صاحب کلکتہ میں خلافت کمیٹی کے صدر تھے اور ان کی تحریک اور زور دار تقریر ترک موالات پر طلباء مدرسہ عالیہ

متاثر ہو کر مدرسہ عالیہ سے جلا ہوئے تھے اس لئے اس آزاد نیشنل مدرسہ عالیہ کی تمام ذمہ داری مولانا موصوف اور اراکین خلافت کمیٹی ہی پر تھی۔ فرنگی محل اور اردوہم وغیرہ سے بھی مدرسین منگائے گئے تھے، اگر سابق مدرسین مدرسہ عالیہ ترک موالات کر دیتے تو اس کی ضرورت نہ پڑتی مگر وہ تو بڑی بڑی تنخواہوں کی لالچ اور انگریز پرستی میں مبتلا تھے۔ بہر حال ایک آزاد مدرسہ عالیہ خدا مسجد میں قائم ہو گیا تھا مولانا عبدالرزاق صاحب ملچ آبادی اس کے ناظم بنا دیئے گئے تھے۔

حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ چاہتے تھے کہ مولانا شبیر احمد صاحب یا مولانا مرتضیٰ حسن صاحب وہاں چلے جائیں اور اس تحریک پر جو انقلاب ہوا ہے اس کو سنبھال لیں۔ حضرت نے دونوں صاحبوں سے تذکرہ کیا دونوں نے علیحدہ علیحدہ اپنی ماؤں سے اجازت طلبی کا عند کیا اس لئے اپنے اپنے مکانات پر واپس ہوئے اور کچھ عرصہ کے بعد بذریعہ خطوط اطلاع دے دی کہ ہماری والدہ اجازت نہیں دیتیں۔ چونکہ جلسہ جمعیت کی تاریخیں بالکل سر پر آگئی تھیں حضرت نے دونوں کو بلایا اور یہ فرمایا کہ کلکتہ جانے کا مسئلہ منتقل ہے مگر یہاں تو حاضر ہو جاؤ اور اگر اجلاس کی ضروریات میں ہاتھ بٹاؤ اس وقت تک فقط مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب اور مولانا احمد سعید صاحب ہی تمام امور اجلاس انجام دے رہے تھے۔

بالآخر ہر دو حضرات تشریف لائے تا آنکہ بفضلہ تعالیٰ نجیب و خوبی علی احسن الوجوہ جلسہ ختم ہو گیا۔ چونکہ مولانا عبداللہ مصری صاحب کو اس انتظار میں بہت مدت گزر گئی تھی اور ان کے ضروری کاروبار میں تعطل زیادہ ہو گیا تھا جس کی بنا پر ان کا تقاضا سخت تھا اس لئے فراغت کے بعد حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا حبیب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند اور مولانا مرتضیٰ حسن صاحب اور مولانا شبیر احمد صاحب اور مجھ کو تنہائی میں طلب فرمایا۔ چونکہ معالجہ میں کونین زیادہ استعمال کرائی گئی تھی اس لئے سماعت میں بہت فرق آگیا تھا حضرت نے کلکتہ کی ضرورت ظاہر فرما کر حکم کیا کہ جو اسے اور غرض ہو ہر ایک لکھ کر دے دے مولانا مرتضیٰ حسن صاحب اور مولانا شبیر احمد صاحب نے لکھا کہ ہماری مائیں کلکتہ جیسی دور دراز جگہ پر جانے کی لجاجت نہیں دیتیں۔ میں نے لکھا کہ میں اردوہم میں حضرت ہی کے حکم سے گیا تھا اور

حضرت ہی کے حکم سے خدمت میں حاضر رہنے کی غرض سے ملازمت تدریس چھوڑ کر حاضر ہوا ہوں۔ کلکتہ جانے میں یہ مقصد عظیم قوت ہوتا ہے علاوہ انہیں نہ میں تقریر کا ماسر اور عادی ہوں نہ تحریر کا نہ مجھ میں ذکاوت ہے نہ حافظہ۔ آئندہ آپ کا جو حکم ہو اس کے امتثال کے لئے حاضر ہوں۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ہر ایک کی تحریر پر غور کیا اور تھوڑی دیر سکوت کر کے فرمایا کہ اپنے ہی کی طرف جھکتا پڑتا ہے تم چلے جاؤ، ”دیر ہی طرف خطاب کر کے“ میں نے عرض کیا کہ بہت اچھا میں حاضر ہوں۔ مگر چونکہ مدینہ منورہ سے کچھ دیر بھائی سید احمد صاحب کی بھیجی ہوئی آئی ہوئی ہیں مجھے اتنی اجازت دی جائے کہ میں سہارن پور اور دیوبند جا کر ان کو جہاں جہاں پہنچانی ہیں پہنچاؤں دو تین دن میں حاضر ہو جاؤں گا اور پھر کلکتہ کو روانہ ہو جاؤں گا۔ حضرت اس پر راضی ہو گئے اور مولوی عبداللہ صاحب مصری کو بلا کر ارشاد فرمایا کہ میں نے حسین احمد کو کلکتہ بھیجنے کے لئے مقرر کر دیا ہے وہ دو تین دن میں یہاں کی ضرورتیں پوری کر کے روانہ ہو جائے گا آپ خرچہ سفر فلاں کو دے دیں، اور روانہ ہو جائیں۔ میں اسی روز سہارن پور اور دیوبند روانہ ہو گیا اور تیسرے یا چوتھے دن سہارن پور دیوبند وغیرہ سے ضروریات پوری کر کے واپس آ گیا واپسی پر معلوم ہوا کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے مولانا احمد صاحب سے فرمایا کہ کہیں حسین احمد کو مولانا خلیل احمد صاحب مرحوم کلکتہ جانے سے روک نہ دیں۔ میں جب خدمت میں حاضر ہوا تو پوچھا کہ مولانا خلیل احمد صاحب نے کلکتہ جانے کے متعلق کچھ کہا تو میں نے عرض کیا کہ کچھ نہیں فرمایا (اور تحقیقت یہی تھی) مگر آپ کے حکم کے بعد وہ یا اور کوئی صاحب کچھ بھی فرماتے ہیں کسی کی بھی مانتے والا نہیں تھا چنانچہ اسی روز میں روانگی کے لئے گاڑی کے وقت پر تیار ہو گیا۔ رخصتی کے وقت حاضر ہوا تو میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور خوشی سے رخصت فرمایا۔ یہ خیال بھی نہ تھا کہ یہ رخصتی ہمیشہ کے لئے ہے مگر تقدیرات الہیہ کون جانتا ہے؟

میرا وہی سے رخصت ہو کر | چونکہ مالٹا کی اسارت ہی کے زمانہ میں پہلے والد صاحب بخیر پھراؤں اور امروہہ بہن پہنچنا | کا اڈر یا نوپیل میں انتقال ہو گیا تھا رجب کہ دونوں بھائیوں مولانا سید احمد صاحب اور عزیز محمد احمد سلمہ اور والد صاحب مرحوم کو ترکی حکومت نے

شریف حسین کی بغاوت پر نظر بند کر کے مثل دیگر ہندوستانیوں اور عربوں کے ترکی ممالک میں متفرق کر دیا تھا) اس کے بعد صرف بچے اور عورتیں مدینہ منورہ میں باقی رہ گئی تھیں اور ان میں مولانا عبدالحق صاحب مدنی کی ہمشیرہ بھی تھیں جو کہ بھائی سید احمد صاحب سے منسوب تھیں اس لئے سب کی خبر گیری وہ ہی حسب استطاعت کرتے تھے۔ اسی زمانہ میں میرے بچے اشفاق احمد اور اس کی والدہ مرحومہ کا مدینہ منورہ ہی میں انتقال ہو گیا تھا اس لئے ملاط سے واپسی پر جناب حکیم غلام احمد صاحب مرحوم سے پہلی اہلیہ کی چھوٹی بہن کے متعلق گفتگو کی گئی اور بعد جدوجہد قبول فرما کر انہوں نے اس سے عقد کر دیا تھا۔ وہ کلکتہ جانے کے وقت پچھراؤں ہی میں تھی اس لئے دہلی سے میں براہ مراد آباد روانہ ہوا اور ایک شب کے لئے وہاں قیام کر کے کلکتہ کا ملٹ لے کر سوا ہو گیا راستہ میں امروہہ پڑتا تھا امروہہ کے اسٹیشن پر بہت سے احباب نے آکر گھیر لیا اور اترنے پر مجبور کیا میں نے ہر چند اپنے اعزاء پیش کئے مگر ایک نہ سنی اور کہا کہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب یہاں تشریف لائے ہوئے ہیں ان کا حکم ہے کہ حسین احمد کو اتار دیا اور یہاں لے آؤ۔ چنانچہ اتر پڑا انہوں نے کلکتہ کو کنیل کرایا۔

امروہہ اترنے کا سبب | اترنے کا سبب بعد کو معلوم ہوا کہ شیعوں اور سنیوں میں مناظرہ کی قرارداد پہلے سے ہو چکی تھی اور اسی بنا پر اہل امروہہ نے حضرت مولانا خلیل احمد صاحب کو تکلیف دی تھی کیونکہ حضرت مولانا موصوف کو شیعوں کے مذہب سے بہت زیادہ واقفیت تھی اور ان سے مناظرہ کی بھی بہت کامل جہارت تھی۔ مولانا مرحوم نے متعدد کتابیں شیعوں کے رد میں لکھی تھیں اور مختلف مقامات میں کامیاب مناظرے بھی کئے تھے۔ مگر چونکہ خلافت کی تحریک اس وقت بہت زوروں پر تھی اور عام فضا مسلمانوں میں خصوصاً اور تمام ہندوستانیوں میں عموماً اتفاق و اتحاد قائم کرنے کی متقاضی تھی اس لئے عام اہل شہر مناظرہ کے خلاف تھے اور مناظرہ کے بانیوں وغیرہ پر سخت سے سخت اعتراض کرتے تھے اس لئے سنجیدہ حضرات چاہتے تھے کہ مناظرہ نہ ہو۔ مگر کوئی کھل کر روکنے پر آمادہ نہیں ہوتا تھا ورنہ اس کی

جماعت کی بدنامی ہوگی اس لئے چاہتے تھے کہ کوئی قومی اور تحریک کا حامی شخص بیچ میں پڑ کر مناظرہ کر دے۔ میں امر وہم میں اس سے پہلے کئی مہینہ چکا تھا اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحب کا مخلص خادم اور تلمیذ بھی تھا اس لئے حضرت موصوف اور دیگر احباب نے ضروری سمجھا کہ اسی کو آتا لیا جائے اور اسی کو درمیان میں ڈالا جائے تاکہ پھر کسی کو حرف گیری اور اعتراض کا موقعہ نہ آئے۔ بالآخر مجھ کو مجبور کیا گیا اور میں نے حاضر ہو کر وہاں تقریر بڑے مجمع میں کی جس کی وجہ سے اشتغال ٹھٹھا ہوا۔ میں نے ہر دو فریقینیوں اور شیعوں کو سمجھایا اور وقت کی نزاکتوں کو دکھلا کر نہ وردار لبیل کی کہ کوئی اس قسم کی کارروائی اس زمانہ میں مناسب نہیں ہے جس سے افتراق کی خلیج میں وسعت ہو۔ ضروری ہے کہ اتفاق اور اتحاد کو مضبوط کیا جائے۔ میں نے کربلا شریف، بغداد اور عراق کے انگریزی مظالم دکھائے نیز مکہ معظمہ مدینہ منورہ اور دیگر مقامات مقدسہ کے قیامت خیز واقعات بھی دکھائے۔ اور شیعوں اور سنہیوں دونوں کو ملامت کی۔ بہر حال اس طویل تقریر کا فریقین اور عوام پر اچھا اثر ہوا۔ فریقین سمجھ گئے اور معاملہ رفع دفع ہو گیا اس کے بعد میں روانگی کا انتظام کر ہی رہا تھا کہ دہلی سے ڈاکٹر انصاری مرحوم کا تار آ گیا کہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کا وصال ہو گیا۔

إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ

حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ
کی بیماری اور وصال

حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی بیماری اور وصال کی تفصیل تو جناب مولانا اصغر حسین صاحب مرحوم نے اپنے رسالہ "حیات شیخ الہند"، میں بڑی تفصیل سے لکھی ہے جس کو نقل کرنے میں بہت تطویل ہے تاہم اس کا اختصار ناظرین کے لئے پیش کرتے ہیں۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ ۲۰ رمضان ۱۳۳۵ھ مطابق ۸ جون ۱۹۱۵ء ایک بچے دن کو مالٹا سے بھٹی پورٹ پتھر شریف فرما ہوئے۔ بمبئی میں دو دن قیام فرما کر ۲۳ رمضان شب جمعہ مطابق ۱۱ جون بعد از مغرب روانہ وطن ہوئے۔ ۲۴ رمضان المبارک مطابق ۱۲ جون ۱۹۱۵ء بوقت صبح دہلی پہنچے۔ ڈاکٹر انصاری صاحب مرحوم کے یہاں قیام فرمایا ایک روز قیام فرما کر ۲۵ رمضان المبارک مطابق ۱۳ جون ۱۹۱۵ء کو ایک شنبہ

بوقت صبح دہلی سے روانہ ہوئے اور اسی روز ۹ بجے دیوبند پہنچے۔ استقبال کرنے والوں کا ہواسٹیشن پر جس طرح نہایت زیادہ جھوم تھا یہاں پر بھی بہت زیادہ جھوم تھا۔ اسٹیشن سے سیدھے دارالعلوم تشریف لے گئے۔ مہمانوں کی اطراف و جوانب سے نہایت زیادہ آمد تھی بنا بریں۔ ارشوالیہ تک دیوبند ہی میں قیام فرمایا اور نہ پختہ ارادہ تھا کہ جلد از جلد مولانا الحکیم نصرت حسین صاحب مرحوم کے مکان پر کوڑا جہاں آباد ضلع فتح پور مرحوم کی تعزیت کے لئے پہنچیں۔ ان کی والدہ ماجدہ اور دیگر متعلقین موجود تھے وہاں سے الہ آباد، غازی پور، فیض آباد، بکھنوا مراد آباد پہنچے ہوئے ۲۵ شوال کو دیوبند واپس ہوئے۔ چونکہ اہلیہ محترمہ سخت بیمار تھیں اس لئے درمیانی مقامات پر نہ جاسکے (اگرچہ عقیدت مندوں کے بہت تھامنے تھے) ۷ اذیقعدہ ۱۳۳۸ھ کو اہلیہ محترمہ مرحومہ نے داغ مفارقت دیا جس کا اثر طبع مبارک پر ہونا طبعی امر تھا۔ ماہ ذی الحجہ میں دیوبند میں موسمی بخار اور تپ و لرزہ کا بہت زیادہ شیعور ہوا۔ چنانچہ عشرہ محرم کے بعد خود حضرت بھی مبتلا تپ و لرزہ ہو گئے۔ ہم پہلے ذکر کرائے ہیں کہ وجہ مغامیل اور برباد سیر کی تکلیف سابق ہندوستان پہنچنے کے بعد ہی عود کرائی تھی مگر تاہم اس کا تحمل نہ کرتے تھے اور نشست و برخاست آمد و رفت پر زیادہ اثر نمایاں نہیں ہونے دیتے تھے مگر اس تپ و لرزہ نے یکبارگی اتنا ضعیف کر دیا کہ نشست و برخاست اور آمد و رفت کی طاقت جاتی رہی معالجہ یونانی اور ڈاکٹری جاری تھا۔ بعد انتہائی کمزوری اور غلبہ قرض کے اور محرم سے افاقہ نہ دیکھی طویل شروع ہوا مگر افاقہ کی رفتار بہت سست تھی ۲ صفر کو تجویز صحت احباب اور طلباء دارالعلوم کی دعوت کی گئی جس کا اہتمام مخلصین نے اتر دیا تھا مگر افسوس کہ قدامت کو یہ خوشی باقی رکھنی منظور نہ تھی۔ ۴ صفر کو پھر بخار آیا اور پیش بھی ہو گئی اور ضعف اور مرض میں اضافہ ہوتا گیا تا اگلے طبیب نے درم جگر تجویز کیا اسی زمانے میں سفر علی گڑھ کی تحریک ہوئی جس کو ہم پہلے ذکر کرتے ہیں چنانچہ ۱۴ صفر ۱۳۳۹ھ مطابق ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء بروز جمعہ علی گڑھ میں جلسہ ہوا حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے جمعہ پڑھ کر صدارت فرمائی۔ کمزوری اس قدر تھی کہ خود نہیں پڑھ سکتے تھے مولانا شبیر احمد مرحوم نے خطبہ پڑھا۔ اگلے روز علی گڑھ سے واپس ہو گئے ڈاکٹر صاحب کے اصرار پر دہلی تشریف لے گئے۔ معالجہ نہایت توجہ سے ہوا جس سے تحقیف کے آثار نمایاں تھے۔ ۲۴ ربیع الاول تک

الطینائی حالت رہی مگر ۵ ربیع یوم ثنہ کو پھر لرزہ بخار آیا اور حالت تہایت نازک ہو گئی۔ بخار بہت تیز ہو گیا۔ حالت اگرچہ تشویش ناک تھی تاہم ہوش و حواس بجا تھے آدمی کو پہچانتے تھے۔ بہت ضعیف آواز سے کچھ بات بھی فرماتے تھے مولانا اصغر حسین صاحب مرحوم سوانح صفحہ ۱۲۶ میں لکھتے ہیں (۸ کی شب کے متعلق) رات بھر یہی حالت رہی سینہ پر بلغم تھا جس کو ضعف کی وجہ سے دفع نہیں کر سکتے تھے صبح کو شہد کا شربت دیا گیا تو غلاط امید حلق میں اتر گیا۔ ۶ بجے کچھ اجابت ہوئی اور خود اپنے ہاتھ سے پانی سے استنجایا۔ ضعف لحظہ لحظہ بڑھتا جاتا تھا اور باوجود ہوش بجا ہونے کے ایک استغراقی حالت طاری تھی مخصوص لوگ چارپائی کے گرد موجود تھے دل دھڑک رہا ہے تھے طبیعت ہلساں تھی کہ دیکھنے کیا ہوتا ہے۔ سات بجے کے بعد (۸ ربیع الاول ۱۳۹۹ھ یوم ثنہ ۳ نومبر کو) بہت تغیر ہو گیا اور حضرت دنیا سے بالکل غافل ہو گئے تنفس طویل اور غیر طبعی ہو گیا اور انقطاع عن دنیا و توجہ الی الرفیق الاعلیٰ کا گمان غالب ہونے لگا۔ چارپائی کے گرد حاضرین خاموشی اور آہستگی سے ذکر اللہ میں مشغول تھے کہ اسی حالت میں حضرت نے اس غیر فانی اور واجب الوجود ہستی کو یاد کیا جس کے نام پر اپنے آپ کو محو کر دیا تھا یعنی بلند آواز سے تین مرتبہ اللہ اللہ اللہ فرمایا۔ ۱۔

مولانا شبیر احمد صاحب مرحوم کا بیان ہے جس کو مولانا حمید علی صاحب نے نقل فرمایا کہ حضرت نے تھوڑی دیر لکھ کھول کر چھت کی طرف دیکھا پھر فرمایا کہ مرنے کا کو کچھ افسوس نہیں ہے مگر افسوس ہے کہ میں بستر پر رہا ہوں مگر آتویہ تھی کہ میں میدان جہاد میں ہوتا اور اعلاء کلمۃ الحق کے جہم میں میرے ٹکڑے کئے جاتے اس کے بعد بلند آواز سے اللہ اللہ سات مرتبہ کہا۔ آنحویں مرتبہ آواز بند ہو گئی۔ دیکھا تو زبان تالو سے لگی ہوئی تھی، مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب نے سورہ یسین شروع کی مگر وہ جوش گریہ اور ادب کی وجہ سے بلند آواز سے نہیں پڑھ سکتے تھے اس لئے مولوی حافظ محمد ایاس صاحب نے پڑھنا شروع کیا سورۃ قریب انتم ہوئی تو حضرت نے خود بخود حرکت کر کے اپنا بدن سیدھا اور درست کر لیا ہاتھوں کی انگلیاں کھول کر بھیج کر لیں اور آٹھ بجے جب کہ مولوی صاحب بالکل اتیر سورت پر پہنچے تو حضرت نے ذرا آنکھ کھولی اور تصدیق قلبی کی تائید کیلئے زبان کو حرکت دی اور خاص لایۃ ترحون کی آواز پر قلم بردار ہو کر ہمیشہ کیلئے آنکھ بند کر لی سیر اور سہولت سے سانس منقطع ہو گیا اور روح

مقدس روح و روح و ایمان و جنۃ تعید کی بہار دیکھنے کیلئے تمام اہل اسلام کو تقسیم و یکس چھو کر دنیا سے رخصت ہوئی اور رفیقِ اعلیٰ سے جا کر مل گئی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون

« وفات سرورِ عالم کا یہ نمونہ ہے » (سوانح شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ ص ۱۲)

غم زدہ اور پریشان حال حاضرین کے صدمے اور قلق و یقاری کا اندازہ آسان نہیں ہے کچھ دیر تو وہ حالت رہی کہ ایک کو ایک کی خبر نہ مٹی کسی کی آہ نکلی کوئی سرکپڑ کر بیٹھ گیا۔ ایسے جانگاہ حادثات پر آہ و نالہ اور چیخ و پکار ایک معمولی بات ہے مگر حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا فیض صحبت کام آیا اور رضا با نقضہ کا مضمون غالب ہوا۔

نصف گھنٹہ کے بعد منزلِ اول (قبر) کا فکر ہو اڈاکٹر صاحب نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے بھائی صاحب (حکیم محمد حسن صاحب) اور خدام سے استفسار فرمایا کہ اگر دہلی میں دفن کرنا آپ مناسب سمجھیں تو محدثین (حضرت شاہ ولی صاحب اور ان کے احفاد کلام رحمہم اللہ تعالیٰ) کے مزارات میں سامان کیا جائے اور اگر دیوبند کا خیال ہو تو وہاں کا انتظام عمل میں آوے جو آیا کہا گیا کہ حضرت کی آرزو تھی کہ اپنے مخدوم استاد کے چور یا کو آں میں جگہ ملے اور یہی آرزو اور کشش دوسری دنیا (مالطہ) سے کھینچ کر یہاں لائی تھی نیز صاحبزادی بھی اب تک دہلی نہ پہنچی تھیں اس لئے ہی رائے ہوئی کہ دیوبند لے چلنا چاہیے۔

(سوانح ص ۱۲۸)

۱۔ مگر مولانا محمد جلیل صاحب کا بیان یہ ہے کہ مجھ کو معلوم ہوا کہ ڈاکٹر صاحب کی رائے یہ ہی تھی کہ حضرت کو مقبرہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں دفن کیا جائے مولانا مفتی کھایت اللہ صاحب نے فرمایا کہ میں دو مشکلات میں مبتلا ہوں ایک یہ کہ دیوبند لے جائیں تو مذہب متغی میں یہ غیر متحسن ہے اور دوم یہ کہ یہاں کے مقابر میں دفن کریں تو چونکہ اس وقت حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے تمام مسلمانوں کو انتہائی شغف اور محبت ہے تو خوف ہے کہ لوگ قبر کو پختہ کر دیں اور ہم کتنا ہی صدا لے احتجاج بلند کریں کچھ بھی نہ سنیں۔ پھر فرمایا کہ اہوں البتہ یہی ہے کہ جنازہ دیوبند ہی لے جایا جائے وہاں قبر کے پختہ کرنے کا احتمال نہیں ہے اور صاحبزادیوں کی بھی اشک شوئی ہو جائے گی اس لئے اسی کو اختیار کیا گیا۔

دیوبند کو ڈاکٹر صاحب مرحوم نے اس مضمون کا مفصل تار روانہ کیا کہ محضرت رحمۃ اللہ علیہ کی وفات ہوگئی جنازہ شام کو دیوبند پہنچے گا۔ اس کے بعد ڈاکٹر صاحب مرحوم اطلاع دینے اور کفن و تابوت اور ریل کے انتظام میں مصروف ہوئے ادھر خدام نے غسل کا انتظام کیا۔ حکیم محمد حسن صاحب نے مخصوص شاگردوں کی امداد سے بطریق مسنون غسل دیا اور کفن پہنا کر تابوت میں رکھا جو کہ نہایت اہتمام سے بہت جلد تیار کر لیا گیا تھا، اور ڈاکٹر صاحب کی وجاہت سے بارہ بجے تک ڈاکٹر ڈی سارٹیفکیٹ اور ریل کے متعلق تمام انتظامات درست ہو گئے جن کی تیل میں دوسروں کو بہت دقت اور تاخیر پیش آئی۔

ڈاکٹر صاحب ہی کا تار امر وہہ میں میرے پاس وفات اور جنازہ کے دیوبند لے جانے کا اسی روز شام کو پہنچ گیا تھا حالانکہ میں نے امر وہہ پہنچنے کی ان کو کوئی اطلاع نہیں دی تھی۔ غالباً سی آئی ڈی نے ان کو اطلاع دی ہوگی۔ دہلی میں آنا فائدہ وفات کی خبر مشہور ہوگئی۔ مسلمانوں اور ہندوؤں نے اپنی اپنی دوکانیں فوراً بند کر دیں ہزاروں مسلمان ڈاکٹر صاحب کی کوٹھی پر پہنچ گئے اور جنازہ تیار ہونے ہی نماز جنازہ کے متقاضی ہو گئے حکیم محمد حسن صاحب برادر خور و حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ تم لوگوں کی خواہش اور اصرار ہے تو نماز جنازہ پڑھ لو میں شریک نہ ہوں گا تاکہ مجھ کو نماز کے فرائض کا اختیار رہے اور میں دیوبند میں پھر نماز ادا و اقارب کے ساتھ پڑھ سکوں۔ اس لئے ڈاکٹر صاحب کی کوٹھی کے سامنے میدان میں ایک مرتبہ بہت بڑے مجمع کے ساتھ نماز ادا کی گئی اس کے بعد جنازہ آہستہ آہستہ اسٹیشن کی طرف روانہ ہوا۔ لوگ بڑھتے جاتے تھے۔ اندازہ کیا جاتا تھا اسٹیشن کے قریب پہنچ کر بیس ہزار آدمیوں کی تعداد ہوگئی۔ وہاں پھر دوسری دفعہ نماز جمعہ پڑھی گئی۔ ڈھائی بجے کے بعد دہلی سے وہ گاڑی جس میں تابوت تھا روانہ ہوئی پھر شہر میرٹھ اور چھاونی میرٹھ پر نماز جنازہ پڑھی گئی۔ ساڑھے سات بجے شب کو تابوت دیوبند اسٹیشن پر پہنچا ازحام نہایت عظیم الشان تھا۔ بشکل تمام جنازہ اسٹیشن سے نکلا اور بہت دیر میں مکان پر پہنچا جو قبر پہلے سے تیار ہو چکی تھی اس لئے بہت سے لوگوں کی رائے ہوئی کہ ابھی رات ہی میں دفن کر دیا جائے مگر چونکہ صاحبزادیاں اور داماد جو کہ تار ملنے کے بعد دیوبند سے دہلی کو روانہ ہو چکے تھے اور ابھی راستہ ہی میں تھے کہ جنازہ غازی آباد آگیا اس لئے وہ غازی آباد میں آگئیں مگر محجم کی زیادتی اور ٹرین کی جلدی سے روانگی اور ٹکٹ نہ ملنے کی وجہ سے ساتھ نہ ہو سکی تھیں اس لئے ترجیح اس کو دی گئی کہ صبح تک جنازہ دفن نہ کیا جائے چنانچہ وہ اگلی ٹرین سے ات میں آگئیں۔ بہت حقیقت مند اور مخلصین کا یہ شمار اجتماع سہارنپور مظفر نگر وغیرہ اطراف و جوار سے

ہو گیا اور اعلان کر دیا گیا کہ نماز جنازہ اور دفن صبح کی نماز کے بعد کیا جائے گا۔ صبح تک یہ اجتماع اور بھی زیادہ ہو گیا جنازہ نماز صبح کے بعد دارالعلوم میں پہنچایا گیا۔ نودرہ اور باہر کا مہین آدمیوں سے بھرا ہوا تھا بیشکل تمام صف بندی ہوئی اور حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے دلی اقرب اور برادر عزیز مولانا نجم محمد حسن صاحب جنہوں نے اب تک نماز جنازہ نہیں پڑھی تھی باقلب مضطر و بیتم تر نماز پڑھانے کھڑے ہوئے۔ تمام مجمع پر ایک پر کیف سکوت طاری تھا اور ایک ہیئت و نورانیت مشاہد ہو رہی تھی۔ خواہ اس کو جذبات حسرت سمجھئے یا واقعیت و حقیقت کہیئے۔ (سوانح ص ۱۵۲)

دلہند میں اس وقت تک بڑے بوڑھوں نے بھی کبھی کسی جنازہ کے ہمراہ اس قدر جمع نہیں دیکھا تھا۔ مدرسہ کے دروازہ سے قبرستان تک آدمی ہی آدمی نظر آتا تھا جنازہ مقبرہ میں پہنچا یعنی بیابان برس کی ظاہری جدائی کے بعد دنیا کی کشاکش سے استراحت کے لئے یہ شاگرد رشید فخر استاد اپنے مقدس مرشد و استاد کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ قبر تیار تھی جنازہ قریب لاکر رکھا گیا۔ مولانا نجم محمد حسن صاحب اور حضرت کے داماد اور بعض مخصوص خادم قبر میں اترے چاشت کا وقت تھا نو بجے تھے کہ قدوة الواصلین امام المحدثین والعارفين، قطب عالم علوم و کمالات، بطل حریت، آزاد کنندہ ہندوستان، خاتم دوران بخاری زماں کوہ وقار و حلم آفتاب معرفت و علوم، گنجینہ حکمت الہیہ، ترویج احادیث، سنن نبویہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحبہ) کو لحد میں اتار دیا گیا اور شریعت و طہ بقیۃ کے آفتاب عالمانہ کو ہمیشہ کے لئے نظروں سے چھپا دیا گیا ایک غم زدہ کی زبان لے بھرائی ہوئی زبان سے کہا۔

مٹی میں کیا سمجھ کے چھپاتے ہو دوستو

گنجینہ علوم ہے یہ گنج زر نہیں !

ان الله دانا اليه راجعون۔ رضی اللہ عنہ وارضوا عنہ۔

میں نے زماں پہنچا فلک پر چھوڑ کر سب کے جو تھا موصول الی اللہ ہو گیا اصل حق ہے یہ لڑنے نے دیا اسلام کو داغ اس کی فرقت کا نہیں ہے سینہ سحر دم کم گنج شہیداں سے فصلاً ملہائے شتی میں سے کوئی ایک دکھلاو فقط ایک آپ کے دم سے نظر آتے تھے سب لڑ جہنیں چھوڑا تھا تم پر حضرت امداد و قائم حیف درہم زدن صحبت یا آخر شد

چھپا چاہ لحد میں دای قمت ماہ کنگانی پھر میں ہوں ڈھونڈتے سرگشت نگاہ تیر حیرانی کہ تھا داغ غلامی جس کا تمھائے مسلمان تماشیں جو تھیں دل میں ہوئی ہے سبکی قربانی کئے تھے حق تعالیٰ نے جو مولانا کو ازرا فی بخاری و غزالی بصری و دینی و نفسانی کر لیا کون ان سب بیسیوں کی باجوہ پانی روئے گل سیرندیدیم دیہار آخر شد

میراد یو بندہ پنچنا | ایس پہلے عرض کر چکا ہوں کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے کلکتہ بھیجنے کے
 تیسرے دن میں امر وہمہ پنچا اور اسی روز جلسہ اور تقریر کے بعد اکثر صاحب
 کانادہ پنچا کہ حضرت کا وصال ہو گیا اور بتا رہا دیو بند جا رہا ہے۔ میں نے دیو بند جانے کا ارادہ کر لیا۔ لوگوں
 نے منع بھی کیا مگر کچھ سمجھ میں نہ آیا شام کی گاڑی نکل چکی تھی اس لئے رات کی گاڑی لی اور میں صبح کو تقریباً
 ہفت بجے دیو بند پنچا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے دولت کدہ پر جب پنچا تو دیکھا کہ لوگ دفن سے فارغ ہو کر
 واپس آ رہے ہیں اپنی بد قسمتی اور بیچارگی پر انتہائی افسوس ہو کہ باوجود ساٹھ سال حاضر باشی کے شرف
 کے آخری وقت میں نہ وفات کے وقت حاضر رہا اور نہ دفن میں شرکت کر سکا۔ افسوس
 قسمت کی بد نصیبی کو میا د کیا کرے !
 سر پرگے پہاڑ تو فسر یا د کیا کرے

کلیہ پھر ذکر رہ گیا۔ دو چار روز رہ کر کلکتہ کا عزم کیا تو حضرت مولانا حافظ احمد صاحب مرحوم
 ہتھم دارالعلوم مانع ہوئے اور دیو بند ہی کے قیام کا حکم فرمایا مگر میری کچھ میں نہ آیا میں نے عرض کیا
 کہ حضرت نے اپنی شدید بیماری کے دوران میں جب کہ خود حضرت میری حاضری کی ضرورت محسوس
 فرماتے تھے اس کے علاوہ اور بھی چند اہم ضرورتیں درپیش تھیں۔ ان سب کو نظر انداز فرما کر کلکتہ
 روانگی کا حکم فرمایا اور کلکتہ کے کام کو سب پر ترجیح دی۔ اب وفات کے بعد کسی طرح درست نہیں معلوم
 ہوتا کہ حضرت کا حکم پس پشت ڈال دیا جائے اور نئی آسانی اختیار کی جائے۔ خصوصاً جبکہ یہاں دارالعلوم
 میں بہتر سے بہتر کارکن حضرات موجود ہیں میرا یہاں قیام کس طرح درست سمجھا جاسکتا ہے؟ الغرض
 میں نے کلکتہ کی روانگی پر اصرار کر کے حضرت ہتھم صاحب مرحوم کو راضی کر لیا اور کلکتہ پہنچ کر اسباق
 حدیث شریف سنبھال لئے مگر چونکہ خلافت اور آزادی کی تحریک زوروں پر چل رہی تھی اطراف و جوار
 کلکتہ میں ہجرت جیسے ہو رہے تھے ان میں بار بار حاضر ہونا پڑتا تھا اس زمانہ میں اندرون بنگال
 بھی دوردراز شہروں میں بڑے بڑے جلسوں میں جانا پڑا جن میں سے مولوی بآزار کے مشہور جلسہ
 کانگوئیس و خلافت میں بھی جانے پر مجبور کیا گیا۔ اجلاس کانگوئیس کے صدر مسٹر سی آر داس پنچا
 تھے اور جلسہ خلافت اور جمعیت کی صدارت مجھ کو انجام دینی پڑی تھی۔ اور دوسرا جلسہ ضلع رنگ پور
 میں بڑے میاں پور اتحاد دونوں کے خطبات چھپ کر شائع ہو چکے ہیں۔ اسی طرح دوسرے ہندوستانی
 یورپی میں بھی آنا پڑا۔ ایک جلسہ سیوہارہ ضلع ججنور کا تھا اور اس جلسہ میں جمعیت کی صدارت حضرت
 مولانا حبیب الرحمن صاحب نائب ہتھم دارالعلوم نے فرمائی تھی اور جلسہ خلافت کی خدمت صدارت
 مجھے انجام دینی پڑی تھی۔ اس موقع پر بھی کانگوئیس کا اجلاس مشترک طور پر ہوا تھا۔ اس کے صدر دوسروں

کے ایک پنڈت صاحب تھے۔ میرا خطبہ اس وقت بھی شائع ہوا تھا۔ ان جلسوں کے خطبوں کے ضروری اقتباسات حضرت مولانا محمد میاں صاحب ناظم جمعیتہ علماء ہند نے اپنے رسالہ میں نقل کر دیئے ہیں اسی طرح سہارنپور کے مدرسہ مظاہر العلوم کے سالانہ جلسہ میں بھی ملکوتہ سے حاضر ہونا پڑا تھا۔ اس کے بعد کراچی کے مشہور جلسہ میں حاضر ہونا پڑا جس پر کراچی کا تاریخی مقدمہ چلا اور دو سال قید یا مشقت کی عورت مجھے اور مولانا محمد علی مرحوم و مولانا شوکت علی وغیرہ میرے ساتھیوں کو حاصل ہوئی اور ملکوتہ کی ملازمت اس کی دیر سے ختم ہو گئی۔

اب ہم ضروری سمجھتے ہیں کہ اس تحریر کو یہاں ختم کر دیں کیونکہ یہ احوال اکثر تحریروں میں آگئے ہیں خصوصاً مولانا محمد میاں صاحب نے اپنے رسالوں میں ذکر فرمادیئے ہیں اور لوگوں کو معلوم بھی ہیں نیز خطبات اور اخبارات میں شائع ہو چکے ہیں۔ اس لئے مزید تحریر غیر ضروری سمجھ کر قلم فرسائی بند کرتے ہیں کانگریس سے تعلق | میں اگرچہ پہلے سے کانگریس میں شامل نہ تھا مگر سالہا سے واپسی پر کانگریس کا نمبر یا قاعدہ بن گیا اور ہمیشہ جدوجہد آزادی میں شریک رہا اور قید و بند کی مصائب بھی اہل ملک کے ساتھ ساتھ بھیلنا رہا۔ بفضلہ تعالیٰ اس میں کامیابی ہوئی اور کانگریس کی غلامی سے تمام ہندوستان آزاد ہو گیا۔ فالحمد للہ اولا و آخراً۔

اس تحریر کی ابتداء بمبئی جیل میں ۱۹۴۷ء میں ہوئی تھی۔ ابھی چند صفحات لکھے تھے کہ رہائی ہو گئی پھر جب بھی تکمیل کا ارادہ کیا مشاغل اور عوائق حائل ہوتے رہے۔ مگر احباب کے تقاضوں نے پیچھا نہیں چھوڑا۔ وہ دن بدن شدید ہو کر بڑھنے لگے۔ خدا خدا کر کے بڑی مشکلوں سے ۱۹۵۳ء کے آغاز میں یہ ٹوٹی پھوٹی تحریر اختتام کو پہنچی۔ مشاغل و عوائق جس طرح باعث تاخیر ہوتے رہے وہ تسکینگی میں بھی اضافہ کرتے رہے۔ اور اس کا موقع بھی میسر نہ آ سکا کہ نظر ثانی کر سکوں۔ بہر حال جو کچھ بھی پیش خدمت ہے۔ گو قبول افتد رہے عز و شرف۔

وَلَا تَحْزَنْ فَاِنَّ اَکْثَرَ شَیْءٍ لَّنَا فِی السَّاعَةِ

ننگ اسلاف

حسین احمد غفرلہ۔

ضمیمہ صفحہ ۲۱۲

حضرت مصنف مدظلہ العالی نے نقش حیات جلد دوم میں چند واقعات کی تفصیل کے لئے سفر نامہ اسیر مالٹا کا حوالہ دیدیا ہے۔ چونکہ یہ تفصیل دلچسپی کے علاوہ شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب قدس اللہ سرہ العزیز کے حالات کے بارہ میں خاص اہمیت بھی رکھتی ہے۔ اس لئے اس کو اس ضمیمہ میں پیش کیا جا رہا ہے تاکہ مطالعہ کرنے والے حضرات کو تشنگی باقی نہ رہے۔ البتہ یہ ظاہر کر دینا ضروری ہے کہ سفر نامہ اسیر مالٹا چونکہ برطانوی سامراج کے دور شباب میں ایسے وقت لکھا گیا تھا کہ حضرت مصنف (شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی) جیل میں بند تھے۔ اس لئے انداز تحریر میں یہ لحاظ رکھنا ضروری تھا کہ مسودہ جیل کی چار دیواری سے باہر نکل کر طبع ہو سکے اس لئے بعض واقعات کو ایٹنی الفاظ میں ظاہر کرنا پڑا ہے ناظرین کرام اس پس منظر کا لحاظ رکھتے ہوئے یہ عبارتیں ملاحظہ فرمائیں۔

مولانا مرحوم کا حجاز کو روانہ ہونا | ماہ شوال ۱۳۳۳ھ میں قصد فرمایا چونکہ مولوی عزیز گل صاحب خاص خادم کو اپنے وطن کی طرف جانا اور اپنے

اکابر سے ملنا اور اجازت چاہنا ضروری تھا اس لئے اُن کی واپسی کا انتظار فرمایا۔ اس مدت میں سامان سفر قدر سے ہتیا ہو گیا۔ عالی جناب حکیم عبدالرزاق صاحب غازی پوری برادر بزرگ جناب ڈاکٹر انصاری نے اس سفر میں نہایت زیادہ امداد دی جس کے حضرت مولانا مرحوم ہمیشہ ممنون منت رہا کئے۔ حکیم صاحب موصوف مولانا سے پہلے بیٹی پہنچ گئے اور ہر قسم کا ضروری سامان سفر نہایت فراخ دلی کے ساتھ ہتیا کر دیا۔ بلکہ جائے قیام اور ٹکٹ وغیرہ کا بھی انتظام کافی طور پر کر دیا۔

مولانا کے رفقائے سفر | مولانا کی روانگی ایک معمولی شخص کی روانگی نہ تھی۔ بہت سے ارباب عقیدت استغاضہ یا خدمت کے لئے ساتھ ہوئے

جن میں سے خاص خاص حضرات حسب ذیل ہیں۔

مولانا رفیق حسن صاحب چاند پوری۔ مولانا محمد سہول صاحب بھاگل پوری۔ مولوی محمد میا صاحب انھٹوی۔ مولوی عزیز گل صاحب ساکن زیارت کا صاحب۔ حاجی خان محمد صاحب مرحوم

مولوی مطلوب الرحمن صاحب دیوبندی۔ حاجی محبوب خاں صاحب سہارنپوری۔ حاجی عبدالکیم صاحب سرہنجی۔ مولوی وحید احمد وغیرہ۔

عام لوگوں میں مشہور ہو گیا کہ مولانا دیوبند سے ہجرت کر کے
مولانا کے سفر کی نسبت افواہ | چارہ ہے ہیں۔ اور اب ہمیشہ حرمین شریف میں مگر بس فرما

گئے اور چونکہ مولانا مرحوم نے خوف وکالت اپنی جائدا شمرعی طریقہ پر وژنا میں تقسیم کر دی تھی۔ اس لئے
اور بھی لوگوں کو اس خیال میں تقویت ہوئی۔ مولانا نے ایک عرصہ تک کے لئے اپنے گھر کے مصارف کا بھی
انتظام کر دیا تھا۔ اس خاص افواہ کی وجہ سے ہر اسٹیشن پر لوگوں کا بہت بڑا مجمع زیارت کے لئے موجود رہتا
تھا۔ طلباء مدرسہ نے اپنے اپنے اصرار کو تاریخ روانگی سے تار کے ذریعہ مطلع کر دیا تھا۔ غرض کہ ہر اسٹیشن
پر ہزاروں کا مجمع ہوتا تھا جس کی وجہ سے مصافحہ کرتا بھی سخت دشوار تھا۔ مشایعت کرنے والے بھی بہت سے
ساتھ ہو گئے تھے۔ جن میں مولانا مرحوم نے گاڑی میں قدرے تاخیر ہونے کی وجہ سے ڈاکٹر انصاری کی کوئی
پر جا کر چاہی نوش فرمائی اور بہت کھوڑی دیر قیام فرما کر گاڑی کے وقت اسٹیشن پر آ گئے تاکہ وہ لوگو
سے روانہ ہوئے۔ راستہ میں زلزلہ، راند پر بھی قدرے قیام فرمایا۔ کیونکہ ان مقامات پر حضرت لکھ
اللہ علیہ کے خاص خاص لوگ تھے جنہوں نے سخت اصرار فرمایا تھا۔

راندیر سے روانہ ہو کر کبھی پہنچے اور انجمنی محاذ حجاج کے آنس میں جس کو حکیم عبدالرزاق صاحب نے
پہلے سے آراستہ کر رکھا تھا قیام فرمایا۔ وہاں بھی مولانا کے زائرین کا ایک بڑا مجمع رہتا تھا۔ اگر انہیں
کے کارکن انتظام کافی نہ کرتے تو غالباً مولانا کو آرام کی صورت ممکن ہی نہ ہوتی۔

بیمیں سے مولانا کی روانگی | جو تارخیں اگر جہاں کی روانگی کی تھیں۔ اسی کے ٹکٹ مولانا کو
اور ان کے ساتھیوں کے لئے لئے گئے تھے۔ مولانا اور ان

کے بعض خاص خدام کے ٹکٹ سیکنڈ کلاس کمرہ کے اور باقی ماندہ کے چھتری یا تعلق کے تھے چنانچہ
بروز شنبہ، ۱۳۳۳ھ القعدہ ۱۳۳۳ھ کو جہاز پر سوار ہو کر جدہ کو روانہ ہو گئے۔ چونکہ اکثر مسافروں کی
طبیعت درباری سفر سے مانوس نہ تھی۔ اس لئے عموماً ان کو بد مزگی اور پکڑ وغیرہ کی شکایت پیش آئی۔
جس کی وجہ سے شکایت پیش آئی۔ جس کی وجہ سے میوہ جات اور عمدہ غذائیں اپنے موقع پر صرف نہ
ہوئیں جن کی بڑی مقدار حکیم صاحب نے مولانا اور ان کے رفقاء کے لئے مہیا کی تھی بلکہ بہت سی چیزیں
صنائع ہوئیں۔ بلوچہ فہور جنگ ان دنوں فرطینہ جویرہ کامران سے اٹھالیا گیا تھا۔ اور قریب جدہ کے
مقام سعد میں ہوتا تھا۔ چنانچہ جہاز نے دہان لنگر ڈالا اور پیچھے مولانا اور ان کے رفقاء اترے
اور آثار قریب نہایت عافیت سے انجام دے کر جدہ پہنچے۔

خفیہ پولیس کی افواہ | بیٹی میں سوار ہوتے وقت بعض لوگوں نے مولانا کے رفقاء سے یہ کہا کہ تقریباً آٹھ دس آدمی تمہارے ساتھ خفیہ پولیس کے ہیں ان سے احتیاط رکھنا (تم نہیں کہہ سکتے کہ یہ بیان صحیح تھا یا غلط) چونکہ یہ بات اہل جہاز کو معلوم ہو چکی تھی۔ کسی شخص نے جو کہ غالباً جدہ یا مکہ معظمہ کا رہنے والا تھا اس کو ٹرکی پولیس تک پہنچا دیا۔ اور جو لوگ مشتبہ تھے ان کے نام و نشان بتا دیئے اور کہہ دیا کہ یہ لوگ مولانا پر مسلط ہو کر آئے ہیں حالانکہ اس قسم کا خیال نہ مولانا کو تھا اور نہ ان کے رفقاء کو۔ ٹرکی پولیس نے فوراً ان لوگوں کو گرفتار کر لیا اور مولانا مرہوم کی خدمت میں پولیس کا افسر تصدیق کرانے کے لئے حاضر ہوا۔ مولانا خود تو آفس میں نہ گئے مگر مولانا مرہوم نے احسن صاحب وغیرہ کو بھیج دیا چونکہ واقعہ طور پر کوئی یقینی بات تھی یہی اس لئے مولوی صاحب موصوف نے یہی بیان دیا کہ ہم کو کوئی یقین ان لوگوں کے سی۔ آئی۔ ڈی ہونے یا مولانا پر مسلط کئے جانے کا نہیں ہے۔ ہم کوئی شہادت ایسی نہیں دے سکتے جس کا ہم کو علم نہیں۔ مگر پولیس ٹرکی نے اس جواب کو اس پر عمل کیا کہ چونکہ ان لوگوں کو پچھ ہندوستان جانا ہے اس لئے صریح طور پر اپنی معلومات کو ظاہر نہیں کر سکتے۔ الحاصل ٹرکی پولیس نے ان لوگوں کو زیر حراست رکھا اور اسی طرح ان کو حج کر ا کر یہ کہا کہ اگر تم اپنے محافظ سپاہیوں کا خرچ دو تو تم کو مدینہ منورہ کی زیارت کا اجازت مل سکتی ہے ورنہ تم کو ہندوستان واپس ہونا پڑے گا۔ چونکہ ان لوگوں کے پاس اتنا خرچ نہ تھا اس لئے وہ بیٹی واپس کر دیئے گئے۔

دوسری افواہ | بعض خفیہ پولیس افسروں کا بیان ہے کہ جب مولانا مرہوم بیٹی پہنچے تو وہاں کے اندر پولیس کے پاس تار آیا کہ مولانا کو بیٹی میں گرفتار کر لیا جائے اور اگے جانے نہ دیا جائے مگر چونکہ مولانا کے پاس بہت بڑا جمع رہتا تھا اس لئے بیٹی کے مقامی حکام کو بلوہ کا خوف ہوا اور اس وجہ سے انہوں نے غلہ راند سے پہلو تہی کی۔ پھر دوسرا حکم روانگی کے بعد جہاز کے کپتان کے پاس پہنچا کہ مولانا کو جدہ میں اترنے نہ دیا جائے بلکہ جہاز ہی پر گرفتار کر لیا جائے مگر یہ حکم اُس کے پاس اُس وقت پہنچا جبکہ مولانا جزیرہ سعد میں برائے قرطبہ اتر چکے تھے۔ اس لئے ہمیں مخدوری لائی رہی نہیں کہہ سکتے کہ یہ دونوں بیان کہاں تک صحیح ہیں، مگر ہم کو معتبر قرار دینے سے معلوم ہوئے۔

مولانا مرہوم کی جدہ سے روانگی اور مکہ معظمہ میں داخلہ | ۱۶ ذی قعدہ ۱۳۳۳ھ کو مولانا رحمۃ اللہ علیہ اونٹوں کی سواری پر مکہ معظمہ کو روانہ ہوئے اور اٹھائیسویں کو مکہ معظمہ میں شب بھر گزار کر شام کو

داخل ہوئے وہ زمانہ طبعی طور پر حجاج کے عہد کا ہوتا ہے مگر چونکہ جنگ کی وجہ سے بہت ملکوں سے حجاج کی آمد و رفت بند یا کمی پڑتی تھی اس وجہ سے حسب دستور عہد میں کمی ضرورت تھی۔ تاہم مکہ معظمہ کی گلیاں اور مکانات مسافرین سے بھر پڑتے تھے عہد محرم میں بھی لوگوں کی کثرت تھی۔ مولانا مرحوم طواف قدوم دشمنی وغیرہ ادا کرنے کے بعد اصحاب سے ملتے اور ادائے عبادت میں یہ دل و جان مشغول ہوئے۔

ضمیمہ صفحہ ۲۲۸

سفر نامہ اسیر مالہ (جن کا حوالہ دیا گیا ہے) اس کی عبارت درج ذیل ہے۔

حضرت شیخ الہند بہ سعادت سید امین عالم صاحب آمد و رفت کا اونٹ لکرایہ کر کے ۲۰/۲۱ رجب ۱۲۳۲ھ کو روانہ ہو کر ۲۳/۲۴ رجب کو طائف پہنچے شہر پناہ کے باہر ایک باغ میں فرود کئے جس کا انتظام سید صاحب نے پہلے سے کر رکھا تھا۔ باغ کے بالائی حصہ مکان میں سید امین عالم صاحب اور اپنے متعلقین تھے اور نیچے کے ایک حصہ میں مولانا رحمۃ اللہ علیہ تھے۔ اس سفر میں مولانا کے ہمراہ فقط تین آدمی تھے۔ مولوی عزیز گل صاحب۔ وجہد احمد اور کاتب المحروف حسین احمد۔

طائف طائف حقیقتاً ایک چھوٹا سا قصبہ ہے مگر اس کا اطلاق بہت بڑے حصہ پر کیا جاتا ہے جس میں بہت سے قصبات اور دیہات شامل ہیں۔ یہ قطعہ زمین کا بہت اونچائی پر واقع ہے۔ اونٹوں کے راستہ سے تین دن میں یہاں پہنچتے ہیں۔ کیونکہ پھر زیادہ ہے اور چڑھائی یا سانی طے ہوتی ہے۔ اور جہل کرہ کے راستہ سے جس میں پھر گدھے گھوڑے چلتے ہیں ۲۴ گھنٹہ بلکہ اس سے کم میں آدی پہنچ جاتا ہے مگر راستہ دشوار گزار سفر در ہے۔ آدھے راستہ ہی سے ہوا یا ابل متغیر ہو جاتی ہے جبکہ مکہ معظمہ میں سخت گرمی کی وجہ سے شب کو بھی آرام نہ ہوتا ہو طائف میں پتلی رضائی کی ضرورت ہوتی ہے۔ وہاں کا موسم گرمیوں میں نہایت عمدہ رہتا ہے جا بجا باغات ہیں۔ ہر قسم کے میوے بکثرت اور عمدہ ہوتے ہیں۔ انگور۔ انجیر۔ برشعی (ناگ پھل) انار۔ آڑو۔ آلوچی وغیرہ وغیرہ عمدہ سرد ملکوں کے میوے بکثرت اور عمدہ ہوتے ہیں۔ زراعت اور سبزی ہر قسم کی پیدا ہوئی ہے جا بجا نہریں بھی ہیں۔ کنوئیں میٹھے پانی میں۔ بارش بھی خوب ہوتی ہے سبباً زکے لئے طائف ہند کے لئے شملہ کی مانند ہے۔ ترکی گورنر اکثر گرمیوں کے زمانہ میں طائف میں رہا کرتا تھا اور بڑے درجہ کے حکام اور اہل عرب شریف وغیرہ بھی وہاں ہی چلے جاتے تھے۔

فتنہ حجاز جب ہم مکہ معظمہ میں پہنچے تو عجیب عجیب انوائیں مشہور تھیں عام بددلوں اور اہل شہر کی زبانی سنا جاتا تھا کہ عنقریب بددلی ہونے والی ہے۔ شریف حسین انگریزوں کے ملا ہوا ہے اور بغاوت کر نیوالا ہے مگر ترکی کے استقلال میں کوئی فرق نہ تھا۔ ترکی فوج تمام حجاز میں غالباً چار پانچ ہزار ہوگی۔ کیونکہ اکثر فوج دوسرے مقامات جنگ پر چلی گئی تھی۔ شریف نے باب عالی کو اطمینان دلایا تھا کہ حجاز کا عدم دار میں ہوں، یہاں زیادہ قوت رکھنے کی ضرورت نہیں۔ جائے ضرورت جنگ پر اپنی قوت پہنچاؤ۔ یہ موجودہ فوج بھی جلد ہی مکہ، طائف پر منظم تھی ہم کو یہ بھی اس وقت کہا گیا کہ جلد طائف جانا اور لوٹ آنا چاہیئے۔ سیاد ابدلی جو جائے مگر ہم کو یقین کامل نہ ہوا۔ اسی زمانہ میں یہ خبر بھی مشہور ہوئی تھی کہ گورنمنٹ برطانیہ کی طرف سے کوئی خط شریف کے نام لیا ہے کہ فلاں تاریخ تک یا تو تم ترکوں کو حجاز سے نکال دو ورنہ ہم شریف علی کو جو پہلے شریف حجاز تھا اور شریف حسین موجودہ کا بہنوئی ہے اور اس وقت مصر میں مقیم تھا، اس کو حجاز کا شریف بنا کر بھیجیں گے (یہ معلوم یہ خبر کہاں تک صحیح تھی) جلد ہی ہمیشہ جی آگٹ آتے اور بندہ میں تین تین چار چار اور کبھی کم زیادہ ہو جاتے تھے اور کھڑے رہ کیلے جاتے تھے۔ نہ وہ کچھ تعرض کرتے تھے نہ ترکی حکومت۔

ہم اس رسالہ میں ان واقعات کو دکھلانا نہیں چاہتے۔ جو کہ اس فتنہ کے زمانہ میں ہوئے کیونکہ اس کے لئے ہمارا ارادہ ہے کہ اگر خدا کو منظور ہو تو مستقل رسالہ لکھیں گے اس مقام پر تو فقط حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کا سفر نامہ لکھنا ہے۔ ہم کو طائف پہنچ کر کچھ طبیعت سیر ہونے کا موقعہ ہاتھ نہ آیا تھا کہ شتریان آیا اور کہا کہ اگر چلتے ہو تو شتر حاضر ہے ورنہ میں آٹھ دن کے بعد پھر آؤں گا۔ مطوف صاحب اور ہم لوگوں کی رائے ہوئی کہ ایک ہفتہ یہاں اور قیام کر لیا جائے اس کے بعد مکہ معظمہ جانا چاہیئے۔ اتفاق وقت سے اس وقت طائف میں میوے بہت کم تھے شہتوت اور خوبانیوں وغیرہ کا ابتدائی موسم تھا البتہ شہد خوب آتا تھا۔ دو چار دن بعد مولانا مرحوم نے تقاضا فرمایا کہ مکہ معظمہ کو چلنا چاہیئے۔ مگر شتریان جا چکا تھا ایک دو دن کے بعد پھر زیادہ تقاضا فرمایا۔ ہم نے جیب دوسری سواریاں تلاش کیں تو معلوم ہوا کہ راستہ بند ہو گیا ہے۔ ہم اس وقت اس راز کو نہ سمجھ سکے کہ کیوں اس قدر تقاضا کیا جا رہا ہے مگر دوسری تین دن کے بعد معلوم ہو گیا کہ آئندہ اینو اسے واقعات نے خلاف عادت مولانا کو تقاضائے سفر پر مجبور کیا ہے جن کو نظر کشی سے مولانا نے معلوم کر لیا تھا مگر چونکہ ضبط اور اخفاء کا مادہ بہت زیادہ تھا اور ہر

مقام رضائیں قدم راسخ تھا۔ اس لئے چند مرتبہ ظاہری تقاضا کرنے کے بعد چپ ہو رہے اور پھر معلوم ہوا کہ طائف نہایت سخت خطرہ میں پڑ گیا ہے اس لئے جو لوگ باہر باغوں میں مقیم ہیں ان کو شہر پناہ میں چلے جانا ضروری ہے چنانچہ ہمارے مطوف تیلابین عام صاحب معہ اپنے اہل و عیال شہر میں سید علی جشی کے مکان پر چلے گئے اور ہمارے لئے بھی وہاں ہی ایک کوٹھری لے دی۔ تمام شہر میں اس وقت عجب ہل چل تھی۔ ۹ شعبان روزِ شنبہ کو ہم لوگ شہر میں چلے گئے تھے ترکی افسروں کو بھی یہ بات محسوس ہو گئی انہوں نے شہر کے ارد گرد حسب قواعد جنگ مورچے بنائے اور جن جن باغوں اور مکانات کو مورچہ کے لئے مناسب جانا ان کو خالی کرایا۔ گیارہویں شعبان ۱۳۳۷ھ کی شب کو صبح صادق کے قریب چاروں طرف سے شریعت کی فوجوں نے چڑھائی کی جو کہ زیرِ کانداری عبداللہ بیگ کام کر رہی تھیں۔ صبح صادق کے وقت ہم سب بمبیت حضرت مولانا مرحوم صبح کی نماز کے لئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی مسجد میں جا رہے تھے کہ ناگاہ ایک بندوق کی آواز سنائی دی۔ پھر تو چاروں طرف سے بندوقیں چلنے لگیں ترکی فوج جس نے چاروں طرف حسب قواعد جنگ مورچے بنا رکھے تھے پورے طور سے جواب دیتی رہی اگرچہ ترکی فوج کی مقدار تقریباً ایک ہزار مسلح سپاہی کے تھی۔ باقی ماندہ لوگ مسلح نہ رہے مگر چونکہ منتظم جماعت تھی اس نے بدوی فوجوں کو بہت زیادہ اور قوی نقصان پہنچایا۔ یہ دھڑوں کی مقدار بہت زیادہ بتائی جاتی ہے اس سے دو دن پہلے مکہ معظمہ جتہ، منبج، مدینہ منورہ میں یہی واقعہ پیش آچکا تھا۔ کیونکہ شریعت نے انتظام کیا تھا کہ ایک ہی دن میں سب جگہ یہ کام ہو۔ اس جنگ کی وجہ سے جو لوگ طائف میں غلہ اور ترکاری میوہ وغیرہ لاتے تھے ان کا آنا بند ہو گیا اور یہاں سے باہر کا جانا بھی بند ہو گیا۔ ادھر فوجی حکام کو رسد کی فکر ہوئی۔ حسب قواعد جنگ انہوں نے تاجروں سے موجودہ غلہ کی نصف مقدار یعنی شروع کی جس نے خوشی سے دے دیا اس کی مقدار میں سے نصف لے لیا اور نصف چھوڑ دیا اور لئے ہوئے نصف کی قیمت اُس وقت کے حساب سے لگا کر اس کو خرید دے دی کہ حکومت ترکی بعد از جنگ یہ مقدار تجھ کو ادا کرے گی۔ البتہ جن لوگوں نے چھپایا یا بے پشتی کی گئی اور تمام مال تجارت ان کا خورد و نوش اور ضروریات فوجی قسم کالے لیا گیا فقط بقیہ مقدار ان کے اہل و عیال کی ضرورت کے ان کو دے دیا گیا۔ ادھر تو شہر میں غلہ

کی کمی اُدھر آمد بالکل بند غرض کہ اس وجہ سے شہر میں سخت گرانی ہو گئی۔ پھر شریف کے لوگوں نے شہر کو بھی اوپر سے بند کر دیا اس وجہ سے پانی کی سخت تکلیف ہوئی۔ اگرچہ قشکر (فوجی قیامگا) کانگواں نہ ہوتا تو نہایت زیادہ مشکلات کا سامنا ہوتا۔ اگرچہ شریف کی فوج کثیر تعداد میں تھی اور اس کے پاس نئی اور عمدہ انگریزی رائفلیں بھی تھیں اور سامان جنگ نہایت کثرت سے تھا مگر باوجود سعی بسیار ان کو کامیابی نہیں ہوئی۔ جب انہوں نے ہجوم کیا منہ کی کھائی۔ دن رات برابر گولیاں چلتی رہتی تھیں ترکی فوج اُن کے عجوں پر توپوں سے گولے برساتی تھی۔ نصف رمضان تک یہی حالت رہی اس کے بعد وہ مصری فوجیں جو جدہ میں اس کے لیے لینے کے بعد انار می گئی تھیں اور جنہوں نے مکہ معظمہ کے قلعہ اور قشکر توپوں کے ذریعہ سے فتح کیا تھا۔ طائف میں معتوپوں کے پیچھے اور طائف کے چاروں طرف سے توپیں سات یا آٹھ نصب کر کے قلعہ اور قشکر پر گولہ باری کرنے لگیں۔ صبح صادق سے تقریباً بارہ بجے تک یہ عمل ہوتا رہا۔ اُس کے بعد توپیں ٹھہر جاتی تھیں۔ ترک بھی اُن کا جواب دیتے تھے۔ یہی حال عید مبارک تک رہا افسوس کہ عید کے دن بھی شریف کے لوگوں نے جنگ کو موقوف نہ کیا۔

مولانا کا رمضان طائف میں

چونکہ رمضان کا مہینہ طائف میں نہایت بد امنی کی حالت میں واقع ہوا تھا اس لئے نہ تو دن کو حسب خواہش لوگوں کو خوراک کا انتظام کرنا ممکن نہ ہوتا تھا نہ مساجد میں تراویح وغیرہ کا انتظام حسب ضرورت ہو رہا تھا۔ مسجد ابن عباس وہاں کی بڑی مسجد ہے اس میں بھی تراویح الم ترکیف سے ہوتی تھیں۔ اور اس میں بھی بہت کم آدمی آتے تھے باقی لوگ محلہ کی مسجدوں اور اپنے مکانوں میں پڑھتے تھے کیونکہ ہر وقت گولیاں اُپر سے گزرتی رہتی تھیں۔ مولانا نے بھی اولاً مسجد ابن عباس میں حسب عادت سابقہ تراویح پڑھتی شروع کیں۔ مگر چونکہ راستہ وہاں کا ایسا تھا جہاں پر گولیاں برابر آتی رہتی تھیں۔ اس لئے اس مسجد میں جانے وقت خطرہ ضرور رہتا تھا اور پھر ایک شب میں یہ واقعہ پیش آیا کہ نماز مغرب پڑھ کر فارغ ہوئے ہی تھے ابھی تک نفل وغیرہ پڑھ رہے تھے اندھیرا ہو چکا تھا کہ بدوؤں نے ہجوم کیا مسجد ابن عباس کی چھت اُردی بناؤں پر بھی ایک بڑا دستہ ترکی فوجوں کا تھا اور مسجد کے قریب جو دروازہ تھا وہاں پر مورچہ بھی تھا۔ غرض کہ طرفین میں خوشی گولی اور گولوں کی بارش دیر تک ہوتی رہی خود مسجد میں بھی برابر گولیاں برتی

رہیں۔ جو لوگ مسجد میں باقی تھے وہ ایک کونہ میں جدھر گولیوں کے آنے کا گمان نہ تھا بیٹھ گئے۔ اس رات تیراویح بھی نہیں ہوئی صرف چند آدمیوں نے بوقت نماز عشاء فرض عشاء ایک طرف پڑھ کر جب کچھ سکون ہوا چلے گئے۔ اس کے بعد احباب اور خصوصاً سید امین عمام صاحب نے اصرار کیا کہ آپ مسجد ابن عباسؓ میں نماز کے لئے نہ جایا کریں۔ دروازہ مکان کے قریب جو مسجد ہے اس میں ہمیشہ نماز باجماعت پڑھا کریں۔ چنانچہ تمام رمضان اوقات خمسہ کی نماز وہاں پڑھا کرتے تھے۔ اس سال تیراویح فقط الم تر کیف سے پڑھی گئی۔ اس کے بعد مولانا رحمہ اللہ علیہ نوافل میں سحر کے وقت تک مسجد میں مشغول رہتے تھے اور مولوی عزیز گل صاحب اور کاتب الحروف بھی اسی مسجد میں علیحدہ علیحدہ نفلوں میں وقت گزارتے چونکہ گرمیوں کی رات تھی۔ جلد تر سحر کا وقت ہو جاتا تھا۔ پھر اگر کچھ سحری پکاتے جو کہ بیٹھے چاول ہوتے تھے۔ مگر اکثر چونکہ شکر وہاں ملتی نہ تھی اس لئے شہد کو بجائے شکر چاول اور چائے استعمال کرتے تھے اور تو مکین چاول بغیر گوشت پکا یا جاتا تھا۔ اس وقت طائف میں چاول وغیرہ بھی دستیاب ہونا مشکل ہوتا تھا۔ ایک آنہ والی روٹی آٹھ آنہ کو بشکل ملتی تھی۔ مگر دہلی کے تاجروں کی حاجی ہارونؒ کو نے تھوڑے چاول مولانا مرحوم کے لئے ہدیہ بلا طلب بھیج دیئے تھے جو کہ عمدہ قسم کے تھے۔ انہوں نے بہت کام دیا۔ اس مدت میں جو کہ تقریباً دو ماہ تھی ہم نے دس بارہ انٹرفی طائف میں بوجہ سخت گرانی کھا ڈالی۔

طائف سے روانگی عید کے بعد چونکہ تمام اہل شہر بھوک سے مرنے لگے تھے حکام کے پاس جا کر شکایت کی کہ اب ہمارے پاس کھانے کے لئے کچھ نہیں رہ گیا۔ ہمارے پاس جتنے حیوانات دودھ سواری کے تھے کھا ڈالے۔ سب غلہ ختم ہو گیا۔ اب ہمارے لئے کوئی صورت کیجئے۔ ہم سب مرے جاتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ اچھا صبح کے آٹھ بجے سے بارہ بجے تک باب ابن عباسؓ سے روانگی کے لئے ہم تم کو اجازت دیں گے۔ ہم اپنی حد میں تم کو کوئی نقصان نہیں پہنچائیں گے شریف کے آدمی تم کو نقصان پہنچائیں تو اس کے ہم ذمہ دار نہیں۔

الحاصل لوگوں کو اس طرح ایک فام مصحح کے اہل و عیال کے نام دیا جاتا تھا اور ان سے عہد یا جاتا تھا کہ وہ کہیں اگر ترکی حکومت سے جنگ نہ کریں گے پھر ان کو معہ ان کے ضروری اسباب کے باہر نکلنے دیا جاتا تھا۔ جس پر اس طرح سے لوگ نکلنے

گئے تو پھر ہم بھوں کو ضروری معلوم ہوا کہ نکل چلیں چنانچہ ۱۶ شوال ۱۳۳۲ھ کو پوتہ صبح ہم بھی باب ابن عباس سے نکلے اور وہاں سے چل کر پھرتے ہوئے (قیم) میں پہنچے۔ یہ وہ مقام ہے جہاں پر شریف کا بیٹا عبداللہ بیگ جو کہ گاندرا بدوؤں کا تھا مقیم تھا اور تمام فوجی حرکات کا یہی مرکز تھا۔ یہیں مصری فوج کے خیمے بھی تھے چونکہ ہمارے پاس نہ سوائی تھی اور نہ نقد وغیرہ اور راستہ دور تھا۔ ادھر حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ نہایت ضعیف تھے تین دن تک پہاڑی راستہ کو قطع کرنا آسان نہ تھا۔ علاوہ ازیں اسباب بھی تھا اس وجہ سے وہاں جانا ضرور ہوا۔ عبداللہ بیگ سے ملاقات ہوئی۔ اعزاز و اکرام سے پیش آیا۔ ایک خیمہ کھڑا کرتے کا حکم کیا۔ ایک ذنبہ ذبح کر کے دعوت پیش کی (عرب میں عادت ہے کہ معزز مکان کی دعوت میں ذنبہ ذبح کرنا ضروری ہے۔ اگر ایسا نہ کیا جائے تو وہ کامل اکرام مہمان کا شمار نہیں ہوتا) اور پھر انجیر وغیرہ میوہ جات بھیجے۔ اور ایک اشرفی نذر کی اور کہا کہ شب کو یہاں قیام کرو علی الصباح تم کو روانہ کر دیا جائے گا۔ مگر علی الصباح لڑائی پر چلا گیا۔ اس کے لوگوں نے خالی پشت شتر کا انتظام کر دیا۔ کرایہ بھی خود دیا اور نہ ادراہ بھی۔ اس طرح وہاں سے روانہ ہو کر ہم دسویں شوال کو مکہ معظمہ علی الصباح پہنچے۔

ضمیمہ صفحہ ۲۳۲

حضرت مصنف مدظلہ العالی اپنی تصنیف مد سفر نامہ اسیر مالابار میں تحریر فرماتے ہیں۔
ایام حج میں اورنگ آباد کے خان بہادر مبارک علی مکہ معظمہ تشریف لائے۔ سرکاری آدمی تھے۔ لن ترائیاں خوب ہانکتے تھے۔ شریف صاحب کے یہاں پہنچے۔ ترکوں کو ہر مجلس میں بڑا کہتے تھے۔ حکومت موجودہ کی مدح سرائی میں زبان خشک ہو جاتی تھی انہوں نے ظاہر کیا کہ میں گورنمنٹ ہند کی طرف سے بھیجا ہوا آیا ہوں تاکہ حجاز کے احوال کو دریافت کر کے واقعی باتیں اہل ہند کو بتاؤں۔ کیونکہ ہند میں اس وقت بے چینی بہت پھیلی ہوئی ہے اور عوام اہل ہند بدطامیر پر صدائے احتجاج بلند کرتے ہوئے بادشاہ حجاز کو برا بھلا کہتے ہیں۔ اس لئے ضروری ہے کہ ایک اعلان علماء مکہ کی طرف سے مجھ کو دیا جائے جس میں ترکوں اور ان کی حکومت اور خلافت کی بُرائیاں ان کے استحقاق خلافت پر پُر نہ ور مضمون سے رد کیا گیا ہو۔ میں موجودہ انقلاب اور حکومت حاضرہ کی بھلائیاں ذکر کی گئی ہوں۔ چنانچہ ایک ایسا حضرت تیار کیا

گیا اور وہاں کے ان علماء سے جن کو دربار شرافت میں دخل تھا اور صاحب عزت و شوکت شہار کئے جاتے تھے اس پر دستخط اور مہر کر لیا گیا۔ بہتوں نے خوشی سے اور بہتوں نے نفوف سے دستخط اور مہر کر دیا۔ خان بہادر موصوف کے پاس جب یہ محضر نامہ پہنچا تو انہوں نے کہا کہ ان علماء کو کوئی ہند میں نہیں جانتا۔ کون تصدیق کرے گا۔ مناسب ہو گا کہ حضرت مولانا محمود الحسن صاحب جو کہ علماء ہند میں ایک مشہور و اہم مسلم شخص ہیں اُن کے اور دیگر علماء ہند کے دستخط اور مہر ہوں۔ (رنہ معلوم یہ اسی واسطے وہاں بھیجے گئے تھے کہ اس ذریعہ سے مولانا مرحوم کو وہاں سے پکڑا جائے یا یہ قضیہ اتفاقیہ تھا)

الحاصل اس مضمون کو وہاں کے شیخ الاسلام مفتی عبداللہ سراج جو کہ زمانہ حکومت ترکیہ میں مفتی لٹراف تھے اور اب انقلاب کے بعد عہدہ شیخ الاسلامی اور وکالت شرافت پر مامور ہو گئے تھے بذریعہ نقیب العلماء مولانا کے پاس بھیجا اور آخر محرم ۱۳۳۵ھ میں عصر کے بعد وہ اس محضر کو لے کر مکان پر آیا۔ اس زمانہ میں اہل ملی مکہ معظمہ میں سے جو لوگ جہاز میں ہند اور علم دوست تھے انہوں نے ظہر کے بعد مولانا مرحوم سے بخاری شریف کو شروع کر رکھا تھا۔ مکان اقامت ہی پر درس دیا کرتے تھے۔ جب وہ کاغذ آیا تو چونکہ اُس کی سرخی تھی »من علماء مکہ المکر مالہ« بالحرم الشریف المکی۔ یعنی یہ تحریر مکہ مکرمہ کے اُن علماء کی طرف سے ہے جو حریم شریفین کی میں پڑھاتے ہیں۔ اس لئے اُن سے کہا گیا کہ »اولاً اس سرخی کی وجہ سے کوئی استحقاق نہیں کہ حضرت مولانا اس پر کچھ لکھیں کیونکہ وہ علمائے مکہ میں سے نہیں اور نہ حریم ملی یعنی مسجد الحرام میں مولانا نے کبھی تدریس کی ثانیاً اس میں قوم ترک کی مطلقاً تکفیر کی گئی ہے اور دربارہ اس کے جو کچھ احتیاط اور سخت احکام ہیں آپ کو معلوم ہے۔ ثالثاً اس میں وجہ تکفیر سلطان عبدالعزیز کا تخت سے اتار دینا لکھا گیا ہے۔ حالانکہ کسی فقیہ نے اس کو موجبات کفر میں سے قرار نہیں دیا۔ رابعاً اس میں خلافت سلاطین آل عثمان کا انکار کیا گیا ہے۔ حالانکہ یہ امر مخالف نصوص شرعیہ میں ہے۔ خامساً اس میں اس انقلاب اور حرکت کو مستحسن دکھایا گیا ہے اور یہ بھی شرعاً نہایت قبیح واقع ہوا ہے، چونکہ کاتب الحروف کی نقیب العلماء سے کچھ پہلے سے معرفت تھی اس لئے اُن سے تمام کیفیتیں ظاہر کر دینے کے بعد یہ کہا گیا کہ تم شیخ الاسلام سے یہ کہہ دینا کہ مولانا نے اس پر دستخط اور مہر کرنے سے اس وجہ سے انکار کر دیا کہ اس کا عنوان اہل مکہ اور مدینہ حریم کے ساتھ مخصوص ہے میں اتفاقی شخص ہوں۔

پر دلی ہوئے کی وجہ سے مجھ کو کوئی استحقاق اس پر دستخط کرنے کا نہیں اور یہ کہا گیا کہ ابھی دوسری وجہوں کو اُن پر ظاہر نہ کرنا اگر پھر انہوں نے اصرار کیا تب ان وجہوں کو پیش کیا جائے گا۔ وہ اسی وقت واپس ہو گئے اور مجھ کوئی جواب نہ لائے۔ اس محضر کا شہر میں پہلے سے چرچا تھا۔ جو لوگ مقامی تھے اُن کو خوف لگا ہوا تھا کہ اگر ہمارے پاس آیا تو ہم کیا جواب دیں گے اور کس طرح جان چھڑائیں گے۔ مولانا مرحوم کے رد کرتے ہی تمام شہر میں مشہور ہو گیا کہ مولانا نے اس پر دستخط کرنے سے انکار کر دیا۔ اب تو دوسروں کو بھی ہمت ہو گئی۔ ادھر شیخ الاسلام صاحب کو متنبہ ہوا انہوں نے عبارت سابقہ بالکل بدل ڈالی اور اس طرح اس کو لکھا کہ اس میں سے بحث تکفیر بالکل خارج ہو گیا۔ مگر دستخط کرنے کو پھر نہیں بھیجا۔ جو عبارت دوبارہ بنائی گئی تھی۔ اس پر پہلے علماء سے فقط دستخط لے کر اخبار ”القبیلہ“ میں چھاپ دیا اور اسی کو خان بہادر مبارک علی خاں لے کر روانہ ہو گئے۔ خیر خواہوں نے مولانا مرحوم سے کہا کہ کہیں شریف آپ کو کوئی اذیت نہ پہنچائے مولانا مرحوم نے فرمایا کہ پھر کیا کیا جائے۔ مذہبی حیثیت سے اس پر ہر دو دستخط کسی طرح درست نہ تھا۔ آئندہ جو کچھ تقدیر الہی میں ہو گا جھیلیں گے۔



شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمہ اللہ کی شخصیت علم و عمل اور شریعت و طریقت کا وہ مجمع البحرین ہے جو ایک طرف اتباع سنت، اخلاق نبوت، سیرت صحابہ اور اسوۂ مشائخ کا سرچشمہ ہے تو دوسری جانب ایسا سحر بے پایاں ہے جس سے جذبات حریت، ترقی ملت، حب وطن، ہمدردی اور غمخواری نوع انسانیت اور ان کے لئے ایثار و بے پناہ قربانی کے چشمے اہلتے ہیں۔

زیر نظر کتاب حضرت رحمہ اللہ کی خودنوشت سوانح حیات ہے جسے آپ نے نینی جیل میں قید و بند کی زندگی کے دوران اپنے مخلص خدام اور بے تکلف احباب کے اصرار پر پیہم پر تحریر فرمایا جس میں آپ کی سوانح حیات اور انگریزوں کی ہندوستان آمد اور ان کے اقتدار کے خاتمے تک کے واقعات کا مستند و جامع تذکرہ ہے اور یہ بات واضح کی گئی ہے کہ حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ اور ان کے رفقاء نے راحت و آرام، درس و تدریس، تذکیۂ نفس، تالیف و تصنیف اور تفسیر و رفقاء جیسے مقدس مشاغل سے دست کش ہو کر یک بیک سیاست کی پر شور و ہنگامہ آراء زندگی کیوں اختیار کی اور حکومت متسلطہ کے بالمقابل صف آراء کیوں ہونا پڑا؟ نیز حضرت شیخ الہند کی سیاسی تحریک کے مختلف گوشوں کی نقاب کشائی کی گئی اور تحریک کے رجال کار، حکومت موقتہ کے قیام، افغانستان و حجاز کے انقلابات، ناکامی تحریک کی وجوہات اور اسارت مالٹا وغیرہ کے حالات کو قلمبند کیا گیا ہے۔

E-mail: ishaat@pk.netsolir.com
ishaat@cyber.net.pk

نقش حیات



DIU-7366